

\* (فهرست الجزء الاول من تفسير الشيخ الاكبر) \*

١٤ سورة الفاتحة

٢٣ سورة البقرة

٢٢٢ سورة آل عمران

تكملة

١ سورة النساء

\* (فهرست الجزء الثاني من تفسير الشيخ الاكبر) \*

١٢ سورة الانعام

٨٩ سورة الاعراف

١٧٠ سورة الانفال

٢١٧ سورة التوبة

٣١٠ سورة يونس

٣٦١ سورة هود

الجزء الثاني

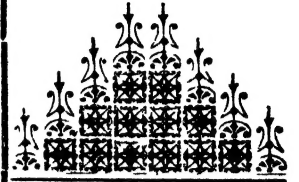
من تفسير القرآن الجليل المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل تأليف الامام  
العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحبي السنة علاء الدين  
على بن محمد بن ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف  
بالخازن نعمة الله برحمته آمين



وبها مشه تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى العلامة محبي الدين بن عربي  
اعاد الله علينا من بركاته آمين

طبعه حسن حلي الكتبي ومحمد حسن جالي الحلبي برخصة  
نظارة المعارف التي لا بد منها في سنة سبع عشرة  
ونمائة والف





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( الحمد لله الذى خلق  
السموات والارض وجعل  
الظلمات والور ) ظهور  
الكلمات وصفات الجمال  
والجلال على مظاهر  
تفاصيل الموجودات  
باسرها الذى هو كل  
الكل والحمد المطلق  
مخصوص بالذات الالهية  
الجامعة لجميع صفاتها  
واسماها باعتبار البداية  
الذى اوجد سموات عالم  
الارواح وارض عالم الجسم  
وانشاء فى عالم الجسم  
ظلمات مراتبه التى هى  
حجب ظلمانية لذاته وفى عالم  
الارواح نور العلم والادراك  
( ثم ) اى بعد ظهور هذه  
الآيات ( الذين كفروا )  
حجبوا مطلقا ( ربهم يعدلون )  
غيره يثبتون موجودا  
يساويه فى الوجود ( هو  
الذى خلقكم من طين )

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( تفسير سورة الانعام ) \*

\* ( فصل فى ذكر نزولها ) \* روى مجاهد عن ابن عباس ان سورة الانعام بما نزل بمكة وهذا قول الحسن وقادة وجابر بن زيد وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس قال نزلت سورة الانعام جملة ليلا بمكة وحولها سبعون الف ملك وروى ابو صالح عن ابن عباس قال هى مكة نزلت جملة واحدة نزلت ليلا وكتبوها من ليلتهم غيرست آيات منها فانها مدينت وهى قوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الى آخر الثلاث آيات وقوله تعالى وما قدروا الله حق قدره الآية وقوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح اليه شئ الى آخر الآيتين وذكر مقاتل نحو هذا وزاد آيتين وهما قوله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق الآية وقوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الآية وروى عن ابن عباس ايضا وقادة انهما قالاهى مكة الآيتين نزلتا بالمدينة قوله وما قدروا الله حق قدره وقوله وهو الذى انشأ جنات معروشات وغير معروشات الآية ولما نزلت سورة الانعام ومعها سبعون ألف ملك قد سدوا ما بين الخافقين لهم زجل بالتسبيح والتحميد قال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان ربى العظيم سبحان ربى العظيم وخر ساجدا قال البغوى وروى عنه مرفوعا من قرأ سورة الانعام صلى عليه أولئك السبعون ألف ملك ليله ونهاره وذكره بغير سند والله سبحانه وتعالى أعلم

( بسم الله الرحمن الرحيم ) \* قوله عز وجل ( الحمد لله الذى خلق السموات والارض ) قال

( كعب )

كعب الاحبار هذه الآية أول آية في التوراة وآخر آية في التوراة قوله تعالى وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية وفي رواية عنه ان آخر آية في التوراة آخر سورة هود قال ابن عباس اقتض الله الخلق بالحمد فقال الحمد لله الذي خلق السموات والارض وختمه بالحمد فقال تعالى وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين وفي قوله الحمد لله تعليم لعباده كيف يحمّدونه أى قولوا الحمد لله وقال أهل المعاني لفظه خبر ومعناه الامر أى اجدوا الله وانما جاء على صيغة الخبر وفيه معنى الامر لانه أبلغ في البيان من حيث انه جمع الامرين ولو قيل اجدوا الله لم يجمع الامرين فكان قوله الحمد لله ابلغ وقد تقدم معنى الحمد في تفسير سورة فاتحة الكتاب بما فيه مقع الذي خلق السموات والارض أى اجدوا الله الذي خلق السموات والارض وانما خصهما بالذكر لانهما أعظم المخلوقات فيما يرى العباد لان السماء بغير عمد ترونها وفيها العبر والمنافع والارض مسكن الخلق وفيها ايضا العبر والمنافع (وجعل الظلمات والنور) الجملها بمعنى الخلق أى وخلق الظلمات والنور قال السدى يريد بالظلمات ظلمات الليل وبالنور نور النهار وقال الحسن يعنى بالظلمات الكفر وبالنور الايمان وقيل يعنى بالظلمات الجهل وبالنور العلم وقبل الجنة والبار قال قتادة خلق الله السموات قبل الارض وخلق الظلمة قبل النور وخلق الجنة قبل النار روى عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل ذكره البغوى بغير سند (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) يعنى والذين كفروا بعد هذا البيان بربهم يشركون وأصل العدل مساواة الشيء بالشيء والمعنى انهم يعدلون بالله غير الله ويجعلون له عديلا من خلقه فيعبدون الحجارة مع اقرارهم بان الله خلق السموات والارض وقال المضر بن شميل الباء في قوله بربهم بمعنى عن أى عن ربهم يعدلون وينحرفون من العدل عن الشيء وقيل دخول ثم في قوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون دليل على معنى لطيف وهو انه تعالى دل به على انكاره على الكفار العدل به وعلى تعجب المؤمنين من ذلك ومثال ذلك ان تقول لرجل أكرمك وأحسن إليك وأنت تنكرنى وتجد احسانى اليك فنقول ذلك منكرا عليه ومتجبا من فعله \* قوله تعالى (هو الذى خلقكم من طين) يعنى انه تعالى خلق آدم من طين وانما خاطب ذريته بذلك لانه أصلهم وهم من نسله وذلك لما أنكر المشركون البعث وقالوا من يحيى العظام وهى رميم أعلمهم بهذه الآية انه خلقهم من طين وهو القادر على إعادة خلقهم وبعثهم بعد الموت قال السدى لما أراد الله عز وجل ان يخلق آدم بعث جبريل الى الارض ليأتيه يقبضة منها فقالت الارض انى أعوذ بالله منك أن تقبض منى فرجع ولم يأخذ منها شيئا فقال يارب عاذت بك فبعث الله ميكائيل فاستعادت فرجع فبعث الله ملك الموت فعاذت منه فقال وأنا أعوذ بالله ان أخالف امره وأخذ من وجه الارض فمخط الحراء والسوداء والبيضاء فلذلك اختلفت ألوان بنى آدم ثم عجنها بالماء العذب والملح والمر فلذلك اختلفت أخلاقهم ثم قال الله لملك الموت رحم جبريل وميكائيل الارض ولم ترجها لاجرم أجعل أرواح من أخلق من هذا الطين يدك عن أبى موسى الاشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن

المادة الهولانية (ثم قضى اجلا) مطلقا غير معين بوقت وهيئة لان احكام القضاء الثابت الذى هو ام الكتاب كلية منزهة عن الزمان متعالية عن الشخصات اذ محلها الروح الاولى المقدس عن التعلق بالمحل فهو الاجل الذى يقتضيه الاستعداد طبعا بحسب هويته المسمى اجلا طبيعيا بالنظر الى نفس ذلك المزاج الخاص والتزكيب المحصوص بلا اعتبار عارض من العوارض الزمانية (واجل مسمى) معين (عنده) هو الاجل المقدر الزمانى الذى يجب وقوعه عند اجتماع الشرائط وارتفاع الموانع المثبت في كتاب النفس الفلكية التى هى لوح القدر المقارن لوقت معين ملازمه كما قال تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (ثم انتم تمترون وهو الله في السموات وفي الارض) بعد ما علم قدرته على ابدائكم وافنائكم

والخيث والطيب أخرجه ابو داود والترمذى \* واما قوله تعالى ( ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده ) فاختلف العلماء في معنى ذلك فقال الحسن وقتادة والضحاك الاجل الاول من وقت الولادة الى وقت الموت والاجل الثاني من وقت الموت الى البعث وهو البرزخ ويروى نحو ذلك عن ابن عباس قال لكل احدا جلان اجل الى الموت واجل من الموت الى البعث فان كان الرجل برا تقياً وصولاً للرحم زيد له من اجل البعث الى اجل العمر وان كان فاجراً قاطعاً للرحم نقص من اجل العمر وزيد في اجل البعث وذلك قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب وقال مجاهد وسعيد ابن جبير الاجل الاول اجل الدنيا والاجل الثاني أجل الآخرة وقيل الاجل هو الوقت المقدر فاجل كل انسان مقدر معلوم عند الله لا يزيد ولا ينقص والاجل الثاني هو اجل القيامة وهو ايضا معلوم مقدر عند الله لا يعلمه الا الله تعالى وقال ابن عباس في رواية عطاء عنه ثم قضى اجلا يعني اليوم تقبض فيه الروح ثم ترجع عند الانتباه واجل مسمى عنده هو اجل الموت وقيل هما واحد ومعناه ثم قضى اجلا يعني قدر مدة لا عماركم تنتهون اليها وهو اجل مسمى عنده يعني ان ذلك الاجل عنده لا يعلمه الا هو والمراد بقوله عنده يعني في اللوح المحفوظ الذي لا يطلع عليه غيره ( ثم انتم تموتون ) يعني ثم انتم تشكون في البعث \* قوله عز وجل ( وهو الله في السموات وفي الارض ) يعني وهو اله السموات واله الارض وقيل معناه وهو المعبود في السموات وفي الارض وقال محمد بن جرير الطبري معناه وهو الله في السموات ( يعلم سركم وجهركم ) في الارض وقال الزجاج فيه تقديم وتأخير تقديره وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الارض وقيل معناه وهو المنفرد بالتدبير في السموات وفي الارض لا شريك له فيها والمراد بالسر ما يخفيه الانسان في ضميره فهو من اعمال القلوب وبالجهر ما يظهره للانسان فهو من اعمال الجوارح والمعنى ان الله لا يخفى عليه خافية في السموات ولا في الارض ( ويعلم ما تكسبون ) يعني من خير او شر بقى في الآية سؤال وهو ان الكسب اما ان يكون من اعمال القلوب وهو المسمى بالسر او من اعمال الجوارح وهو المسمى بالجهر فالافعال لا تخرج عن هذين النوعين يعني السر والجهر فقوله ويعلم ما تكسبون يقتضى عطف الشيء على نفسه وذلك غير جائز فاما معنى ذلك واجيب عنه بانه يجب حل قوله ويعلم ما تكسبون على ما يستحقه الانسان على فعله وكسبه من الثواب والعقاب والحاصل فيه انه محمول على المكتسب فهو كما يقال هذا المال كسب فلان اى مكتسبه ولا يجوز حمله على نفس الكسب والالزم عطف الشيء على نفسه ذكره الامام فخر الدين ( وماتأيتهم ) يعني لاهل مكة ( من آية من آيات ربهم ) يعني من المعجزات الباهرات التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل انشقاق القمر وغير ذلك وقيل المراد بالآيات آيات القرآن ( الا كانوا عندها معرضين ) يعني الا كانوا لها تاركين وبها مكذبين ( فقد كذبوا بالحق ) يعني بآيات القرآن وقيل بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما اتى به من المعجزات ( لما جاءهم ) يعني لما جاءهم الحق من عند ربهم كذبوا به ( فسوف يأتيهم انباء ما كانوا يستهزؤن ) يعني فسوف يأتيهم اخبار استهزأهم اذا هذبوا في الآخرة \* قوله تعالى ( ألم يروا ) اخطاب لكفار مكة يعني المير هؤلاء المكذبون بآياتي ( كم اهلكنا من قبلهم من قرن ) يعني مثل قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الامم الماضية والقرون الخالية والقرن الامة من الناس واهل كل زمان قرن سموا بذلك لاقتراهم في الوجود في ذلك الزمان وقيل سمي قرنا لانه زمان زمان وامة بامة واختلفوا في مقدار القرن فقيل ثمانون سنة وقيل

واحاطة علمكم تشكون فيه وفي قدرته فتثبتون لغيره تأييراً وقدره وهو الله في صورة الكل سواء الوهيته بالنسبة الى العالم العلوى والسفلى ( يعلم سركم ) في عالم الارواح الذى هو عالم الغيب ( وجهركم ) في عالم الاجسام الذى هو عالم الشهادة ( ويعلم ما تكسبون ) فيهما من العلوم والعقائد والاحوال والحركات والسكنات والاعمال صحيحها وفاسدها صوابها وخطئها خيرها وشرها فيجازيكم بحسبها ( وماتأيتهم من آية من آيات ربهم ) الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم انباء ما كانوا يستهزؤن الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الارض ما لم نمكن لكم وارسلنا السماء عليهم مدراراً وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فاهلكناهم بذنوبهم وانشأنا من بعدهم قرناً

ستون سنة وقيل اربعون سنة وقيل مائة وعشرون سنة وقيل مائة سنة وهو الاصح لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن بشر المازني انك تعيش قرنا فعاش مائة سنة فعلى هذا القول المراد بالقرن اهل الذين وجدوا فيه ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم خيرا القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم يعني اصحابي وتابعيهم وتابعي التابعين (مكنهم في الارض ما لم تمكن لكم) يعني اعطيناهم ما لم نعطكم يا اهل مكة وقيل امددناهم في العمر والبسطة في الاجسام والسعة في الارزاق مثل اعطاء قوم نوح وحاد وشمود وغيرهم (وارسلنا السماء عليهم مدرارا) مفعال من الدر يعني وارسلنا المطر متتابعا في اوقات الحاجة اليه والمراد بالسماء المطر سمي بذلك لنزوله منها (وجعلنا الانهار تجري من تحتهم) يعني وجعلناهم العيون تجري من تحتهم والمراد منه كثرة البساتين (فاهلكناهم بذنوبهم) يعني بسبب ذنوبهم وكفرهم (وانشأنا من بعدهم قرنا آخرين) يعني وخلقنا من بعد هلاك اولئك اهل قرن آخرين وفي هذه الآية ما يوجب الاعتبار والموعظة بحال من مضى من الازمان السالفة والقرون الخالية فانهم مع ما كانوا فيه من القوة وسعة الرزق وكثرة الاتباع اهلكناهم لما كفروا وظفوا فكيف حال من هو اضعف منهم واقل عددا وعددا وهذا يوجب الاعتبار والانتباه من نوم الغفلة ورقدة الجهلة \* قوله عز وجل (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس) الآية قال الكلبي ومقاتل نزلت في النضر بن الحرث وعبد الله بن أمية ونوقل بن خويلد قالوا يا محمد لن تؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فانزل الله تعالى هذه الآية ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس يعني من عندي يعني مكتوبا في قرطاس وهو الكاغذ والصحيفة التي يكتب فيها (فلمسوه بأيديهم) يعني فعاسينوه ومسوه بأيديهم وانما ذكر اللبس ولم يذكر المعاناة لانه ابلغ في ايقاع العلم بالشيء من الرؤية لان المريثات قديخلها التخيلات كالسحر ونحوه بخلاف المسوس (لقال الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين) يعني لو انزلنا عليهم كتابا كما سألوا لما امنوا به وقالوا هذا سحر مبين كما قالوا في انشقاق القمر وانه لا ينفع معهم شيء لما سبق فيهم من علمي بهم (وقالوا) يعني مشركي مكة (لولا) يعني هلا (انزل عليه) يعني على محمد (ملك) يعني نراه عيانا (ولو انزلنا ملكا لقضى الامر) يعني لفرغ الامر ولوجب العذاب وهذه سنة الله في الكفار انهم متى اقترحوا آية ثم لم يؤمنوا استوجبوا العذاب واستؤصلوا به (ثم لا ينظرون) يعني انهم لا يهتمون ولا يؤخرون طرفه عين بل يجعل لهم العذاب (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) يعني ولو ارسلنا اليهم ملكا لجعلناه في صورة رجل وذلك ان البشر لا يستطيعون ان ينظروا الى الملائكة في صورهم التي خلقوا عليها ولو نظر الى الملك ناظر لصعق عند رؤيته ولذلك كانت الملائكة تأتي الانبياء في صورة الانس كجاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي وكما جاء الملكان الى داود عليه السلام في صورة رجلين وكذلك اتى الملائكة الى ابراهيم ولوط عليهما السلام ولما راى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته التي خلق عليها صعق لذلك وغشي عليه \* وقوله تعالى (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يقال لبست الامر على

آخرين ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين وقالوا لو انزل عليه ملك ولو انزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون ولو جعلناه الرسول (ملكا لجعلناه رجلا) اي جسدا نه لان الملك نور غير مرئي بالبصر وهم ظاهرون لا يدركون الا ما كان محسوسا وكل محسوس فهو جسم او جسماني ولا صورة تناسب الملك الذي ينطق بالحق حتى يتجسد فيها الا الصورة الانسانية اما لكونه نفسا ناطقة تقتضي هذه الصورة واما لوجوب وجود الجنسية التي لو لم تكن لما امكنهم السماع منه واخذ القول (وللبسنا عليهم ما يلبسون) ولقد استهزئ برسلك من قبلك فخاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤون قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين قل لمن

القوم اذا شبهته عليهم وجعلته مشكلا ولبست عليه الامر اذا خلطته عليه حتى لا يعرف جهته ومعنى الآية واخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم حتى يشكون فلا يدرون املك هوام آدمي \* وقيل في معنى الآية اننا جعلنا الملك في صورة البشر لظهوره بشرا فتعود المسئلة بحالها اننا لارضى رسالة البشر ولو فعل الله عز وجل ذلك صار فعل الله مثل فعلهم في التليس وانما كان تليساً لانهم يظنون انه ملك وليس بملك ويظنون انه بشر وليس هو بشرا وانما كان فعلهم تليساً لانهم لبسوا على ضعفهم في امر النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انما هو بشر مثلكم ولوراءوا الملك رجلاً للحقهم من اللبس مثل ما خلق بضعفائهم فيكون اللبس نقمة من الله وعقوبة لهم على ما كان منهم من التخليط في السؤال واللبس على الضعفاء \* قوله عز وجل ( ولقد استهزئ برسل من قبلك ) يعني كما استهزؤا بك يا محمد وفي هذه الآية تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم وتسلية له عما كان من تكذيب المشركين اياه واستهزائهم به اذ جعل له اسوة في ذلك بالانبياء الذين كانوا قبله ( فحاق ) اي قتل وقيل احاط وقيل حل ( بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون ) والمعنى قتل العذاب بهم ووجب عليهم من النعمة والعذاب جزاء استهزاؤهم وفي هذه الآية تحذير للمشركين ان يفعلوا بنبيهم كما فعل من كان قبلهم بأنبيائهم فينزل بهم مثل ما نزل بهم ( قل سيروا في الارض ) اي قل يا محمد لهؤلاء المستهزئين سيروا في الارض معتبرين ومتفكرين وقيل هو سير الاقدام ( ثم انظروا ) فعلى القول الاول يكون النظر لفكرة وعبرة وهو بالبصرة لا بالبصر وعلى القول الثاني يكون المراد بالنظر نظر العين والمعنى ثم انظروا باعينكم الى آثار الامم الخالية والقرون الماضية السالفة وهو قوله تعالى ( كيف كان عاقبة المكذبين ) يعني كيف كان جزاء المكذبين وكيف اورثهم الكفر والتكذيب الهلاك فحذر كفار مكة عذاب الامم الخالية \* قوله عز وجل ( قل لمن مافي السموات والارض قل لله ) هذا سؤال وجواب والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المكذبين العادلين ربهم لمن ملك مافي السموات والارض فان اجابوك والا فآخبرهم ان ذلك الله الذي قهر كل شئ وملك كل شئ واستعبد كل شئ لا لاصنام التي تعبدونها انتم فانها موات لا تملك شئ ولا تملك لنفسها ضرر ولا نفعاً وانما امره بالجواب عقب السؤال ليكون ابلغ في التأكيـد وأكد في الحجة ولما بين الله تعالى كمال قدرته وتصرفه في سائر مخلوقاته اردفه بكمال رحته واحسانه اليهم فقال تعالى ( كتب على نفسه الرحمة ) يعني انه تعالى اوجب وقضى على نفسه الرحمة وهذا استعطف منه للمتولين عنه الى الاقل عليه واخباره بانه رحيم بعباده وانه لا يجمل بالعقوبة بل يقبل التوبة والا نابة بمن تاب واناب ( ق ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتي تغلب غضبي وفي البخاري ان الله كتب كتاباً قبل ان يخلق الخلق ان رحمتي سبقت غضبي فهو مكتوب عنده فوق العرش وفي رواية لهما ان الله لما خلق الخلق وعند مسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتاب كتبه على نفسه فهو موضوع عنده زاد البخاري على العرش ثم اتفقا ان رحمتي تغلب غضبي ( ق ) عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين وانزل في الارض جزءاً واحداً فمن ذلك الجزء تترامخ الخلائق حتى ترفع الدابة

ما في السموات والارض قل لله كتب على نفسه الرحمة اي الزم ذاته من حيث هي افاضة الخير والكمال بحسب استعداد القوابل فسامن مستحق لرحمة وجود او كمال الا اعطاه عند حصول استحقاقه لها ( ليجمعنكم الى يوم القيامة ) الصغرى والامادة او الكبرى في عين الجمع المطلق ( لا ريب فيه ) في كل واحد من الجمعين في نفس الامر عند التحقيق وان لم يشعربه المحجوبون وهم ( الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون ) باهلا كما في الشهوات والذات الفانية ومحبة ما يفنى سريعاً من حطام الدنيا وكل محبة لثى فهو محشور فيه فهو لاء لمحبته اياها واحتجابهم بها عوا عن الحقائق الباقية الوردية واستبدلوا بها المحسوسات الفانية الظلمانية ( وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم ) قل اغير الله اتخذ ولياً فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم قل اني امرت ان كون اول



حافرها عن ولدها خشية ان تصيبه زاد البخارى في رواية له ولو يعلم الكافر بكل  
الذى عند الله من الرحمة لم يأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذى عند الله من العذاب  
لم يأمن من العذاب ولمسلم ان الله مائة رحمة انزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهائم  
والهوام فيها يعاطفون وبها يتراجون وبها تعطف الوحش على ولدها وأخر الله  
تسعا وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة ( م ) عن سلمان الفارسي قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق يوم خلق السموات والارض مائة رحمة كل رحمة طباق  
ما بين السماء والارض فجعل منها في الارض رحمة فيها تعطف الوالدة على ولدها  
والوحش والطير بعضها على بعض فاذا كان يوم القيامة اكملها بهذه الرحمة ( ق )  
عن عمر قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم سبي فاذا امرأة من السبي تبغى اذ وجدت  
صبيا في السبي اخذته فألصقته بطنها وارضعته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اترون هذه  
المرأة طارحة ولدها في النار قلنا لا والله هي تقدر ان لا تطرحه فقال صلى الله عليه وسلم الله ارحم  
بعباده من هذه المرأة بولدها وقوله تعالى ( ليجمعنكم ) اللام في قوله ليجمعنكم لام القسم تقديره  
والله ليجمعنكم ( الى يوم القيامة ) وقيل معناه في قبوركم الى يوم القيامة ( لا ريب فيه ) اى لاشك في انه  
آت ( الذين خسروا انفسهم ) يعنى بالشرك بالله او غبنوا انفسهم باتخاذهم الاصنام  
فعرضوا انفسهم لخط الله واليم عقابه فكانوا كمن خسر شيئا واصل الخسار القبن  
يقال خسر الرجل اذا غبن في بيعه ( فهم لا يؤمنون ) يعنى لما سبق عليهم القضاء بالخسران  
فهو الذى جعلهم على الامتناع من الايمان \* قوله تعالى ( وله ما سكن في الليل والنهار )  
يعنى وله ما استقر وقيل ما سكن وما تحرك فاكتفى بذكر احد هما عن الآخر وقيل انما  
خص السكون بالذكر لان النعمة فيه اكثر \* وقال ابن جرير كل ما طلعت عليه الشمس  
وغربت فهو من ساكن الليل والنهار فيكون المراد منه جميع ما حصل في الارض من الدواب  
والحيوانات والطير وغير ذلك مما في البر والبحر وهذا يفيد الحصر والمعنى ان جميع  
الموجودات ملك لله تعالى لا غيره ( وهو السميع ) لا قواهم وأصواتهم ( العليم ) بسر أئهم  
واحوالهم \* قوله عز وجل ( قل اغير الله اتخذوليا ) قال مقاتل لما دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الى دين أبائه انزل الله هذه الآية فقال قل لهم يا محمد اغير الله اتخذوليا يعنى ربا ومعبودا  
وانصرا ومعينا وهو استفهام ومعناه الانكار اى لا اتخذ غير الله وليا ( فاطر السموات  
والارض ) اى خالق السموات والارض ومبدعهما ومبتدئهما ( وهو بطم ولا بطم ) يعنى وهو  
يرزق ولا يرزق وصف الله عز وجل نفسه بالغنى عن الخلق وباحتياج الخلق اليه لان  
من كان من صفته ان يطعم الخلق لاحتياجهم اليه وهو لا يطعم لاستغنائهم سبحانه وتعالى  
عن الاطعام فهو غنى عن الخلق ومن كان كذلك وجب ان يتخذ ربا وانصرا ووليا  
ومعبودا ( قل انى امرت ان اكون اول من اسلم ) يعنى من هذه الامة والاسلام بمعنى  
الاستسلام يعنى امرت ان استسلم لامر الله وانقاد الى طاعته ( ولا تكونن من المشركين )  
يعنى وقيل لى يا محمد لا تكونن من المشركين ( قل انى اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم )  
يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين دعوك الى عبادة غيرى ان ربي امرنى ان اكون

من اسلم ) قال ذلك مع قوله  
ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة  
ابراهيم حنيفا وكذلك قال  
موسى سبحانه ثبت اليك وانا  
اول المؤمنين لان مراتب  
الارواح مختلفة في القرب  
والبعد من الهوية الالهية  
وكل من كان ابعد فإيمانه  
بواسطة من تقدمه في الرتبة  
واهل الوحدة كلهم في  
المرتبة الالهية اهل الصف  
الاول فكان ايمانهم بلا  
واسطة وايمان غيرهم  
بواسطة الاقدم فالأقدم  
وكل من كان ايمانه بلا  
واسطة فهو اول من آمن  
وان كان متأخر الوجود  
بحسب الزمان كما قال  
النبي عليه الصلاة والسلام  
نحن الآخرون السابقون  
فلا يقدح اتباعه للمة ابراهيم  
في سابقته لان معنى  
الاتباع هو السير في طريق  
التوحيد مثل سيره في الزمان  
الاول ومعنى اوليته كونه  
في الصف الاول مع  
السابقين ( ولا تكونن  
من المشركين قل انى اخاف  
ان عصيت ربي عذاب يوم  
عظيم من يصرف عنه  
يومئذ فقد رجه وذلك  
الفوز المبين وان يمسك الله

أول من اسلم ونهاني عن عبادة شيء سواء وانى اخاف ان عصيت ربي فعبدت شيئا سواء عذاب يوم عظيم وهو عذاب يوم القيامة (من يصرف عنه) يعني العذاب (يومئذ) يعني يوم القيامة (فقد رجه) يعني ان انجاء من العذاب ومن انجاء من العذاب فقد رجه واثاله الثواب للاحالة وانما ذكر الرجة من صرف العذاب لئلا يتوهم انه صرف العذاب فقط بل تحصل الرجة مع صرف العذاب عنه (وذلك الفوز المبين) يعني ان صرف العذاب وحصول الرجة هو النجاة والفلاح المبين \* قوله تعالى (وان يمسك الله بضرة) يعني بشدة وبليّة والضر اسم جامع لما ينال الانسان من ألم ومكروه وغير ذلك مما هو في معناه (فلا كاشف له الا هو) يعني فلا يدفع ذلك الضر الا الله عز وجل (وان يمسك بخير) يعني بعافية ونعمة والخير اسم جامع لكل ما ينال الانسان من لذة وفرح وسرور ونحو ذلك (فهو على كل شيء قدير) يعني من دفع الضر وجلب الخير وهذه الآية خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تتخذ وليا سوى الله لانه هو القادر على ان يمسك بضرة وهو القادر على دفعه عنك وهو القادر على ابصال الخير اليك وانه لا يقدر على ذلك الا هو فاتخذ له وليا وناصرا ومعينا وهذا الخطاب وان كان للنبي صلى الله عليه وسلم فهو عام لكل احد والمعنى وان يمسك الله بضرة ايما الانسان فلا كاشف لذلك الضر الا هو وان يمسك بخير ايما الانسان فهو على كل شيء قدير من دفع الضر وابصال الخير \* عن ابن عباس قال كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال لي يا اعلام اني اعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك وان اجتمعت على ان يضروك بشيء لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف اخرجته الترمذي زاد فيه رزين تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة وفيه وان استطعت ان تملك الله بالرضا في اليقين فافعل فان لم تستطع فاصبر فان الصبر على ما تكره خير كثير \* واعلم ان النصر مع الصبر والفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا ولن يغلب عسر يسرين قال ابن الاثير وقد جاء نحوه هذا او مثله بطوله في مسند احمد بن حنبل \* قوله عز وجل (وهو القاهر فوق عباده) يعني وهو الغالب لعباده القاهر لهم وهم مهجورون تحت قدرته والقاهر والقهار معناه الذي يريد فيقع في ذلك ما يشق عليهم ويثقل ويغ ويحزن ويفقر ويميت ويذل خلقه فلا يستطيع احد من خلقه رد تدبيره والخروج من تحت قهره وتقديره وهذا معنى القاهر في صفة الله تعالى لانه القادر والقاهر الذي لا يعجزه شيء اراده ومعنى فوق عباده هنا ان قهره قد استعلى على خلقه فهم تحت التسخير والتذليل بما هلاهم به من الاقدار والقهر الذي لا يقدر احد على الخروج منه ولا يفتك عنه فكل من قهر شيئا فهو مستعل عليه بالقهر والغلبة \* وقال ابن جرير الطبري معنى القاهر المتعبد خلقه العالي عليهم وانما قال فوق عباده لانه تعالى وصف نفسه بقهره اياهم ومن صفة كل قاهر شيئا ان يكون مستعليا عليه معنى الكلام اذا والله الغالب عباده المذل لهم العالي عليهم بتذليله اياهم فهو فوقهم بقهره اياهم وهم بونه وقيل فوق عباده هو صفة الاستعلاء الذي تفرده الله عز وجل (وهو الحكيم) يعني في مره وتدبيره عباده (الحير) يعني باعمالهم وما يصلحهم \* قوله عز وجل (قل اي شيء اكرهه) قال الكلبي اتى اهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد ارنا من يشهد انك رسول الله

بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسك بخير فهو على كل شيء قدير وهو القاهر فوق عباده) بافائهم ذاتا وصفة وفعل بداته وصفاته وافعاله فيكون قهره عين لطفه كاللطف بهم بايجادهم وتمكينهم واقدارهم على انواع التمتع وهياهم ما ارادوا من انواع السمع والمشتيات فمحبوبها عنه وذلك عين قهر فسيحان الذي اتسمت رحته لا وليا في شدة نعمته واشتدت نعمته على اعدائه في سعة رحته (وهو الحكيم) يفعل ما يفعل من القهر الظاهر المتضمن اللطف الواسع او اللطف الظاهر المتضمن للقهر الكامل بالحكمة (الخبير) الذي يطلع على خفايا احوالهم واستحقاقها للطف والقهر (قل اي شيء اكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم ولوحى الى هذا القرآن لا نذكر به ومن بلغ انكم تشهدون ان مع الله آية اخرى قل لا اشهد قل انما هو اله واحد وانني بري مما تشركون

(الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) باثبات وجود غيره (او كذب) بصفاته باظهار صفات نفسه فاشرك به وغاية الظلم الشرك بالله (انه لا يفلح الظالمون) لاحتجابهم بما وضعوه في موضع ذات الله وصفاته (ويوم نحشرهم جميعا) في عين جمع الذات (ثم نقول للذين اشركوا) باثبات الغير (اين شركاؤى الذين كنتم تزعمون) لفناء الكل في التجلى الذاتى (ثم لم تكن فتنتهم) عند تجلية الحال وبرز الكل للملك القهار نهاية شرهم ومآبته (الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) لامتناع وجود شئ نشركه بالله (انظر كيف كذبوا على انفسهم وضل) بافتراء الوجود والصفات لهاوضاع (عنهم ما كانوا يفترون ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلوك يقولون الذين كفروا ان هذا

فاما لا ترى احدا يصدقك ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر فانزل الله عز وجل قل يعنى يا محمد لهؤلاء المذركين الذين يكذبونك ويمجدون نبوتك من قومك اى شئ اكبر شهادة يعنى اعظم شهادة فانهم اجابوك والا (قل) انت يا محمد (الله شهيد بيني وبينكم) قال مجاهد امر محمد صلى الله عليه وسلم ان يسأل قريشا اى شئ اكبر شهادة ثم امر ان يخبرهم فيقول الله شهيد بيني وبينكم يعنى يشهدلى بالحق وعليكم بالبطل الذى تقولونه والحاصل انهم طلبوا شاهدا مقبول القول يشهدله بالنبوة فبين الله تعالى بهذه الآية ان اكبر الاشياء شهادة هو الله تعالى ثم بين انه يشهدله بالنبوة وهو المراد بقوله (واوحى الى هذا القرآن لانذركم به) يعنى ان الله عز وجل يشهدلى بالنبوة لانه اوحى الى هذا القرآن وهو معجزة لانكم انتم الفقهاء البلقاء واصحاب اللسان وقد عجزتم عن معارضته فكان معجزا واذا كان معجزا كان نزوله على شهادة من الله بأئى رسوله وهو المراد بقوله لانذركم به يعنى اوحى الى هذا القرآن لا خوف فكم به واحذركم مخالفة امر الله عز وجل (ومن بلغ) يعنى وانذر من بلغه القرآن. ممن يأتى بعدى الى يوم القيامة من العرب والعجم وغيرهم من سائر الامم فكل من بلغ اليه القرآن وسمعه فالتبى صلى الله عليه وسلم نذيره قال محمد بن كعب القرظى من بلغه القرآن فكأنما رأى النبي صلى الله عليه وسلم وكله وقال انس بن مالك لما نزلت هذه الآية كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كسرى وقيصر وكل جبار يدعوهم الى الله عز وجل (خ) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار \* شرح ما يتعلق بهذا الحديث فيه الامر ببلاغ ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم الى من بعده من قرآن وسنة وقوله وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج الحرج الضيق والاثم ومعنى الحديث انه مهما قلتم عن بنى اسرائيل فانهم كانوا في حال اكثر مما قلتم واوسع وليس هذا فيه اباحة الكذب والاخبار عن بنى اسرائيل لكن معناه الرخصة في الحديث عنهم على بعض البلاغ وان لم يتحقق ذلك بنقل لانه امر قد تعذر لبعده المسافة وطول المدة عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نصر الله امرأ سمع منا شيا فبلغه كما سمعه فرب مبلغ اوعى له من سامع اخرجه الترمذى وله عن زيد بن ثابت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نصر الله امرأ سمع حديثا فحفظه حتى يبلغه غيره فرب حامل فقه الى من هو افقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه عن ابن عباس قال نسمعون ويسمع منكم ويسمع ممن يسمع منكم اخرجه ابوداود موقوفا وقوله تعالى (انكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين جحدوا نبوتك واتخذوا آلهة غيرى انكم ابها المشركون لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى يعنى الاصنام التى كانوا يعبدونها وانما قال اخرى لان الجمع يلحقه التثنية كما قال تعالى والله الاسماء الحسنى فابال القرون الاولى ولم يقل الاول والاولين (قل لا اشهد) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين لا اشهد بما تشهدون به ان مع الله آلهة اخرى بل اجمع ذلك وانكره (قل انما هو الله واحد) يعنى قل لهم انما الله واحد ومعبود واحد لاشريك له وبذلك اشهد (واننى برى مما تشركون) يعنى وانا برى من كل شئ تعبدونه سوى الله وفي هذه الآية دليل على اثبات التوحيد لله عز وجل وابطال كل



معبود سواه لان كلمة انما تقيد الحصر ولفظة الواحد صريح في التوحيد ونفي الشريك ثبت بذلك ايجاب التوحيد وساب كل شريك والتبرؤ من كل معبود سوى الله تعالى قال العلماء يستحب لكل من اسلم ان يأتي بالشهادتين ويبرأ من كل دين خالف الاسلام لقوله تعالى وانني بريء مما تشركون \* قوله عز وجل (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كايعرفون ابناءهم) المراد بالذين اتوا الكتاب علماء اليهود والنصارى الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان كفار مكة لما قالوا لاني صلى الله عليه وسلم انا سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا انه ليس لك عندهم ذكر وانكروا معرفته بين الله عز وجل ان شهادته له كافية على صحة نبوته وبين في هذه الآية انهم يعرفونه وانهم كذبوا في قولهم انهم لا يعرفونه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة واسلم عبدالله بن سلام قال له عمر بن الخطاب ان الله عز وجل انزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بمكة الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كايعرفون ابناءهم فكيف هذه المعرفة فقال عبدالله بن سلام يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابني ولانا اشد معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم مني باخي فقال عمر وكيف ذاك قال اشهد انه رسول الله حقا ولا ادري ما يصنع النساء \* وقوله تعالى (الذين خسروا انفسهم) يعني اهلكوا انفسهم وغبنوها واوبقوها في نار جهنم بانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وفي الذين خسروا انفسهم قولان احدهما انه صفة للذين الاولى ويكون المقصود من ذلك وعيد المعادين الذين يعرفون محمدا صلى الله عليه وسلم ويحسدون نبوته وهم كفار اهل الكتابين (فهم لا يؤمنون) يعني به والقول الثاني انه كلام مبتدأ ولا تعلق له بالاول وهم كفار مكة الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وذكروا في معنى الخسار وجهين احدهما انه الهلاك الدائم الذي حصل لهم بسبب كفرهم وانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والوجه الثاني انه جعل لكل واحد من بني آدم منزلا في الجنة ومنزلا في النار فاذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل الكفار التي في الجنة وجعل للكفار منازل المؤمنين التي في النار فذلك هو الخسران \* قوله تعالى (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) يعني ومن اشد عنادا وخطا فعلا واعظم كفرا ممن اختلق على الله كذبا فزعم ان له شريكا من خلقه والها بعد من دونه كما قال المشركون من عبدة الاصنام اودعى اذله صاحبة وولدا كما قالت النصارى (او كذب بآياته) يعني كذب بحجته واعلام ادلته التي اعطاها رسله كما كذبت اليهود بمججزات الانبياء وقيل معناه او كذب بآيات القرآن الذي انزله على محمد صلى الله عليه وسلم (انه لا يفلح الظالمون) يعني انه لا ينجح القائلون على الله الكذب والمفترون على الله الباطل (ويوم نحشرهم جميعا) اي اذكر يوم نحشر العابدين والمعبودين وهو يوم القيامة (ثم نقول للذين اشركوا اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) يعني انها تشفع لكم عند ربكم \* قوله عز وجل (ثم لم تكن فتنتهم) يعني قولهم وجوابهم وقال ابن عباس معذرتهم والفتنة التجربة فلما كان سؤالهم تجربة لظهار ما في قلوبهم قيل له فتنة قال الزجاج في قوله ثم لم تكن فتنتهم معنى لطيف وذلك ان الرجل يفتن بمحبوب ثم تصيبه فيه محنة فيتبرأ من محبوبه فيقال لم تكن فتنته الا بذلك المحبوب فكذلك الكفار فتنوا بمحبة الاصنام ثم لما رأوا العذاب تبرؤوا منها يقول الله تبارك وتعالى ثم لم تكن فتنتهم ومحببتهم للاصنام الا ان تبرؤوا منها \* وهو قوله تعالى (الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) وذلك

الاساطير الاولين وهم يهنون عنه وينأون عنه وان يهلكون لانفسهم وما يشعرون) فلم يجدوه شيئا بل وجدوه لاشيا سوى المفتري او كذبوا على انفسهم بنفي الشرك عنها مع رسوخ ذلك الاعتقاد فيها (ولو ترى اذ وقفوا على النار) نار الحرمان والتعذب بهيات نفوسهم المظلة واستيلاء صور المفتريات عليهم في العذاب (فقالوا ليتنا نردو لا نكذب بآيات ربنا) من تجليات صفاته (ونكون من المؤمنين) الموحدين لكان ما لا يدخل تحت الوصف (بل بدا) ظهر لهم ما كانوا يخفون من قبل من العقائد الفاسدة والصفات المهلكة والهيآت المظلمة يبروزهم لله وانقلاب باطنهم ظاهرا فتعذبوا به (ولوردوا لاعدائهم المانها) عنه) لرسوخ تلك الاعتقادات والملكات فيهم (وانهم لكاذبون) في الدنيا والاخرة لكون الكذب ملكة راسخة فيهم (وقالوا) ان هي الاحيائنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ولو ترى اذ وقفوا على ربهم أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فنوقوا العذاب بما كنتم

تكفرون) في القيامة الكبرى  
وهو تصوير حالهم في  
الاحتجاب والبعد والالم  
يكن ثم قول ولا جواب لحر  
مانهم عن الحضور والشهود  
وان كانوا في عين الجمع  
المطلق واعلم ان الوقف على  
الشيء غير الوقوف معه فان  
الوقوف مع الشيء يكون  
طوعا ورغبة والوقف على  
الشيء لا يكون الا كرها  
ونفرة فمن وقف مع الله  
بالتوحيد كن قال وقف  
الهوى من حيث است فليس  
لي \* متأخر عنه ولا متقدم  
لا يوقف للحساب بل هو من  
اهل الفوز الاكبر الذين  
قال فيهم واصبر نفسك مع  
الذين يدعون ربهم بالغداة  
والعشي يريدون وجهه  
ما عليك من حسابهم من شيء  
وياب بأنواع العيب في الجان  
كلها ومن وقف مع الغير  
بالسرك وقف على الرب  
وعذب بجميع انواع العذاب  
في مراتب البير ان كلها  
لكون جباه اغلظ وكفره  
اعظم ومن وقف مع الناسوت  
بمحبة اللذات والتهوات  
ولست في جباب الآثار وقف  
على المكوت وعذب بنيران  
الحرمان عن المراد وسلط  
عليه زبانية الهيات المظلمة  
وقرن بشياطين الاهواء

اذا شاهدوا يوم القيامة مغفرة الله تعالى لاهل التوحيد فيقول بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك  
لعلنا نجو مع اهل التوحيد فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيختم على افواههم وتشهد عليهم  
جوارحهم بالشرك والكفر \* قال الله تعالى ( انظر كيف كذبوا على انفسهم ) يعني انظر يا محمد  
بعين البصيرة والتأمل الى حال هؤلاء المشركين كيف كذبوا على انفسهم يعني اعتذارهم بالباطل  
وتبرؤهم من الاصنام والشرك الذي كانوا عليه واستعمالهم الكذب مثل ما كانوا عليه في دار الدنيا  
وذلك لا يفهم وهو قوله ( وضل عنهم ) يعني زال عنهم وذهب ( ما كانوا يفترون ) يعني  
ما كانوا يكذبون وهو قولهم ان الاصنام تشفع لهم وتنصرهم فبطل ذلك كله في ذلك اليوم \* قوله  
تعالى ( ومنهم من يستمع اليك ) الآية قال الكلبي اجتمع ابوسفيان صخر بن حرب وابو جهل  
بن هشام والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وعنه وشيبة ابنا ربيعة وامية وابي ابا خلف  
والحرث بن عامر يستمعون القرآن فقالوا للضرية ابانقبة ما يقول محمد قال ما درى ما يقول الا  
اني اراه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما كنت احذركم عن القرون الماضية وكان  
النضر كثير الحديث عن القرون الماضية واخبارها فقال ابوسفيان اني لا ارى بعض ما يقول  
حقا فقال ابو جهل كلا لا تقر بشيء من هذا وفي رواية لهوت اهون عليا من هذا فانزل الله  
تعالى ومنهم من يستمع اليك يعني الى كلامك وقراءتك يا محمد ( وجعلنا على قلوبهم اكنة )  
يعني اغطية جمع كنان ( ان يفقهوه ) يعني لئلا يفقهوه او كراهية ان يفقهوه ( وفي آذانهم  
وقرا ) يعني وجعلنا في آذانهم صمما وثقلا وفي هذا دليل على ان الله تعالى يقلب القلوب فيشرح  
بعضها للهدى والايمان فتقبله ويجعل بعضها في اكنة فلا تفقه كلام الله ولا تؤمن به ( وان يروا  
كل آية لا يؤمنوا بها ) يعني كل محمزة من المحزرات الدالة على صدقك لا يؤمنوا بها يعني لا يصدقوا بها  
ولا يقرروا انها دالة على صدقك ( حتى اذا جاؤك يجادلونك ) يعني انهم اذا رأوا الآيات  
واستمعوا القرآن انما جاؤا ليجادلوك ويخاصموك لا يؤمنوا بها ( يقول الذين كفروا ان هذا )  
اي ما هذا القرآن ( الاساطير الاولين ) يعني احاديث الاولين من الامم الماضية واخبارهم  
واقاصيصهم وماسطروا يعني وما كتبوا والاساطير جمع اسطورة واسطارة وقيل واحدها  
سطر واسطار جمع واساطير جمع افعلى هذا لو قال قائل لم عابوا القرآن وجعلوه اساطير  
الاولين وقد سطر الاولون في كتبهم الحكم والعلوم النافعة وما لا يعاب قاله اجيب عنه بانهم  
انما نسبوا القرآن الى اساطير الاولين بمعنى انه ليس بوحى من الله تعالى وانما هو اخبار مجردة  
كما تروى اخبار الاولين وقيل في معنى اساطير الاولين انها الترهات وهى عند العرب طرق غامضة  
ومسالك وعرة مشكلة يقول قائلهم اخذنا في الترهات بمعنى عدلنا عن الطريق الواضح الى  
الطريق المشكل الذي لا يعرف فجعلت الترهات مثلا لما لا يعرف ولا يتصح من الامور المشككة  
الغامضة التي لا اصل لها \* قوله غر وجل ( وهم يهون عنه ) يعني يهون الناس عن اتباع محمد  
صلى الله عليه وسلم ( ويانون عنه ) يعني ويتباعدون عنه بانفسهم نزلت في كفار مكة كانوا  
يمنعون الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وعن الاحتجاج به ويهونهم عن استماع القرآن  
وكانواهم كذلك وقال ابن عباس نزلت في ابي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم كان يهوى المشركين  
عن اذى النبي صلى الله عليه وسلم ويمنعه منهم وينأى هو بنفسه عن الايمان به يعني يبعد حتى

المردية ومن وقف مع الافعال  
وخرج عن حجاب الآثار  
وقف على الجبروت وعذب  
بنار الطمع والرجاء ورد  
الى مقام الملكوت ومن  
وقف مع الصفات وخرج  
عن حجاب الافعال وقف على  
الذات وعذب بنار الشوق  
في الهجران وان كان من أهل  
الرضا وهذا الموقف ليس  
هو الموقف على الرب فان  
الموقوف على الذات يعرف  
ربه الموصوف بصفات  
اللطيف كالرحيم والرؤف  
والكريم دون الموقوف على  
الرب فهو حجاب الانية كما ان  
الواقف مع الافعال في حجاب  
أوصافه والواقف مع النا  
سوت في حجاب افعاله التي هي  
من جملة الآثار فالمشرك  
موقوف في المواقف الاربعة  
أولا على الرب فيحجب  
بالبعد والطردي كمال اخسوا  
فها ولا تكلمون وقال  
ونوقوا العذاب بما كنتم  
تكفرون ثم على الجبروت  
ويجرب بالخط والقهر كما قال  
ولا يكلمهم الله يوم القيامة  
ولا ينظر اليهم ثم على الملكوت  
ويجزر بالغضب واللعن كما  
قبل ادخلوا ابواب جهنم  
ثم على النار فيعذب بأنواع  
النيران أبدا كما قال على لسان  
مالك انكم ما كنون فيكون

روى انه اجتمع اليه رؤس المشركين وقالوا له خذ شابا من اصحبنا وجها وادفع الينا محمدا فقال  
ما انصفتموني ادفع اليكم ابني محمدا لتقتلوه واربي لكم انكم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم  
دعا باطالاب الى الايمان فقال لولا تعيرني قريش لا قررت بها عينك ولكن اذب عنك ما حيت  
وقال في ذلك ايها

والله لن يصلوا اليك بجمعهم \* حتى اوسد في الزاب دفينا  
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة \* وابسر بذاك وقرمنه صيونا  
ودعوتني وعرفت انك ناصحي \* ولقد صدقت وكنت ثم أمينا  
وعرضت ديننا قد علت بانه \* من خير أديان البرية ديننا  
لولا الملامة او حذار مسبة \* لوجدتني سمحا بذاك مينا

\* وقوله تعالى (وان يهلكون الا انفسهم) يعني لا يرجع وبال كفرهم وفضلهم الا عليهم (وما يشعرون)  
يعني بذلك قوله تعالى (ولوترى اذ وقفوا على النار) يعني في النار فوضع على موضع في كقوله  
على ملك سليمان اي في ملك سليمان وقيل معاه اذ عرضوا على البار وجواب لو محذوف والمعنى  
ولوترى الكفار الذين يهون عنك ويناون عنك يا محمد في تلك الحالة لرايت امرا عجبيا وموقفا  
فظيحا (فقالوا) يعني الكفار (يا ليتنا نرد) يعني الى الدنيا (ولا نكذب بأيات ربنا ونكون  
من المؤمنين) تمنوا ان يردوا الى الدنيا مرة اخرى حتى يؤمنوا ولا يكذبوا بأيات ربهم فرد الله  
عليهم ذلك فقال تعالى (بل بدلناهم ما كانوا يخفون من قبل) يعني ليس الامر كما قالوا لوردوا الى  
الدنيا لا منوا بل ظهر لهم ما كانوا يسرون في الدنيا من الكفر والمعاصي وقيل ظهر لهم ما كانوا  
يخفون من قولهم والله ربنا ما كنا مشركين اخفوا شركهم وكنتموه فانظروا الله عليهم حين شهدت  
عليهم جوارحهم بما كنتموا وستروا من شركهم وقيل ظهر لهم ما اخفوا من الكفر فعلى هذا تكون  
الآية في المواقف (ولوردوا لصادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون) يعني في قولهم لوردنا الى  
الدنيا لم يكذب بأيات ربنا ونكون من المؤمنين (وقالوا ان هي الاحيات الدنيا وما نحن بمبعوثين)  
وهذا خبر عن حال منكري البعث وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اخبر الكفار عن احوال  
القيامة واهوالها وما عد الله في الآخرة من الثواب للمؤمنين والمطيعين وما عد الله من العقاب  
للكفار والمعاصين قالوا يعني الكفار ان هي اى ما هي الاحيات الدنيا اى ليس لنا غير هذه الدنيا  
التي نحن فيها وما نحن بمبعوثين يعني بعد الموت وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم هذا خبر من الله  
عن هؤلاء الكفار الذين وقفوا على النار انهم لوردوا الى الدنيا لقالوا ان هي الاحيات الدنيا  
وما نحن بمبعوثين \* قوله عز وجل (ولوترى اذ وقفوا على ربهم) يعني على حكم ربهم وتضائه  
ومسئلته وقال مقاتل عرضوا على ربهم (قال اليس هذا بالحق) اى يقول الله يوم القيامة اليس  
هذا البعث والنشور بعد الموت الذى كنتم تنكرونه في الدنيا وتكذبون به وتقولون لا بعث ولا نشور  
حقا (قالوا بلى وربنا) يعني انهم اعترفوا بما كانوا ينكرونه فاجابوا وقالوا بلى والله انه لخلق  
وقيل تقول لهم خزنة النار بامر الله اليس هذا بالحق يعني البعث حقا فاجابوا بقولهم بلى وربنا  
قال ابن عباس للقيامة موافق في موقف ينكرون ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين وفي  
موقف يعترفون بما كانوا ينكرونه في الدنيا (قال فذوقوا العذاب) اى يقول الله لهم ذلك

واقفه على النار متأخرا عن  
واقفه على الرب معلولا منه  
كما قال ثم الياسر جمعهم ثم  
نذيقهم العذاب الشديد بما  
كانوا يكفرون واما الواقف  
مع الناسوت فيقف للحساب  
على الملكوت ثم على النار  
وقد ينحى لعدم السخط وقد  
لا ينحى لوجوده والواقف  
مع الافعال لا يوقف على النار  
اصلا بل يحاسب ويدخل  
الجنة واما الواقف مع  
الصفات فهو من الذين رضى  
الله عنهم ورضوا عنه والله  
أعلم بحقائق الامور (قد خسر  
الذين كذبوا بقاء الله)  
المحجوبون المكذبون بقاء  
الحق (حتى اذا جاءتهم  
الساعة بقتة قالوا يا حسرتنا  
على ما فرطنا فيها) القيامة  
الصغرى ندما على تفريطهم  
بها (وهم يحملون اوزارهم)  
من اعاء العلاقات وافعال  
محبة الجمانيات ووبال  
السيئات لله وآثام هيات  
الحسيات (على ظهورهم)  
اي ارتكبتهم واستولت  
عليهم للرسوخ في نفوسهم  
فحجبتهم وعذبهم وبطنتهم  
عمارادوا (الاسماء يزرون  
وما الحيوية الدنيا) اي  
الحياة الحسية لان المحسوس  
ادنى الى الخلق من  
المعقول (اللاعب ولهو)

او الخزنة تقول لهم ذلك يا امر الله تعالى وانما خص لفظ الذوق لانهم في كل حال يجدون الم  
العذاب وجدان الذائق في شدة الاحساس (بما كنتم تكفرون) يعنى هذا العذاب بسبب  
كفركم وجحودكم البعث بعد الموت \* قوله تعالى (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) يعنى خسروا  
انفسهم بسبب تكذيبهم بالمصير الى الله تعالى وبالبعث بعد الموت وهذا الخسران هو فوات الثواب العظيم  
في دار النعيم المقيم وحصول العذاب الاليم في دركات الجحيم (حتى اذا جاءتهم الساعة بقتة) يعنى  
جاءتهم القيامة فجأة وسميت القيامة ساعة لانها تصح للناس بقتة في ساعة لا يعلمها احد الا الله تبارك وتعالى  
وقيل سميت ساعة لسرعة الحساب فيها لان حساب الخلائق يوم القيامة يكون في ساعة او اقل من ذلك  
(قالوا) يعنى منكرو البعث وهم كفار قريش ومن سلك سبيلهم في الكفر والاعتقاد  
(يا حسرتنا) يعنى يندامتما والحسرة التلطف على الشيء الفات ودكرت على وجه النداء  
للبالغة والمراد تنبيه المحاطين على ما وقع بهم من الحسرة (على ما فرطنا) يعنى قصرنا (فيها)  
يعنى في الدنيا لانها موضع التفريط في الاعمال الصالحة والمعنى يا حسرتنا على الاعمال الصالحة  
التي فرطنا فيها في دار الدنيا وقال محمد بن جرير الطبري الهاء والالف في قوله فيها تعود الى الصفقة  
ولكن اكتفى بدلالة قوله قد خسر الذين كذبوا بقاء الله عليهما من ذكرها اذ كان معلوما ان  
الخسران لا يكون الا في صفقة بيع قد جرى ومعنى الآية قد وكس الذين كذبوا بقاء الله ببيعهم  
الايان الذي يستوجبون به رضوان الله وجنته بالكفر الذي يستوجبون به سخط الله وعقوبته  
وهم لا يشعرون بذلك حتى تقوم الساعة فاذا جاءتهم الساعة بقتة وراوا ما لحقهم من الخسران  
في بيعهم قالوا حينئذ يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وروى الطبري بسنده عن ابى سعيد الخدرى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يا حسرتنا قال يرى اهل النار منازلهم في الجنة فيقولون يا حسرتنا  
وقوله تعالى (وهم يحملون اوزارهم) يعنى انفسهم (على ظهورهم) والاوزار الخطايا  
والذنوب واصل الوزر النقل والحمل يقال وزرته اذا حمله واما قيل للذنوب اوزار لانها تنقل  
ظهر من يحملها قال قتادة والسدى ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شيء صورة  
واطييه ربحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عمك الصالح فاركبي فقد طاماركتك في الدنيا  
فذلك قوله يوم نحشر النقيين الى الرحمن وفدا يعنى ركباننا واما الكافر فيستقبله اقبح شيء صورة  
وابنه ربحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عمك الخبيث طاماركتك في الدنيا فانا اليوم  
اركبك فذلك معنى قوله وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم وقال عريان هاتى يحشر مع كل  
كافر عمله في صورة رجل قبيح كالأرأى هول صورته وقبحه زاده خوفا فيقول له بئس الجليس  
انت فيقول انا عمك طاماركتك في اليوم حتى اخريك على رؤس الخلائق فيركبه ويتخطى  
به الناس حتى يقف بين يدي ربه تعالى فذلك قوله تعالى وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم وقال  
الزجاج الثقيل كما يذكر في الوزن فقد يذكر في الحال والصفة يقال ثقل على كلام فلان بمعنى  
كراهته فالمعنى انهم يقاسون من الم عقاب ذنوبهم مقياسا ثقل ذلك عليهم فعلى هذا القول يكون  
قوله وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم مجازا عما يقاسونه من شدة العذاب وقيل في معنى الآية  
اوزارهم لآثامهم كما تقول شخصه نصب عيني اى ذكره ملازمى (الاسماء يزرون) يعنى  
بئس الشيء شيئا يحملونه وقال ابن عباس بئس الحمل حملوا \* قوله عز وجل (وما الحياة الدنيا

اي الاشئ لاصل له ولا حقيقة سريع الفناء والانقضاء (ولدار الآخرة) اي عالم الروحانيات (خير للذين يتقون) يتجردون عن ملابس الصفات البشرية الذات البدنية (افلا تعقلون) حتى نخشوا والاشرف الاطبيب على الاخص الادون الفاني (قد علم انه ليحزنك الذي يقولون) عتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بظهور نفسه بصفة الحزن (لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يمحذون) اي ليس انكارهم تكذيبك لانك لست في هذه الدعوة قائما بنفسك ولا هذا الكلام صفة لك بل تدعوهم بالله وصفاته وهذه عادة قديمة (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وادؤا حتى اتاهم نصرنا) بالله سلا بالله بعدما ماتته ثلاثا بقي في التلون ولا يتأسف بعد ذهابه فيقع في القبض بل يطمئن قلبه ولهذا عقبه بقوله (ولا مبدل لكلمات الله) اي صفات الله التي يتجلى بها لعباده ولا تغير ولا تبدل بانكار المتكرين ولا يمكنهم تبديلها ونفى عنه القدرة وعجزه بقوله (وقد جاءك من

اللاعب ولهو) اي باطل وغرور لا بقاء لها وهذا فيه رد على منكري البعث في قولهم ان هي الاحياء الدنيا ومانحن بمبعوثين فقال الله رد عليهم ومكذباهم وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو ولهم في هذه الحياة حياة المؤمن او الكافر قولان احدهما ان المراد بها حياة الكافر لان المؤمن لا يزداد بحياته في الدنيا الاخيرا لانه يحصل في ايام حياته من الاعمال الصالحة والطاعة ما يكون سبيبا لحصول السعادة في الآخرة واما الكافر فان كل حياته في الدنيا وبال عليه قال ابن عباس يريد حياة اهل الشرك والفاق والقول الثاني ان هذا عام في حياة المؤمن والكافر لان الانسان يلد بالعب واللغو ثم عند انقضائه تحصل له الحسرة والندامة لان الذي كان فيه من اللعب واللهو سريع الزوال لا بقاء له فبان بهذا التقرير ان المراد بهذه الحياة حياة المؤمن والكافر وانه عام فيهما وانما شبه الحياة الدنيا باللعب واللهو لسرعة زوالها وقصر عمرها كالشيء الذي يلعب به وقيل معناه ان امر الدنيا والعمل لها لعب ولهو فاما فعل الخير والعمل الصالح فهو من فضل الآخرة وان كان وقوعه في الدنيا وقيل معناه وما اهل الحياة الدنيا الا اهل لعب ولهو لانه لا يجدي شيئا ولا اشتغالهم عما مروا به نسبوا الى اللعب واللهو وقوله تعالى (ولدار الآخرة) يعني الجنة واللام فيه لام القسم تقديره والله لدار الآخرة (خير) يعني من الدنيا وافضل لان الدنيا سريعة الزوال والانقطاع (الذين يتقون) يعني الشرك وقيل يتقون اللعب واللهو (افلا تعقلون) ان الآخرة خير من الدنيا فيعملون لها \* قوله تعالى (قد علم انه ليحزنك الذي يقولون) يعني قد علم يا محمد انه ليحزنك الذي يقوله المشركون لك قال السدي التقى الاخنس ابن شريق وابوجهل بن هشام فقال الاخنس لابي جهل يا ابا الحكم اخبرني عن محمد اصادق هوام كاذب فانه ليس هنا احد يسمع كلامك غيري فقال ابوجهل والله ان محمدا لصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنوقصي باللواء والسقاية والحجابة والندوة والنبوة فاذا يكون لسائر قريش فانزل الله هذه الآية وقال ناجية بن كعب قال ابوجهل للنبي صلى الله عليه وسلم ما نتهكم ولا نكذبك ولكننا نكذب الذي جئت به فانزل الله هذه الآية من علي بن ابي طالب ان ابوجهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم انا لانكذبك ولكن نكذب بما جئت فانزل الله فيهم فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يمحذون اخرجهم السرمذي من طريقين وقال في احدهما وهذا اصح في هذه الآية نسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ونسرية عما يواجهه به قومه لانهم كانوا يعتقدون صدقه وانه ليس بكذاب وانما جعلهم على تكذيبه في الظاهر الحسد والظلم (فانهم لا يكذبونك) يعني انهم لا يكذبونك في السر لانهم قد عرفوا انك صادق (ولكن الظالمين) يعني الكافرين (بآيات الله يمحذون) يعني في العلانية وذلك انهم حشدوا القرآن بعد معرفة صدق الذي انزل عليه لعنادهم وكفرهم كما قال تعالى في حق خيرهم وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا \* وقيل ظاهر الآية يدل على انهم لم يكذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم وانما جحدوا آيات الله وهي القرآن الدال على صدقه فعلى هذا يكون المعنى فانهم لا يكذبونك لانهم قد عرفوا صدقك وانما جحدوا صحة نبوتك ورسالتك \* قوله عز وجل (ولقد كذبت رسل من قبلك) يعني ولقد كذبت الامم الخالية رسلكم كما كذبك قومك (فصبروا على ما كذبوا وادؤا) يعني ان الرسل عليهم سلام صبروا على تكذيب



قومهم إياهم وصبروا على أذاهم فأصبر أنت يا محمد على تكذيب قومك وأذاهم لك كما صبر  
من كان قبلك من الرسل وهذافيه تسليّة للذي صلى الله عليه وسلم وإزالة حزنه على تكذيب  
قومه له وأذاهم إياه (حتى آثامهم نصرنا) يعني بأهلك من كذبهم (ولامبدل لكلمات الله)  
يعني ولا ناقض لما حكم الله به من إهلاك المكذبين ونصو المرسلين كما قال ولقد سبق  
كلنتنا لعبادنا المرسلين أنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون وقال الله تعالى كتب  
الله لأغلبنا أناورسلى ولا خلف فيما وعد الله به \* وقوله تعالى (ولقد جاءك من نبأ المرسلين)  
يعني ولقد أتت عليك في القرآن من أخبار المرسلين ما فيه تسليّة لك وتسكين لقلبك  
وقال لا تخش من هناصلة كما تقول أصابنا من مطر وقال غيره بل هي لتبعض لأن الواصل  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قصص بعض الأنبياء وأخبارهم كما قال تعالى  
منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك \* قوله تعالى (وإن كان كبر طبعك  
أعراضهم) ذكر ابن الجوزي في سبب نزول هذه الآية أن الحرث بن عامر أتى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقال اثنا بآية كما كانت الأنبياء تأتي قومها بالآيات  
فإن فعلت آثامك فنزلت هذه الآية رواء أبو صالح عن ابن عباس ومعنى الآية وإن كان  
عظم عليك يا محمد أعراض هؤلاء المشركين عنك وعن تصديقك والإيمان بك وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرص على إيمان قومهم أشد الحرص وكان إذا سأله  
آية أحب أن يريهم الله ذلك طمعا في إيمانهم فقال الله عز وجل (فإن استطعت أن تبغى)  
يعني تطلب وتتخذ (نفقا في الأرض) يعني سربا في الأرض والفق سرب في الأرض  
تخلص منه إلى مكان آخر (أوسلا في السماء) يعني أوتخذ مصعدا إلى السماء والسلم  
المصعد وهو مشتق من السلامة (فتأتيهم بآية) يعني بالآية التي سألوها عنها ومعنى الآية  
وإن كان كبر وعظم عليك أعراض قومك عن الإيمان بك فإن قدرت أن تذهب في الأرض  
أوتصعد إلى السماء فتأتيهم بآية تدلهم على صدقك فأفصل وإنما حسن حذف جواب  
الشرط لأنه معلوم عند السامع والمقصود من هذا أن يقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم طمعه  
عن إيمانهم ولا يتأذى بسبب أعراضهم عنه وعن الإيمان به ويدل عليه قوله تعالى  
(ولولاء الله لجمعهم على الهدى) أخبر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أنهم إنما تركوا  
الإيمان وأعرضوا عنه وأقبلوا على الكفر بمشيئة الله تعالى ونافذ قضائه فيهم وأنه  
لولاء الله لجمعهم على الهدى (فلاتكونن من الجاهلين) يعني بأن لولاء الله لجمعهم على الهدى وأنه  
يؤمن بك بعضهم دون بعض وقيل معناه لا يشتد تحمرك على تكذيبهم إياك ولا تجزع من  
أعراضهم عنك فتقارب حال الجاهلين الذين لا صبر لهم وإنما نهى عن هذه الحالة  
وغلظ له الخطاب تبعيداً له عن هذه الحالة \* قوله عز وجل (إنما يستجيب الذين يسمعون)  
يعني المؤمنين الذين فتح الله أسماع قلوبهم فهم يسمعون الحق ويستجيبون له ويتبعونه  
ويتنفعون به دون من ختم الله على سمع قلبه وهو قوله (والموتى) يعني الكفار الذين  
لا يسمعون ولا يستجيبون (يعتهم الله) يعني يوم القيامة (ثم إليه يرجعون) فيجزئهم بأعمالهم  
(وقالوا) يعني رؤساء كفار قريش (لولا) يعني هلا (نزل عليه آية من ربه) يعني الملك

بالمُرسلين وإن كان كبر  
طبعك أعراضهم فإن  
استطعت أن تبغى نفقا  
في الأرض أوسلا في السماء  
فتأتيهم بآية ولولاء الله  
لجمعهم على الهدى (ثم لا  
تظهر نفسه بصفاته) فلا  
تكونن من الجاهلين  
الذين لا يسمعون  
حكمة خلوت الاستعدادات  
فتأسف على احتجاب  
من احتجب فإن المشيئة  
الالهية اقتضت هداية  
بعض وحرمان بعض  
لحكمة ترتب النظام  
وظهور الكمالات الظاهرة  
والباطنة فلا يستجيب إلا  
من فتح الله سمع قلبه بالهداية  
الاصلية ووهب له الحياة  
الحقيقية بصفات الاستعداد  
ونور الفطرة لا موتى الجهل  
الذين ماتت غير زنتهم  
بالجهل المركب أو بالحب  
الجبليّة أو لم يكن لهم استعداد  
بحسب الفطرة فإنهم  
لا يمكنهم السماع بل (إنما  
يستجيب الذين يسمعون  
والموتى) يعني الله ثم إليه  
يرجعون (بالإعادة  
في النشأة الثانية في عين الجمع  
المطلق للجزاء أو المكافاة  
مع احتجابهم وقد يمكن رفع  
الجب في الآخرة للفريق  
الثاني دون الباقي (وقالوا)

لولا نزل عليه آية من ربه  
قل ان الله قادر على ان ينزل  
آية ولكن اكثرهم لا يعلمون  
نزول الآيات فان ظهور  
كل صفة من صفاته على  
كل مظهر من مظاهر  
الاكوان آية له يعرفها  
اهل العلم (وما من دابة  
في الارض ولا طائر يطير  
بجناحه الا امم امثالكم)  
الى آخره يمكن حمله على  
المسخ اى امم امثالكم  
في الاحتجاب والاعتداء  
وارتكاب الرذائل كاصحاب  
السبت الذين مسخوا قردة  
وخنازير (ما فرطنا  
في الكتاب من شيء)  
ما قصرنا في كتابهم الذي  
فيه صور اعمالهم وهو  
صحيفة النفس الفلكية  
او صحيفة نيتهم التي ثبتت  
فيها صور اعمالهم (ثم الى  
رهبهم يحشرون) للجزاء  
محجوبين في عين الجمع  
المطلق والظاهر ان المراد  
انهم امم امثالكم مربوبون  
بما احتاجوا اليه من معابنهم  
مكفيون مؤتمنهم بتقدير  
من الله وحكمه ما قصرنا  
في كتاب اللوح المحفوظ  
من شيء يصلحهم بسل  
اثبتنا فيه ارزاقهم و آجالهم  
واعمالهم وكل ما احتاجوا  
اليه ثم الى رهبهم يحشرون

ليشهد لمحمد بالنبوة وقيل الآية المعجزة الباهرة كمثل معجزات الانبياء (قل) يعني  
قل لهم يا محمد (ان الله قادر على ان ينزل آية) يعني انه تعالى قادر على ايجاد ما طلبوه واتزال  
ما اقترحوه من الآيات والمعجزات الباهرات (ولكن اكثرهم لا يعلمون) يعني ماذا عليهم  
في اتزالها من العذاب ان لم يؤمنوا بها وقيل معناه انهم لا يعلمون ان الله قادر على اتزال الآيات  
وقيل انهم لا يعلمون وجه المصلحة في اتزالها \* قوله تعالى (وما من دابة في الارض ولا طائر  
يطير بجناحه الا امم امثالكم) قال العلماء جميع ما خلق الله عز وجل لا يخرج عن هاتين الحالتين  
اما ان يدب على الارض او يطير في الهواء حتى الحقا حيوان الماء بالطير لان الحيتان  
تسبح في الماء كما ان الطير يسبح في الهواء وانما خص ما في الارض بالذكر دون ما في السماء  
وان كان ما في السماء مخلوقا له لان الاحتجاج بالمشاهد اظهر واولى عما لا يشاهد وانما ذكر  
الجناس في قوله بجناحه للتوكيد كقولك كتبت يدي ونظرت بعيني الامم امثالكم  
قال مجاهد اى اصناف مصنفة تعرف باسمائها يريد ان كل جنس من الحيوان امة فالطيرو امة  
والدواب امة والسباع امة تعرف باسمائها مثل بني آدم يعرفون باسمائهم كما يقال الانس  
والناس ويدل على ان كل جنس من الدواب امة ما روى عن عبد الله بن مغفل عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال لولان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها كل اسود بهم  
اخرجه ابو داود والترمذي والنسائي \* فان قلت ثبت بالآية والحديث ان الدواب والطيور  
امم امثالها فوجه هذه المماثلة قلت اختلف العلماء في وجه هذه المماثلة فقيل ان هذه الحيوانات  
تعرف الله وتوحده وتسبحه وتصلي له كما انكم تعرفون الله وتوحدونه وتسبحونه وتصلون له  
وقيل انها مخلوقة لله كما انكم مخلوقون لله عز وجل وقيل انها يفهم بعضها عن بعض ويألف بعضها  
بعضا كما ان جنس الانسان يألف بعضهم بعضا ويفهم بعضهم عن بعض وقيل امثالكم في طلب  
الرزق وتوق الممالك ومعرفة الذكر والانثى وقيل امثالكم في الخلق والموت والبعث  
بعد الموت للحساب حتى يقتصر للجما من القرناء وهو قوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب  
من شيء) يعني في اللوح المحفوظ لانه يشمل جميع احوال المخلوقات وقيل ان المراد بالكتاب  
القرآن يعني ان القرآن مشتمل على جميع الاحوال (ثم الى رهبهم يحشرون) يعني الدواب  
والطيور قال ابن عباس حشرها موتها وقال ابو هريرة يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة  
الهمائم والدواب والطيور وكل شيء فيأخذ للجما من القرناء ثم يقول كوني ترابا (م)  
عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتؤذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد  
للساة الجما من الشاة القرناء \* قوله عز وجل (والذين كذبوا بآياتنا) يعني بالقرآن وبمحمد  
صلى الله عليه وسلم وقيل كذبوا بحجج الله وادلته على توحيده (صم) بمعنى عن سماع  
الحق (وبكم) يعني عن النطق به والمعنى انهم في حال كفرهم وتكذيبهم كن لا يسمع  
ولا يتكلم ولهذا شبه الكفار بالموتى لان الميت لا يسمع ولا يتكلم (في الظلمات) يعني في ظلمات الكفر  
حارثين مترددين فيها لا يهتدون سبيلا (من يشاء الله بضله) يعني عن الايمان (ومن يشاء يجعله  
على صراط مستقيم) يعني ومن يشاء يجعله الله على دين الاسلام وفي هذا دليل على

لجزاء اعمالهم كاهومروى  
في الحديث من حشر  
الوحوش وقصاص الاعمال  
بيهم وكل واحدة منها  
آية لكم تعرف بها احوالكم  
وارزاقكم وآجالكم  
واعمالكم فاعتبروا بها  
ولا تصرفوا هممكم  
ومساعيتكم في طلب الرزق  
واصلاح الحياة الدنيا  
فخسروا انفسكم وتضروها  
وتشقوا بها في آخرتكم  
(والذين كذبوا بآياتنا)  
تجليات صفاتنا لاحتجابهم  
بغواشي صفات نفوسهم  
(صم) بأذان القلوب فلا  
تسمعون كلام الحق (وبكم  
في الظلمات) بالسنتها التي  
هي العقول فلا ينطقون  
بالحق في ظلمات صفات  
نفوسهم وجلاليب ابدانهم  
وغشاوات طبائعهم كالذباب  
فكيف يصدقونك وما  
هداهم الله لذلك بالتوفيق  
(من يشأ الله يضلله)  
باسباب حجب جلاله  
(ومن يشأ يجعله على  
صراط مستقيم) باشراف  
نور وجهه وسبحات جلاله  
(قل ارايتكم ان اتاكم  
عذاب الله اواتكم الساعة)  
اغير الله تدعون ان كنتم  
صادقين بل اياه تدعون  
فيكشف ما تدعون اليه

ان الهادي والمضل هو الله تعالى فمن احب هدايته وفقه بفضلته واحسانه للإيمان به  
ومن احب ضلالاته تركه على كفره وهذا عدل منه لانه تعالى هو الفاعل المختار لا يسل  
عما يفعل وهم يسئلون \* قوله تعالى (قل ارايتكم) يعني قل يا محمد لهؤلاء الكفار الذين  
تركوا عبادة الله عز وجل وعبدوا غيره من الاصنام اخبروني تقول العرب ارايتك بمعنى  
اخبرنا بحالك واصله ارايتم والكاف فيه للتأكيد (ان اتاكم عذاب الله) يعني قبل الموت مثل  
ما نزل بالام الماضية الكافرة من الفرق والحسف والسخ والصواعق ونحو ذلك من العذاب  
(اواتكم الساعة) بمعنى القيامة (اغير الله تدعون) يعني في كشف العذاب عنكم (ان  
كنتم صادقين) يعني دعواكم ومعنى الآية ان الكفار كانوا اذا نزل بهم شدة وبلاء رجعوا  
الى الله بالتضرع والدعاء وتركوا الاصنام فنيل لهم اترجعون الى الله في حال الشدة والبلاء  
ولا تعبدونه ولا تطيعونه في حال اليسر والرخاء (بل اياه تدعون) يعني بل تدعون الله  
ولا تدعون غيره في كشف ما نزل بكم (فيكشف ما تدعون اليه ان شاء) يعني فيكشف الضر الذي  
من اجله دعوتهم وانما قيد الاجابة بالمشيئة رعاية للمصلحة وان كانت الامور كلها بمشيئة  
الله تعالى (وتنسئون ما تشركون) يعني وتتركون دعاء الاصنام التي تعبدونها فلانة عونها  
لعلكم انما لانضر ولا تنفع وقيل معناه انكم في ترككم دعاء الاصنام بمنزلة من قد نسبها  
وهذا معنى قول الحسن لانه قال وتعرضون عنها اعراض الناس لها \* قوله تعالى (ولقد  
ارسلنا الى امم من قبلك) في الآية محذوف والتقدير ولقد ارسلنا الى امم من قبلك يا محمد  
رسلا خالفوهم وكفروا وحسن هذا الحذف لكونه معلوما عند السامع (فاخذناهم بالأساء)  
يعني بالفقر الشديد واصله من البؤس وهو الشدة والمكروه وقيل البأس أشدة الجوع (والضراء)  
يعني الامراض والايذاء والزمانة (لعلهم يتضرعون) يعني يخضعون ويتوبون والتضرع  
التخضع والتذلل والانقياد وترك التمرد واصله من الضراعة وهي الذلة ومقصود الآية  
ان الله تعالى اعلم نبيه صلى الله عليه وسلم انه قد ارسل من قبله رسلا الى اقوام بلغوا في القسوة  
الى ان اخذوا بالأساء والضراء وهي الشدة في النفس والمال فلم يخضعوا ولم يتضرعوا  
ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فلولا) يعني فهلا (اذ جاءهم بأسنا تضرعوا)  
معناه نفي التضرع فلم يتضرعوا (ولكن قست قلوبهم) يعني ولكن غلظت قلوبهم فلم تضرع  
ولم تخضع بل اقاموا على كفرهم وتكذيبهم رسلهم (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون)  
يعني من الكفر والتكذيب وتزيين الشيطان اغواؤه بما في المعصية من اللذة قال ابن  
عباس يريد زين الشيطان الضلالة التي كانوا عليها فأصروا على معاصي الله عز وجل  
\* قوله عز وجل (فلا نسوا ما ذكرناه) اي تركوا ما وعظوا به وقيل تركوا العمل بما  
امرهم به الرسل وانما كان النسيان بمعنى الترك لان التارك للشيء معرض عنه كأنه  
قد صيره بمنزلة ما قد نسي (فحننا عليهم ابواب كل شيء) يعني بدلنا مكان البأساء الرخاء  
والسعة في الرزق والعيش ومكان الضراء الصحة والسلامة في الابد ان الاجسام وذلك  
استدراج منه لهم وقيل فحننا عليهم ابواب كل شيء من الخير كان مغلقا عنهم (حتى اذا فرحوا  
بما اوتوا) يعني فرحوا بما اوتوا من السعة والرخاء والصحة في الابد ان والمعيشة وظنوا ان



ان شاء وتسون ما نشر كون  
ولقد ارسلنا الى ائمة من قبلك  
فاخذناهم بالأساء  
والضرأء لعالمهم يتضرعون  
فلولا ان جاءهم باسنا  
تضرعوا ولكن قسست  
قلوبهم وزيين لهم الشيطان  
ما كانوا يعملون فلما نسوا  
ما ذكروا به قحنا عليهم  
ابواب كل شئ حتى اذا  
فرحوا بما اتوا اخذناهم  
بفتة فاذا هم مبلسون فقطع  
دابر القوم الذين ظلموا  
والحمد لله رب العالمين قل  
ارايتم ان اخذ الله سمكم  
وابصاركم وختم على  
قلوبكم من اله غير الله  
بأيتكم به انظر كيف نصرف  
الآيات ثم هم يصدفون  
قل ارانيكم ان انا كم عذاب  
الله بفتة اوجهرة هل يلك  
الا القوم الظالمون وما نرسل  
المرسلين الا مبشرين  
ومنذرين فمن آمن واصبح  
فلا خوف عليهم ولا هم  
يبحزنون والذين كذبوا  
بآياتنا يمسهم العذاب بما  
كانوا يفسقون قل لا  
اقول لكم عندى خزائن الله  
ولا اهل القيب ولا اقول لكم  
انى ملك ان اتبع الامايوحى  
الى قل هل يستوى  
الاعمى والبصير افلا  
تفكرون ( اى كل مشرك

ما كان نزل بهم من الشدة لم يكن انتقاما من الله تعالى فانهم لما قبح الله عليهم ما قبح  
من الخير والسعة فرحوا به وظنوا ان ذلك باستحقاقهم وهذا فرح بطركا فرح قارون بما اوتى  
من الدنيا ( اخذناهم بفتة ) يعنى جاءهم عذا بنا فجأة من حيث لا يشعرون قال الحسن  
مكر بالقوم ورب الكعبة وقال اهل المعانى انما اخذ وافي حال الرخاء والسلامة ليكون  
اشد لتحمرهم على ما فاتهم من حال السلامة والعافية والتصرف فى ضروب اللذة فاخذناهم  
فى آمن ما كانوا واعجب ما كانت الدنيا اليهم ( فاذا هم مبلسون ) اى آيسون من كل خير  
وقال الفراء المبلس اليأس المنقطع رجاءه ولذلك يقال لمن يسكت عند انقطاع حخته  
ولا يكون له جواب قد ابلس وقال الزجاج المبلس الشديد الحزن والحسرة وقال ابو عبيدة  
المبلس السادم الحزين والابلاس هو الاطراق من الحزن والندم روى عقبه بن عامر ان  
البي صلى الله عليه وسلم قال اذا رابت الله تعالى يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على معصيته فانما  
ذلك استدراج ثم تلافى انساوما ذكروا به الآية ذكره الفوى بغير سند واسنده الطبرى \* وقوله  
تعالى ( فقطع دابر القوم الذين ظلموا ) اى آخرهم الذى يدبروه يقال دبر فلان القوم اذا كان  
آخرهم والمعنى انهم استؤصلوا بالعذاب فلم تبق منهم باقية ( والحمد لله رب العالمين ) قال الزجاج  
جد الله نفسه على ان قطع دابرهم واستأصل شأفتهم ومعنى هذا ان قطع دابرهم نعمة انم  
الله بها على الرسل الذين ارسلوا اليهم فكذبوهم فذكر الحمد تعليما للرسول ولمن آمن بهم  
ليحمدوا الله على كفايته اياهم شر الذين ظلموا وليحمد محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه  
ربهم اذا هلك المشركين المكذبين وقيل معناه الناء الكامل والشكر الدائم الله رب العالمين  
على انعامه على رسله واهل طاعته باظهار حجتهم على من حالقهم واهلاك اعدائهم واستنصالحهم  
بالعذاب \* قوله تعالى ( قل ارايتم ) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين ( ان اخذ الله سمكم )  
يعنى الذى تسمعون به فاصمكم حتى لا تسمعوا شئ ( وابصاركم ) يعنى واخذ ابصاركم التى  
تبصرون بها فاعمكم حتى لا تبصروا شئ اصلا ( وختم على قلوبكم ) يعنى حتى لا تفقهوا  
شئ اصلا ولا تعرفوا شئ مما تعرفون من امور الدنيا وانما ذكر هذه الاعضاء الثلاثة لانها اشرف  
اعضاء الانسان فاذا تعطلت هذه الاعضاء اختل نظام الانسان وفسد امره وبطلت مصالحه  
فى الدين والدنيا ومقصود هذا الكلام ذكر ما يبدل على وجود الصانع الحكيم المختار  
وتقريره ان القادر على ايجاد هذه الاعضاء واخذها هو الله تعالى المستحق للعبادة  
لا الاصنام التى تعبدونها وهو قوله تعالى ( من اله غير الله يأتىكم به ) يعنى يأتىكم بما  
اخذ الله منكم لان الضمير فى به يعود على معنى الفعل ويجوز ان يعود على السمع الذى ذكرنا ولا  
ويندرج تحته غيره ( انظر ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل معه غيره اى انظر يا محمد  
( كيف نصرف الآيات ) يعنى كيف نبين لهم العلامات الدالة على لتوحيد والنبوة ( ثم هم  
يصدفون ) يعنى يعرضون عنها مكذبين لها ( قل ارانيكم ان انا كم عذاب الله بفتة ) يعنى  
فجأة ( اوجهرة ) يعنى معاينة ترويه عند نزوله وقال ابن عباس لا اونها را ( هل يهلك  
الا القوم الظالمون ) يعنى المشركين لانهم ظلموا انفسهم بالشرك \* قوله عز وجل ( وما نرسل  
المرسلين الا مبشرين ) يعنى لمن آمن بالثواب ( ومنذرين ) يعنى لمن اقام على كفره بالعقاب

عند وقوعه في العذاب  
او عند حضه - و الموت ان  
فسرنا الساعة بالقيامة  
الصغرى او رفع الحجاب  
بالهداية الحقايق الى التوحيد  
الحقيقي ان فسرناها  
بالقيامة الكبرى يتبرأ عن  
حول من اشركه بالله وقوته  
ويتحقق ان لا حول ولا قوة  
الا بالله ولا يدعو الا الله  
وينسى كل من تمسك به  
واشركه بالله من الوسائل  
ولهذا قيل البلاء سوط  
من سيط الله يسوق عباده  
ام ترى كيف عقب كلامه  
بمقارنة الاخذ بالأساء  
والضراء بارسال الرسل  
لعل تضاعف اسباب اللطف  
كقود الانبياء وسوق  
العذاب يزجهم عن مقار  
نفوسهم ويكسر سورتها  
وشدة شكيمتها يقطعوا  
ويبرزوا من الحجاب وينقادوا  
متضرعين عند تجلى صفة  
القهر وتأثيرها فيهم ثم بين  
انهم ماتضروا بالقساوة  
قلوبهم بكثافة الحجاب  
وغلبة غس الهوى وحب  
الدنيا وميل الذات الجسمانية  
(وانذر به الذين يخافون)  
اي انذر بما اوحى اليك  
المستعدين الذين هم اهل  
الخوف والرجاء واعرض  
عن الذين قست قلوبهم

والمعنى ليس في ارسالهم ان يأتوا الناس بما يقترون عليهم من الآيات انما ارسلوا بالبشارة  
والنذارة ( فمن آمن واصبح ) يعنى آمن بهم واصبح العمل لله ( فلا خوف عليهم ) يعنى حين يخاف  
اهل النار ( ولا هم يحزنون ) اي اذا خزن غيرهم ( والذين كذبوا بآياتنا عسى لهم العذاب )  
يعنى يصيبهم العذاب ( بما كانوا يفسقون ) يعنى بسبب ما كانوا يكفرون ويخرجون  
عن الطاعة \* قوله تعالى ( قل لا أقول لكم ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعنى قل يا محمد  
لهؤلاء المشركين لا أقول لكم ( عندى خزائن الله ) نزلت حين اقتر حوا عليه الآيات فامرهم  
الله تعالى ان يقول لهم انما بعثت بشيرا ونذيرا ولا أقول لكم عندى خزائن الله جمع خزانة  
وهى اسم للمكان الذى يخزن فيه الثمن وخزن الثمن احرازه بحيث لا تناله الايدي  
والمعنى ليس عندى خزائن رزق الله فاعطيكم منها ما تريدون لانهم كانوا يقولون للنبي  
صلى الله عليه وسلم ان كنت رسولا من الله فاطلب منه ان يوسع علينا عيشنا ويعفى فقرنا  
فاخبر ان ذلك بيد الله لا بيدى ( ولا اعلم الغيب ) يعنى فاخبركم بما مضى وما سيقع في المستقبل  
وذلك انهم قالوا له اخبرنا بمصالحنا ومضارنا في المستقبل حتى نستعد لتحصيل المصالح ودفع  
المضار فاجابهم بقوله ولا اعلم الغيب فاخبركم بما تريدون ( ولا أقول لكم انى ملك ) وذلك  
انهم قالوا ما لهذا الرسول يا كل الطعام ويمشى في الأسواق ويتزوج النساء فاجابهم بقوله  
ولا أقول لكم انى ملك لان الملك يقدر على ما لا يقدر عليه البشر ويشاهد ما لا يشاهد فلست أقول  
شيئا من ذلك ولا ادعيه فتذكرون قولى وتجددون امرى وانما انى عن نفسه الشريفة هذه  
الاشياء تواضع الله تعالى واعترافه بالعبودية وان لا يقتدر حوا عليه الآيات العظام  
( ان اتبع الامايوحى الى ) يعنى ما اخبركم الامايوحى من الله انزله على ومعنى الآية ان النبي  
صلى الله عليه وسلم اعلمهم انه لا يملك خزائن الله التى منها رزق ويعطى وانه لا يعلم الغيب فيخبر  
بما كان وما سيكون وانه ليس بملك حتى يطلع على ما لا يطلع عليه البشر انما يتبع ما يوحى اليه  
من ربه عز وجل فما اخبر عنه من غيب يوحى الله اليه وظاهر الآية يدل على ان الرسول  
صلى الله عليه وسلم ما كان يجتهد في شيء من الاحكام بل جميع اوامره ونواهيه انما كانت  
يوحى من الله اليه ( قل هل يستوى الاعمى والبصير ) يعنى المؤمن والكافر والضال والمهتدى  
والعالم والجاهل ( افلاتفكرون ) يعنى انهما لا يستويان \* قوله عز وجل ( وانذر به )  
يعنى وخوف بالقرآن والانذار اعلام مع تخويف ( الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم )  
قال ابن عباس يريد المؤمنين لانهم يخافون يوم القيامة وما فيه من شدة الاهوال وقيل  
معنى يخافون يعلمون والمراد بهم كل معترف بالبعث من مسلم وكتابي وانما خص  
الذين يخافون الحشر بالذكر دون غيرهم وان كان انذاره صلى الله عليه وسلم لجميع  
الخلايق لان الجملة عليهم اوكد من غيرهم لاعترافيهم بصحة المعاد والحشر وقيل المراد بهم  
الكفار لانهم لا يعتقدون صحته ولذلك قال يخافون ان يحشروا الى ربهم وقيل المراد بالانذار  
جميع الخلايق فيدخل فيه كل مؤمن معترف بالحشر وكل كافر منكراه لانه ليس احدا لاوهو  
يخاف الحشر سواء اعتقد وقوعه او كان يشك فيه ولان دعوة النبي صلى الله عليه وسلم وانذاره  
لجميع الخلق ( ليس لهم من دونه ) يعنى من دون الله ( ولى ) اي قريب يفهمهم ( ولا شفيع ) يعنى

فانه لا ينجع فيهم كما قال في  
اول الكتاب هدى للمتقين  
( ان يحشروا الى ربهم ليس  
لهم من دونه ولي ولا شفيع )  
اي يعلون بصفاء استعدادهم  
انه لا بد من الرجوع الى الله  
فيما فون ان يحشروا اليه  
في حال كونهم محجوبين عنه  
بحجب صفاتهم وافعالهم  
لاولى ينصرهم غير الله  
فينقذهم من ذلة البعد  
وعذاب الحرمان ولا شفيع  
لهم فيقرّبهم منه ويكرمهم  
لفناء الذوات والقدر كلها  
في الله وقهره اياهم كما قال يوم  
هم بارزون لا يخفى على الله  
منهم شئ لمن الملك اليوم  
الله الواحد القهار فيتعظون  
بسماعهم له ويحدث فيهم  
الرجاء فيشعرون في السلوك  
بالجدة والاجتهاد ( لعلمهم  
يتقون ) لكي يحذروا بحجب  
افعالهم وصفاتهم وذواتهم  
وتبخر دواعيها بالحوو والقضاء  
في الله ونتيجة ان يكون الولي  
القلب والشفيع الروح اى  
لم يصلوا الى مقام القلب الذى  
هو ولي النفس فينقذها من  
العذاب وينصرها من الحر  
مان ولا الى مقام الروح  
فتشفع لهم بامداد مدد  
القرب لها واستعدادها من الله  
وتوسل بينهم وبين الله  
( ولا تطرد الذين يدعون )

يشفع لهم ثم ان فسرنا الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ان المراد بهم الكفار فلا اشكال فيه لقوله  
تعالى مالا ظالمين من حيم ولا شفيع يطاع وان فسرنا الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم  
ان المراد بهم المؤمنون ففيه اشكال لانه قد ثبت بصحيح النقل شفاعة نبيينا محمد صلى الله عليه  
وسلم للمذنبين من امته وكذلك تشفع الملائكة والانبياء والمؤمنون بعضهم لبعض والجواب عن هذا  
الاشكال ان الشفاعة لا تكون الا باذن الله لقوله عز وجل من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه واذا كانت  
الشفاعة باذن الله صح قوله ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع يعنى حتى ياذن الله لهم في الشفاعة  
فاذاذن فيها كان للمؤمنين ولي وشفيع ( لعلمهم يتقون ) يعنى ما نهيتهم عنه \* قوله تعالى  
( ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ) قال سلمان  
وخباب بن الارت فينازلت هذه الآية جاء الاقرع بن حابس التيمى وعيينة بن حصن  
الفزارى هما من المؤلفعة قلوبهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم قاعدا مع صهيب  
وبلال وعمار وخاب في نفر من ضعفاء المؤمنين فلما اوههم حوله حقروهم فأتوه فقالوا يا رسول  
الله لو جلست في صدر المجلس ونفيت عنا هؤلاء وارواح جبابهم وكانت عليهم جباب صوف  
لها رائحة ليس عليهم غيرها لجالسناك واخذنا عنك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما انا بطارد  
المؤمنين قالوا فانا نحب ان نجعل لنا منك مجلسا تعرف به العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك  
فنتسحقى ان ترانا العرب مع هؤلاء الاعداء فاذا نحن جئناك فاقهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقدمهم  
ان شئت قال نعم قالوا فاكتب لنا عليك بذلك كتابا قال فأتى بالصحيفة ودعا عليا ليكتب قال  
ونحن قعود في ناحية اذنزل جبريل عليه السلام بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة  
والعشي الى قوله اليس الله باعلم بالشاكرين فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيفة من يده  
ثم دعانا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نقعد معه فاذا اراد  
ان يقوم قام وتركنا فانزل الله تبارك وتعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي  
الآية فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا بعد ذلك وندنومنه حتى كانت ركبتا تمس  
ركبته فاذا بلغ الساعة التي يريد ان يقوم فيها قنا وتركناه حتى يقوم وقال لنا الحمد لله الذى لم يمتنى  
حتى امرنى ان اصبر نفسي مع قوم من امتى معكم المحيا ومعكم الممات وروى عن سعد بن ابى وقاص  
قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم  
اطرد هؤلاء لا يجترؤن علينا قال وكنت انا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان  
لست اسميهما فوق في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله ان يقع فحدث نفسه فانزل الله  
عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه اخرجه مسلم وقال الكلبي  
قالوا له يعنى اشرف قريش اجعل لنا يوما ولهم يوما قال لا افعل قالوا فاجعل المجلس واحدا  
واقبل علينا وول ظهرك اليهم فانزل الله هذه الآية وقال مجاهد قالت قريش لولا بلال وابن  
ام عبد يعنى ابن مسعود لبايعناك فانزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن مسعود مرملا من قريش  
بالى صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وعمار وبلال وجباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا  
يا محمد رضيت بهؤلاء بدلا من قومك اهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا ونحن نكون تبعا  
لهؤلاء اطردهم فلعلك ان طردتهم ان تبعد فترت هذه الآية وقال عكرمة جاء عتبة بن ربيعة

ومعهم بن هدى والحارث بن نوفل في اشراف بني عبد مناف من اهل الكفر الى ابي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا طالب لو ان ابن اخيك محمدا يطرد عنه مواليه وحلفاءه فانهم عبيدنا وعسفاؤنا كان اعظم في صدورنا واطوع له عندنا وادنى لاتاعنا اياه وتصديقنا له فأتى ابا طالب النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي كلمه به فقال عمر بن الخطاب اوفعلت ذلك حتى ننظر ما الذي يريدون والى ماذا يصيرون فانزل الله عز وجل هذه الآية واندر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم الى قوله اليس الله باعلم الشاكرين فجاء عمر قاعتر من مقالته قلت بين هذه الروايات والرواية الاولى التي عن سلمان وخباب بن الازهر فرق كبير وبعد عظيم وهو ان اسلام سلمان كان بالمدينة وكان اسلام المؤلفه قلوبهم بعد الفتح وسورة الانعام مكية والصحيح ما روى عن ابن مسعود والكلي وعكرمة في ذلك ويعضده حديث سعد بن ابي وقاص المحرر في صحيح مسلم من ان المشركين قالوا لاني صلى الله عليه وسلم اطرده هؤلاء يعني ضعفاء المسلمين والله اعلم واما معنى الآية فقولوه ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم يعني ولا تطرد هؤلاء الضعفاء عنك ولا تتركهم عن مجلسك لاجل ضعفهم وفقرهم ثم وصفهم فقال تعالى الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال ابن عباس يعني يعدون ربهم بالغداة والعشي يعني صلاة الصبح وصلاة العصر ويروى عنه ان المراد منه الصلوات الخمس وانما ذكر هذين الوقتين تنبيها على شرفهما ولانهم مواظبون عليهما مع بقية الصلوات ولان الصلاة تشتمل على القراءة والدعاء والذكر فعبير بالدعاء عن الصلاة لهذا المعنى قال مجاهد صليت الصبح مع سعيد بن المسيب فلما سلم الامام ابتدر الناس القاص فقال سعيد بن المسيب ما اسرع الناس الى هذا المجلس فقال مجاهد يتأولون قوله تعالى يدعون ربهم بالغداة والعشي قال اوفي هذا انما هو في الصلاة التي انصرفنا عنها الآن وقال ابن عباس ان ناسا من الفقراء كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال ناس من اشراف الناس تؤمن لك واذا صلينا فأخر هؤلاء الذين معك فليصلوا خلفنا وقيل المراد منه حقيقة الدعاء والذكر والمعنى انهم كانوا يذكرون ربهم ويدعونه طرفي النار يريدون وجهه يعني يطلبون بعبادتهم وطاعتهم وجه الله مخلصين في عبادتهم له وقال ابن عباس يطلبون ثواب الله تعالى (ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء) يعني لاتكلف امرهم ولا يكلفون امرك وقيل ما عليك حساب رزقهم فتحملهم وتطردهم منك ولا رزقك عليهم انما الرزاق لجميع الخلق هو الله تعالى فلا تطردهم عنك (فطردهم فتكون من الظالمين) يعني بطردهم عنك وعن مجلسك فقولوه فطردهم جواب النفي وهو قوله ما عليك من حسابهم من شيء وقوله فتكون من الظالمين جواب النهي وهو قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم واحتج الطاعنون في عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام بهذه الآية فقالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم لماهم بطرد الفقراء عن مجلسه لاجل الاشراف عاتبه الله على ذلك ونجاء عن طردهم وذلك يقدر في العصمة وقوله فطردهم فتكون من الظالمين والجواب عن هذا الاحتجاج ان النبي صلى الله عليه وسلم ما طردهم ولاهم بطردهم لاجل الاستخفاف بهم والاستنكاف من فقرهم وانما كان هذا لهم لمصلحة وهي التلطف بهؤلاء الاشراف في ادخالهم في الاسلام فكان ترجيح هذا الجانب اولى وهو اجتهاد منه فاعلم الله تعالى ان ادناء هؤلاء الفقراء اولى من الهم بطردهم فقرهم منه ولا بدفع وقع للكفر

اي لاتزجرهم به وهم اهل الوحدة الكاملون الواصلون فان الانذار كما لا ينفع في الذين قست قلوبهم لا ينفع في الذين طاشت قلوبهم في الله وتلاشت (ربهم بالغداة والعشي) اي تخصونه بالعبادة دائما بحضور القلب وشهود الروح وتوجه السر اليه لا يريدون بالعبادة الاذاته بالحببة الازلية لا يجعلون عبادتهم معللة بغرض من توقع ثواب جنة او خوف عقاب او نعمة ولا يريدونه بمحبة الصفات فتغير ارادتهم باختلاف تجلياتها ولا يستحلون توسيط ذاته في مقصد او مطلب بل شاهدوا فناء الوسائط والوسائل فيه ولم يبق في شهودهم شيء يقع نظرهم عليه حتى ذواتهم (يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء) فيما يعملون من شيء اي لا واسطة بينهم وبين ربهم من ملك او نبي فليست من دعوتهم الى طاعة اولى جهاد اولى غير ذلك في شيء لحسابهم على الله اذ علمه ليس الاباللة وفي الله (وما من حسابك عليهم من شيء) اي لا يخو ضون في امور دعوتك بنصر واعيانه الاسلام ولا بدفع وقع للكفر

شغلهم بالله عما سواه ودوام حضورهم كما قال تعالى والذين هم على صلواتهم دائمون لا يغيرهم شأن من امرك ونبتك (فقطردهم) عما هم عليه من دوام الحضور بانه ضهم لشغل ديني او مصلحة او تشوش وقتهم وجمعيتهم (فتكون من الظالمين وكذلك فتنا) اي مثل ذلك الفتنة والابتلاء العظيم فتنا (بعضهم بعض) وهم المحجوبون بالبعض فان المحجوبين لما لم يروا منهم الا صورتهم وسوء حالهم في الظاهر وفقيرهم ومسكنتهم ولم يروا قدرهم ومررتهم وحسن حالهم في الباطن استحققروهم وازدبرتهم اعينهم بالنسبة الى ما هم فيه من المسال والجاه والتتم وخفض العيش فقالوا فيهم (ليقولوا اهؤلاء من الله عليهم من بيننا) بالهداية استخفافا وهم والله الاطيون عيشا لا رفعون حالا ومزلا الاعظمون قدر او رتبة عند الله وعند من يعرفهم كما قال نوح عليه السلام ولا اقول للذين تردى اعينكم لن يؤتيهم الله خيرا بل الخير كل الخير ما آتاهم الله (ليس الله بأعلم الناكرين) الذين يشكرونه بالحقيقة

واداناهم واما قوله فطردهم فتكون من الظالمين فان الظلم في اللغة وضع الشيء في غير موضعه فيكون المعنى ان اولئك الفقراء الضعفاء يستحقون التعظيم والتقريب فلانهم بطردهم منك فتضع الشيء في غير موضعه فهو من باب ترك الافضل والاولى لامن باب ترك الواجبات والله اعلم \* قوله عر وجل (وكذلك فتنا بعضهم بعض) يعني وكذلك ابتلينا الغني بالفقير والفقير بالغني والشريف بالوضع والوضع بالشريف فكل احد مبتلي بضده فكان ابتلاء الاغنياء بالشرفاء حسدهم لفقراء الصحابة على كونهم سبقوهم الى الاسلام وتقدموا عليهم فامتنعوا من الدخول في الاسلام لذلك فكان ذلك فتنة وابتلاء لهم واما فتنة الفقراء بالاغنياء فلما يرون من سعة رزقهم وخصب عيشهم فكان ذلك فتنة لهم (ليقولوا) يعني الاغنياء والشرفاء والرؤساء (اهؤلاء من الله عليهم من بيننا) يعني من على الفقراء والضعفاء بالاسلام ومتابعة الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا اعتراض من الكفار على الله تعالى فاجابهم بقوله (ليس الله بأعلم بالشاكرين) يعني انه تعالى اعلم بخلقه وبأحوالهم واعلم بالشاكرين من الكافرين \* قوله تعالى (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم) قال عكرمة نزلت في الذين نهى الله نبيه عن طردهم فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رآهم بدأهم بالسلام وقال عطاء نزلت في ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وبلال وسالم بن ابي عبيدة ومصعب بن عمير وحزرة وحفص وعثمان بن مظعون وعمار بن ياسر والارقم بن ابي الارقم وابي سلمة بن عبدالاسد وقيل ان الآية على اطلاقها في كل مؤمن وقيل لما جاء عمر بن الخطاب واعتذر من مقالته التي تقدمت في رواية عكرمة وقال ما اردت الا الخير نزلت واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم (كتب ربكم) يعني فرض ربكم وقضى ربكم (على نفسه الرحمة) وهذا يفيد الوجود وسبب هذا انه تعالى يتصرف في عباده كيف يشاء واراد فاجب على نفسه الرحمة على سبيل الفضل والكرم لانه اكرم الاكرمين وارحم الراحمين (انه من عمل منكم سوا بجمالة) قال مجاهد كل من عمل ذنبا او خطيئة فهو بها جاهل واختلفوا في سبب هذا الجهل فقيل لانه جاهل بمقدار ما استحققه من العقاب وما فاته من الثواب وقيل انه وان علم ان عاقبة ذلك السوء والفعل القبيح مذمومة الا انه اثر الالذة العاجلة على الخير الكثير الآجل ومن آثر القليل على الكثير فهو جاهل وقيل انه لما فعل فعل الجهال نسب الى الجهل وان لم يكن جاهلا (ثم تاب من بعده) يعني من بعد ارتكابه ذلك السوء ورجع عنه (واصلح) يعني اصلح العمل في المستقبل وقيل اخلص توبته وندم على فعله (فانه غفور) يعني لمن تاب من ذنوبه (رحيم) بصاده قال خالد بن دينار كما اذا دخلنا على ابي العالية قال واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة الآية عن ابي سعيد الخدري قال جلست في عصابة من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم ليستر بعض من العري وقارى يقرأ علينا اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت القارى فسلم ثم قال ما كنتم تصنعون قلنا يا رسول الله كان قارى لنا يقرأ علينا وكنا نستمع الى كتاب الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعل من امتي من امرت ان اصبر نفسي معهم وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطنا ليعدل بنفسه فينا ثم قال بيده هكذا فتحلقوا وبرزت وجوههم قال فارأيت صلى الله عليه وسلم عرف منهم احدا غيري

باستعمال نعمة وجودهم  
وصفاتهم وجوارحهم وما  
يقوم به من ارزاقهم ومعاشهم  
بؤمنون بآياتنا) بمحو  
صفاتهم (فقل سلام عليكم)  
لتزهدكم عن عيوب صفاتكم  
وتجردكم عن ملابسها  
(كتب ربكم على نفسه  
الرحمة) الزم ذاته ابدال  
صفاتكم بصفاته رحمة لكم  
لان في الله خلقا من كل  
ما فات (انه من عمل منكم  
سوا الجمالة) اى ظهر عليه  
في تلويذه صفة من صفاته  
بغية وغفله ثم رجع  
عن تلويذه من بعد ظهور  
تلك الصفة وفاء الى الحضور  
فعرها وقعها بالانابة الى الله  
والتضرع بين يديه والريضة  
(ثم تاب من بعده واصلى  
فانه غفور) يسترها عنه  
(رحيم) يرجه بهبة التمكن  
ونعمة الاستقامة (وكذلك  
نفس الآيات (اى مثل ذلك  
التيبين الذى بينا لهؤلاء  
المؤمنين نبين لك صفاتنا  
(ولتستبين سبيل المجرمين)  
الحجوبين بصفاتهم الذين  
يفعلون ما يفعلون بها  
وذلك اجرامهم (قل انى  
نهيته ان اعبد الذين تدعون  
من دون الله) ماسوى الله  
من الذين تعبدون بهواكم  
من مال او نفس او شهوة

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا يا معشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة  
تدخلون الجنة قبل اغنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة عام اخرجه ابوداود \* وقوله  
عز وجل (وكذلك نفصل الآيات) يعنى وكما فصلنا لك يا محمد في هذه السورة دلالتنا على صحة  
التوحيد وابطال ما هم عليه من الشرك كذلك نميز ونبين لك ادلة حججنا وبراهينا على  
تقرير كل حق ينكره اهل الباطل (ولتستبين) قرئ بالياء على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم  
يعنى وليظهر لك الحق يا محمد ويبين لك (سبيل المجرمين) يعنى طريق هؤلاء المجرمين وقرئ  
بالياء على الغيبة ومعناه وليظهر ويتضح سبيل المجرمين يوم القيامة اذا صاروا الى النار \* قوله  
تعالى (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (انى نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله)  
يعنى نهيت ان اعبد الاصنام التى تعبدونها انتم من دون الله وقيل تدعونها عند شدائدكم من دون الله  
لان الجمادات احسن من ان تعبد او تدعى وانما كانوا يعبدونها على سبيل الهوى وهو قوله تعالى  
(قل لا تتبع اوهاءكم) يعنى فى عبادة الاصنام وطرد الفقراء (قد ضللت اذا) يعنى ادعيتها  
(وما انا من المهتدين) يعنى لو عديتها (قل) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (انى على بينة  
من ربي) قال ابن عباس يعنى على يقين من ربي وقيل البينة الدلالة التى تفصل بين الحق والباطل  
والمعنى انى على بيان وبصيرة فى عبادة ربي (وكذبتم به) يعنى وكذبت بالبيان الذى جئت به  
من عند ربي وهو القرآن والمعجزات الباهرات والبراهين الواضحات التى تدل على صحة التوحيد  
وفساد الشرك (ما عندي ما تستعجلون به) يعنى العذاب وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يخوفهم بنزول العذاب عليهم وكانوا يستعجلون به استهزاء وكانوا يقولون يا محمد انما بما تعدنا  
يعنى من نزول العذاب فأمر الله تعالى ولا يقدر احد على تقديمه ولا تأخيريه وقيل كانوا يستعجلون  
بالآيات التى طلبوها واقرحوها فاعلم الله ان ذلك عنده ليس عند احد من خلقه وقيل كانوا  
يستعجلون بقيام الساعة ومنه قوله تعالى يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها (ان الحكم الا لله)  
يعنى الحكم الذى يفصل به بين الحق والباطل والثواب للطائع والعقاب للعاصي اى ما الحكم  
المطلق الا الله ليس معه حكم فهو يفصل بين المختلفين ويقضى بازال العذاب اذا شاء  
(يقص الحق) قرئ بالصاد المهملة ومعناه يقول الحق لان كل ما اخبر به فهو حق وقرئ  
يقص بالصاد المعجمة من القضاء يعنى انه تعالى يقضى القضاء الحق (وهو خير الفاصلين) يعنى  
وهو خير من بين وفصل وميز بين الحق والمبطل لانه لا يقع فى حكمه وقضائه حور ولا حيف  
على احد من خلقه (قل لو ان عندي ما تستعجلون به) يعنى من ازال العذاب والاستعجال المطالبة  
بالشيء قبل وقته فلذلك كانت الجملة مذمومة والاسراع تقديم الشيء فى وقته فلذلك كانت  
السرعة محمودة والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين المستعجلين لنزول العذاب لو ان عندي  
ما تستعجلون به لم امهلكم ساعة ولكن الله حلیم ذواناة لا يعجل بالعقوبة وقوله تعالى (لقضى الامر  
بينى وبينكم) يعنى لا تفصل ما بينى وبينكم ولاننا كم ما تستعجلون به من العذاب (والله اعلم  
بالظالمين) يعنى انه اعلم بما يستحقون من العذاب والوقت الذى يستحقونه فيه وقيل علم انه سيؤمن  
بعض من كان يستعجل بالعذاب فلذلك اخره عنهم وقال والله اعلم بالظالمين وباحوالهم \* قوله  
عز وجل (وعنده مفاتيح الغيب) المفتاح الذى يفتح به المغلاق جمعه مفاتيح ويقال فيه مفتاح



ولذة بدنية او غير ذلك فلا  
(قل لا اتبع اهواءكم قد ضللت  
اذا وما انا من المهتدين )  
بعبادتها فاضل اذا باحتجابي  
بها فلا أهتدي الى التوحيد  
ومعنى الماضى انه تحقق  
ضلالى على هذا التقدير  
وما انا من الهدى فى شئ  
(قل انى على بينة من ربي  
وكذبتكم به ما عندي  
ما تستجملون به ان الحكم  
الا لله يقص الحق وهو خير  
الفاصلين قل لوان عندي  
ما تستجملون به لفضي  
الامر بيني وبينكم والله اعلم  
بالظالمين وعنده مفاتيح  
الغيب ) اعلم ان الغيب  
مراتب اولها غيب  
الغيوب وهو علم الله المسمى  
بالغاية الاولى ثم غيب عالم  
الارواح وهو انتقاش  
صورة كل وجد وسيوجد  
من الازل والابد فى العالم  
الاول العقلى الذى هو روح  
العالم المسمى بأسم الكتاب  
على وجه كلى وهو اقتضاء  
السابق ثم غيب عالم القلوب  
وهو ذلك الانتقاش بعينه  
مفصلا تفصيلا علميا كليا  
وجزئيا فى عالم النفس الكلية  
التي هي قلب العالم المسمى  
باللوح المحفوظ ثم غيب  
عالم الخيال وهو انتقاش  
الكائنات باسمها فى النفوس

بكسر الميم ووجهه مفاتيح والمفتح بفتح الميم الخزانة وكل خزانة كانت لصنف من الاشياء فهي مفتاح  
وجهه مفاتيح فقله وعنده مفاتيح الغيب يحتمل ان يكون المراد منه المفاتيح التي يفتح بها ويحتمل  
ان يكون المراد منه الخزائن فعلى التفسير الاول فقد جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة  
لان المفاتيح هي التي توصل بها الى ما فى الخزائن المستوثق منها بالاغلاق فمن علم كيف يفتحها ويتوصل  
الى ما فيها فهو عالم وكذلك ههنا لان الله تعالى لما كان عالما بجميع المعلومات ما غاب منها وما لم يغيب  
عبر عن هذا المعنى بهذه العبارة وعلى التفسير الثانى يكون المعنى وعنده خزائن الغيب والمراد منه  
القدرة الكاملة على كل الممكنات ثم اختلفت اقوال المفسرين فى قوله وعنده مفاتيح الغيب  
( لا يعلمها الا هو ) فقل مفاتيح الغيب خمس وهي ما روى عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال مفاتيح الغيب لا يعلمها الا الله تعالى لا يعلم احد ما يكون فى غد الا الله ولا يعلم احد  
ما يكون فى الارحام الا الله ولا تعلم نفس ماذا تكسب غدا ولا تدرى نفس باى ارض تموت  
ولا يدرى احد متى يموت المطر وفى رواية اخرى لا يعلم احد ما تنقيض الارحام الا الله ولا يعلم  
ما فى غد الا الله ولا يعلم متى يأتى المطر احد الا الله ولا تدرى نفس باى ارض تموت الا الله ولا يعلم  
متى الساعة الا الله اخرجه البخارى وقال الضحاك ومقاتل مفاتيح الغيب خزائن الارض وعلم  
زول العذاب وقال عطاء هو ما غاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل هو انتفاء الآجال وعلم  
احوال العباد من السموات والشفاعة وخواتيم اعمالهم وقيل هو علم ما لم يكن بعد ان يكون اذ يكون  
كيف يكون وما لا يكون ان لو كان كيف يكون وقال ابن مسعود اوتى نبيكم صلى الله عليه وسلم  
كل شئ الا مفاتيح الغيب وقال ابن عباس انها خزائن غيب السموات والارض من الاقدار والارزاق  
( ويعلم ما فى البر والبحر ) قال مجاهد الرافقواز والقفار والبحر القرى والامصار لا يحدث فيها  
شئ الا هو يعلمه وقال جمهور المفسرين هو البر والبحر المعروفان لان جميع الارض امابر  
واما بحر وى كل واحد منهما من عجائب مصنوعاته وغرائب مبتدعاته ما يدل على عظيم قدرته  
وسعة علمه ( وما تسقط من ورقة الا يعلمها ) يريد ساقطة وثابتة والمعنى انه يعلم عدد ما يسقط  
من الورق وما بقى على الشجر من ذلك ويعلم كم انقلبت ظهرا ليطن الى ان تسقط على الارض  
( ولا حبة فى ظلمات الارض ) قيل هو الحب المعروف يكون فى بطن الارض قبل ان ينبت  
وقيل هي الحبة التي فى الصخرة التي فى اسفل الارضين ( ولا رطب ولا يابس ) قال ابن عباس  
الرطب الماء واليابس البادية وقال عطاء يريد ما ينبت وما لا ينبت وقيل المراد بالرطب الحلى  
واليابس الميت وقيل هو عبارة عن كل شئ لان جميع الاشياء امارطبة واما يابسة فان قلت  
ان جميع هذه الاشياء داخله تحت قوله وعنده مفاتيح الغيب فلم افرد هذه الاشياء بالذكر وما فائدة  
ذلك قلت لما قال الله تعالى وعنده مفاتيح الغيب على سبيل الاجمال ذكر من بعد ذلك الاجمال  
ما يدل على التفصيل فدكر هذه الاشياء المحسوسة ليدل بها على غيرها فقدم ذكر البر والبحر لما  
فيهما من العجائب والغرائب من المدن والقرى والمفاوز والجبال وكثرة ما فيها من المصادن  
والحيوان واصناف المخلوقات مما يعجز الوصف عن ادراكها ثم ذكر بعد ذلك وهو اقل من ذلك  
وهو مشاهد لكل احد لان الورقة الساقطة والثابتة يراها كل احد لكن لا يعلم عددها وكيفية  
خلقها الا الله تعالى ثم ذكر بعد ذلك ما هو اصغر من الورقة وهي الحبة ثم ذكر بعد ذلك مثالا

الجزئية الفلكية المنطبقة  
في اجرامها معينة مشخصة  
مقارنة لاوقاتها على مايقع  
بعينه وذلك العالم هو المعبر  
عنه في الشرع بالسماء الدنيا  
اد هو اقرب مراتب القيوب  
الى عالم الشهادة لوح القدر  
الالهى الذى هو تفصيل  
قضائه وعلم الله وهو العناية  
الاولى عبارة عن احاطته  
باجل بحضور ذاته لكل  
هذه العوالم التى هى عين ذاته  
فيعلمها مع جميع تلك الصور  
التى فيها باعيانها لا بصورة  
زائدة فهى عين علمها ولا يعزب  
عنه من قال ذرة في السموات  
ولا في الارض فالمنح ان  
كان جمع مفتوح بفتح الميم  
الذى هو الخزن فعنه عنده  
هذه الخرائن المشتملة على  
جميع القيوب لحضور ذاته  
لها ( لا يعلمها الا هو ويعلم  
ما في البر والبحر وما تسقط  
من وقته الا يعلمها ولا حجة  
في ظلمات الارض ولا رطب  
ولا يابس الا في كتاب مبين )  
وان كان جمع مفتوح بكسر  
الميم بمعنى المفتاح فعنه  
اما ذلك المعنى بعينه يعنى  
ابوابها مغلقة ومناجياتها  
لا يطلع على ما فيها احد  
غيره واما ان اسباب اظهارها  
واخراجها من مكانها

يجمع الكل وهو الرطب واليابس فذكر هذه الاشياء وانه لا يخرج شئ منها عن علمه سبحانه  
وتعالى فصارت هذه الامثال منبهة على عظمة عظيمة وقدرة عالية وعلم واسع فسبحان العليم الخبير  
\* قوله تعالى ( الا في كتاب مبين ) فيه قولان احدهما ان الكتاب المبين هو علم الله الذى لا يغير  
ولا يبدل والثاني ان المراد بالكتاب المبين هو اللوح المحفوظ لان الله كتب فيه علم ما يكون  
وما قد كان قبل ان يخلق السموات والارض وفائدة احصاء الاشياء كلها هذا الكتاب لتقف  
الملائكة على انفاذ علمه ونبه بذلك على تعظيم الحساب واعلم عباده انه لا يفوته شئ بما يصنعونه لان  
من اثبت ما لا ثواب فيه ولا عقاب في كتاب فهو الى اثبات ما فيه ثواب وعقاب اسرع \* قوله تعالى  
( وهو الذى يتوفىكم بالليل ) يعنى يقبض ارواحكم اذا نتم بالليل ( ويعلم ما جرحتم ) ما كتبتم  
( بالنهار ثم يبعثكم فيه ) اى يوقظكم فيه اى في النهار ( ليقضى اجل مسمى ) يعنى اجل الحياة  
الى الممات يريد استيفاء العمر على التمام ( ثم اليه مرجعكم ) في الآخرة ( ثم ينبئكم ) اى يخبركم  
( بما كنتم تعملون ) قوله تعالى ( وهو القاهر فوق عباده ) يعنى وهو العالى عليهم بقدرته  
لان كل من قهر شيئا وغلبه فهو مستعل عليه بالقهر والقدرة فهو كما يقال امر فلان فوق امر فلان  
يعنى انه اقدر منه واغلب هذا مذهب اهل التأويل في معنى لفظة فوق في قوله وهو القاهر فوق  
عباده واما مذهب السلف فيها فامر ارباها كجاءت من غير تكيف ولا تأويل ولا اطلاق على جهة  
والقاهر هو الغالب لغيره المذلل له والله تعالى هو القاهر خلقه وقهر كل شئ بضده فقهر الحياة  
بالموت والايحاد بالاعداد والغنى بالفقر والنور بالظلمة \* قوله تعالى ( ويرسل عليكم حفظة )  
يعنى ان من جملة قهره لعباده ارسال الحفظة عليهم والمراد بالحفظة الملائكة الذين يحفظون اعمال  
بنى آدم من الخير والسر والطاعة والمعصية وغير ذلك من الاقوال والافعال قبل ان مع كل انسان  
ملكين ملكا عن يمينه وملكا عن شماله فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين واذا عمل سيئة قال  
صاحب اليمين لصاحب الشمال اصبر عليه لعله يتوب منها فان لم يتب منها كتبها عليه صاحب  
الشمال وفائدة جعل الملائكة موكلين بالانسان انه اذا علم ان له حافظا من الملائكة موكلابه  
يحفظ عليه اقواله وافعاله في صحائف تنشره وتقرأ عليه يوم القيامة على رؤس الاشهاد كان  
ذلك زاجرا له عن فعل القبيح وترك المعاصي وقبل المراد بقوله ويرسل عليكم حفظة هم  
الملائكة الذين يحفظون بنى آدم ويحفظون اجسادهم قال قتادة حفظة يحفظون على ابن آدم  
رزقه واجله وعمله ( حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا ) يعنى اعوان ملك الموت الموكلين  
بقبض ارواح البشر فان قلت قال الله تعالى في آية الله يتوفى الانفس حين موتها وقال في آية  
اخرى قل يتوفىكم ملك الموت الذى وكل بكم وقال هنا توفته رسلنا فكيف الجمع بين هذه الآيات  
قلت وجه الجمع بين هذه الآيات ان المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى فاذا حضر اجل العبد امر الله  
ملك الموت بقبض روحه وملك الموت اعوان من الملائكة يأمرهم بنزع روح ذلك العبد  
من جسده فاذا وصلت الى الحلقوم تولى قبضها ملك الموت نفسه فحصل الجمع بين الآيات  
وقيل المراد من قوله توفته رسلنا ملك الموت وحده وانما ذكر بلفظ الجمع تعظياله وقال مجاهد  
جعلت الارض ملك الموت مثل الطشت يتناول من حيث شاء وجعلت له اعوان ينزعون الانفس  
ثم يقبضها منهم وقال ايضا من اهل بيت شعروا بمدرك الا وملك الموت يطيف بهم كل يوم مرتين



الى عالم الشهادة حتى يطلع عليه الخلق بيد قدرته وتصرفه محفوظة عنده لا يقدر غيره على انتزاعها منه حتى يطلع على ما فيها وهي اسماءه تعالى \* والكتاب المبين هو السماء الدنيا لتعين هذه الجبريات فيها مع عددها وتنحصها (وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالهار ثم يعنكم فيه) اي فيما جرحتم من صواب اعمالكم ومكابكم للجزاء (ليقصي اجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم يذهبكم بما كنتم تعملون) عينه للبعث والاحياء (ثم الى ربكم ترجعون) في عين الجمع المطلق فيذبكم باظهار صوراً اعمالكم عليكم وجزائكم بها (وهو القاهر فوق عباده) بتصرفه فيهم كما شاء وافائهم في عين الجمع المطلق اذ لا شيء الا وهو مقهور فيه (ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم رددوا الى الله مولاهم الحق الاله الحكيم) هي قواهم التي ينطبع فيها كل حال بحسب الرسوخ وعدمه فيظهر عليهم عند انسلاخهم عن البدن فيمتثل

وقبل ان الارواح اذا كثرت عليه يدعوها فتسجيبه \* وقوله (وهم لا يفرطون) يعني الرسل لا يقصرون فيما امروا به ولا يضيعونه \* قوله عز وجل (ثم رددوا الى الله مولاهم الحق) يعني ثم رد العباد بالموت الى الله في الآخرة وانما قال مولاهم الحق لانهم كانوا في الدنيا تحت ايدى موال بالباطل والله مولاهم وسيدهم ومالكهم بالحق (الاله الحكيم) يعني لاحكم الاله (وهو اسرع الحاسبين) يعني انه تعالى اسرع من حسب لانه لا يحتاج الى فكر وروية وعقيد فيحاسب خلقه بنفسه لا يشغله حساب بعضهم عن بعض \* قوله تعالى (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) يعني يا محمد قل لهؤلاء الكفار الذين يعبدون الاصنام من دون الله من ذا الذي ينجيكم من ظلمات البر اذا ضلتم فيه وتحرتم واطلت عليكم الطرق ومن ذا الذي ينجيكم من ظلمات البحر اذا ركبت فيه فأخطأتم الطريق واطلت عليكم السبل فلم تهتدوا وقبل ظلمات البر والبحر مجازعاً فيهما من الشدائد والاهوال وقيل الحمل على الحقيقة اولى فظلمات البر هي ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح فيحصل من ذلك الخوف الشديد لعدم الاهتداء الى الطريق الصواب وظلمات البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والامواج الهائلة فيحصل من ذلك ايضا الخوف الشديد من الوقوع في الهلاك فالحصول ان عند اجتماع هذه الاسباب الموجبة للخوف الشديد لا يرجع الانسان فيها الا الى الله سبحانه وتعالى لانه هو القادر على كشف الكروب وازالة الشدائد وهو المراد من قوله (تدعونه وتضرعوا وخفية) يعني فاذا اشتد بكم الامر تخلصون له الدعاء تضرعاً بكم اليه واستكانة جهرها وخفية يعني سراها لا وحالا (لئن انجيتنا من هذه) يعني قائلين في حال الدعاء والتضرع لئن انجيتنا من هذه الظلمات وخلصنا من الهلاك (لكون من الشاكرين) يعني لك على هذه النعمة والشكر هو معرفة النعمة مع القيام بحققها لمن انعم بها (قل الله ينجيكم منها) يعني من الظلمات والشدائد التي اتم فيها (ومن كل كرب) يعني وهو الذي ينجيكم من كل كرب ايضا والكرب هو التمسك الشديد الذي يأخذ بالفس (ثم انتم تشركون) يريد انهم يقرون بان الذي انجاهم من هذه الشدائد هو الله تعالى ثم انهم بعد ذلك الاقرار بشركون معه الاصنام التي لا تضر ولا تنفع \* قوله عز وجل (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذاباً من فوقكم) اي قل يا محمد لقومك ان الله هو القادر على ان يبعث عليكم عذاباً من فوقكم يعني الصيحة والحجارة والريح والطوفان كما فعل بقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط (او من تحت ارجلكم) يعني الرجفة والخسف كما فعل بقوم شعيب وقارون وقال ابن عباس ومجاهد عذاباً من فوقكم يعني ائمة السوء والساطين الظلة او من تحت ارجلكم يعني عبيد السوء وقال الضحاك من فوقكم يعني من قبل كباركم او من تحت ارجلكم يعني السفلة (او يلبسكم شيعاً) الشيع جمع شيعة وكل قوم اجتمعوا على امر فهم شيعة واشياع واصله من التشيع ومعنى الشيعة الذين يتبع بعضهم بعضاً وقيل الشيعة هم الذين يتقوى بهم الانسان قال الزجاج في قوله او يلبسكم شيعاً يعني يخلط امركم خلط اضطراب لاخلط اتفاق فيجعلكم فرقة مختلفة يقاتل بعضكم بعضاً وهو معنى قوله (ويذيق بعضكم بأس بعض) قال ابن عباس قوله او يلبسكم شيعاً يعني الاهواء المختلفة ويذيق بعضكم بأس بعض يعني انه يقتل بعضكم بيد بعض وقال مجاهد يعني اهواء متفرقة وهو ما كان فيهم من الفتن والاختلاف وقال ابن زيد هو الذي فيه الناس اليوم

بصورتنا سبها اماروحانية  
لطيفة توصل اليها الروح  
والثواب واما جسمانية  
مظلمة توصل اليها العذاب  
بل تظهر تلك الصور على  
جوارحها واعضاؤها  
فتتشكل بهيأتها وتنطق  
عليهم باعمالها لسان الحال  
والقوى السماوية التي  
اشرنا اليها والى انتقاش  
جميع الحوادث الجرية  
فيها فتظهر عليهم باسرها  
عند مفارقتها عن بدنها  
لاتعادر صغيرة ولا كبيرة  
الاحصتها عليهم وهي  
باعيانها الرسل التي توفتهم  
عند الموت والرد ايضا  
يكون في عين الجمع  
المطلق فانه للجزاء (وهو  
اسرع الحاسبين) لوقوع  
حسابهم في آن وهو توفهم  
(قل من ينجيكم من ظلمات  
البر) التي هي حجب  
القواشي البدنية والصفات  
الفسانية (و) ظلمات (البحر)  
التي هي حجب صفات  
القلوب وفكر العقول  
(تدعوونه) الى كشفها  
(نضرنا) في نفوسكم  
(وخفية) في اسراركم (ان  
انجيتنا من هذه) الجلب  
(لكونن من الشاكرين)  
الدين شكروا نعمة الانجاء

من الاختلاف والاهواء وسفك بعضهم دماء بعض ثم اختلف المفسرون فيمن عني بهذه الآية  
فقال قوم عني بالمسلمين من امة محمد صلى الله عليه وسلم وفيهم نزلت هذه الآية قال ابو العالية  
في قوله قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية قال هن اربع وكلهن عذاب  
بجاءت اثنتان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة فألبسوا شيئا واذيق  
بعضهم بأس بعض وبقيت اثنتان وهما لا بد واقعتان بعني الخسف والمسخ وعن ابي بن كعب نحوه  
هن اربع خلال وكلهن واقع قبل يوم القيامة مضت اثنتان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بخمس وعشرين سنة البسوا شيئا واذيق بعضهم بأس بعض واثنتان واقعتان لاحالة الخسف  
والرجم وقال مجاهد في قوله من فوقكم او من تحت ارجلكم لامة محمد فاعفاهم منه اويلبسكم  
شيئا ما كان بينهم من الفتن والاختلاف زاد غيره ويزيد بعضهم بعض ما كان فيهم من  
القتل بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (خ) عن جابر قال لما نزلت هذه الآية قل هو  
القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعوذ بوجهك  
او من تحت ارجلكم قال اعوذ بوجهك اويلبسكم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض قال هذا اهون  
او هذا ايسر (م) عن سعد بن ابي وقاص انه اقبل مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم من العالية  
حتى اذا مر بمجد بن معاوية دخل فرقع فيه ركعتين وصليا معه ودعا ربه طويلا ثم انصرف  
اليها فقال سألت ربي ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألت ربي ان لا يهلك امتي بالسنة  
فأعطانيها وسألت ربي ان لا يهلك امتي بالفرق فأعطانيها وسألت ربي ان لا يجعل بأسهم بينهم فبعثها  
عن خباب بن الارت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة فاطا لها فقالوا يا رسول الله صليت صلاة  
لم تكن تصلها قال اجل انها صلاة رغبة ورهبة اني سألت الله فيها ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة  
سألته ان لا يهلك امتي بسنة فأعطانيها وسألته ان لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم فأعطانيها وسألته  
ان لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعنيها اخرجه الترمذي \* وقوله تعالى (انظر كيف نصرف  
الآيات) اى انظر يا محمد كيف نبين دلائلنا وجتنا لهؤلاء المكذبين (لعلهم يفقهون) بعني يفهمون  
ويعتبرون فينزعروا ويرجعوا عما هم عليه من الكفر والتكذيب \* قوله تعالى (وكذب به  
قومك) يعنى بالقرآن (وهو الحق) يعنى في كونه كتابا منزلا من عند الله وقيل الضمير في به  
يرجع الى العذاب وهو الحق يعنى انه نازل بهم ان اقاموا على كفرهم وتكذيبهم وقيل الضمير  
يرجع الى نصريف الآيات وهو الحق لانهم كذبوا كونها من عند الله (فلست عليكم بوكيل)  
اى قل يا محمد لهؤلاء المكذبين لست عليكم بحافظ حتى اجازيكم على تكذيبكم واعراضكم عن قبول  
الحق بل انما انا منذر والله هو المجازي لكم على اعمالكم وقيل معناه اني انما ادعوكم الى الله والى  
الامانة ولم اومر بحربكم فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة بآية السيف وقيل في معنى  
الآية قل لست عليكم بوكيل يعنى حفيظا انما اطالبكم بالظاهر من الاقرار والعمل لا بما تخويه  
الضماير والاسرار فعلى هذا تكون الآية محكمة (لكل نأ مستقر) اى لكل خبر من اخبار  
القرآن حقيقة ومنتهى ينتهى اليه اما في الدنيا واما في الآخرة وقيل لكل خبر يخبر الله به وقت  
ومكان يقع فيه من غير خلف ولا تأخير فكان ما وعدهم به من العذاب في الدنيا وقع يوم بدر

بالاستقامة والتكفين (قل الله  
يحبكم منها) بكشف  
تلك المحب بانوار تجليات  
صفاته (ومن كل كرب)  
اي مابقي في استعدادكم  
بالقوة من كالاتكم بابرارها  
حتى لو كانت بقية من بقايا  
وجودكم كبرالكتم لاستعدادكم  
للفناء والخلص منها  
بالكلية لقوة الاستعداد  
وكل الشوق لا نجاة  
منها (ثم انتم) بعد علمكم  
بهذا المقام الشريف وما  
ادخل لكم (تشركون)  
به انفسكم واهواءكم  
تعبدونها (قل هو القادر  
على ان يبعث عليكم عذابا  
من فوقكم) باحتجابكم  
بالعقولات والمحجب  
الروحانيات (او من تحت  
ارجلكم) باحتجابكم  
بالحجب الطبيعية (او يلبسكم  
شيعا ويذيق بعضكم بأس  
بعض انظر كيف نصرّف  
الآيات لعلهم يفقهون)  
او يخلطكم فرقا متفرقة  
كل فرقة على دين قوة من  
قواكم هي امامهم تقابل  
الفرقة الاخرى فيقع  
بينكم الهرج والمرج  
والقتال او فرقا مختلفة  
العقائد كل فرقة على دين  
دجال او شيطان انسي

(وسوف تعلمون) يعني صحة هذا الخبر اما في الدنيا واما في الآخرة \* قوله تعالى (واذا  
رأيت الذين يخوضون في آياتنا) الخطاب في واذا رأيت للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى واذا رأيت  
يا محمد هؤلاء المشركين الذين يخوضون في آياتنا يعني القرآن الذي انزلناه اليك والخوض في اللغة  
هو الشروع في الماء والعبور فيه ويستعار للاخذ في الحديث والشروع فيه يقال تخاضوا  
في الحديث وتفاوضوا فيه لكن اكثر ما يستعمل الخوض في الحديث على وجه اللعب والعبث  
وما يذم عليه ومنه قوله وكنا نخوض مع الخاضعين وقبل الخطاب في واذا رأيت لكل فرد  
من الناس والمعنى واذا رأيت ايها الانسان الذين يخوضون في آياتنا وذلك ان المشركين كانوا  
اذا جالسوا المؤمنين وقعوا في الاستهزاء بالقرآن وبمن انزله وبمن انزل عليه فنهاهم الله ان يقعدوا  
معهم في وقت الاستهزاء بقوله (فاعرض عنهم) يعني فاتركهم ولا تجالسهم (حتى يخوضوا  
في حديث غيره) يعني حتى يكون خوضهم في غير القرآن والاستهزاء به (واما ينسبك الشيطان)  
يعني فقعدت معهم (فلا تقعد بعد الذكري) يعني اذا ذكرت فقم عنهم ولا تقعد (مع القوم  
الظالمين) يعني المشركين \* قوله تعالى (وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء) قال ابن  
عباس لما نزلت هذه الآية واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم قال المسلمون كيف  
نقعد في المسجد الحرام ونطوف بالبيت وهم يخوضون ابدا وفي رواية قال المسلمون انا نخاف الاثم  
حين نتركهم ولا نهائم فانزل الله هذه الآية وما على الذين يتقون يعني يتقون الشرك والاستهزاء  
من حسابهم من حساب المشركين من شيء يعني ليس عليهم شيء من حسابهم ولا آثامهم (ولكن  
ذكرى) يعني ولكن ذكرهم ذكرى وقيل معناه ولكن عليكم ان تذكروهم (لعلهم يتقون)  
يعني لعل تلك الذكرى تمنعهم من الخوض والاستهزاء  
\* (فصل) قال سعيد بن المسيب وابن جريج ومقاتل هذه الآية منسوخة بالآية التي في سورة  
النساء وهي قوله تعالى وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستزأ بها  
وذهب الجمهور الى انها محكمة لانسخ فيها لانها خبر والخبر لا يدخله النسخ لانها انما دلت  
على ان كل انسان انما يختص بحساب نفسه لا بحساب غيره وقبل انما اباح لهم القعود معهم  
بشرط التذكير والموعظة فلا تكون منسوخة \* قوله عز وجل (وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا  
ولهوا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويعني وذر يا محمد هؤلاء المشركين الذين اتخذوا دينهم  
الذي امروا به ودعوا اليه وهو دين الاسلام لعبا ولهوا وذلك حيث سخروا به واستهزأوا به  
وقيل انهم اتخذوا عبادة الاصنام لعبا ولهوا وقيل ان الكفار كانوا اذا سمعوا القرآن لعبوا ولهوا  
عند سماعه وقيل ان الله جعل لكل قوم عبدا فاتخذ كل قوم دينهم يعني عيدهم لعبا ولهوا  
يلعبون ويلهون فيه المسلمون فانهم اتخذوا عيدهم صلاة وتكبرا وفعل الخير فيه مثل عيد الفطر  
وعيد النحر ويوم الجمعة (وغرهم الحياة الدنيا) يعني انهم اتخذوا دينهم لعبا ولهوا لاجل انهم  
غرتهم الحياة الدنيا وغلب حبها على قلوبهم فاعرضوا عن دين الحق واتخذوا دينهم لعبا ولهوا  
ومعنى الآية وذر يا محمد الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا واتركهم ولا تبالي بتكذيبهم واستهزائهم  
وهذا يقتضي الاعراض عنهم ثم نسخ ذلك الاعراض بآية السيف وهو قول قتادة والسدي  
وقيل انه خرج منخرج التهديد فهو كقوله ذرني ومن خلقت وحيدا وهذا قول مجاهد فعلى  
هذا تكون الآية محكمة وقيل المراد بالاعراض عنهم ترك معاشرتهم ومخالطتهم لترك الانذار

والتخويف يدل عليه قوله ( وذكره ) يعنى وذكر بالقرآن وعظبه هؤلاء المشركين ( ان تبسل نفس بما كسبت ) اى ثلاث تبسل نفس واصل البسل فى اللغة التحريم وضم الشئ ومنعه وهذا عليك بسل اى حرام ممنوع فعنى تبسل نفس بما كسبت ترتهن وتحبس فى جهنم وتحرم من الثواب بسبب ما كسبت من الآثام وقال ابن عباس تبسل تهلك وقال قتادة تحبس يعنى فى جهنم وقال الضحاك تحرق بالنار وقال ابن زيد تؤخذ يعنى بما كسبت وقيل تفصح والمعنى وذكرهم بالقرآن ومواعظه وعرفهم الشرائع لكى لاتهلك نفس وترتهن فى جهنم بسبب الجبايات التى اكتسبت فى الدنيا وتحرم الثواب فى الآخرة ( ليس لها ) يعنى لتلك النفس التى هلكت ( من دون الله ولى ) اى قريب يلى امرها ( ولا شفيع ) يعنى يشفع لها فى الآخرة ( وان تعدل كل عدل ) يعنى وان تقف بكل فداء والعدل الفداء ( لا يؤخذ منها ) يعنى ذلك العدل وتلك الفدية ( اولئك الذين ) اشارة الى الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرهم الحياة الدنيا ( ابسلوا بما كسبوا ) يعنى اسلموا الى الهلاك بسبب ما اكتسبوا ( لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون ) ذلك لهم بسبب كفرهم \* قوله تعالى ( قل اندعوا من دون الله مالا ينفقنا ولا يضرنا ) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين دعوك الى دين آباءك اندعو يعنى اعبد من دون الله يعنى الاصنام التى لاتنفع من عبدها ولا تضر من ترك عبادتها ( وزد على اعقابنا ) يعنى وزد الى الشرك ( بعد اذ هدانا الله ) يعنى الى دين الاسلام والتوحيد ( كالذى استهوته الشياطين فى الارض ) يعنى كالذى ذهبت به الشياطين فاقته فى هوية من الارض واصله من الهوى وهو النزول من اعلى الى اسفل ( حيران ) يقال حار فلان فى الامر اذا تردد فيه فلم يهتد الى الصواب ولا المخرج منه ( له اصحاب يدعونه الى الهدى ) يعنى لهذا المنحير الذى استهوته الشياطين اصحاب على الطريق المستقيم ( اننا ) يعنى يقولون له اننا وهذا مثل ضربه الله لمن يدعوا الى عبادة الاصنام التى لاتنفع ولا تضر ولن يدعوا الى عبادة الله عز وجل الذى يضر وينفع يقول مثلها كمثل رجل فى رفعة ضل به القول والشيطان عن الطريق المستقيم فجعل اصحابه ورفقته يدعونه اليهم يقولون هلم الى الطريق المستقيم وجعل القيلان يدعونه اليهم فبقى حيران لا يدري اين يذهب فان اجاب القيلان ضل وهلك وان اجاب اصحابه اهتدى وسلم ( قل ان هدى الله هو الهدى ) يعنى ان طريق الله الذى اوضحه لعباده ودينه الذى شرعه لهم هو الهدى والنور والاستقامة لعبادة الاصنام فقيه زجر عن عبادتها كأنه يقول لاتفعل ذلك فان هدى الله هو الهدى لاهدى غيره ( وامرنا للنسلم ) اى وامرنا ان نسلم ونخلص العبادة ( لرب العالمين ) لانه هو الذى يستحق العبادة لا غيره ( وان اقموا الصلاة واتقوا ) يعنى وامرنا باقامة الصلاة والتقوى لان فيهما ما يقرب اليه ( وهو الذى اليه نحشرون ) يعنى فى يوم القيامة فيحزبكم بأعمالكم \* قوله عز وجل ( وهو الذى خلق السموات والارض بالحق ) يعنى اظهارا للحق فعلى هذا تكون الباء بمعنى اللام لانه جعل صنعه دليلا على وحدانيته وقبل خلقها بكمال قدرته وشمول علمه واتقان صنعه وكل ذلك حق وقبل خلقها بكلامه الحق وهو قوله كن وفيه دليل على ان كلام الله تعالى ليس بمخلوق لانه لا يخلق مخلوق بمخلوق ( ويوم يقول كن فيكون ) وقيل انه راجع الى خلق السموات والمعنى اذكر يوم قال للسموات والارض كن فيكون وقيل

او جنى هو امامهم او يجعل انفسكم شيئا باستيلاء كل قوة من قواكم على القلب بطلب لذتها المخصوص صه بها احداها تجذبه الى غضب والآجرى الى شهوة او طمع او غير ذلك فيغرق القلب عاجزا فيما بينهم اسيرا فى قبضتهم كلها ثم تحصيل لذة هذه منعه الآخري ويقع بينهم الهرج والمرج فى وجودكم لعدم ارتياضهم بسياسة رئيس واحد قاهر يقهرهم ويسوسهم بامر وحداني يقيم كلامهم فى مقامها مطبوعة منقادة فتستقيم مملكة الوجود ويستقر الملك على رئيس القلب وعلى هذا التأويل يكون كل واحد منهم فرقة او فرقا متفرقة على اديان شتى لاشخصا واحدا ( وكذب به ) اى بهذا العذاب قومك ( وهو الحق ) الثابت النازل بهم ( قل لست عليكم بوكيل ) بموكل يحفظكم ويمنعكم من هذا العذاب ( لكل بناء مستقر ) ما يبايعه محل وقوع واستقرار ( وسوف تعلمون ) حين يكشف عنكم اغطيطة ابدانكم فيظهر عليكم الم هذا العذاب

بصور ما تقتضيه نفوسكم  
(واذا رأيت الذين  
يخوضون في آياتنا) أي  
صفاتنا باظهار صفات نفوسهم  
وابتات العلم والقدرة لها  
(فاعرض عنهم) فانهم  
محبوبون مشركون (حتى  
يخوضوا في حديث غيره  
واما ينسبك الشيطان)  
بتسويل بعض الاباطيل  
والخرافات عليك لاوسوسة  
نفسك فتتظهر بعض  
صفاتنا ونجانهم بذلك  
فتميل الى صحبتهم (فلا  
تتعد بعد الذكري)  
ما ذكرنا تذكيرا ليناك  
(مع القوم الظالمين) الذين  
ظلموا انفسهم بوضع صفاتهم  
موضع صفاتنا وجبوها  
بصفاتنا فان صحبتهم تؤثر  
فيوشك ان تقع في الاحتجاب  
بشؤم صحبتهم على سبيل  
التلوين (وماعلى الذين  
يتقون من حسابهم)  
الموحدين الذين يتجردون  
عن ملابس صفاتهم  
ويجتنبون هياتها من  
حساب اولئك المحبوبين  
(من شئ) ولكن ذكرى  
لهم يتقون) أي لا يحتجبون  
بواسطة محالطتهم فيكون  
معهم سواء ولكن ذكرناهم  
لعلهم يحترزون عن صحبتهم

يرجع الى القيامة ويدل عليه سرعة البعث والحساب كانه قال ويوم يقول للخلق موتوا فيموتون  
وقوموا للحساب فيقومون احياء (قوله الحق) يعنى ان قول الله تبارك وتعالى للشئ اذا امراده  
كن فيكون حق وصدق وهو كائن لاحالة (وله الملك يوم ينفخ في الصور) انما اخبر عن ملكه  
يومئذ وان كان الملك له سبحانه وتعالى خالصا في كل وقت في الدنيا والآخرة لانه لا منازع له  
يومئذ يدعى الملك وانه المنفرد بالملك يومئذ وان من كان يدعى الملك بالباطل من الجبارة والفراغة  
وسائر الملوك الذين كانوا في الدنيا قد زال ملكهم واعترفوا بان الملك لله الواحد القهار وانه لا منازع  
له فيه وعلوا ان الذى كانوا يدعونه من الملك في الدنيا باطل وغرور واختلف العلماء في الصور  
المذكور في الآية فقال قوم هو قرن ينفخ فيه وهولفة اهل اليمن قال مجاهد الصور قرن كهشة  
البوق ويدل على صحة هذا القول ما روى عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال جاء اعرابي الى  
البي صلى الله عليه وسلم فقال ما الصور قال قرن ينفخ فيه اخرجه ابوداود والترمذى عن ابي  
سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم وقد اتقم صاحب القرن القرن  
وحنى جبهته واصفى سمعه ينتظر ان يؤمر فينفخ فكان ذلك ثقل على اصحابه فقالوا كيف  
نفعل يا رسول الله وكيف نقول قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا وربما قال توكلنا  
على الله اخرجه الترمذى وقال ابو عبيدة الصور جمع صورة والنفخ فيها احيائها بنفخ الروح  
فيها وهذا قول الحسن ومقاتل والقول الاول اصح لما تقدم في الحديث لقوله تعالى في آية  
اخرى ثم نفخ فيه اخرى ولا جاع اهل السنة ان المراد بالصور هو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل  
بمخنخين فيخذ الصعق وفيخه البعث للحساب وقوله تعالى (عالم الغيب والشهادة) يعنى انه تعالى  
يعلم ما غاب عن عباده وما يشاهدونه فلا يغيب عن علمه شئ (وهو الحكيم) يعنى في جميع افعاله  
وتدبير خلقه (الخبير) يعنى بكل ما يفعلونه من خير او شر \* قوله تعالى (واذ قال ابراهيم  
لابيه آزر) اختلف العلماء في لفظ آزر فقال محمد بن اسحق والكلبي والضحاك آزر اسم ابي  
ابراهيم وهو تارح ضبطه بعضهم بالخاء المعجمة وبعضهم بالحاء المعجمة فعلى هذا يكون لابي ابراهيم  
اسمان آزر وتارح مثل يعقوب واسرائيل اسمان لرجل واحد فيحتمل ان يكون اسمه الاصل  
آزر وتارح لقب له وبالعكس والله سماه آزر وان كان عند النسابين والمؤرخين اسمه تارح يعرف  
بذلك وكان آزر ابا ابراهيم من كوثى وهى قرية من سواد الكوفة وقال سليمان التيمي آزر سب  
وعيب ومعناه في كلامهم المعوج وقيل الشيخ الهرم وهو بالفارسية وهذا على مذهب من يجوز  
ان في القرآن الفاظا قليلة فارسية وقيل هو المخطئ فكان ابراهيم عابه وذمه بسبب كفره وزيفه  
عن الحق وقال سعيد بن المسيب ومجاهد آزر اسم صنم كان والد ابراهيم يعبده وانما سماه بهذا  
الاسم لان من عبد شئ اواجه جعل اسم ذلك المعبود او المعبود اسم الله فهو كقوله يوم ندعوا  
كل اناس بامامهم وقيل معناه واذ قال ابراهيم لابيه يا ابا آزر اخذ المضاف واقیم المضاف  
اليه مقامه والصحيح هو الاول ان آزر اسم لابي ابراهيم لان الله تعالى سماه وما نقل من  
النسابين والمؤرخين ان اسمه تارح فغلب نظر لانهم انما نقلوه عن اصحاب الاخبار واهل السير  
من اهل لكتاب ولا عبرة بنقلهم وقد اخرج البخارى في افراده من حديث ابي هريرة ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال لئن ابراهيم عليه السلام ابا آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قرعة وغبرة

وما عسى يفعلون فيه من  
التلون او وبالهم وشأنهم  
وحسابهم حتى يصاحبونهم  
ولكن فليذكروهم احيانا  
بادنى مخالطة لعلهم  
يحذرون شركهم وحبهم  
فينجون بركة محبتهم او  
وما عليهم مما يحاسب به من  
اعمالهم ووبالها من شئ  
ولكن فليذكروهم بالزجر  
والنهي لعلهم يحترزون  
عنها (وذالذين اتخذوا  
دينهم لعبا ولها وغمرتهم  
الحياة الدنيا وذكروا  
ان تبسل نفس بما كسبت  
ليس لها من دون الله ولي  
ولا شفيع) اى اترك الذين  
ديسهم وعادتهم الهوى  
واللهو لانهم لا يرفعون  
بذلك رأسا لرسوخ ذلك  
الاعتقاد فيهم واغترارهم  
بالحياة الحسية واعرض  
عنهم وانذر بالقرآن كراهة  
ان تحجب نفس بكسبها  
اى لا يكون دينها ودينها  
ذلك ولم ترخ تلك العقيدة  
فيها لكن ترتكب بالميل  
الطبيعى افلا مثل افعالهم  
فتحجب بسببها فانها  
تتأثر به وتتغبط فتنتهى  
فأذرها حتى لا تصير مثلهم  
فتحبس بعلمها عن الهداية  
وحينئذ لا يقبل منها فدية  
اذ حجب بكسبها والشراب

الحديث فسماع النبي صلى الله عليه وسلم أزر ايضا ولم يقل اياه تارخ فثبت بهذا ان اسمه الاصلى أزر  
لاتارخ والله اعلم \* وقوله تعالى ( اتخذ اصناما آلهة ) معناه اذ كر لقومك يا محمد قول ابراهيم  
لايه أزر اتخذ اصناما آلهة تعبدوها من دون الله الذى خلقك ورزقك والا صنام جمع صنم وهو  
التمثال الذى يتخذ من حشب او حجارة او حديد او ذهب او فضة على صورة الانسان وهو الوثن  
ايضا ( اى اراك وقومك فى ضلال مبين ) يعنى يقول ابراهيم لايه أزرانى اراك وقومك الذين  
يعبدون الاصنام معك ويتخذونها آلهة فى ضلال يعنى عن طريق الحق مبين يعنى لمن ابصر  
ذلك فانه لا يشك ان هذه الاصنام لا تضر ولا تنفع وهذه الآية احتجاج على مشركى العرب  
باحوال ابراهيم ومحاجته لايه وقومه لانهم كانوا يعظمون ابراهيم صلى الله عليه وسلم ويعترفون  
بفضله فلا جرم ذكر الله قصة ابراهيم عليه السلام مع ابيه وقومه فى معرض الاحتجاج على المشركين  
\* قوله عز وجل ( وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ) معناه وكأرنا ابراهيم  
البصيرة فى دينه والحق فى خلاف قومه وما كانوا عليه من الضلال فى عبادة الاصنام زيه ملكوت  
السموات والارض فلماذا السبب عبر عن هذه الرؤية بلفظ المستقبل فى قوله وكذلك نرى ابراهيم  
لانه تعالى كان اراه بعين البصيرة ان اياه وقومه على غير الحق فخالفهم فجراه الله بان اراه بعد ذلك  
ملكوت السموات والارض فحسنت هذه العبارة لهذا المعنى والملكوت الملك زيدت فيه الاء للمبالغة  
كالرهوت والرهوت والرجوت من الرهبة والرغبة والرجة قال ابن عباس يعنى خلق السموات  
والارض وقال مجاهد وسعيد بن جبير يعنى آيات السموات والارض وذلك انه اقيم على صحرة  
وكشف له عن السموات حتى رأى العرش والكرسى وما فى السموات من المحائب وحتى رأى  
مكانه فى الجنة فذلك قوله وآتيناه اجره فى الدنيا يعنى ارياه مكانه فى الجنة وكشف له عن الارض  
حتى نظر الى اسفل الارضين ورأى ما فيها من المحائب قال البغوى وروى عن سلمان ورفع بعضهم  
عن على قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض ابصر رجلا على فاحشة فدعا عليه فهلك  
ثم ابصر آخر فدعا عليه فهلك ثم ابصر آخر فاراد ان يدعو عليه فقال له تبارك وتعالى يا ابراهيم  
انت رجل محاب الدعوة فلا تدعون على عبادى فانما انا من عبادى على ثلاث امان ان يتوب  
الى فأتوب عليه واما ان اخرج منه نسمة تعبدنى واما ان يعث الى فان شئت صفوت وان شئت  
طافيت وفى رواية وان تولى فان جهنم من ورائه قال قتادة ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم  
وملكوت الارض الجبال والشجر والبحار واختلف فى هذه الرؤية هل كانت بعين البصر او بعين  
البصيرة على قولين احدهما انها كانت بعين البصر الظاهر فشق لابراهيم السموات حتى رأى  
العرش وشق له الارض حتى رأى ما فى بطنها والقول الثانى ان هذه الرؤية كانت بعين البصيرة  
لان ملكوت السموات والارض عبارة عن الملك وذلك لا يعرف الا بالعقل فان بهذا ان هذه الرؤية  
كانت بعين البصيرة الا ان يقال المراد بملكوت السموات والارض نفس السموات والارض  
وقوله تعالى ( وليكون من المؤمنين ) عطف على المعنى ومعناه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت  
السموات والارض ليستدل به وليكون من المؤمنين واليقين عبارة عن علم يحصل بسبب التأمل  
بعد زوال الشبهة لان الانسان فى اول الحال لا ينفك عن شبهة وشك فاذا كثرت الدلائل وتوافقت  
صار سببا لحصول اليقين والطمأنينة فى القلب وزالت الشبهة عند ذلك قال ابن عباس



في وليكون من المؤمنين جلالة الامر سره وعلايته فلم يخف عليه شيء من اعمال الخلائق فلما جعل يلعن اصحاب الذنوب قال الله تعالى انك لا تستطيع هذا فرد الله كما كان قبل ذلك فعني الآية على هذا القول وكذلك اربناء ملكوت السموات والارض ليكون ممن يوقن علم كل شيء حسا وخبرا \* قوله تعالى ( فلما جن عليه الليل ) يقال جن الليل واجن اذا اظلم وغطى كل شيء واجنه الليل وجن عليه اذا ستره بسواده ( رأى كوكبا قال هذا ربي ) ( ذكر القصة في ذلك )

قال اهل التفسير واصحاب الاخبار والسير ولد ابراهيم عليه السلام في زمن نمرود بن كنعان الملك وكان نمرود اول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك هذه السنة غلام يغير دين اهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك في كتب الانبياء وقال السدي رأى نمرود في منامه كان كوكبا قد طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء ففزع من ذلك فزعا شديدا فدعا السحرة والكهان وسألهم عن ذلك فقالوا هو مولود يولد في ناحيتك في هذه السنة يكون هلاكك وزوال ملكك وهلاك اهل دينك على يديه فامر بدمج كل غلام يولد في تلك السنة ناحيته وامر بعزل النساء عن الرجال وجعل على كل عشرة رجال يحفظهم فاذا حاضت المرأة خلى بينها وبين زوجها لانهم كانوا لا يجامعون في الحيض فاذا طهرت من الحيض حالوا بينهما قالوا فرجع آزر فوجد امرأته قد طهرت من الحيض فواقعها فحملت بابراهيم وقال محمد بن اسحق بعث نمرود الى كل امرأة حبلى بقرية فحبسها عنده الا ما كان من ام ابراهيم فانه لم يعلم بحملها لانها كانت جارية صغيرة لم يعرف الحبل في بطنها وقال السدي فخرج نمرود بالرجال الى العسكر وعزلهم عن النساء تخوفا من ذلك المولود فكثت بذلك ماشاء الله ثم بدت له حاجة الى المدينة فلم يامن عليها احدا من قومه الا آزر فبعث اليه فاحضره عنده وقال له اني اليك حاجة احب ان اوصيك بها ولم ابشرك فيها الا لتقتي بك فاقسمت عليك ان لا تدنو من اهلك فقال آزر انا اشع على ديني من ذلك فاوصاه بمحاجته فدخل المدينة وقضى حاجة الملك ثم قال لودخلت على اهلي فنظرت اليهم فلما دخل على ام ابراهيم ونظر اليها لم يتمالك حتى واقعها فحملت من ساحتها بابراهيم قال ابن عباس لما حملت ام ابراهيم قال الكهان لنمرود ان القلام الذي اخبرناك به قد حملت به امه الليلة فامر نمرود بدمج النملان فلما دنت ولادة ام ابراهيم واخذها المخاض خرجت ها ربة مخافة ان يطلع عليها فيقتل ولدها قالوا فوضعت في نهر يابس ثم لقت في خرقة ووضعت في خلفاء ثم رجعت فاخبرت زوجها بانها ولدت وان الولد في موضع كذا فانطلق اليه ابوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا في النهر فواراه فيه وسد به بصخرة مخافة السباع وكانت امه تختلف اليه فترضعه وقال محمد بن اسحق لما وجدت ام ابراهيم الطلق خرجت ليلا الى مغارة كانت قريبا منها فولدت فيها ابراهيم واصلحت من شأنه ما يصلح بالمولود ثم سدت عليه باب المغارة ثم رجعت الى بيتها وكانت تختلف اليه لتنظر ما فعل قبحه حيا وهو يمص ابهامه قال ابوروق قالت ام ابراهيم لا نظرن الى اصابعه فوجدته يمص من اصبع ماء ومن اصبع لبنا ومن اصبع سمنا ومن اصبع عسلا ومن اصبع تمرا وقال محمد بن اسحق كان آزر قد سال ام ابراهيم عن حملها ما فعل فقالت

الحجم هو شدة شوقها الى الكمال لقوة استعدادها والعذاب الاليم حرمانها عنه باحتجابها بامعائها وهياكلها وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها اولئك الذين اسلوا بما كسبوا لهم شراب من وعذاب اليم بما كانوا يكفرون قل اندعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا اى ان عبد مالا قدرة ولا وجود له حقيقة فينفع او يضر ( وزد ) الى الشرك ( على ) اعقابنا بعد اذ هدانا الله ( الهداية الحقيقة الى التوحيد ) كالذى استهوته الشياطين ( في الارض ) ذهبت به شياطين الوهم والتخيل في فهمه ارض النفس ( حيران ) لا يدري اين يمضي وما يصنع بلا طريق ولا مقصد ( له ) اصحاب ( رفقاء من الفكر ) والعاقلة العملية والنظرية ( يدعوونه الى الهدى ) يقولون ( اثنا ) فان هذا هو الطريق ولا يسمع لارتناق سمع قلبه بالهوى ( قل ان هدى الله ) هداية التي هي طريق التوحيد ( هو الهدى ) لا غير ( وامرنا نسلم لرب العالمين ) لتفاد لصفاء الربوبية بمحو صفاتنا في التجلي بها واسلامها اليه وتقيم صلاة الحضور القلبي وتنقيه ونجمله وقاية

ولدت غلاما مات فصدتها وسكت عنها وكان ابراهيم يشب في اليوم كالشهر وفي الشهر كالسنة فلم يمكث في المغارة الا خمسة عشر شهرا حتى قال اخرجيني فاخرجته عشاء فنظر وتفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذي خلقتني ورزقني واطعمني وسقاني لربى الذى مالى اله غيره ونظر في السماء فرأى كوكبا قال هذا ربى ثم اتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما افل قال لا احب الآفلين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربى واتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب ثم طلعت الشمس قال هكذا الى آخره ثم رجعت به الى ابيه آزر وقد استقامت وجهته وعرف ربه وبرى من دين قومه الا انه لم ينادهم بذلك فلما رجعت به امه اخبرته انه ابنة واخبرته بما صنعت به فسر بذلك وفرح فرحاشديدا وقيل انه مكث في السرب سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة قالوا فلما شب ابراهيم وهو في السرب قال لامي من ربى قالت انا قال فمن ربك قالت ابوك قال فمن رب ابى قالت اسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت ارايت الغلام الى كذا نحدث انه يغير دين اهل الارض فانه ابنك ثم اخبرته بما قال فاتاه ابوه آزر فقال ابراهيم يا ابناء من ربى قال امك قال فمن رب امى قال انا قال فمن ربك قال نمرود قال فمن رب نمرود فطمه لطمه وقال اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر في خلال الصخرة فابصر كوكبا قال هذا ربى ويقال انه قال لابويه اخرجاني فاخرجاه من السرب حين غابت الشمس فظفر ابراهيم الى الابل والخيول والغنم فسأل اياه ماهذه قال ابل وخيول وغنم فقال ابراهيم ماهذه بدمى ان يكون له الله وهو ربهما وخالفهما ثم نظر فاد المشتري قد طلع ويقال انها الزهرة وكانت تلك الليلة من آخر الشهر فتأخر طلوع القمر فذلك قوله عز وجل فلما جن عليه الليل معنى ستره بظلامه اى كوكبا قال هذا ربى ثم اختلف العلماء في وقت هذه الرؤية وفي وقت هذا القول هل كان قبل البلوغ او بعده على قولين احدهما انه كان قبل البلوغ في حال طفولته وذلك قبل قيام الحجة عليه فلم يكن لهذا القول الذى صدر من ابراهيم في هذا الوقت اعتبار ولا يترتب عليه حكم لان الاحكام انما تنبت بعد البلوغ وقيل ان ابراهيم لما خرج من السرب في حال صغره ونظر الى السماء وما فيها من العجائب ونظر الى الارض وما فيها من العجائب وكان قد خصه الله بالعقل الكامل والقطرة السليمة تفكر في نفسه وقال لا بد لهذا الخلق من خالق مدبر وهواله الخلق ثم نظر في حال تفكره فرأى الكوكب وقد اذهر فقال هذا ربى على ما سبق الى وهمه وذلك في حال طفولته وقبل استحكام النظر في معرفة الرب سبحانه وتعالى واستدل اصحاب هذا القول على صحته بقوله لى لم يهدنى ربى لا كونى من القوم الضالين قالوا وهذا يدل على نوع تحير وذلك لا يكون الا في حال الصغر وقبل البلوغ وقيام الحجة وهذا القول ولا مرضى لان الانبياء معصومون في كل حال من الاحوال وانه لا يجوز ان يكون لله عز وجل رسل ياتى عليه وقت من الاوقات الا وهو بالله عارف وله موجدوله من كل منقصة منزّه ومن كل معبود سواء برىء وكيف يتوهم هذا على ابراهيم وقد عصمه الله وطهره وآتاه رشد من قبل واره ملكوت السموات والارض ابرؤية الكوكب يقول معتقدا هذا ربى حاشا ابراهيم صلى الله عليه وسلم من ذلك لان منصبه اعلى واشرف من ذلك صلى الله عليه وسلم والقول الثانى الذى عليه جمهور المحققين هذا القول

لنا في الصفات ليكون هو الموصوف به فتخلص به عن وجودنا فيكون هو المحشور اليه بذاته عندنا فيه (وان اقيموا الصلوة واتقوه وهو الذى اليه تحشرون وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) سموات الارواح وارض الجسم قائما بالعدل الذى هو مقتضى ذاته (ويوم يقول كن فيكون) اى وقت السرمدى الذى هو ازل آزال ظهور الاشياء في ازالة ذاته التى هى ازالة الازل مطلقا وهو حين تعلق ارادته القديمة بالظهور في تعينات ذاته المعبر عنه بقوله كن وهو بعد ازالة الآزال بالاعتبار العقلى لانها تأخر عن تلك الازلية بالزمان بل بالترتيب العقلى الاعتبارى في ذاته تعالى فان التعينات تأخر عن مطلق الهوية المحضة عقلا وحققة وظهورها بالارادة المسماة بقوله كن فيكون بلا فصل وتأخير بعبءه بكون لانها لم تكن في الازل فكانت (قوله الحق وله الملك) في حالها غير متغيرة فتضت ما اقتضت على احسن ما يكون من النظام والترتيب واعدل ما يكون من الهيئة



كان بعد بلوغ ابراهيم وحين شرفه الله بالنبوة واكرمه بالرسالة ثم اختلف اصحاب القول في تأويل الآية ومعناها فذكروا فيها وجوها الاول ان ابراهيم عليه السلام اراد ان يستدرج قومه بهذا القول ويعرفهم جهلهم وخطاهم في تعظيم النجوم وعبادتها لانهم كانوا يرون ان كل الامور اليها فأرأهم ابراهيم انه معظم ما عظموه فلما افل الكوكب والقمر والشمس اراهم القص الداخلى على النجوم بسبب الغيوبة والافول ليثبت خطأ ما كانوا يعتقدون فيها من الالهية ومثل هذا كمثل الحوارى الذى ورد على قوم كانوا يعبدون صنما فأظهر تعظيمه فأكرموه لذلك حتى صاروا يصعدون عن رايه في كثير من امورهم الى ان دهمهم عدو لاقبل لهم به فشاوروه في امر هذا العدو فقال الراى عندي ان ندعو هذا الصنم حتى يكشف عنا مازل بنا فاجتمعوا حول الصنم يتضرعون اليه فلم يغن شيأ فلبثين لهم انه لا ينفع ولا يضر ولا يدفع دعاهم الحوارى وامرهم ان يدعوا الله عز وجل ويكشف عنهم مازل بهم فدعوا الله مخلصين فصرف عنهم ما كانوا يحذرون فاسلوا جميعا الوجه الثانى ان ابراهيم عليه السلام قال هذا القول على سبيل الاستفهام وهو استفهام انكار وتوبيخ لقومه تقديره اهذاربى الذم، ترعون واسقاط حرف الاستفهام كثير في كلام العرب ومنه قوله تعالى افان مت فهم الخالدون يعنى افهم الخالدون والمعنى ايكون هذا ربا ودلائل القص فيه ظاهرة \* الوجه الثالث ان ابراهيم عليه السلام قال ذلك على وجه الاحتجاج على قومه يقول هذا ربي بزعمكم فلما غاب قال لو كان الها كما تزعمون لما غاب فهو كقوله ذق انك انت العزيز الكريم يعنى عد نفسك وبزعمك وكما اخبر عن موسى عليه السلام بقوله تعالى انظر الى الهك الذى ظلت عليه ما كفابريد الهك بزعمك الوجه الرابع ان في هذه الآية اضمارا تقديره يقولون هذا ربي واضمار القول كثير في كلام العرب ومنه قوله تعالى واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيلى ربا تقبل منا اى يقولان ربا تقبل منا الوجه الخامس ان الله تعالى قال في حقه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين ثم قال بعده فلما جن عليه الليل والفاء تقتضى التعقيب فدل هذا ان هذه الواقعة كانت بعد ان اراه الله ملكوت السموات والارض وبعد الايقان ومن كان معه بهذه المنزلة العالية الشريفة لا يلقى بحاله ان يعبد الكواكب ويتخذها ربا فاما الجواب عن قوله ائن لم يهدنى ربي لا كونى من القوم الضالين فان الانبياء عليهم السلام لم يزالوا يسألون الله التثبيت ومنه قوله وجنبني وبني ان نعبد الاصنام واما قوله تعالى (فلما افل) يعنى غاب والافول غيبة النيرات (قال) يعنى ابراهيم (لاحب الآفلين) يعنى لاحب ربا يغيب ويطلع لان امارات الحدوث فيه ظاهرة \* قوله تعالى (فلما راي القمر بازغا) يعنى طالعا ممتشرا الضؤ (قال هذاربى) معناه ما تقدم من الكلام في الكوكب (فلما افل) يعنى غاب (قال ائن لم يهدنى ربي لا كونى من القوم الضالين) يعنى ان لم يثبتني ربي على الهدى وليس المراد انه لم يكن مهتديا لان الانبياء لم يزالوا على الهداية من اول الفطرة وفي الآية دليل على ان الهداية من الله تعالى لان ابراهيم اضاف الهداية الله تعالى (فلما راي الشمس بازغة) يعنى طالعة (قال هذاربى) يعنى هذا الطالع وانته

والتركيب (يوم ينفخ في الصور) وقت نفخة في الصور اى احياء صور المكنونات بافاضة ارواحها عليها لملك الاله فانها بنفسها ميتة لا وجود لها ولا حياة فضلا عن الملكية (عالم الغيب) اى حقائق عالم الارواح التى هى ملكوتها (والشهادة) اى صور عالم الاجسام التى هى ملكه (وهو الحكيم) الذى اوجدها ورتبها بحكمته فأفاض على كل صورة ما يليق بها من الارواح (الخبير) الذى علم اسرارها وعلايتها وخواصها وافعالها تلخيصه هو مدع الارواح والجسم المطلق بارادته القديمة الازلية الثابتة التى لا تغير فيها ابدا ابداءا على وجه العدل والحكمة الذى اقتضاه ذاته ومكون الكائنات بانتهائها في عالم الملك الذى هو مالكة لا غير كيف شاء طالما بما يجب ان يكون عليها حكما اتقانها ونظامها وترتيبها حبرا بما يحدث فيها من الاحوال الحديثة على حسب ارادته بذاته لا شريك له في ذلك كله (واذ قال ابراهيم لابه آزر) اى اذكروا وقت سلوك ابراهيم طريق التوحيد عند

تبصيرنا وهدايتنا باياه واطلاعه  
على شرك قومه واحتجابهم  
بظهور عالم الملك عن حقائق  
عالم الملكوت وربوبيته تعالى  
للاشياء باسمائه معتقدين  
لتأثير الاجرام والاكوان  
ذاهلين بها عن المكون فغيرهم  
بذلك وقال لقد مهم واكبرهم  
ايه (أنتخذ أصناما آلهة)  
وتعتقد تأثيرها (اني اراك  
وقومك في ضلال مبين)  
ظاهر يعرف بالحس ومثل  
ذلك التبصير والتعريف العام  
الكامل نعرف ابراهيم ونزيه  
(وكذلك نرى ابراهيم  
ملكوت السموات والارض)  
اي القوى الروحانية التي  
يدير الله بها أمر السموات  
والارض فان لكل شيء  
قوة ملكوتية تحفظه وتدير  
أمره باذن الله (وليكون  
من الموقنين) فضلا ذلك  
اي بصبرناه ليعلم ويعرف  
ان لا تأثير الا لله يدبر باسمائه  
التي هي داته مع كل  
واحدة من الصفات فتتكثر  
الافعال من وراء حجب  
الاكوان فالحجب  
بالكون واقف مع الحس  
يرى تلك الافعال من  
الاكوان والمجاوز عنه الذي  
خرق حجاب الكون ووقف  
مع العقل محبوسا في قيده  
براهمن الملكوت والمهنتى

اشار الى الضياء والنور لانه رأى الشمس اضوا من الكوكب والقمر وقيل انما قال هذا ولم يقل  
هذه لان تأنيث الشمس غير حقيقى فلماذا اتى بلفظ الذكر (هذا اكبر) يعنى من الكوكب  
والقمر (فلا اقلت) يعنى فلا غابت الشمس (قال يا قوم انى برى بما تشركون) يعنى انه لما  
أثبت ابراهيم عليه السلام بالدليل القطعى ان هذه النجوم ليست بآلهة ولا تنصلح للربوبية  
تبرأ منها واطهر لقومه انه برى بما يشركون ولما اظهر خلاف قومه وتبرأ من شركهم اظهر  
ما هو عليه من الدين الحق فقال (انى وجهت وجهى) يعنى انى صرفت وجه عبادتى وقصرت  
توحيدى (لذى فطر السموات والارض) يعنى لذى خلقهما وابتدعهما (حنيفا) يعنى مائلا  
عن عبادة كل شيء سوى الله تعالى واصل الحرف الميل وهو ميل عن طريق الضلال الى  
طريق الاستقامة وقيل الحنيف هو الذى يستقبل الكعبة فى صلاته (وما انا من المشركين)  
تبرأ من الشرك الذى كان عليه قومه \* قوله عز وجل (وحاجه قومه) يعنى وحاصمه قومه  
وذلك لما اظهر ابراهيم عليه السلام عيب آلهتهم التى كانوا يعبدونها واطهر التوحيد لله عز وجل  
خاصمه قومه وجادلوه فى ذلك فقال اتحاجونى فى الله يعنى اتجاد لوبنى فى توحيدى لله وقد هدانى  
وقد تبين لى طريق الهداية الى توحيدى ومعرفة وقال البغوى لما رجع ابراهيم الى ابيه وصار  
من الشباب بحالة تسقط عنه طمع الذابحين وضحه آزر الى نفسه جعل آزر يصنع الاصنام ويعطيها  
ابراهيم ليبيعها فيذهب ابراهيم وينادى من يشتري ما بضره ولا ينفعه فلا يشتريها احد فاذا بارت  
عليه ذهب بها الى نهر فصبوب فيه رؤسها وقال اشربى استزاء بقومه وبما هم فيه من الضلالة  
حتى فشا استزاءه بها فى قومه واهل قريته حاجه قومه يعنى خاصمه وجادله قومه فى دينه (قال)  
يعنى ابراهيم (اتحاجونى فى الله وقد هدان) يعنى الى توحيدى ومعرفة (ولا اخاف ما تشركون به)  
وذلك انهم قالوا له احذر الاصنام فاننا نخاف ان تمسك بخيل او جئون لعبيك اياها فاجابهم بقوله  
ولا اخاف ما تشركون به فانها جادات لا تضر ولا تنفع وانما يكون الخوف من يقدر على الفع  
والضرر وهو قوله (الا ان يشاء ربى شيأ) يعنى لكن ان يشأ ربى شيأ كان ما يشاء لانه قادر  
على الفع والضرر وانما قال ابراهيم ذلك لاحتمال ان الانسان قد يصيبه فى بعض حالاته وايام  
عمره ما يكرهه فلو اصابه مكروه نسبوه الى الاصنام ففى هذه الشبهة بقوله الا ان يشاء وهذا  
استثناء منقطع وليس هو من الاول فى شيء والمعنى ولكن ان شاء ربى شيأ كان (وسمع ربى  
كل شيء علما) يعنى احاط علمه بكل شيء فلا يخرج شيء عن علمه (افلاتدكرون) يعنى افلا  
تعتبرون ان هذه الاصنام جادات لا تضر ولا تنفع وان الافع والضرر هو الذى خلق السموات  
والارض ومن فيهما (وكيف اخاف ما تشركتم) يعنى وكيف اخاف الاصنام التى اشركتم  
بها لانها جادات لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع (ولا تخافون انكم اشركتم بالله) يعنى وانتم  
لا تخافون وقد اشركتم بالله وهو من اعظم الذنوب (مالم ينزل به عليكم سلطانا) يعنى ما ليس  
لكم فيه حجة وبرهان (فاى الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون) يعنى يقول من اولى  
بالامن من العذاب فى يوم القيامة الموحد او المشرك (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم)  
وهذا فصل قضاء الله بين ابراهيم وبين قومه يعنى ان الذين يستحقون الامن يوم القيامة هم الذين  
آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وقيل هو من تمام كلام ابراهيم فى الحاجة لقومه والمعنى ان

بنور الهداية الالهية  
المنفحة عين بصيرته يرى  
ان الملكوت بالنسبة الى  
ذات الله تعالى كالملك  
بالنسبة الى الملكوت فكما  
لا يرى التأثير من الاكوان  
لا يراه من ملكوتها بل من  
مالكها ومكونها فيقول حقاً  
لا اله الا الله ( فلما جن عليه  
الليل ) اى فلما اظلم عليه ليل  
طالم الطبيعة الجسمانية  
في صباه واول شبابه ( رأى  
كوكبا ) كوكب ملكوت  
الهيكل الانسانى التى هى  
الفس السماة روحانية وجد  
فيضه وحياته وربوبته  
منها اذ كان الله تعالى يريه  
في ذلك الحين باسمه المحيى  
فقال بلسان الحال ( قال هذا  
ربى فلما اقل ) بعبوره  
عن مقام النفس وطلوع  
نور القلب واشراقه عليه  
بأنوار الرشـد والتعقل  
ومعرفته لامكان النفس  
ووجوب انطباعها  
في الجسم ( قال لاحب  
الآفاين ) الفارين  
في مغرب الجسم المحجبين به  
المستترين بظلمة الامكان  
والاحتياج الى الغير ( فلما  
رأى القمر بازغا ) قر القلب  
بازغا بوصوله الى مقام  
القلب وطلوعه من ادنى  
الس يظهره عليه ورأى

الذين يحصل لهم الامن يوم القيامة هم الذين آمنوا بعنى آمنوا بالله وحده ولم يشر كوا به  
شيأ ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يعنى ولم يخلطوا ايمانهم بشرك (ق) عن ابن مسعود قال لما نزلت  
الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين وقالوا اينما لا يظلم نفسه فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك انما هو الشرك المسموعوا قول لقمان لابنه يا بني  
لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وفي رواية ليس هو كما تظنون انما هو كما قال لقمان لابنه وذكره  
وقيل في معنى قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يعنى ولم يخلطوا ايمانهم بشيأ من معاني الظلم  
وذلك بان يفعل بعض ما نهى الله عنه او يترك ما امر الله به فعلى هذا القول تكون الآية على  
العموم لان الله لم يخص به معنى من معاني الظلم دون غيره والصحيح ان الظلم المذكور في هذه الآية  
هو الشرك لما تقدم من حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم فسر الظلم هنا بالشرك  
وفي الآية دليل على ان من مات لا يشرك بالله شيأ كانت عاقبته الامن من النار لقوله (اولئك)  
يعنى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم (لهم الامن) يوم القيامة من ذناب الدار ( وهم مهتدون )  
يعنى الى سبيل الرشاد \* وقوله تعالى ( وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه ) يعنى ماجرى بين  
ابراهيم وبين قومه واستدل على حدوث الكوكب والقمر والشمس بالافول وقيل لما قالوا لابراهيم  
انا نخاف عليك من آلها تسلبك اياها قال افلا تخافون انتم منها اذ سويت بين الصغير والكبير  
في العباداة ان يغضب الكبير عليكم وقيل انه خاصم قومه المشركين فقال اى الفريقين احق بالامن  
من بعدالها واحدا لمخالصه الدين والعبادة ام من يعبد اربابا كثيرة فقالوا من يعبد الهوا واحدا  
ففضوا على انفسهم فكانت هذه حجة ابراهيم عليهم ( نرفع درجات من نشاء ) يعنى بالعلم والفهم والعقل  
والفضيلة كما رفعنا درجات ابراهيم حتى اهتدى الى محاجة قومه وقيل نرفع درجات من نشاء  
في الدنيا بالنبوة والعلم والحكمة وفي الآخرة بالتواب على الاعمال الصالحة ( ان ربك حكيم )  
يعنى انه تعالى حكيم في جميع افعاله عليم بجميع احوال خلقه لا يفعل شيأ الا بحكمة وعلم  
\* قوله عز وجل ( ووهبنا له اسحق ويعقوب ) لما اظهر ابراهيم عليه السلام دينه وطلب  
خصمه بالحج القاطعة والبراهين القوية والدلائل الصحيحة التى فهمه الله تعالى اياها وهداه  
اليها عدد الله نعمه عليه واحسانه اليه بان رفع درجته في عليين وابقى النبوة في ذريته  
الى يوم الدين فقال تعالى ووهبنا له يعنى لابراهيم اسحق يعنى ابنه يعقوب ويعقوب يعنى ابن  
اسحق وهو ولد الولد ( كلا هدينا ) يعنى هدينا جميعهم الى سبيل الرشاد ووفقاهم الى طريق  
الحق والصواب ( ونوحا هدينا من قبل ) يعنى من قبل ابراهيم ارشدنا نوحا ووفقناه للحق  
والصواب ومننا عليه بالهداية ( ومن ذريته ) اختلفوا في هذا الضمير الى من يرجع فقيل  
يرجع الى ابراهيم يعنى ومن ذرية ابراهيم ( داود وسليمان ) وقيل يرجع الى نوح وهو  
اختيار جمهور المفسرين لان الضمير يرجع الى اقرب مذكور ولان الله ذكر في جملة  
هذه الذرية لوطا وهو ابن اخى ابراهيم ولم يكن من ذريته فثبت بهذا ان هاء الكناية ترجع  
الى نوح وقال الزجاج كلا القولين جائز لان ذكرهما جميعا قد جرى وداود هو ابن يشا وكان  
من آتاه الله الملك والنبوة وكذلك سليمان بن داود ( وايوب ) هو ابن يعقوب بن اسحق بن  
ابراهيم ( وهوى ) هو ابن عمر ابن بن بصيرين قاهت بن لاوى بن يعقوب ( وهرون ) هو

فيه بمكاشفات الحقائق  
وعليه وربوبته منه  
اذ كان الله تعالى يريه حينئذ  
باسمه العالم والحكيم ( قال  
هذا ربى فلما اقل ) باحتجاب  
عنه وعبوره عن طوره  
وشعوره بأن نوره مستفاد  
من شمس الروح وانه قد  
يتغيب في ظلمة النفس وصفاتها  
فيحتجب بها ولا نوره  
اعرض عن مقامه سالكا  
طريق تجلى الروح قائلا  
( قال لئى لم يبدنى ربى )  
الى نور وجهه ( لا كونه  
من القوم الضالين ) الذين  
يحجبون بالباطن عنه  
كالنصارى الواقفين مع الحجب  
التوراتى ( فلما رأى الشمس )  
الروح ( بازغة ) بتجليها عليه  
وظهور نورها وجد فيضه  
وشهوده وربوبته منها  
اذ كان الله تعالى يريه حينئذ  
باسمه الشهيد والعلی العظيم  
( قال هذا ربى هذا اكبر )  
لعظمته وشدة نورانيته ( فلما  
اقلت ) باستيلاء انوار تجلى  
الحق وطلوع سمحات الوجه  
الباقى وانكشاف حجاب الذات  
بوصوله الى مقام الوحدة  
رأى النظر الى الروح والى  
وجوده شركا فقال ( قال  
يا قوم انى يرى مما تشركون )  
به اى اى شئ كان اذ  
لا وجود لغيره ( انى وجهت

اخو موسى وكان اكبر منه بسنة ( وكذلك نجى الحسين ) يعنى وكما جزينا ابراهيم على  
توحيد وصبره على اذى قومه كذلك نجى الحسين على احسانهم ( وذكريا ) هو ابن اذن  
بن بر كيا ( ويحيى ) هو بن زكريا ( وعيسى ) هو ابن مريم بنت عمران ( والياس ) قال ابن  
مسيود هو ادريس وله اسمان مثل يعقوب وامرائيل وقال محمد بن اسحق هو الياس بن سنان  
فخاص بن العيزار بن هرون بن عمران وهو الصحيح لان اصحاب الانساب يقولون ان  
ادريس جد نوح لان نوحا ابن لامك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس ولان الله تعالى  
نسب الياس في هذه الآية الى نوح وجعله من ذريته ( كل من الصالحين ) يعنى ان كل  
من ذكرنا وسميناهم الصالحين ( واسماعيل ) هو ابن ابراهيم وانما اخر ذكره الى هنا لانه ذكر  
اسحق وذكرا اولاد من بعده على نسق واحد فلهذا السبب اخذ كراسماعيل الى هنا ( واليسع )  
هو ابن اخطوب بن الجعوز ( ويونس ) هو ابن متى ( ولوطا ) هو ابن اخى ابراهيم ( وكلا فضلنا  
على العالمين ) يعنى على طائفتي زمانهم ويستدل بهذه الآية من يقول ان الانبياء افضل من الملائكة  
لان العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه الملك فيقتضى ان الانبياء افضل من الملائكة  
واعلم ان الله تعالى ذكره ثمانية عشر نبيا من الانبياء عليهم السلام من غير ترتيب لا بحسب الزمان  
ولا بحسب الفضل لان الواو لا تقتضى الترتيب ولكن هنا لطيفة اوجبت هذا الترتيب وهى ان  
الله تعالى خص كل طائفة من طوائف الانبياء عليهم السلام بنوع من الكرامة والفضل فذكر اولاد  
نوحا و ابراهيم واسحق ويعقوب لانهم اصول الانبياء واليه ترجع انسابهم جميعا ثم من المراتب  
المعتبرة بعد النبوة الملك والقدرة والسلطان وقد اعطى الله داود وسليمان من ذلك حظا وافرا ومن  
المراتب الصبر عند نزول البلاء والمحن والشدة وقد خص الله بهذا يونس عليه السلام ثم عطف على  
هاتين المرتبتين من جمع بينهما وهو يوسف عليه السلام فانه صبر على البلاء والشدة الى ان اعطاه  
الله ملك مصر مع النبوة ثم من المراتب المعتبرة في تفضيل الانبياء عليهم السلام كثرة المعجزات  
وقوة البراهين وقد خص الله تعالى موسى وهرون من ذلك بالحظ الوافر ثم من المراتب المعتبرة الزهد  
في الدنيا والاعراض عنها وقد خص الله بذلك زكريا ويحيى وعيسى والياس عليهم السلام ولهذا  
السبب وصفهم بأنهم من الصالحين ثم ذكر الله من بعد هؤلاء الانبياء من لم يبق له اتباع  
ولا شريعة وهم اسماعيل واليسع ويونس ولوطا فاذا اعتبرنا هذه اللطيفة على هذا الوجه كان هذا  
الترتيب من احسن شئ يذكر والله اعلم بمراده واسرار كتابه ( ومن آباءهم ) يعنى ومن آباء الذين  
سميناهم ومن ههنا لتيهض لان من آباء بعضهم من لم يكن مسلما ( وذرياتهم ) يعنى ومن ذرياتهم اى  
بعضهم لان عيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان في ذرية بعضهم من هو كافر كابن نوح ( واخوانهم )  
يعنى ومن اخوانهم والمعنى ان الله تعالى وفق من آباء المذكورين ومن اخوانهم وذرياتهم للهداية  
وخالص الدين وهو قوله تعالى ( واجتنبناهم ) يعنى اخترناهم واصطفيناهم ( وهديتناهم ) يعنى  
وارشدهم ( الى صراط مستقيم ) اى الى دين الحق ( ذلك هدى الله ) قال ابن عباس ذلك  
دين الله الذى كان عليه هؤلاء الانبياء وقبل المراد بهدى الله معرفة الله وتزبيته عن الشركاء والاضداد  
والانداد ( يهدي به من يشاء من عباده ) يعنى يوفق من يشاء من عباده ويرشده الى دينه وطاعته  
وخلع الاضداد والشركاء ( ولو اشركوا ) يعنى هؤلاء الذين سميناهم ( لحبط ) يعنى لبطل

وذهب ( عنهم ما كانوا يعملون ) من الطاعات قبل ذلك لان الله تعالى لا يقبل مع الشرك من الاعمال شيئا \* قوله عز وجل ( اولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة ) يعنى اولئك الذين سميناهم من الانبياء اعطيناهم الكتب التى ازلها عليهم وآتيناهم العلم والفهم وشرفناهم بالنبوة وانما قدم ذكر الكتاب والحكمة على النبوة وان كانت النبوة هى الاصل لان منصب النبوة اشرف المراتب والمناصب فذكر اول الكتاب والحكم لانهما يدلان على النبوة ( فان يكفر بها هؤلاء ) يعنى فان يمحى بدلائل التوحيد والنبوة كنار قريش ( فقد وكلناها قوما ليسوا بها بكافرين ) قال ابن عباس هم الانصار واهل المدينة وقيل هم المهاجرون والانصار وقال الحسن وقيل هم الانبياء الثمانية عشر الذين تقدم ذكرهم واختاره الزجاج قال والدليل عليه قوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال رجاء الطاردي هم الملائكة وفيه بعد لان اسم القوم لا ينطلق الا على بنى آدم وقيل هم الفرس قال ابن زيد كل من لم يكفر فهو منهم سواء كان ملكا او نبيا او من العصابة او التابعين وفى الآية دليل على ان الله تعالى ينصر نبيه صلى الله عليه وسلم ويقوى دينه ويجعله على الايمان كلها وقد جعل ذلك فهو اخبار عن الغيب \* قوله تعالى ( اولئك الذين هدى الله ) يعنى النبيين الذين تقدم ذكرهم لانهم هم المخصوصون بالهدية ( فبهداهم اقتده ) اشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم يعنى فبشرائعهم وسنتهم اعمل واصل الاقتداء فى اللغة طلب موافقة الشئ للاول فى فعله وقيل امره ان يقتدى بهم فى امر الدين الذى امرهم ان يجمعوا عليه وهو توحيد الله تعالى وتنزيهه عن جميع النقائص التى لا تليق بجلاله فى الاسماء والصفات والافعال وقيل امره الله ان يقتدى بهم فى جميع الاخلاق الحميدة والافعال المرضية والصفات الرفيعة الكاملة مثل الصبر على اذى السفهاء والغفو عنهم وقيل امره ان يقتدى بشرائعهم الاما خصه دليل آخر فعلى هذا القول يكون فى الآية دليل على ان شرع من قبلنا شرع لنا

\* (فصل) \* احتج العلماء بهذه الآية على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبانه ان جميع خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال على اذى قومه وكان ابراهيم صاحب كرم وبذل مجاهدة فى الله عز وجل وكان اسحق ويعقوب من اصحاب الصبر على البلاء والحن وكان داود عليه السلام وسليمان من اصحاب الشكر على النعمة قال الله فيهم اعملوا آل داود شكرا وكان ايوب صاحب صبر على البلاء قال الله فيه انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب وكان يوسف قد جمع بين الخاتين يعنى الصبر والشكر وكان موسى صاحب الشريعة الظاهرة والمعجزة الباهرة وكان زكريا ويحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد فى الدنيا وكان اسمعيل صاحب صدق وكان يونس صاحب تضرع واخبات ثم ان الله تعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقتدى بهم وجمع له جميع الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا البيان انه صلى الله عليه وسلم كان افضل الانبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال التى كانت متفرقة فى جميعهم والله اعلم \* وقوله تعالى ( قل لا اسئلكم عليه اجرا ) يعنى قل يا محمد لا اطلب على تبليغ الرسالة جملا قيل لما امره الله تعالى بالاقتداء بالدين وكان من جملة هداهم عدم طلب الاجر على ائصال الدين وابلاغ الشريعة

جميعى ) اى اسلمت ذاتى وجودى ( للذى فطر السموات والارض حنيفا ) توجد سموات الارواح زارض النفس مائلا عن كل ماسواه حتى عن وجودى بالقناء فيه ( وما انا من المشركين ) اى لست من الشرك فى شئ كوجود البقية وظهورها وغير ذلك ( وحاجه قومه ) فى نفي لتأثير من الاجرام والاكوان وترك تعبد كل ماسوى الله ( قال اتحاجونى فى الله وقد هدى الى توحيدى ) ولا اخاف ما تشركون به ( وتقولون بتأثير ابدى ) وقت ( ان يشاء ربى شيئا ) من جهته اى من مكرهه او ضرر يلحقنى من جهته وذلك منه ويعلم لانها ( وسع ربى كل شئ علما ) يعلم حالى وما فيه صلاحى ان علم اضرارى من جهته اولى بى فعل ( افلا تذكرون ) فتميزوا بين العاجز والقادر وكيف أحاف ما اشركتهم ولا تخافون انكم اشركتهم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأتى الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون ( الذين آمنوا ) بالتوحيد الذاتى ( ولم ) يخطوا ( ايمانهم بظلم ) من ظهور نفس القلب او وجود

بقيّة فأنه اشرى خفيّ (اولئك لهم الامن) الحقيقى الذى لا خوف معه (وهم مهتدون) بالحقيقة الى الحق (وتلك جنتنا آتيناها ابراهيم على قومه) اى حجة التوحيد التى اخرج بها ابراهيم على قومه (نرفع درجات من نشاء) ان ربك حكيم عليم ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن دريته داود وسليمان وايوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين) الذين يقومون بصلاح العالم وضبط نظامه وتديره لاستقامتهم بالوجود الموهوب الحقيقى بعد فناء الوجود البشرى (وكلا فضلنا على العالمين) عالمي زمانهم (ومن آباءهم وذرياتهم واخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو اشرى كوا حبط عنهم ما كانوا يعملون اولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلناهم قوما ليسوا بها كافرين اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا اسئلكم عليه اجرا

لا جزم اقتدى بهم فقال لا اسألكم عليه اجرا ان هو) يعنى ما هو يعنى القرآن (الاذكرى للعالمين) يعنى ان القرآن موعظة وذكرى لجميع العالم من الجن والانس وفيه دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثا الى جميع الخلق من الجن والانس وازدعوته عمت جميع الخلائق قوله عز وجل (وما قدروا الله حق قدره) قال ابن عباس معناه ما عظموا الله حق عظمته وعنده ان معناه ما آمنوا ان الله على كل شىء قدير وقال ابو الهيثم ما وصنوا الله حق صفته وقال الاخفش ما عرفوا الله حق معرفته يقال قدر الشىء اذاخره وسبره واراد ان يعلم مقداره يقال قدره يقدره بالضم قدراتهم يقال لمن عرف شياها يقدر قدره واذالم يعرف بصفاته يقال فيه انه لا يقدر قدره فقوله وما قدروا الله حق قدره يصح فيه جميع الوجوه المذكورة فى معناه (اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شىء) يعنى الذين قالوا ما انزل الله على بشر من شىء ما قدروا الله حق قدره ولا عرفوه حق معرفته اذ لو عرفوه حق معرفته لما قالوا هذه المقالة ثم اختلف العلماء فى نزول هذه الآية على قولين احدهما انها نزلت فى كفار قريش وعلى هذا قول من يقول ان جميع هذه السورة مكية وهو قول السدى وروى ذلك عن مجاهد وصححه الطبرى قال لان من اول السورة الى هذا الموضع هو خبر عن المشركين من عبدة الاصنام وكان قوله وما قدروا الله حق قدره موصولا بذلك غير مفصول عنه فلا يكون قوله اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شىء خبرا عن غيرهم واورد فخر الدين الرازى على هذا القول اشكالا وهو ان كفار قريش ينكرون نبوة جميع الانبياء فكيف يمكن الزامهم بنبوة موسى وايضا بعد هذه الآية لا يليق بكفار قريش انما يليق بحال اليهود واجاب عنه بان كفار قريش كانوا مختلطين باليهود وقد سمعوا منهم ان موسى جاءهم بالثورة وبالمحزات الباهرات وانما انكر كفار قريش نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيمكن الزامهم بقوله قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى واجاب عن كون سياق الآية لا يليق بالبحال اليهود بان كفار قريش واليهود لما كانوا مشتركين فى انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلا يبعد ان بعض الآية يكون خطابا بالكفار قريش وبعضها خطابا لليهود والقول الثانى فى سبب نزول هذه الآية وهو قول جمهور المفسرين انها نزلت فى اليهود وهذا على قول من يقول ان هذه الآية نزلت بالمدينة وانها من الآيات المدنية التى فى السور المكية قال ابن عباس نزلت سورة الانعام بمكة الا ست آيات منها قوله وما قدروا الله حق قدره فانها نزلت بالمدينة ثم اختلف القائلون بهذا القول فى اسم من نزلت هذه الآية فيه فقال سعيد ابن جبيرة جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف بن خاصم النجى صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انشدك الله الذى انزل التوراة على موسى اما تجد فى التوراة ان الله يفض الجبر السمين وكان جبيرة سميا فغضب وقال والله ما انزل الله على بشر من شىء فقال اصحابه الذين معه ويحك ولا على موسى فقال والله ما انزل الله على بشر من شىء فانزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شىء قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس الآية قال البغوى وفى القصة ان مالك بن الصيف لما سمعت اليهود منه تلك المقالة عتبوا عليه وقالوا اليس الله انزل التوراة على موسى فلم قلت ما انزل الله على بشر من شىء فقال مالك بن الصيف اغضبت تقول على الله غير الحق فزعوه عن الجبرية وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وقال السدى نزلت هذه الآية فى فحاص بن عازوراء



اليهودى وهو القائل هذه المقالة وقال ابن عباس قالت اليهود يا محمد انزل الله عليك كتابا قال نعم فقالوا والله ما انزل الله من السماء كتابا فانزل الله وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شئ قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى الآية وقال محمد بن كعب القرظى جاء ناس من يهود الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو محتب فقالوا يا ابا القاسم الاتاينا بكتاب من السماء كما جاء به موسى الواح يحملها من عند الله فانزل الله بسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء الآية التى فى سورة النساء فلما احدثهم باعمالهم الخبيثة جثا رجل منهم وقال ما انزل الله عليك ولا على موسى ولا على عيسى ولا على احد شيا فانزل الله وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شئ واورد الرازى على هذا القول اشكالا ايضا وهو انه قال ان اليهود مقرون بانزال التوراة على موسى فكيف يقولون ما انزل الله على بشر من شئ مع اعترافهم بانزال التوراة ولم يحبب عن هذا الاشكال بشئ واجب عنه بان مراد اليهود انكار انزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم فقط ولهذا الزموا بما لا بد لهم من الاقرار به من انزال التوراة على موسى فقال تعالى ( قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى ) اى قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذى انكروا انزال القرآن عليك بقوله ما انزل الله على بشر من شئ من انزل التوراة على موسى وفى هذا الالتزام توبخ لليهود بسوء جهلهم واقدامهم على اسكار الحق الذى لا ينكر ( نورا وهدى للناس ) يعنى التوراة ضياء من ظلمة الضلالة وبانا يفرق بين الحق والباطل من دينهم وذلك قبل ان تبدل وتغير ( يجعلونه قراطيس ) يكتبونه فى قراطيس مقطعة ( تبدونها ) يعنى القراطيس المكتوبة ( ويخفون كثيرا ) يعنى ويخفون كثيرا مما كتبوه فى القراطيس وهو ما عندهم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته فى التوراة ومما اخفوه ايضا آية الرجم وكانت مكتوبة عندهم فى التوراة ( وعلم ما لم تعلمون انتم ولا آباؤكم ) اكثر المفسرين على ان هذا خطاب لليهود ومعناه انكم علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم من قبل قال الحسن جعل لهم علم مجابهة محمد صلى الله عليه وسلم فضيعوه ولم ينفعوا به وقال مجاهد هذا خطاب للمسلمين يذكرهم النعمة فيما علمهم على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ( قل الله ) هذا راجع الى قوله قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى فان اجابوك يا محمد والافقل انت الله الذى انزله ( ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون ) يعنى دعهم يا محمد فتاهم فيه يخوضون من باطلهم وكفرهم بالله ومعنى يلعبون يستهزئون ويسخرون وقيل معناه يا محمد انك اذا اقتالهم عليهم وبلغت فى الاعداء والادار هذا المبلغ العظيم فيحنذلم يبق عليك من امرهم شئ فذرهم فيما هم فيه من الخوض واللعب وفيه وعيد وتهديد للمشركين وقال بعضهم هذا منسوخ بآية السيف وفيه بعد لانه مذكور لاجل التهديد والوعيد قوله تعالى ( وهذا كتاب انزلناه مبارك ) يعنى وهذا القرآن كتاب انزلناه من عندنا عليك يا محمد كثير الخير والبركة دائم النفع يشتر المؤمنون بالثواب والمغفرة ويزجر عن القبح والمعصية واصل البركة الثناء والزيادة وثبوت الخير ( مصدق الذى بين يديه ) يعنى من الكتب الالهية المنزلة من السماء على الانبياء يعنى انه موافق لما فى التوراة والانجيل وسائر الكتب لانها اشتملت جميعا على التوحيد والتزيه لله من كل عيب ونقيصة وتدل على البشارة والندارة فثبت بذلك كون القرآن مصدقا لجميع الكتب المنزلة ( وتلتذرو ) قرئ بالتاء يعنى وتلتذرو

ان هو الا ذكرى للعالمين وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شئ ( اى ما عرفوه حق معرفته اذ بالقوافى تنزيهه حتى جعلوه بعيدا من عباده بحيث لا يمكن ان يظهر من علمه وكلامه عليهم شئ ولو عرفوه حق معرفته لعلموا ان لا وجود لعباده ولا شئ آخر الابه والكل موجود بوجوده لا وجود الاله جيع عالم الشهادة ظاهره وعالم الغيب باطنه ولكل باطن ظاهر فأتى حرج من ظهور بعض صفاته على مظهر بشرى بل لا مظهر لكمال علمه الباطن وحكمته الا الانسان الكامل فالجى من حيث الصورة ظاهره ومن حيث المعنى باطنه ينزل علمه على قلبه ويظهر على لسانه ويدعوه عباده الى ذاته ولا اثنية الا باعتبار تفاصيل صفاته واما باعتبار الجمع فلا احد موجود الا هو لا اله الا هو ولا غيره فاذا اعتبر تفاصيل صفاته واسماؤه يظهر النبي تبعية الخاص فى ذاته تعالى بعض صفاته فيصير اسمائه وادبائه كانا فى نبوته يكون الاعظم الذى لا تنفخ ابواب خزائنه ووجوده وحكمته الابه كما سمعت

يا محمد وبالباء ومعناه ولينذر الكتاب (ام القرى) بمعنى مكة وفيه حذف تقديره ولتنذر اهل  
ام القرى وسميت مكة ام القرى لان الارض دحيت من تحتها قاله ابن عباس وقيل لانها اقدم  
القرى واعظمها بركة وقيل لانها قبلة اهل الارض (ومن حولها) بمعنى جميع البلاد والقرى التي  
حولها شرقا وغربا (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به) بمعنى والذين يصدقون بقيام الساعة  
وبالمعاد والبعث بعد الموت يصدقون بهذا الكتاب وانه منزل من عند الله عز وجل وقيل يصدقون  
بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك ان الذي يؤمن بالوعد والوعيد والثواب والعقاب ومن  
كان كذلك فانه يرغب في تحصيل الثواب ودرء العقاب عنه وذلك لا يحصل الا بالظراتام فاذا  
نظروا تفكر علم بالضرورة ان دين محمد اشرف الاديان وشريعته اعظم الشرائع (وهم على صلاتهم  
يحافظون) يعني يداومون عليها في اوقاتها والمعنى ان الايمان بالآخرة يحمل على الايمان بمحمد  
صلى الله عليه وسلم وذلك يحمل على المحافظة على الصلاة وفائدة تخصيص الصلاة بالذكر دون  
سائر العبادات التنبيه على انها اشرف العبادات بعد الايمان بالله تعالى فاذا حافظ العبد عليها يكون  
محافظا على جميع العبادات والطاعات \* قوله عز وجل (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا)  
يعني ومن اعظم خطأ واجهل فعلا ممن اختلق على الله كذبا فزعم ان الله بعثه نبيا وهو  
في زعمه كذاب مبطل (او قال اوحى الى ولم يوح اليه شيء) قال قتاده نزلت هذه الآية  
في مسيلة الكذاب ابن ثمامة وقيل مسيلة بن حبيب من بني حنيفة وكان صاحب نيرجات وكهانة  
وسمى ادعى النبوة باليمن وزعم ان الله اوحى اليه وكان قد ارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم  
رسولين فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اتشهدان ان مسيلة نبي قال نعم فقال لهما ابي  
صلى الله عليه وسلم لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال بينا انا فائم اذا اوتيت خزائن الارض فوضع في يدي سواران من ذهب  
فكبرا على واهماني فأوحى الى ان افخهما ففختهما فطارا فأولتهما الكذابين الذين اتاينهما صاحب  
صنعاء وصاحب اليمامة وفي لفظ الترمذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام كان  
في يدي سوارين فأولتهما كذابين يخرجان من بعدي يقال لاحدهما مسيلة صاحب اليمامة والعنسي  
صاحب صنعاء قوله فأوحى الى ان افخهما يروى بالخاء المعجمة ومعناه الرمي والدفع من نفخت  
الدابة برجلها اذا دفعت ورمحت ويروى بالخاء المعجمة من النفخ يريد انه نفخهما فطارا عنه وهو  
قريب من الاول فاما مسيلة الكذاب فانه ادعى النبوة باليمامة من اليمن وتبعه قومه من بني حنيفة  
وكان صاحب نيرجات فاغتر قومه بذلك وقتل مسيلة الكذاب في زمن خلافة ابي بكر الصديق  
قتله وحشي قاتل حزة بن عبد المطلب وكان وحشي يقول قتلت خيرا الناس يعني حزة  
وقتل شر الناس يعني مسيلة واما الاسود العنسي بالنون فهو عبهلة بن كعب وكان يقال له  
ذوا الحمار ادعى النبوة باليمن في آخر عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقتل والنبي صلى الله  
عليه وسلم حي لم يموت وذلك قبل موته بيومين واخبر اصحابه بقتله وقتله فيروز الدبلي  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاز فيروز يعني بقتله الاسود العنسي فن قال ان هذه الآية  
يعني قوله تعالى ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح اليه شيء انزلت في مسيلة  
الكذاب والاسود العنسي يقول ان هذه الآية مدنية نزلت بالمدينة وهو قول لبعض علماء التفسير

فلا تنكر ان عجت وحرمت  
من فهمه وبهت فمسي ان  
يفسخ الله عين بصيرتك فترى  
ملا عين رات او سمع قلبك  
فسمع ما لا اذن سمعت او ينور  
قلبك فتدرك ما لا خطر على  
قلب بشر (قل من انزل  
الكتاب الذي جاء به موسى  
نورا وهدى للناس تجعلونه  
قراطيس تبدونها وتخفون  
كبيرا وعلم ما لم تعلموا انتم  
ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم  
في خوضهم يلعبون وهذا  
كتاب انزلناه مبارك مصدق  
الذي بين يديه ولتنذر ام  
القرى ومن حولها والذين  
يؤمنون بالآخرة يؤمنون  
به وهم على صلاتهم يحافظون  
ومن اظلم ممن افترى على الله  
كذبا ) بادعاء الكمال  
والوصول الى التوحيد  
والخلاص عن كثرة  
صفات النفس وازدحامها  
مع بقائها فيه فيكون  
في اقواله وافعاله بالنفس وهو  
يدعى انه بالله (او قال اوحى  
الى ولم يوح اليه شيء) اي  
حسب مفتريات وهمه وخياله  
ومخترعات عقله وفكره وحيا  
من عند الله وفيض من الروح  
القدس فتنبأ (ومن قال  
سأزل مثل ما نزل الله)  
اي تقر عن بوجود انانيته  
وتوهم التوحيد العلي عينا  
فادعى الالهية (ولو ترى اذ

الظالمون) اى هؤلاء الظلمة من المدة عين للكمال المحجوبين الذين يزعمون كون افعالهم الهية وهى نفسانية والمنبئين والمنفر عني ( في غرات الموت ) اى شدائده وسكراته لافتقادهم في عواو غلظهم في حساباتهم انهم قدفوا عن انفسهم وتجردوا عن ملابس ابدانهم مع شدة تعلقهم باوقوة محبة الدنيا ورسوخ الهوى فيهم لانهم ما ماتوا بالموت الارادى والتجرد عن الشهوات واللذات البدنية ومافوا عن صفات نفوسهم ودواعيها حتى يسلم عليهم الموت الطبيعى ( والملائكة ) اى قوى العالم التى كانت تمتدقواهم النفسانية من النفوس الكوكبية والفلكية وتأثيراتها التى كانت تستولى عليهم في حياتهم مع ظنهم انهم تخلصوا منها بالتجرد كما اشرنا اليه ( باسطوا ايديهم ) قوية التأثير فيهم بالغة فيه كنه قواها وقدرها ( اخرجوا انفسكم ) اى تعنفهم وتقهرهم لشدة تعلكتهم وكثرة تحسرهم وصعوبة مفارقة الابدان عليهم ( اليوم تجزون عذاب الهون ) والصغار بوجود صفات نفوسكم وحيث انها المظلمة المؤذية وجب ان يتركهم وتفرعنكم كما قال سيجزيمهم

تقدم ذكره في اول السورة ومن قال ان هذه الآية مكية وقال انها نزلت في شأنهما يقول انها خبر عن غيب قد ظهر ذلك فيما بعد والله اعلم \* وقوله تعالى ( ومن قال سأنزل مثل ما نزل الله ) اليك قال السدى نزلت في عبد الله بن ابي سرح القرشى وكان قد اسلم وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا املى عليه سمعا بصيرا كتب عليهما حكما واذا املى عليه عليهما حكما كتب غفورا رحيا فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين املاها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فحجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله احسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبها فهكذا نزلت فشك عبد الله بن ابي سرح وقال لئن كان محمد صادقا فقد اوحى الى مثل ما وحي اليه فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين ثم رجع عبد الله بعد ذلك الى الاسلام فاسلم قبل قتح مكة والى صلى الله عليه وسلم نازل بمر الظهران وقال ابن عباس نزل قوله ومن قال سأنزل مثل ما نزل الله في المستهين وهو جواب لقولهم لئن شاء لقلنا مثل هذا قال العلماء وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افترى على الله كذبا في ذلك الرمان وبعده لانه لا يمنع خصوص السبب من عموم الحكم ( ولو ترى اذ الظالمون في غرات الموت ) يعنى ولو ترى يا محمد حال هؤلاء الظالمين اذا نزل بهم الموت لرأيت امرا عظيما وغرته شدائده وسكراته وغرة كل شئ معظمه واصلاها الشئ الذى يغمر الاشياء فيغطئها ثم وضعت في موضع الشدائد والمكارة ( والملائكة باسطوا ايديهم ) يعنى بالعذاب بضربون وجوههم وادبارهم وقيل باسطوا ايديهم لقبض ارواحهم ( اخرجوا انفسكم ) يعنى يقولون لهم اخرجوا انفسكم فان قلت انه لا قدرة لاحد على اخراج روحه من بدنه فما فائدة هذا الكلام قلت معناه يقولون لهم اخرجوا انفسكم كرها لان المؤمن يحب لقاء الله بخلاف الكافر وقيل معناه يقولون لهم خلصوا انفسكم من هذا العذاب ان قدرتم على ذلك فيكون هذا القول توبخا لهم لانهم لا يقدررون على خلاص انفسهم من العذاب في ذلك الوقت ( اليوم تجزون عذاب الهون ) يعنى الهوان ( بما كنتم تقولون على الله غير الحق ) يعنى ذلك العذاب الذى تجزونه بسبب ما كنتم تقولون على الله غير الحق ( وكنتم عن آياته تستكبرون ) يعنى وبسبب ما كنتم تتعظمون عن الايمان بالقرآن ولا تصدقونه \* قوله تعالى ( ولقد جئتنا فرادى ) يعنى وحدانا لامال معكم ولا زوج ولا ولد ولا خدم وهذا خبر من الله عز وجل عن حال الكافرين يوم القيامة وكيف يحشرون اليه وما ذا يقول لهم في ذلك اليوم وفي قوله للكافرين ولقد جئتمونا فرادى تفرع وتوبخ لهم لانهم صرفوا همهم في الدنيا الى تحصيل المال والولد والجاه وافنوا اعمارهم في عبادة الاصنام فلم يغن عنهم كل ذلك شيئا في يوم القيامة فبقوا فرادى عن كل ما حصلوه في الدنيا ( كما خلقناكم اول مرة ) يعنى جئتمونا حفاة عراة غرلا يعنى قلقا كما ولدتهم امهاتهم في اول مرة في الدنيا لاشئ عليهم ولا معهم ( ق ) عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال ايها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ( ق ) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تحشرون لباس حفاة عراة غرلا قالت عائشة فقلت الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال الامر اشد من ان يهمهم ذلك روى الطبرى بسنده عن عائشة انها قرأت قول الله عز وجل ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة فقالت يا رسول الله

واسوأناه ان الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سواة بعض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض \* وقوله تعالى ( وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم ) يعنى وتركتم الذى اعطيناكم وملكناكم من الاموال والاولاد والخدم والخول وكل ما اعطى الله العبد خوله فيه من المال والعبيد وراء ظهوركم يعنى فى الدنيا ( وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء ) يعنى ان المشركين زعموا انهم انما عبدوا هذه الاصنام لانها تشفع لهم عند الله يوم القيامة لانها شركاء الله تعالى الله عن ذلك فاذا كان يوم القيامة ويخ الله المشركين وقرعهم بهذه الآية ثم قال تعالى ( لقد تقطع بينكم ) قرئ بنصب النون من بينكم ومعناه لقد تقطع ما بينكم من الوصل او يكون معناه لقد تقطع الامر بينكم وقرئ بينكم برفع النون ومعناه لقد تقطع وصلكم والبين من الاضداد يكون وصلا ويكون هجرا ( وضل عنكم ما كنتم تزعمون ) يعنى وذهب وبطل ما كنتم تكذبون فى الدنيا \* قوله عز وجل ( ان الله فالحق والحب والنوى ) لما تقدم الكلام على تقرير التوحيد وتقرير النبوة اردفه بذكر الدلائل الدالة على كمال قدرته وعلمه وحكمته تنبيها بذلك على ان المقصود الاعظم هو معرفة الله سبحانه وتعالى بجميع صفاته وافعاله وانه مبدع الاشياء وخالقها ومن كان كذلك كان هو المستحق للعبادة لاهذه الاصنام التى كانوا يعبدونها وتعريفهم خطأ ما كانوا عليه من الاشراك الذى كانوا عليه والمعنى ان الذى يستحق العبادة دون غيره هو الله الذى فلق الحب عن الثبات والنواة عن النخلة وفى معنى فلق قولان احدهما انه بمعنى خلق ومعنى الآية على هذا القول ان الله خالق الحب والنوى وهو قول ابن عباس فى رواية العوفى عنه وبه قال الضحاك ومقاتل قال الواحدى ذهبوا بافلاق مذهب فاطر وانكر الطبرى هذا القول وقال لا يعرف فى كلام العرب فلق الله الشئ بمعنى خلق ونقل الازهرى عن الزجاج جوازه فقال وقيل الفلق الخلق واذا تأملت الخلق تبين لك ان اكثره عن انفلاق ومعنى هذا الكلام ان جميع الاشياء كانت قبل الوجود فى العدم فلما اوجدها الله تعالى واخرجها من العدم الى الوجود فكأنه فلقها واطهرها والقول الثانى وهو قول الاكثرين ان الفلق هو الشق ثم اختلفوا فى معناه على قولين احدهما وهو مروى عن ابن عباس قال فلق الحبة عن السنبلة والنواة عن النخلة وهو قول الحسن والسدى وابن زيد قال الزجاج يشق الحبة اليابسة والنواة اليابسة فيخرج منها ورقا اخضر والقول الثانى وهو قول مجاهد انه الشقان اللذان فى الحب والنوى والحب هو الذى ليس له نوى كالخنطة والشعير والارزو ما شبه ذلك والنوى جمع نواة وهى ما كان على ضد الحب كالرطب والخنوخ والشمش وما اشبه ذلك ومعنى قوله فلق الحب والنوى انه اذا وقعت الحبة او النواة فى الارض الرطبة ثم مر على ذلك قدر من الزمان اظهر الله تبارك وتعالى من تلك الحبة ورقا اخضر ثم يخرج من ذلك الورق سنبلة يكون فيها الحب ويظهر من النواة شجرة صاعدة فى الهواء وعروقا ضاربة فى الارض فسبحان من اوجد جميع الاشياء بقدرته وابداعه وخلق \* وقوله تعالى ( يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ) قال ابن عباس فى رواية عنه يخرج من النطفة بشرا حيا ويخرج النطفة الميتة من الحى وهذا قول الكلبي

وصفهم ) بما كنتم تقولون على الله غير الحق ) أى بسبب افتراءكم على الله افعالكم واقوالكم الصادرة من صفات نفوسكم واهوائها ( وكنتم عن آياته تستكبرون ) وبسبب احتجابكم بانائيتكم وتقرعنكم بمجيبين بصفاتكم غير مذعنين بحجوها العسفا تنا محجوبين عنها بوجودها مستكبرين بها عنها ( ولقد جئتمونا فرادى ) مجردين عن الصفات والهـ لائق والاهل والاقرار والوجود بالاستغراق فى عين جمع الذات ( كما خلقناكم اول مرة ) بانشاء ذرات هوياتكم فى الازل عند اخذ الميثاق ( وتركتم ما خولناكم ) من الوسائل والعلوم والفضائل ( وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم ) وسائلكم واسبابكم وما آثرتموه بهواكم وتعلقتم بهامم محبوباتكم ومعبوداتكم ( الذين زعمتم انهم فيكم شركاء ) لقد تقطع بينكم ) بمحببتكم اياها وتعبدكم لها ونسبتكم التأثير اليها واعتباركم واعتدادكم بها قد وقع التفرق بينكم بغير الاحوال وتبدل الصور والاشكال ( وضل عنكم ما كنتم تزعمون ) شيئا موجودا بشهودكم بناء الكل فى الله ( ان الله فالحق والحب والنوى ) حبة القلب

ومقاتل قال الكلي يخرج النسمة الحية من النطفة الميتة ويخرج الفرخة من البيضة ويخرج  
الطفة الميتة والبيضة الميتة من الحى وقال ابن عباس فى رواية أخرى يخرج المؤمن  
من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن فجعل الايمان بمنزلة الحياة والكفر بمنزلة الموت  
وهذا قول الحسن وقيل معناه يخرج الطائع من العاصى والعاصى من الطائع وقال السدى  
يخرج النبات من الحب والحب من النبات وهذا اختيار الطبرى لانه قال عقب قوله ان الله  
فالق الحق الحب والوى فان قلت كيف قال ومخرج الميت من الحى بلفظ اسم الفاعل  
بعد قوله يخرج الحى من الميت وما السبب فى عطف الاسم على الفعل قلت قوله ومخرج الميت  
من الحى عطف على قوله فالق الحب والوى وقوله يخرج الحى من الميت كاليان والفسير  
لقوله فالق الحب والوى لان فلق الحب والوى اليابس واخراج النبات والشجر منه من جنس  
اخراج الحى من الميت لان التامى من النبات فى حكم الجوان وقوله (ذلكم الله) يعنى ذلكم  
الله المدبر الخالق الصانع لهذه الاشياء المحيى المميت لها (فأنى توفىكون) يعنى فأنى تصرفون  
عن الحق فتعبدون غير الله الذى هو حاق الاشياء كلها وفيه دليل ايضا على صحة البعث  
بعد الموت لان القادر على اخراج البدن من النطفة قادر على اخراجه من التراب للحساب  
\* قوله تعالى ( فالق الاصباح ) اى شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل وسواده والاصباح  
مصدر سى به الصبح وقال الزجاج الاصباح والصبح واحدا هما اول النهار فان قلت ظاهر  
الآية يدل على انه تعالى فلق الصبح والظلمة هى التى تفاق بالصبح فامعنى ذلك قلت ذكر  
العلاء فيه وجوها الاول ان يكون المراد فالق ظلمة الصبح وذلك لان الصبح صبحان فالصبح  
الاول هو البياض المستطيل الصاعد فى الافق كذنب السرحان وهو الذئب ثم تعقبه ظلمة  
بعد ذلك ويسمى هذا الصبح الفجر الكاذب لانه يبدو فى الافق الشرق ثم يضمحل ويذهب  
ثم يطلع بعده الصبح الثانى وهو الضوء المستطير فى جميع الافق الشرق ويسمى الفجر الصادق  
لانه ليس بعده ظلمة والحاصل من هذا ان يكون المعنى فالق ظلمة الصبح الاول بنور الصبح  
الثانى الوجه الثانى انه تعالى كاشق ظلمة الليل بنور الصباح فكذلك يشق نور الصباح  
بضياء النهار فيكون معنى قوله فالق الاصباح اى فالق الصباح بنور النهار الوجه الثالث ان يراد فالق  
ظلمة الاصباح وهى الغيب فى آخر الليل الذى يلى الصبح الوجه الرابع ان يكون المعنى فالق  
الاصباح الذى هو عمود الفجر اذا انصدع وانفلق وسمى الفجر فلما بمعنى مفلوق الوجه  
الخامس الفلق بمعنى الخلق يعنى حاق الاصباح وعلى هذا القول يزول الاشكال والصبح  
هو الضوء الذى يبدو اول النهار والمعنى انه تعالى مبدى ضوء الصبح وخالقه ومنوره \* وقوله  
تعالى ( وجاعل الليل سكنا ) السكن ماسكت اليه واسترحت به يريد ان الناس يسكنون  
فى الليل سكون راحة لان الله جعل الليل لهم كذلك قال ابن عباس ان كل ذى روح يسكن  
فيه لان الانسان قد اتعب نفسه فى النهار فاحتاج الى زمان يستريح فيه ويسكن عن الحركة  
ودلك هو الليل ( والشمس والقمر حسبانا ) يعنى انه تعالى قدر حركة الشمس والقمر فى الفلك  
بحسبان معين قال ابن عباس يحريان الى اجل جعل لهما يعنى حدد الايام والشهور والسنين  
وقال الكلي ماز لهما بحسبان لا يجاوز انه حتى ينتهى الى اقصى منازلها ( ذلك ) اشارة الى

بنور الروح عن العلوم  
والمعارف ونوى النفس بنور  
القلب عن الاخلاق  
والمكارم ( يخرج الحى  
من الميت ) حى القلب  
عن ميت النفس تارة  
باستيلاء نور الروح عليها  
( ومخرج الميت من الحى )  
ميت النفس عن حى القلب  
اخرى باقباله عليها واستيلاء  
الهوى وصفات النفس  
عليه ( ذلكم الله ) القادر  
على قلب احوالكم  
وتقليبكم فى اطواركم  
( فأنى توفىكون ) تصرفون  
منه الى غيره ( فالق الاصباح )  
اى فالق ظلمة صفات  
النفس عن القلب باصباح  
نور شمس الروح واشراقه  
عليها ( وجعل ) ظلمة النفس  
الليل سكنا ( والشمس  
والقمر حسبانا )  
سكن القلب يسكن اليها  
للارتفاق والاستراح  
احيانا او سكنا تسكن فيه  
القوى البدنية وتستقر  
عن الاضطراب وتتمس  
الروح وقر القلب محسوسين  
فى عداد الموجودات الباقية  
الشريفة معتد بهما او على  
حساب الاحوال والاوقات  
تعتبر بهما ( ذلك تقدير  
العزى ) القوى على ذلك  
( العلم ) باحوال البروز

والانكشاف والتستر  
والاحتجاب بهما بعزارة  
باحتمابه بهما وغنهما  
في ستور جلاله وتارة  
بتجليه وفهرهما وافنائهما  
يعلم مايفعل بحكمته (وهو  
الذي جعل لكم النجوم)  
نجوم الحواس (لتهتدوا  
بهافي ظلمات البر والبحر)  
بر الاجساد الى مصالح  
المعاش وبحر القلوب  
باكتساب العلوم بها  
(قد فصلنا الآيات) اي  
الروح والقلب والحواس  
(لقوم يعلمون) ذلك  
(وهو الذي انشاكم من نفس  
واحدة) هي النفس  
الكلية (فستقر) في ارض  
البدن حال الظهور  
(ومستودع) في عين جمع  
الذات حال الفناء (قد فصلنا  
الآيات) آيات ظهور  
النفس واستقرلوها  
واستيداعها (اقوم يفقهون)  
يتصور قلوبهم وصفاء  
فهوهم (وهو الذي ازل  
من السماء ماء) من سماء  
الروح ماء العلم (فاخرجنا به  
نبات كل شيء) كل صنف  
من الاخلاق والفضائل  
(فاخرجنا منه خضرًا)  
من البساتين هيئة خضرة  
النفس وزينة حسنة بجيلة

ما تقدم ذكره في هذه الآية من الاشياء التي خالقها بقدرته وكال علمه وهو المراد بقوله (تقدير  
العزير العظيم) فالعزير اشارة الى كمال قدرته والعليم اشارة الى كمال علمه \* قوله عز وجل (وهو  
الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر) جعل هنا بمعنى خلق بمعنى والله الذي خلق  
لكم هذه النجوم ادلة لتهتدوا بها اذا ضلتم الطريق وتخيرتم فيه فامتن الله على عباده بأن جعل  
لهم النجوم ليهتدوا بها في المسالك والطرق في البر والبحر الى حيث يريدون ويستدلون  
بالنجوم ايضا على القبلة فيستدلون على ما يريدون في النهار بحركة الشمس وفي الليل بحركة  
الكواكب ومن منا فيها ايضا انه تعالى خلقها زينة للسماء ورجوما للشياطين كما قال  
ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين (قد فصلنا الآيات) يعني  
قد بينا الآيات الدالة على توحيدنا وكال قدرتنا (لقوم يعلمون) ان ذلك مما يستدل به على  
وجود الصانع المختار وكال علمه وقدرته \* قوله تعالى (وهو الذي انشاكم من نفس واحدة)  
يعني والله الذي ابتدا خلقكم ايها الساس من آدم عليه السلام فهو بالبشر كلهم وحواء  
مخلوقة منه وعيسى ايضا لان ابتداء خلقه من مريم وهي من نسل آدم فثبت ان جميع  
الخلق من آدم عليه السلام (فستقر ومستودع) قرى فستقر بكسر القاف وقحها يقال قرى في مكانه  
واستقر فن كسر القاف قال المستقر بمعنى القفار والمعنى منكم مستقر يعني في الارحام ومن قح  
القاف جعله مكانا فالمستقر نفس المقر فيكون المعنى لكم مقر واما المستودع فهو مثل اودع  
فيجوز ان يكون اسما للانسان الذي استودع ذلك المكان ويجوز ان يكون المكان نفسه فن  
قرا فستقر بفتح القاف جعل المستودع مكانا والمعنى فلکم مكان استقرار ومكان استيداع ومن كسر  
القاف جعل المعنى منكم مستقر ومنكم مستودع يعني منكم من استقر ومنكم من استودع والفرق  
بين المستقر والمستودع ان المستقر اقرب الى الثبات من المستودع لان المستقر من القرار والمستودع  
معرض لان يرد ولهذا اختلفت عبارات المفسرين في معنى هذين اللفظين فروى عن ابن عباس  
انه قال المستقر في ارحام الامهات والمستودع في اصلاب الآباء ثم قرا ونقر في الارحام ما نشاء  
وبؤيد هذا القول أن النطفة لا تبقى في صلب الاب زمانا طويلا والجنين يبقى في بطن الام  
زمانا طويلا ولما كان المكث في بطن الام اكثر من صلب الاب جعل المستقر على  
الرحم والمستودع على الصلب وروى عنه انه قال بالعكس يعني ان المستقر صلب الاب  
والمستودع رحم الام ووجه هذا القول ان النطفة حصلت في صلب الاب قبل رحم  
الام فوجب جعل المستقر على الصلب والمستودع على الرحم وقال ابن مسعود المستقر في الرحم الى  
ان يولد والمستودع في القبر الى ان يبعث وقال مجاهد المستقر على ظهر الارض في الدنيا لقوله ولكم  
في الارض مستقر ومتاع الى حين والمستودع عند الله في الآخرة وقال الحسن المستقر في القبر  
والمستودع في الدنيا وكان يقول يا ابن آدم انت مستودع في اهلك الى ان تلحق بصاحبك يعني القبر وقيل  
المستودع في القبر والمستقر اما في الجنة او النار لان المقام فيهما يقتضي الخلود والتأيد (قد فصلنا  
الآيات) قد بينا الدلائل الدالة على التوحيد بالبراهين الواضحة والجميع القاطعة (لقوم يفقهون)  
يعني لقوم يفهمون عن الله آياته ودلائله الدالة على توحيد لان الفقه هو الفهم \* قوله عز وجل  
(وهو الذي انزل من السماء ماء) يعني المطر وقيل ان الله ينزل المطر من السماء الى السحاب ومن



السحاب الى الارض ( فاخرجناه ) يعني بالماء الذي انزلناه من السماء ( نبات كل شيء ) يعني كل شيء ينبت وينمو من جميع اصناف النبات وقيل معناه اخرجناه بالماء الذي انزلناه من السماء غذاء كل شيء من الانعام والبهائم والطير والوحش وارزاق بني آدم واقواتهم بما يتغذون به فينبئون عليه وينون ( فاخرجنا منه خضرا ) يريدنا خضر مثل عور واعور والاخضر هو جميع الزروع والبقول الرطبة ( نخرج منه حبا تراكبا ) يعني نخرج من ذلك الاخضر سنابل فيها الحبوب يركب بعضها فوق بعض مثل سنبل القمح والشعير والارز والذرة وسائر الحبوب وفي تقديم الزرع على النخل دليل على الافضلية ولان حاجة الناس اليه اكثر لانه القوت المألوف ( ومن النخل من طلعها قنوان دانية ) يعني من ثمرها يقال اطلعت النخلة اذا اخرجت طلعها وطلعها كقراها قبل ان ينشق عن الاغريض والاغريض يسمى طلعا ايضا وهو ما يكون في قلب الطلع والطلع اول ما يبدو ويخرج من ثمر النخل كالكيزان يكون فيه العذق فاذا شق عنه كيزانه سمى عذقا وهو القو وجمعه قنوان مثل صنو وصنوان دانية اي قربة التناول ينالها القائم والقاعد وقال مجاهد متدلية وقال الضحاك قصار ملتصقة بالارض وفيه اختصار وحذف تقديره ومن النخل ما قنوانها دانية قربة ومنها ما هي بعيدة عالية فاكتفى بذكر القربة عن البعيدة لشدة الاهتمام بها ولانها اسهل تناولا من البعيدة لان البعيدة تحتاج الى كلفة ( وجنات من اعناب ) يعني واخرجنا من ذلك بساتين من اعناب ( والزيتون والرمان ) يعني واخرجنا شجر الزيتون وشجر الرمان ( مشتبها ) قال قتادة مشتبها ورقها مخلفا ثمرها لان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان ( وغير متشابه ) يعني ومنها غير متشابه في الورق والطعم واعلم ان الله تعالى ذكر في هذه الآية اربعة انواع من الشجر بعد ذكر الزرع وانما قدم الزرع على سائر الاشجار لان الزرع غذاء وثمار الاشجار فواكه والغذاء مقدم على الفواكه وانما قدم النخلة على غيرها لان ثمرتها تجري مجرى الغذاء وفيها من المنافع والخواص ما ليس في غيرها من الاشجار وانما ذكر العنب عقب النخلة لانها من اشرف انواع الفواكه ثم ذكر عقبه الزيتون لما فيه من البركة والمنافع الكثيرة في الاكل وسائر وجوه الاستعمال ثم ذكر عقبه الرمان لما فيه من المنافع ايضا لانه فاكهة ودواء ثم قال تعالى ( انظروا الى ثمره اذا اثمر وينعه ) يعني ونضجه وادراكه والمعنى انظروا نظر استدلال واعتبروا كيف اخرج الله تعالى هذه الثمرة الرطبة اللطيفة من هذه الشجرة الكثيفة اليابسة \* وهو قوله ( ان في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون ) يعني يصدقون ان الذي اخرج هذا النبات وهذه الثمار قادر على ان يحيي الموتى ويعيهم وانما احتج الله عليهم بتصرف ما خلق ونقله من حال الى حال وهو ما يعلمونه قطعا وبشاهدونه من احياء الارض بعد موتها واخراج سائر انواع البساتين والثمار منها وانه لا يقدر على ذلك احد الا الله تعالى ليبين انه تعالى كذلك قادر على ان يحييهم بعد موتهم ويعيهم يوم القيامة فاحتج عليهم بهذه الاشياء لانهم كانوا يكرهون البعث \* قوله تعالى ( وجعلوا لله شركاء الجن ) قال الحسن معناه اطاعوا الجن في عبادة الاوثان وهو اختيار الزجاج قال معناه انهم اطاعوا الجن فيما سوت لهم من شركهم فجعلوهم شركاء لله وقال الكلبي نزلت في الزنادقة اثبتوا الشرك لاثنين في الخلق فقالوا الله خالق النور والناس والدواب والانعام والبلد والظلمة والسباع والحيات والعقارب ونقل هذا القول ابن الجوزي عن ابن السائب ونقله الرازي عن ابن عباس قال الامام فخر

وبهجة بالعالم والخلق ( نخرج منه حبا تراكبا ) ومن النخل من طلعها قنوان دانية ( من تلك الهيبة والنفس الطرية الغضة اعمالا مترتبة شريفة مرضية ونيات صادقة يتقوى بها القلب ومن نخل العقل من ظهور تعلقيها معارف وحقائق قربة التناول لظهورها بنور الروح كأنها بديهية ( وجنات من اعناب ) الاحوال والاذواق وخصوصا انواع المحبة القلبية المسكر عصيرها وسلافها وزيتون التفكر ورمضان التوهمات الصادقة التي هي الهمم الشريفة والعزائم النفيسة ( والزيتون والرمان مشتبها ) بعضها بعض كالتعقلات والتفكرات والمعارف والحقائق والاعمال والنيات وكحبة الذات ومحبة الصفات ( وغير متشابه ) كانوا المحبة مع الاعمال مثلا او مشتبها في رتبتها وقوتها وضعفها وجلالتها وخفائها وغير متشابه فيه ( انظروا الى ثمره اذا اثمر ) وراعوه بالمرآة عند السلوك وبدأ الحال وليكن نظركم من اللذات الى هذه الثمرات

(وبعضه) وكاله عند الوصول  
بالحضور (ان في ذلكم  
آيات لقوم يؤمنون)  
بالإيمان العلي وبوقنون  
هذه الآيات والاحوال  
التي حددناها (وجعلوا لله  
شركاء الجن وخلقهم)  
اي جعلوا جن الوهم  
والخيال شركاء لله في  
طاعتهم لها واتباعهم وقد  
علموا ان الله خلقهم فكيف  
يعبدون غيره (وخرقوا له)  
اختلقوا بالافتراء المحض  
(بنين) من العقول (وبنات)  
من النفوس يعتقدون انها  
مؤثرات ومجردات مثله  
تولدت منه (بغير علم) منهم  
انها السماؤه وصفاته لا تؤثر  
الابه (سبحانه وتعالى)  
تنزه عن ان يكون وجودا  
مجردا مخصوصا بتعين  
خاص واحدا من  
الموجودات المتعينة تصدر  
عنه وجودات العقول  
المجردة والنفوس وتعاطف  
(عما يصفون) به علوا  
كبيرا (بديع السموات  
والارض) اي عديم النظير  
والمثل في سموات عالم  
الارواح وارص عالم  
الاجساد (اني يكون له  
ولد) اي كيف يماثله شيء  
(ولم تكن له صاحبة) لان  
الصاحبة لا تكون الا

الدين الرازي وهذا مذهب الجوس وانما قال ابن عباس هذا قول الزنادقة لان الجوس يلتبسون  
بالزنادقة لان الكتاب الذي زعم زردشت انه نزل من السماء سماه بالزند والمنسوب اليه زندي ثم  
عرب فقيل زنديق فاذا جمع قيل زنادقة ثم ان الجوس قالوا كل ما يكون في هذا العالم من الحسير  
فهو من يزدان يعني النور وجميع ما في العالم من الشر فهو من الظلمة يعني ابليس ثم اختلف الجوس  
فالاكثر من منهم على ان ابليس محدث ولهم في كيفية حدوثه اقوال عجبية والاقولون منهم قالوا  
انه قديم وعلى كلال القولين فقد اتفقوا على انه شريك الله في تدبير هذا العالم فا كان من خير فن الله  
وما كان من شر فن ابليس تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا فان قلت فعلى هذا القول انما اثبتوا لله  
شريكا واحدا وهو ابليس فكيف حكى الله انهم جعلوا له شركاء قلت ان ابليس له اعدوان من  
جنسه وحزبه وهم شياطين الجن يعملون اعماله فصيح ما حكا الله عنهم من انهم جعلوا له شركاء  
الجن ومعنى الآية وجعلوا الجن شركاء لله واختلفوا في معنى هذه الشركة فن قال ان الآية في  
كفار العرب قال انهم لما طاعوا الجن فيما امرهم به من عبادة الاصنام فقد جعلوهم شركاء لله ومن  
قال انها في الجوس قال انهم اثبتوا الهين اثنين النور والظلمة وقيل ان كفار العرب قالوا الملائكة  
بنات الله وهم شركاءه فعلى هذا القول فقد جعلوا الملائكة من الجن وذلك لانهم مستورون  
عن الاعين وقوله (وخلقهم) في معنى الكناية قولان احدهما انهما تعود الى الجن فيكون المعنى  
والله خلق الجن فكيف يكون شريك الله من هو محدث مخلوق والقول الثاني ان الكناية تعود  
الى الجاعلين لله شركاء فيكون المعنى وجعلوا لله الذي خلقهم شركاء لا يخلقون شيئا وهذا كالدليل  
القاطع بان المخلوق لا يكون شريكا لله وكل ما في الكون محدث مخلوق والله تعالى هو الخالق للجميع  
ما في الكون فامتنع ان يكون لله شريك في ملكه (وخرقوا له بنين وبنات بغير علم) اي اختلقوا  
وكذبوا يقال اخلق واخترق على فلان اذا كذب عليه وذلك ان النصارى وطائفة من اليهود  
ادعوا ان الله ابنا وكفار العرب ادعوا ان الملائكة بنات الله وكذبوا على الله جبا فاما ادعوه وقوله  
بغير علم كالتنبيه على ماهو الدليل القاطع على فساد هذا القول لان الولد جزء من الاب والله  
سبحانه وتعالى لا يتجزأ ثبت بهذا فساد قول من يدعى ان الله ولد اثم زعم الله تعالى نفسه عن اتخاذ  
الولد وعن هذه الاقاويل الفاسدة فقال تعالى (سبحانه وتعالى عما يصفون) فقوله سبحانه فيه  
تنزيه الله عن كل ما لا يليق بجلاله وقوله تعالى يعني هو المتعالى عن كل اعتقاد باطل وقول فاسد  
او يكون المعنى المتعالى عن اتخاذ الولد والشريك وقوله عما يصفون يعني عما يصفونه به من الكذب  
\* قوله عز وجل (بديع السموات والارض) الابداع عبارة عن تكوين الشيء على غير مثال  
سبق والله تعالى خلق السموات والارض على غير مثال سبق (اني يكون له ولد) يعني من اين  
يكون له ولد (ولم تكن له صاحبة) لان الولد لا يكون الا من صاحبة اني ولا ينبغي ان تكون  
لله صاحبة لانه ليس كمثل شيء (وخلق كل شيء) يعني ان الصاحبة والولد في جملة من خلق  
لانه خالق كل شيء وليس كمثل شيء فكيف يكون الولد لمن لا مثل له واذا نسب الولد للصاحبة  
اليه فقد جعل له مثل والله تعالى تنزه عن المثلية وهذه الآية حجة قاطعة على فساد قول النصارى  
(وهو بكل شيء عليم) يعني انه تعالى عالم بجميع خلقه لا يعزب عن علمه شيء وعليه محيط بكل شيء  
\* قوله تعالى (ذلكم الله ربكم) يعني ذلكم الله الذي من صفته انه خلق السموات والارض وابدعها على

غير مثال سبق وانه بكل شئ عليم هو ربكم الذي يستحق العبادة لا من تدعون من دونه من الاصنام لانها جادات لا تخلق ولا تنفع ولا تعلم والله تعالى هو الخالق الضار النافع (لا اله الا هو خالق كل شئ فاعبدوه) يعني انه انى هو الذى يستحق العبادة فاعبدوه واطيعوه (وهو على كل شئ وكيل) يعني انه هو تعالى على كل شئ خلق رقيب حفيظ يقوم بأرزاق جميع خلقه \* قوله عز وجل ( لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ) قال جمهور المفسرين معنى الادراك الاحاطة بكنهه الشئ وحقيقته فلا بصار ترى البارى جل جلاله ولا تحيط به كما ان القلوب تعرفه ولا تحيط به وقال سعيد بن المسيب فى تفسير قوله لا تدركه الابصار لا تحيط به الابصار وقال ابن عباس كلت أبصار المخلوقين عن الاحاطة به \* ( فصل ) \* تمسك بظاهر الآية قوم من اهل البدع وهم الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة وقالوا ان الله تبارك وتعالى لا يراه احد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلا لان الله اخبر ان الابصار لا تدركه وادراك البصر عبارة عن الرؤية اذ لا فرق بين قوله ادركته ببصرى ورايته ببصرى فثبت بذلك ان قوله لا تدركه الابصار بمعنى لا تراه الابصار وهذا يفيد العموم ومذهب اهل السنة ان المؤمنين يردون ربهم يوم القيامة وفى الجنة وان رؤيته غير مستحيلة عقلا واحتجوا الصحة مذهبهم بظاهر ادلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة ومن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تبارك وتعالى للمؤمنين فى الآخرة قال الله تبارك وتعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فى هذه الآية دليل على ان المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة وقال تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال الشافعى رحمه الله حجب قوما بالمعصية وهى الكفر فثبت ان قوما يرونه بالطاعة وهى الايمان وقال مالك لولم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعبر الكفار بالحجاب وقال تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وفسروا هذه الزيادة بالنظر الى وجه الله تبارك وتعالى يوم القيامة وامادلائل السنة فماروى عن حريز بن عبد الله الجحلى قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لاتضامون فى رؤيته فان استطعتم ان لاتقبلوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب اخرجه البخارى ومسلم عن ابى هريرة ان ناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضامون فى القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون فى الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكم ترونه كذلك اخرجه ابوداود واخرجه الترمذى وليس عنده فى اوله ان ناسا قالوا لا فى آخره ليس دونها سحاب عن ابى رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله اكلنا يرى ربه محليا به يوم القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك من خلقه قال يا ابا رزين اليس كلكم يرى القمر ليلة البدر محليا به قلت بلى قال فالله اعظم انما هو خلق من خلق الله يعنى القمر فالله أجل واعظم اخرجه ابوداود واما الدلائل العقلية فقد احتج اهل السنة ايضا بهذه الآية على جواز رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة وتقديره انه تعالى يمدح بقوله لا تدركه الابصار فلو لم يكن جائز الرؤية لما حصل هذا التمدح لان المعلوم لا يصح التمدح به فثبت ان قوله لا تدركه الابصار يفيد المدح وهذا يدل على انه تعالى جائز الرؤية وتحقيق هذا ان الشئ اذا كان فى نفسه بحيث تمنع رؤيته فحينئذ لا يلزم

لمجانسة وهو لا يجانس شيئا واذالم يجانس شيئا لم يمثاله فلم يكن له مثل يتولد منه (وخلق كل شئ) بتخصيصه يتعين فى ذاته واجباده بوجوده لا بأنه موجود مثله (وهو بكل شئ عليم) يحيط علمه بالقول والنفوس وغيرها كما يحيط وجوده بها وهى محاطة لا تحيط بعلمه ولا تعلم الا بعلمه ولا توجد الا بوجوده فلا تمثاله لانها بأنفسها معدومة وانى يماثل المعلوم الموجود المطلق (ذلكم) البديع العديم المثل الموصوف بجميع هذه الصفات (الله ربكم لا اله) فى الوجود (الا هو) اى لا موجود الا هو باعتبار الجمع (خالق كل شئ فاعبدوه) باعتبار تفاصيل صفاته فخصوا العبادة به اى بالوجود الموصوف بجميع الصفات الذى هو الله دون من سواه (وهو على كل شئ وكيل) اى لا يستحق العبادة الا المبدئ لكل شئ وهو مع ذلك وكيل على الكل بحفظها ويدبرها ويوصل اليها الارزاق وما يحتاج اليه حتى تبلغ الكمال اللاحق بها (لا تدركه الابصار) اى لا تحيط به لانه اللطيف

من عدم رؤيته مدح وتعظيم اما اذا كان في نفسه جائز الرؤية ثم انه قدر على حجب الابصار عنه كانت القدرة دالة على المدح والعظمة فثبت ان هذه الآية دالة على انه تعالى جائز الرؤية واذا ثبت هذا وجب القطع بان المؤمنين يرونه يوم القيامة لان موسى صلى الله عليه وسلم سأل الرؤية بقوله ارني انظر اليك وذلك يدل على جواز الرؤية اذ لا يسأل نبي مثل موسى مالا يجوز ويمتنع وقد خلق الله الرؤية على استقرار الجبل بقوله فان استقر مكانه فسوف تراني واستقرار الجبل جائز والمطلق على الجائز جائز واما الجواب عن تمسك المعتزلة بظاهر هذه الآية في نفى الرؤية فاعلم ان الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الاحاطة بكنهه التي وحقيقته والرؤية المعاينة للشيء من غير احاطة وقد تكون الرؤية بغير ادراك كما قال تعالى في قصة موسى قال اصحاب موسى انا لمدركون قال كلا وكان قوم فرعون قد رأوا قوم موسى ولم يدركوهم لكن قاربوا ادراكهم ايهم فنفي موسى الادراك مع اثبات الرؤية بقوله كلا والله تعالى يجوز ان يرى في الآخرة من غير ادراك ولا احاطة لان الادراك هو الاحاطة بالمرئي وهو ما كان محدودا وله جهات والله تعالى منزّه عن الحد والجهة لانه القديم الذي لانهاية لوجوده فعلى هذا انه تعالى يرى ولا يدرك وقال قوم ان الآية مخصوصة بالدنيا قال ابن عباس في معنى الآية لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة وعلى هذا القول فلا فرق بين الادراك والرؤية قالوا ويدل على هذا التخصيص قوله وجوه يومئذ ناضرة فقلوه يومئذ ناضرة مقيد بيوم القيامة وعلى هذا يمكن الجمع بين الآيتين وقال السدي البصر بصران بصر معاينة وبصر علم فعنى قوله لا تدركه الابصار لا يدركه علم العلماء ونظيره ولا يحيطون به علما وهذا وجه حسن ايضا والله اعلم وقوله تعالى وهو يدرك الابصار يعني انه تعالى يرى جميع المراتب ويبصر جميع المبصرات لا يخفى عليه شيء منها ويعلم حقيقتها ومطلع على ماهيتها فهو تعالى لا تدركه ابصار المبصرين وهو يدركها (وهو اللطيف الخبير) قال ابن عباس اللطيف بأوليائه الخبير بهم وقال الزهري معنى اللطيف الرفيق بعباده وقيل هو الموصل للشيء اليك برفق وقيل هو الذي ينسى عباده ذنوبهم لئلا ينجلوا واصل اللطف دقة النظر في الاشياء وقال ابوسليمان الخطابي اللطيف هو الذين بعباده يلطف بهم من حيث لا يعلمون ويوصل اليهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون وقال الازهري اللطيف في اسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده وقيل هو اللطيف حيث لم يأمر عباده بفوق طاعتهم وينعم عليهم فوق استحقاقهم وقيل هو اللطيف بعباده حيث يشي عليهم عند الطاعة ولم يقطع عنهم بره واحسانه عند المعصية وقيل هو الذي لطف عن ان تدركه الابصار وهو يدركها \* قوله تعالى (قد جاءكم بصائر من ربكم) البصائر جمع البصيرة وهي البصيرة التي توجب البصر بالشيء والعلم به والمعنى قد جاءكم القرآن الذي فيه البيان والجمع التي تبصرون بها الهدى من الضلالة والحق من الباطل وقيل ان الآيات والبراهين ليست في انفسها بصائر لانها بقوتها توجب البصائر لمن عرفها ووقف على حقائقها فلما كانت هذه الآيات والجمع والبراهين اسبابا لحصول البصائر سميت بصائر (فن ابصر) يعني فن عرف الآيات واهتدى بها الى الحق (فلنفسه) يعني فلنفسه ابصر ولها عمل لانه يعود نفع ذلك عليه (ومن عني) يعني ومن جهل ولم يعرف الآيات ولم يستدل بها الى الطريق (فعليها) يعني فعلى نفسه عني ولها ضرر وكان وبال ذلك العمى عليه لان الله تعالى غني عن خلقه (وما انا عليكم

الجليل عن ادراكها وكيف تدركه وهي لا تدرك انفسها التي هي نور منه (وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير) لاحاطته بكل شيء ولطف ادراكه (قد جاءكم بصائر من ربكم) اي آيات بينات هي صور تجليات صفاته التي هي أنوار بصائر القلوب والبصيرة نور يبصر به القلب كما ان البصر نور تبصر به العين (فن ابصر فلنفسه ومن عني فعليها) اي صار بصيرا بها فانما فائدة ابصاره وهدايته لنفسه ومن حجب عنها فانما مضرة احتجابه بالاعتدال الى غيره بل اليه (وما انا عليكم بحفيظ) رقيب رقيبكم ويحفظكم عن الضلال بل الله حفيظ يحفظكم ويحفظ اعمالكم (وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبيه لقوم يعلمون اتبع ما وحي

اليك من ربك لا اله الا هو  
اعرض عن المشركين ولو  
شاء الله ما اشركوا (اي كل  
ما يقع فانه يقع بمشيئة الله  
ولاشك ان استعدادهم التي  
وقوعها في الشرك واسباب  
ذلك من تعليم الآباء  
والعادات وغيرها ايضا  
واقعة بارادة من الله والا  
لم تقع فان آمنوا بذلك  
فبهداية الله والافهون على  
نفسك) وما جعلناك عليهم  
حفيظا) تحفظهم عن الضلال  
(وما انت عليهم بوكيل  
ولا تسبوا الذين يدعون  
من دواله فيسبوا الله عدوا  
بغير علم كذلك زينا لكل امة  
علمهم ثم الى ربهم مرجعهم  
فينبئهم بما كانوا يعملون)  
بموجب كل عليهم بايمان ولا ينافي  
هذا ما قال في تعبيرهم فيما  
بعد بقوله سيقول الذين  
اشركوا لو شاء الله  
ما اشركنا لانهم قالوا ذلك  
هنادا ودفعوا الايمان بذلك

بحفيظ) يعني وما انا عليكم برقيب احصى عليكم اعمالكم وافعالكم انما انا رسول من ربكم  
اليكم ابلاغكم ما ارسلت به اليكم والله هو الحفيظ عليكم لا يخفى عليه شيء من اعمالكم واحوالكم  
وقيل معناه لا اقدر ان ادفع عنكم ما يريد الله بكم وقيل معناه لست آخذكم بالايمان اخذ الحفيظ  
الوكيل وهذا كان قبل الامر بقتال المشركين فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة بآيات  
السيف وعلى القول الاول ليست منسوخة والله اعلم \* قوله عز وجل ( وكذلك نصرف  
الآيات) يعني وكذلك نبين الآيات ونفصلها في كل وجه كما صرفناها وبينناها من قبل (وليقلوا  
درست) يعني وكذلك نصرف الآيات لتلزمهم الحجة وليقلوا درست وقيل معناه لثلاث يقولوا  
درست وقيل اللام فيه لام العاقبة ومعناه عاقبة امرهم ان يقولوا درست يعني قرأت على غيرك  
يقال درس الكتاب يدرسه دراسة اذا اكثر قراءته وذلكه للحفظ قال ابن عباس وليقلوا  
يعني اهل مكة حين تقرأ عليهم القرآن درست يعني تعلمت من يسار وخير وكانا عبيد من سبي  
الروم ثم قرأت علينا نزع انه من عند الله وقال القراء معناه تعلمت من اليهود وقرئ درست  
بالالف بمعنى قارات اهل الكتاب عن المدرسة التي هي بين اثنين يعني يقولون قرأت على اهل  
الكتاب وقرؤا عليك وقرئ درست بفتح الدال والراء والسين وسكون التاء ومعناه ان هذه  
الاخبار التي تلوها علينا قديمة فدرست وانمحت من قولهم درس الاثر اذا محى وذهب اثره  
(ولنبينه لقوم يعلمون) يعني القرآن وقيل معناه نصرف الآيات لقوم يعلمون قال ابن عباس  
يريد اولياء الذين هداهم الى سبيل الرشاد وقيل معنى الآية وكذلك نصرف الآيات ليسعدها  
قوم ويشقي بها آخرون فمن اعرض عنها وقال لا نبي صلى الله عليه وسلم درست او درست فهو  
شقي ومن تبين له الحق وفهم معناها وعمل بها فهو سعيد وقال ابو اسحق ان السبب الذي اداهم  
الى ان قالوا درست هو تلاوة الآيات عليهم وهذه اللام تسميها اهل اللغة لام الصيرورة يعني  
صار عاقبة امرهم ان قالوا درست فصار ذلك سببا لشقاوتهم وفي هذا دليل على ان الله تعالى  
جعل تصريف الآيات سببا لضلالة قوم وهدايتهم \* قوله تعالى ( اتبع ما اوحى اليك من ربك)  
الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني اتبع يا محمد ما امرك به ربك في وحيه الذي اوحاه اليك  
وهو القرآن فاعمله وبلغه الى عبادي ولا تلتفت الى قول من يقول درست او درست وفي  
قوله اتبع ما اوحى اليك من ربك تعزية لقلب النبي صلى الله عليه وسلم وازالة الحزن الذي حصل له  
بسبب قولهم درست ونبه بقوله تعالى ( لا اله الا هو ) انه سبحانه وتعالى واحد فرد صمد  
لا شريك له واذا كان فانه تجب طاعته ولا يجوز تركها بسبب جهل الجاهلين وزيف الزائعين  
وقوله تعالى ( واعرض عن المشركين ) قيل المراد منه في الحال للدوام واذا كان كذلك  
لم يكن السخ وقيل المراد ترك مقاتلتهم فعلى هذا يكون الامر بالاعراض منسوخا بآية القتال  
\* قوله عز وجل ( ولو شاء الله ما اشركوا ) قال الزجاج معناه لو شاء الله لجعلهم مؤمنين وهذا  
نص صريح في ان شرهم كان بمشيئة الله تعالى خلافا للمعتزلة في قولهم لم يرد من احد الكفر  
والشرك فالآية رد عليهم (وما جعلناك عليهم حفيظا) يا محمد على هؤلاء المشركين رقبيا ولا حافظا تحفظ  
عليهم اعمالهم وقال ابن عباس في رواية عطاء وما جعلناك عليهم حفيظا تمنعهم منا ومعناه انك  
لم تبعت لتحفظ المشركين من العذاب وانما بعثت مبلغا فلاتمهم بشرهم فان ذلك بمشيئة الله تعالى

(وما انت عليهم بوكيل) يعنى وما انت عليهم بقيم تقوم بارزاقهم وما انت عليهم بمسيطر فعلى التفسير الاول تكون الآية منسوخة بآية السيف وعلى قول ابن عباس لا تكون منسوخة \* قوله عز وجل (ولاتسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) الآية قال ابن عباس لما نزلت انكم وماتعدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون يا محمد انت تهين عن سب آلهتنا اولهنجون ربك فتهاهم الله ان يسبوا اوئانهم فيسبوا الله عدوا بغير علم وقال قتادة كان المؤمنون يسبون اوئان الكفار فيردون ذلك عليهم فتهاهم الله عن ذلك لتلايسبوا الله لانهم قوم جهلة لاعلم لهم بالله عز وجل وقال السدى لما حضرت اباطالب الوفاة قالت قريش انطلقوا بنا لندخل على هذا الرجل فلنأمره ان ينهى عنا ابن اخيه فاننا نستحي ان نقتله بعد موته فتقول العرب كان عمه يمنعه فلما مات قتلوه فانطلق ابوسفيان وابوجهل والنضر بن الحرث وامية وابى ابنا خلف وعقبة بن ابى معيط وعمر بن العاص والاسود بن ابى البخترى الى ابى طالب فقالوا يا اباطالب انت كبيرنا وسيدنا وان محمدا قد آدانا وآذى آلهتنا فنحب ان تدعوه فتنهه عن ذكر آلهتنا ولدعه واليه فداءه فجاءه الى صلى الله عليه وسلم فقال له ابو طالب ان هؤلاء قومك بنو عمك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يريدون قالوا نريد ان تدعنا وآلهتنا وندهك والهك فقال له ابو طالب قد انصفك قومك فاقبل منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارايتم ان اعطيتكم هذا فهل انتم معطى كلة ان تكلمتم بها ملكتم العرب ودانت لكم العجم وادلت لكم الخراج فقال ابو جهل نعم واياك لتعطينكها وعشرة امثالها فما هى فقال قولوا لا اله الا الله فابوا ونفروا فقال ابو طالب قل غيرها يا ابن احمى فقال ياعم ما انا بالذى اقول غيرها ولواتونى بالشمس فوضعوها فى يدى ما قلت غيرها ارادة ان يؤسبهم فقالوا التكفن عن شتمك آلهتنا اولنشتك اولنشتن من يأمرك فأنزلت ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله يعنى ولا تسبوا اهل المؤمنون الاصنام التى يعبدونها المشركون فيسبوا الله عدوا بغير علم يعنى فيسبوا الله ظلما بغير علم لانهم جهلة بالله عز وجل قال الزجاج نهوا فى ذلك الوقت قبل القتال ان يلعنوا الاصنام التى كانت تعبدونها المشركون وقال ابن الانبارى هذه الآية منسوخة انزلها الله عز وجل والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة فلما قواه بأصحابه نسخ هذه الآية ونظارها بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقيل انما نهوا عن سب الاصنام وان كان فى سبها طاعة وهو مباح لما يترتب على ذلك من المفساد التى هى اعظم من ذلك وهو سب الله عز وجل وسب رسوله وذلك من اعظم المفساد فلذلك نهوا عن سب الاصنام وقيل لما نزلت هذه الآية قال الى صلى الله عليه وسلم لاتسبوا آلهتهم فيسبوا ربكم فامسك المسلمون عن سب آلهتهم فظاهر الآية وان كان نهيا عن سب الاصنام لحقيقة النهى عن سب الله تعالى لانه سبب لذلك \* وقوله تعالى (كذلك زيننا لكل امة علمهم) يعنى كما زيننا لهؤلاء المشركين عبادة الاصنام وطاعة الشيطان بالحرمان والحذر لان كذلك زيننا لكل امة علمهم من الخير والشر والطاعة والمعصية وفى هذه الآية دليل على تكذيب القدريه والمعتزلة حيث قالوا لا يحسن من الله خلق الكفر وتزيينه \* وقوله تعالى (ثم الى ربهم مرجعهم) يعنى المؤمن والكافر والطائع والعاصى (فينبئهم بما كانوا يعملون) يعنى فى الدنيا ويجازيهم على ذلك \* قوله عز وجل (واقسموا بالله جهد ايمانهم) قال محمد بن كعب القرظى والكلى قالت قريش يا محمد

التعلل لاعتقادا فقولهم ذلك وان كان صدقا فى نفس الامر لكنهم كانوا به كاذبين مكذبين للرسول اذ لو صدقوا لعلوا ان توحيد المؤمنين ايضا بارادة الله وكذا كل دين فلم يعادوا احدا ولو علموا ان كل شئ لا يقع الا بارادة الله لما بقوا مشركين بل كانوا وحدين لكنهم قالوه لغرض التكذيب والعناد واثبت انه لا يمكنهم الانتهاء عن شركهم فلذلك غيرهم به لالانه ليس كذلك فى نفس الامر فانهم لم يطلعوا على مشيئة الله وانه كما اراد شركهم فى الزمان السابق لم يرد ايمانهم الا ان اذليس كل منهم مطبوع القلب بدليل ايمان من آمن منهم فلم لا يجوز ان يكون بعضهم كانوا مستعدين للايمان والتوحيد واحتجوا بالعادة وما وجدوا من آباءهم



انك نخبرنا ان موسى كانت له عصا يضرب بها الحجر فتنبجر منه اثنتا عشرة مينا وتخبرنا ان عيسى كان يحيى الموتى فأتنا بآية حتى نصدقك ونؤمن بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اى شئ تحبون قالوا تجعل لنا الصفا ذهابا وبعث لنا بعض موتانا نسأله عنك احق ما تقول ام باطل وارنا الملائكة يشهدون لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فعلت بعض ما تقولون اتصدقوننى قالوا نعم والله لئن فعلت لتنبعنك اجمعين وسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يدعوا الله عز وجل ان يجعل الصفا ذهابا فجاء جبريل فقال ماشئت ان شئت اصبح ذهابا ولكن ان لم يصدقك لنعذبهم وان شئت تركتهم حتى يتوب تأثمهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يتوب تأثمهم فانزل الله عز وجل واقموا بالله جهدايمانهم يعنى وحلفوا بالله جهدايمانهم يعنى اوكد ماقدروا عليه من الايمان واشدها قال الكلبي ومقاتل اذا حلف الرجل بالله فهو جهد يمينه ( لئن جاءتهم آية ) يعنى كما جاءت من قبلهم من الالم ( ليؤمنن بها ) يعنى ليصدقن بها ( قل ) يعنى قل يا محمد ( انما الآيات عند الله ) يعنى ان الله تعالى قادر على ائزالها ( وما يشعركم ) يعنى وما يدريككم ثم اختلف العلماء فى المخاطبين بقوله وما يشعركم فقيل هو خطاب للمشركين الذين اقموا بالله وقيل هو خطاب للمؤمنين واختلفوا فى قوله ( انها اذا جاءت لا يؤمنون ) فقرا ابن كثير واهل البصرة وابو بكر عن حاصم انها تكسر الالف على الابتداء وقالوا تم الكلام عند قوله وما يشعركم على معنى وما يدريككم ما يكون منهم ثم ابتداء فقال انها اذا جاءت لا يؤمنون فن جعل الخطاب للمشركين قال معناه وما يشعركم ايها المشركون انها يعنى الآيات اذا جاءت آمنتم ومن جعل الخطاب للمؤمنين قال معناه وما يشعركم ايها المؤمنون انها اذا جاءت آمنوا لان المؤمنين كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدعوا الله ان يرهم ما فترحوا حتى يؤمنوا فخطبهم الله بقوله وما يشعركم ثم ابتداء فقال تعالى انها جاءت لا يؤمنون وهذا فى قوم مخصوصين حكم الله عز وجل عليهم بانهم لا يؤمنون وذلك لسابق علمه فيهم وقرأ الباقون انها افصح الالف وجعلوا الخطاب فى ذلك للمؤمنين لان المؤمنين هم الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ائزال الآيات حتى يؤمن المشركون بها اذ رأوها لان المشركين كانوا حلفوا انهم اذا جاءتهم آية آمنوا وصدقوا واتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ائزال الآيات لذلك فقال الله تعالى وما يشعركم ايها المؤمنون ان الآيات اذا جاءت هؤلاء المشركين لا يؤمنون فعلى هذا اختلفوا فى لفظة لا من قوله لا يؤمنون فقيل هى صلة والمعنى وما يشعركم انها اذا جاءت يؤمنون وقيل هى على بابها وفيه حذف والمعنى وما يشعركم انها اذا جاءتهم يؤمنون او لا يؤمنون وقيل ان بمعنى لعل فى قوله انها اذا جاءت وكذلك هو فى قراءة ابى بن كعب لعلها اذا جاءت وهذا سائغ فى كلام العرب تقول العرب انت السوق انك تشتري لنا شئاً بمعنى لعلك ومنه قول عدى بن زيد

فاشركوا ثم اذا سمعوا  
الانذار وشاهدوا آيات  
التوحيد اشتاقوا الى الحق  
وارتفع حجابهم فوجدوا  
فلذلك وبخهم على قولهم  
وطلب منهم الحق على ان الله  
أرادهم بذلك دائماً واذرهم  
بوعيد من كان قبلهم لعل  
من كان فيه أدنى استعداد  
اذا انقطع عن حجة وسمع  
وعيد من قبله من المكربين  
ارتفع حجابهم ولان قلبه  
قام ويكون ذلك توفيقه  
ولطفا فى شأنه فان عالم  
الحكمة يبنى على الاسباب  
واما من كان من الاشقياء  
المردودين المحتوم على  
قلوبهم فلا يرفع لذلك رأسا  
ولا يلقى اليه سمعا ( واقموا  
بالله جهدايمانهم لئن جاءتهم  
آية ليؤمنن بها ) طلبوا  
خوارق العادات  
واعرضوا عن الجمع البينات  
لانهم كانوا محجوبين  
بالحس والمحسوس  
فلم تنجح فيهم الدعوة

أعاذل ما يدريك ان منيتى \* الى ساعة فى اليوم اوفى ضحى الغد

يعنى لعل منيتى \* قوله تعالى ( ونقلب افئدتهم وابصارهم ) قال ابن عباس يعنى ونحول بينهم وبين الايمان فلو جئناهم بالآيات سألوها لما آمنوا بها والتقلب هو تحويل الشئ وتحويله الى وجه

آخر لآك الله تعالى اذا صرف القلوب والابصار عن الايمان بقيت على الكفر ( كالم يؤمنوا به  
 اول مرة ) يعنى كالم يؤمنوا بما قبل ذلك من الآيات التى جاء بهار رسول صلى الله عليه وسلم مثل انشقاق  
 القمر وغير ذلك من المعجزات الباهرات وقبل اول مرة يعنى الآيات التى جاء بها موسى وغيره  
 من الانبياء وقال ابن عباس المرة الاولى دار الدنيا يعنى لورد وامن الآخرة الى الدنيا فقلب افندتهم  
 وابصارهم عن الايمان فلا يؤمنون كالم يؤمنوا به اول مرة قبل مآتهم وفى الآية دليل على ان الله  
 تعالى يهدى من يشاء ويضل من يشاء وان القلوب والابصار يده وفى تصريحه فيقيم ماشاء  
 منها ويضغ ما اراد منها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فعنى  
 قوله فقلب افندتهم تزيغها عن الايمان وتقلب ابصارهم عن رؤية الحق ومعرفة الصواب وان  
 جاءتهم الآية التى سألوا هافلا يؤمنون بها كالم يؤمنوا بالله ورسوله وبما جاء من عند الله فعلى هذا تكون  
 الكناية فى به عائدة على الايمان بالقرآن وبما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل سؤالهم الآيات  
 التى اقترحوها \* وقوله تعالى ( ونذرهم فى طغيانهم يعمهون ) يعنى ونترك هؤلاء المشركين  
 الذين سبق فى علم الله انهم لا يؤمنون فى تمردهم على الله واعتدائهم عليه يترددون لا يهتدون الى  
 الحق \* قوله عز وجل ( ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة ) قال ابن جريح نزلت فى المستهزئين اتوا الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفر من قريش فقالوا يا محمد ابعت لنا بعض موتانا حتى تسألهم عنك  
 احق ما تقول ام باطل وارنا الملائكة يشهدون لك انك رسول الله واشتأب الله والملائكة قبلا فنزلت  
 هذه الآية جوابا لهم والمعنى ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة حتى يشهدوا لك بالرسالة ( وكلهم الموتى )  
 يعنى كما سألوا ( وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ) يعنى وجعنا عليهم كل شئ قبلا قليلا قليلا القليل  
 الكثير بجملة ما تقول ما آمنوا هو قوله ( ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله ) يعنى الا ان يشاء الله  
 الايمان منهم وفيه دليل على ان جميع الاشياء بمشيئة الله تعالى حتى الايمان والكفر ووضع المعجزة  
 ان الاشياء المحسورة منها ناطق ومنها صامت فاذا أُنطق الله الكل حتى يشهدوا له بجملة ما يقول  
 كان ذلك فى غاية الاعجاز وقيل قبلنا من المواجهة والمعنى وحشرنا عليهم كل شئ لمواجهة  
 ومعاينة ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله اخبر الله ان الايمان بمشيئة الله لا كاطنوا انهم متى شأوا  
 آمنوا ومتى شأوا لم يؤمنوا وقال ابن عباس ما كانوا يؤمنوا هم اهل الشقاء الا ان يشاء الله هم اهل  
 السعادة الذين سبق لهم فى علمه انهم يدخلون فى الايمان وصحح الطبرى قول ابن عباس قال لان الله عم  
 بقوله ما كانوا يؤمنوا الذين تقدم ذكرهم فى قوله واقسموا بالله جهد ايمانهم انى جاءتهم آية ليؤمنن  
 بها ثم استثنى منهم اهل السعادة وهم الذين شاء لهم الايمان \* قوله تعالى ( ولكن أكثرهم يجهلون )  
 يعنى يجهلون ان ذلك كذلك ويحسبون ان الايمان اليهم متى شأوا آمنوا ومتى شأوا كفروا وليس  
 الامر كذلك بل الايمان والكفر بمشيئة الله تعالى فمن شاء له الايمان آمن ومن شاء له الكفر كفر وفى هذا  
 دليل لمذهب اهل السنة ان الاشياء كلها بمشيئة الله تعالى ورد على القدرية والمعتزلة فى قولهم ان الله  
 اراد الايمان من جميع الكفار \* قوله تعالى ( وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا ) قل هو منسوق  
 على قوله تعالى وكذلك زيننا لكل امة علمهم اى كما جعلنا ذلك جعلنا لكل نبي عدوا وقيل معناه  
 كما جعلنا لنبيك من الانبياء اعداء كذلك جعلنا لك اعداء وفيه تعريفة لآبي صلى الله عليه وسلم  
 وتسلية له يقول الله تبارك وتعالى كما تبلىناك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قبلك عدوا ليعظم

بالحكمة والاثبات بالجملة  
 كما تنفع فى العقلاء المستعدين  
 ( قل انما الآيات عند الله )  
 اى خوارق العادات التى  
 اقترحوها انما هى من مالم  
 القدرة ليست الا عنده  
 ( وما يشعركم انها اذ جاءت  
 لا يؤمنون وتقلب افندتهم  
 وابصارهم كالم يؤمنوا به  
 اول مرة ونذرهم فى طغيانهم  
 يعمهون ولو اننا نزلنا اليهم  
 الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا  
 عليهم كل شئ قبلا ) انهم  
 لا يؤمنون عند مجيئها اى  
 انما علم بهم منكم انهم  
 لا يؤمنون بها او وما يشعركم  
 انهم يؤمنون عند مجيئها  
 العله اذ اجاءت لا يؤمنون  
 بها ومن لم يرد الله منه  
 الايمان يقلب قلبه وبصره  
 عند مجيئ الآية التى اقترحها  
 وزعم انه يؤمن عند نزولها  
 فيقول هذا سحر ولا يؤمن  
 به كالا يؤمن قبل مجيئ  
 الآية ويذره فى ظهور نفسه

ثوابه على ما يكابده من اذى اعدائه وعدو واحد يراد به الجمع بمعنى جعلنا لكل نبي اعداء (شياطين  
الانس والجن) اختلف العلماء في معنى شياطين الانس والجن على قولين احدهما ان المراد شياطين  
من الانس وشياطين من الجن والشيطان كل مات متمرّد من الجن والانس وهذا قول ابن عباس  
في رواية عطاء وهو قول مجاهد وقتادة قالوا وشياطين الانس اشدّ تمردا من شياطين الجن لان  
شيطان الجن اعجز عن اغواء المؤمن الصالح واعياه ذلك استعان على اغوائه بشيطان الانس ليقننه  
ويدل على صحة هذا القول ما روى عن ابي ذر قال قال لي رسول الله عليه وسلم هل تعوذون بالله من  
شيطان الجن والانس قلت يا رسول الله وهل للانسان شيطان قال نعم شر من شياطين الجن ذكره  
البعثي بغير سند واسنده الطبري وقال مالك بن دينار ان شيطان الانس اشدّ على من شيطان  
الجن وذلك اني اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن وشيطان الانس ينجني فيجئني الى المعاصي  
القول الثاني ان الجمع من ولد ابليس واصيف الشياطين الانس على معنى انهم وهذا قول عكرمة  
ولضحاك والكلبي والسدي ورواية عن ابن عباس قالوا المراد بشياطين الانس التي مع الانس  
وبشياطين الجن التي مع الجن وذلك ابليس قسم جده قسمين فبعث فريقا منهم الى الجن وفريقا منهم  
الى الانس فالفريقان شياطين الجن والانس بمعنى انهم يغوونهم ويضلونهم وكلا الفريقين اعداء  
للمسيح صلى الله عليه وسلم ولاولياؤه من المؤمنين والصالحين ومن ذهب الى هذا القول قال يدل على  
صحته ان لفظ الآية يقتضي اضافة الشياطين الى الانس والجن والاضافة تقتضي المغايرة فعلى  
هذا يكون في الشياطين نوع مغاير للانسان والجن وهم اولاد ابليس \* وقوله تعالى (يوحى بعضهم  
الى بعض) يعني يلقي ويسر بعضهم الى بعض وينجي بعضهم بعضا وهو الوسوسة التي يلقيها الى  
من يريد اغواءه فعلى القول الاول ان شياطين الانس والجن يسر بعضهم الى بعض ما يفتنون به  
المؤمنين والصالحين وعلى القول الثاني ان اولاد ابليس يلقي بعضهم بعضا في كل حين فيقول  
شيطان الانس لشيطان الجن اضللت صاحبي بكذا وكذا فأضل انت صاحبيك بمثله ويقول  
شيطان الجن لشيطان الانس كذلك فذلك وحي بعضهم الى بعض \* (زخرف القول) يعني باضل  
القول والزخرف هو الباطل من الكلام الذي قد زين ووثنى بالكذب وكل شيء حسن مموه فهو  
زخرف (غرورا) يعني ان الشياطين يغرون بذلك القول الكذب المزخرف غرورا وذلك  
ان الشياطين يزينون الاعمال القبيحة لبني آدم ويغرونهم بها غرورا (ولو شاء ربك ما فعلوه) يعني  
ما فعلوا الوسوسة التي يلقيها الشياطين في قلوب نبي آدم المعنى ان تعالى لو شاء لمنع الشياطين  
من القاء الوسوسة الى الانس والجن ولكن الله يمتحن من يشاء من عباده بما يعلم انه الاجزل له في الثواب  
اذا صبر على المحنة (فذرهم وما يفترون) يعني فخلطهم يا محمد وما زين لهم ابليس وغرهم به  
من الكفر والمعاصي فاني من ورائهم \* قوله تعالى (ولتصفي اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة)  
قال ابن عباس وليل اليه واصل الصغوف في اللغة الميل يقال اصغى الى كذا مال اليه ويقال صغوت  
اصغوا وصغيت اصغى لفتان قال ابن الانباري اللام في ولتصفي متعلقة بفعل مضمر معناه وفعلنا بهم  
ذلك لكي تصفي الى الباطل افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وقال غيره اللام متعلقة بيوحي تقديره  
يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول ليغروا بذلك ولتصفي اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة  
والضمير في اليه يرجع الى زخرف القول والمعنى ان قلوب الكفار تميل الى زخرف القول

بصفتها حجابها بها ولهذا  
قال في آخر الآية الثانية  
(ما كانوا ليؤمنوا)  
الا ان يشاء الله (يعني من  
من استعد للإيمان فهم  
المعقول وادرك الحق  
وانفتحت عين بصيرته بأذن  
نور من هداية الله وآمن  
بأذن سبب ومن لم يستعد  
لذلك ولم يخلق له نورا أى  
كل آية من خوارق العادات  
وغيرها ما اترفه (ولكن  
اكثرهم يجهلون) ان  
الإيمان بمشيئة الله لا بخوارق  
العادات وفي الحقيقة  
لا اعتبار بالإيمان المرتب  
على مشاهدة خوارق  
العادات فانه ربما كان  
بمجرد اذعان الامر محسوس  
واقترار باللسان وليس  
في القلب من معناه شيء  
كإيمان اصحاب السامري  
والإيمان لا يكون الا بالجان  
كما قال تعالى قالت الاعراب  
آمنّا قل لم تؤمنوا ولكن

الزخرف الباطل (وليقترفوا ما هم مقترفون) يعني وليكتسبوا من الاعمال الخيئة ما هم مكتسبون  
 \* قوله عز وجل (افضير الله ابني حكا) اي قل يا محمد لهؤلاء المشركين افضير الله اطلب حكما  
 قاضيا يقضى بيني وبينكم وذلك انهم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما  
 فامر الله تعالى ان يحيمهم بهذا الجواب والحكم والحاكم واحد عند اهل اللغة غير ان بعض اهل  
 المعاني قال الحكم الكل من الحاكم لان الحاكم من شانه ان يحكم والحكم اهل ان يحاكم اليه وهو  
 الذي لا يحكم الا بالحق فالله تعالى حكم لا يحكم الا بالحق فلما انزل الله على محمد القرآن فقد حكم له  
 بالنبوة وهو قوله تعالى (وهو الذي انزل اليكم الكتاب مفسلا) يعني مبينا فيه امره ونهيه ووعيده  
 وفيه الحكم بيني وبينكم (والذين آتيناكم الكتاب) يعني علماء اليهود والنصارى (يعلمون  
 انه منزل من ربك بالحق) يعني يشهدون ان هذا القرآن منزل من عند الله وذلك لما ثبت عندهم  
 بالدلائل الدالة على ذلك وقيل المراد بهم علماء الصحابة ورؤساؤهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان وعلى  
 ونظرائهم تعلمون ان هذا القرآن منزل من ربك بالحق فآمنوا به وصدقوه (فلا تكونون من  
 الممترين) يعني فلا تكونون يا محمد من الشاكين ان علماء اهل الكتاب يعلمون ان هذا القرآن حق  
 وانه منزل من عند الله وقيل معناه فلا تكونون في شك مما قصصنا عليك انه حق وصدق فهو من باب  
 التهييج لانه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط وقبل الخطاب وان كان في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم  
 الا ان المراد به غيره والمعنى فلا تكونون ايها الانسان السامع لهذا القرآن في شك انه منزل من عند الله  
 لما فيه من الاعجاز الذي لا يقدر على مثله الا الله تبارك وتعالى \* قوله تعالى (ونمت كلمت ربك) وقرئ  
 كلمت ربك على الجمع فمن قرأ على التوحيد قال الكلمة فديراد بها الكلمات الكثيرة اذا كانت  
 مضبوطة بضابط واحد كقولهم قال الشاعر في كلمته يعني في قصيدته وكذلك القرآن كلمة واحدة  
 لانه شيء واحد في اعجاز النظم وكونه حقا وصدقا ومجزا ومن قرأ بالجمع قال لان الله قال في سياق  
 الآية لا مبدل لكلماته فوجب الجمع في اللفظ الاول اتباعا للثاني (صدقا وعدلا) يعني صدقا فيما  
 وعدو عدلا فيما حكم وقيل ان القرآن مشتمل على الاخبار والاحكام فهو صادق فيما اخبر عن القرون  
 الماضية والامم الخالية وعما هو كائن الى قيام الساعة وفيما اخبر عن ثواب المطيع في الجنة وعقاب  
 العاصي في النار وهو عدل فيما حكم من الامر والنهي والحلال والحرام وسائر الاحكام (لا مبدل  
 لكلماته) يعني لا مغير لقضائه ولا راد لحكمه ولا خلف لمواعيده وقيل لما وصف كلماته بالتمام في قوله  
 وتمت كلمت ربك والتمام في كلام الله لا يقبل النقص والتغيير والتبديل قال الله تعالى لا مبدل لكلماته  
 لانها مصونة عن التحريف والتغيير والتبديل باقية الى يوم القيامة وفي قوله لا مبدل لكلماته دليل  
 على ان السعيد لا يقلب شقيا ولا الشقي يقلب سعيدا فالسعيد من سعد في الازل والشقي من شقي  
 في الازل واورد على هذا ان الكافر يكون شقيا بكفره فيسلم فينقلب سعيدا باسلامه واجيب عنه  
 بان الاعتبار بالخاتمة فمن ختم له بالسعادة كان قد كتب سعيدا في الازل ومن ختم له بالشفاعة كان  
 شقيا في الازل والله اعلم \* وقوله تعالى (وهو السميع) يعني لما يقوله العباد (العليم) يعني باحوالهم  
 \* قوله عز وجل (وان تطع اكثر من الارض بصلوك عن سبيل الله) قال المفسرون ان المشركين  
 جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين في كل الميتة وذلك انهم قالوا للمسلمين كيف  
 تأكلون ما قتلتم ولانما تكونون ما قتل ربكم فقال الله تعالى لانيه محمد صلى الله عليه وسلم وان تطع

قولوا اسلمنا ولما دخل  
 الايمان في قلوبكم (وكذلك  
 جعلنا لكل نبي عدوا شياطين  
 الانس والجن يوحي بعضهم  
 الى بعض زخرف القول  
 غرورا ولو شاء ربك  
 ما فعلوه فذرهم وما يفترون)  
 يلزم من ترتب مراتب  
 الارواح ان مقابلة اصفي  
 الاستعدادات وانورها  
 بأكدرها وظلمها وابعدها  
 ولزم منه وجود عدد ولكل  
 نبي للتضاد الحقيقي بينهما  
 وفائدة وجود العدو  
 في مقابلته له ان الكمال  
 الذي قدر له بحسب  
 استعداد لا يظهر عليه  
 الا بقوة المحبة للاستعداد  
 واما القهر فلا ينكسر نفسه  
 به وباهانه واستخفافه له  
 وتثبته عند مقابلته في مقام  
 القلب ونجده معرضا  
 عن النفس ولذا انها لا اشتغاله  
 بالعدو ذاهلا عنها لفرط  
 الحمية والحرص على الفضيلة

أكثر من في الأرض في كل الميتة وكان الكفار يومئذ أكثر أهل الأرض يضلوك عن سبيل الله يعني يضلوك عن دين الله الذي شرعه لك وبذلك به وقيل معناه لا تطعمهم في معتقداتهم الباطلة فانك إن تطعمهم يضلوك عن سبيل الله يعني يضلوك عن طريق الحق ومنع الصدق ثم أخبر عن حال الكفار وما هم عليه فقال تعالى (إن يتبعون إلا الظن) يعني إن هؤلاء الكفار الذين يجادلونك ما يتبعون في دينهم الذي هم عليه إلا الظن وليسوا على بصيرة وحق في دينهم وليسوا بقاطعين أنهم على حق لأنهم اتبعوا أهواءهم وتركوا التماس الصواب والحق واقتصروا على اتباع الظن والجهل (وإنهم لا يخبرون) يعني يكذبون وأصل الخرص الحزر والتخمين ومنه خرص النخلة إذا حزر كمية ثم تعالى الظن من غير يقين ويسمى الكذب خرصاً لما يدخله من الظنون الكاذبة وقيل إن كل قول مقول عن ظن وتخمين يقال له خرص لأن قائله لم يقله عن علم ويقين (إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله) يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد إن ربك هو أعلم منك ومن جميع خلقه أي الناس يضل عن سبيله (وهو أعلم بالمتهمين) يعني وهو أعلم أيضاً بمن كان على هدى واستقامة وسداد لا يخفى عليه شيء من أحوال خلقه فأخبر تعالى أنه أعلم بالفرقيين الضال والهادي وأنه يجازي كل بما يستحق \* قوله تعالى (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) هذا جواب لقول المشركين حيث قالوا للمسلمين إننا نكون مما قتلتم ولأننا نكون مما قتل ربكم فقال الله تعالى للمسلمين فكلوا أنتم ما ذكر اسم الله عليه من الذبائح (إن كنتم بأياته مؤمنين) وقيل كانوا يجرمون أصنافاً من التعميم ويحلون الميتة فقيل أحلوا ما أحل الله وحرّموا ما حرّم الله فعلى هذا القول تكول الآية خطاباً للمؤمنين وهو الأصح لقوله في آخر الآية إن كنتم بأياته مؤمنين (وما لكم إلا أن تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه) يعني وإي شيء لكم في أن تأكلوا وما يمنعكم من أن تأكلوا ما ذكر اسم الله عليه وهذا تأكيد في إباحة ما ذبح على اسم الله دون غيره (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) يعني وقد بين لكم الحلال من الحرام فيما تطعمون وقال جمهور المفسرين المراد بقوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم المحرمات المذكورة في قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به وأورد الإمام فخر الدين الرازي هنا إشكالاً فقال في سورة الأنعام مكية وسورة المائدة من آخر ما أنزله تعالى بالمدينة وقوله وقد فصل يجب أن يكون ذلك المفصل متقدماً على هذا المحل والمدنى متأخراً عن المكي فيمتنع كونه متقدماً قال بل الأولى أن يقال قوله تعالى بعد هذه الآية قل لا جد فيما أوصى إلى محرما على طام يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير وهذه الآية وإن كانت مذكورة بعد هذه الآية بقليل إلا أن هذا القدر من التأخر لا يمنع أن يكون هو المراد قال كاتبه ولما ذكره المفسرون وجهه وهو أن الله أعلم أن سورة المائدة متقدمة على سورة الأنعام في الترتيب لا في النزول حسن عود الضمير في قوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلى ما هو متقدم في الترتيب وهو قوله حرمت عليكم الميتة الآية والله أعلم بما رآه \* وقوله تعالى (إلا ما اضطررتم إليه) يعني إلا أن تدعواكم الضرورة إلى أكله بسبب شدة المجاعة قبيح لكم ذلك عند الاضطرار (وإن كثيرًا يضلون بأهواءهم بغير علم) يعني إن كثيرًا من الذين يجادلونكم في كل الميتة يخجون عليكم في ذلك يقولهم إننا نكون ما ندبحون ولا تأكلون ما يذبحه الله وإنما قالوا هذا المقالة جهلاً منهم بغير علم منهم بصحة ما يقولون بل يتبعون أهواءهم ليضلوا أنفسهم واتباعهم بذلك وقيل المراد به عمرو بن لحي فمن دونه من المشركين

التي يقهر بها العدو والاحتراز عن الملابس الحيوانية والشرطانية ليعبد بها من مقامه ومناسبتها وتلا يتطرق له سبيل إلى طعنه وتحقيره وازدراءه بها ولهذا قال ما أودى نبي قط مثل ما أوديت إذا لكل واحد مثل كاله فيجب أن يكون سبب إخراجه إلى الفعل أقوى لقاية بعده عن صفات النفس وعاداتها (وتصفي إليه الفائدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) ولتميل إليه المحبون لمناسبتهم (وليرضوه وليقتروا ما هم مفترون) افتخروا الله ابتغى حكماً وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلاً والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممتزين) لمحبته إياه فتقوى غوايتهم ويتظاهرون ويخرج ما فيهم من الشرور

لانه اول من بحر البحار وسبب السوائب واباح الميتة وغير دين ابراهيم عليه السلام ( ان ربك هو اعلم بالمعتدين ) يعنى ان ربك يا محمد هو اعلم بمن تعدى حدوده فاحل ما حرم الله وحرم ما احل الله فهو يجازيهم على سوء صنيعهم \* قوله عز وجل ( وذروا ظاهر الاثم وباطنه ) يعنى وذروا ايها الناس ما يوجب الاثم وهي الذنوب والمعاصي كلها سرها وعلانيها قليلا وكثيرها قال الربيع ابن انس نهى الله عن ظاهر الاثم وباطنه ان يعمل به سرها وعلانيها وقال سعيد بن جبير في هذه الآية الظاهر منه قوله ولا تنكحوا ما تنكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف ونكاح المحارم من الامهات والبنات والاخوات والباطن الزنا وقال السدي اما الظاهر فالزواني في الخوانيت وهن اصحاب الرايات واما الباطن فالمرأة يتخذها لرجل صديقة فيأتيها سرها وقال الضحاك كان اهل الجاهلية يستسرون بالارنا ويرون ان ذلك حلالا ما كان سرهم الله السر منه والعلانية وقال ابن زيد ظاهر الاثم التجرد عن الثياب والتعري في الطواف والباطن الزنا وقال الكلبي ظاهر الاثم طواف الرجال بالبيت نهارا وعراة وباطنه طواف النساء بالليل عراة وكان اهل الجاهلية يفعلون ذلك الى ان جاء الاسلام فنهى الله عن ذلك كله وقيل ان هذا النهي عام في جميع المحرمات التي نهى الله عنها وهو الاصح لان تخصيص العام بصورة معينة من غير دليل لا يجوز فعلى هذا القول يكون معنى الآية وذروا ما علنتم به وما سرتم من الذنوب كلها قال ابن الانباري وذروا الاثم من جميع جهاته وقيل المراد بظاهر الاثم الاقدام على الذنوب من غير مبالاة وباطنه ترك الذنوب لخوف الله عز وجل لا لخوف الناس وقيل المراد بظاهر الاثم افعال الجوارح وباطنه افعال القلوب فيدخل في ذلك الحسد والكبر والعجب وارادة السوء للمسلمين ونحو ذلك \* وقوله تعالى ( ان الذين يكسبون الاثم ) يعنى ان الذين يعملون بمانهاهم الله عنه ويرتكبون ما حرم عليهم من المعاصي وغيرها ( سيجزون ) يعنى في الآخرة ( بما كانوا يفترون ) يعنى بما كانوا يكسبون في الدنيا من الآثام وظاهر هذا النص يدل على عقاب المذنب انه مخصوص بمن لم يتب لان المسلمين اجمعوا على انه اذا تاب العبد من الذنب توبة صحيحة لم يقب وزاد اهل السنة في ذلك فقالوا المذنب اذا لم يتب فهو في خطر المشيئة ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه بفضله وكرمه \* قوله تعالى ( ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ) قال ابن عباس الآية في تحريم الميتات وما في معناها من المنخقة وغيرها وقال عطاء الآية في تحريم الذبائح التي كانوا يذبحونها على اسم الاصنام انتهى

\* ( فصل ) \* اختلف العلماء في ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليها فذهب قوم الى تحريمها سواء تركها حامدا او ناسيا وهو قول ابن سيرين والشعبي ونقله الامام فخر الدين الرازي عن مالك ونقل عن عطاء انه قال كل ما لم يذكر اسم الله عليه من طعام او شراب فهو حرام احتجوا في ذلك بظاهر هذه الآية وقال الثوري وابو حنيفة ان ترك التسمية حامدا لا يحل وان تركها ناسيا يحل وقال الشافعي يحل الذبيحة سواء ترك التسمية حامدا او ناسيا ونقله البغوي عن ابن عباس ومالك ونقل ابن الجوزي عن احمد روايتين فيما اذا ترك التسمية حامدا وان تركها ناسيا حلت فنابح اكل الذبيحة التي يذبحها اسم الله عليها قال المراد من الآية الميتات وما ذبح على اسم الاصنام بدليل انه قال تعالى في سياق الآية ( وانه تقس ) واجمع العلماء على ان اكل ذبيحة المسلم التي ترك التسمية عليها لا يفسق واحتجوا ايضا في اباحتها بما روى البخاري في صحيحه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله ان هنا اقواما حدثنا عهدهم بشرك بآبائنا بلحمان فلاندرى يذكرون اسم الله عليها ام لا قال اذكروا انتم

الى الفعل ويزداد واطفانا وتعديا على النبي فتزداد قوة كاله ونهيج ايضا بسببه دواحي المؤمنين والذين في استعدادهم مناسبة للنبي فتنبعث حجتهم وتزداد محبتهم للنبي ونصرهم اياه فتظهر عليهم كالاتهم ويتقوى بهم النبي كما قيل ان شهرة مرديهم لا تكون الا بواسطة المكربين اياهم ( وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ) اي تم قضاؤه في الازل بما قضى وقدر من اسلام من اسلم وكفر من كفر ومحبة من احب احدا وعداوة من عادي قضاء مبرما وحكما صادقا مطابقا لما يقع مادلا بمناسبة كل قول وكل كل وحال لاستعداد من يصدر عنه واقتضائه له ( لا مبدل لكلماته ) لاحكامه الازلية ( وهو السميع ) لما يظهر وزن من الاقوال والافعال المقدرة ( العليم ) بما يخفون ( وان تطع



اسم الله وكلوا قالوا لو كانت التسمية شرطا للإمامة لكان الشك في وجودها مانعا من أكلها كالشك في أصل الدخ وقول الشافعي في أول الآية وإن كان ما لم يحسب الصيغة إلا أن آخرها لما حصلت فيه هذه القيود الثلاثة وهي قوله وأنه لفسق وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليحادلوك وإن اعتموهم أنكم لمشركون علما أن المراد من هذا العموم هو الخصوص والفسق ذكر اسم غير الله في الذبح كما قال في آخر السورة قل لا أجد فيما أوحى إلى محرم على طاعم يطعمه إلى قوله أو فسقا هل لغير الله به فصار هذا الفسق الذي أهل لغير الله به مفسر بالقوله وأنه لفسق وإذا كان كذلك كان قوله ولأن أكلوا مما يدكر اسم الله عليه وأنه لفسق مخصوصا بما أهل لغير الله به والله اعلم \* وقوله تعالى (وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليحادلوك) يعني أن الشياطين يوسوسون إلى أوليائهم من المشركين ليحادلوك ويخاصموا محمد صلى الله عليه وسلم وذلك أن المشركين قالوا يا محمد أخبرنا عن الشاة إذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا قترعهم أن ما قتل أنت وأصحابك حلال وما قتل الكلب والصقر حلال وما قتل الله حرام فإلله عز وجل هذه الآية وقال عكرمة لما نزلت هذه الآية في تحريم الميتة كتبت فارس وهم المجوس إلى مشركي قريش أن حاصموا محمد وقولوا له إن ما ذبحت فهو حلال وما ذبحه الله فهو حرام فأنزل الله وإن الشياطين يعني مرادة الانس وهم المجوس ليوحون إلى أوليائهم يعني مشركي قريش وكان بين فارس والعرب موالاة ومكاتبة على الروم فعلى هذا يكون المراد بالوحي المكتوبة في خفية (وإن اعتموهم) يعني في أكل الميتة وما حرم الله عليكم (أنكم لمشركون) يعني أنكم إذا منلهم في الشرك قال الرجاء فيه دليل على أن كل من أحل شيئا حرم الله أو حرم شيئا أحل الله فهو مشرك وإسمي مشركا لأنه أبت حاكما لغير الله عز وجل ومن كان كذلك فهو مشرك \* قوله عز وجل (أو من كان ميتا فحياه) يعني أو من كان ميتا فكفر فحياه بالإيمان وإنما جعل الكفر موتا لأنه جعل الإيمان حياة لأن الحى صاحب بصيرة يهتدى به إلى رشده ولما كان الإيمان يهتدى إلى الفور العظيم والحياة الأبدية شهمة بالحياة (وجعلناه نورا يمشى به في الناس) يعني وجعلناه نورا يستضيء به في الناس ويمتد به إلى قصد السبيل قبل النور هو الإسلام لأنه يخلص من ظلمات الكفر لقوله يخرجه من الظلمات إلى النور وقال قتادة هو كتاب الله القرآن لأنه يهتدى به من الله مع المؤمن بما يعمل (كن مثله في الظلمات) يعني كن هوى ظلمة الكفر وظلمة الجهالة وظلمة عمى الصيرة (ليس بخارج منها) يعني من تلك الظلمات وهذا مثل ضربه الله تعالى لحال المؤمن والكافر فيبين أن المؤمن المهتدى بمنزلة من كان ميتا فحياه وأعطاه نورا يهتدى به في مصالحه وأن الكافر بمنزلة من هو في ظلمات منغمس فيها ليس بخارج منها فيكون متخيرا على الدوام فما خلت المفسرون في هذين المثالين هل هما مخصوصان بأنسانين معينين أو هما عامان في كل مؤمن وكافر فذكروا في ذلك قولين أحدهما أن الآية في رجلين معينين ثم اختلفوا فيها فقال ابن عباس في قوله وجعلناه نورا يمشى به في الناس يريد حجة بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم كن مثله في الظلمات يريد بذلك أبا جهل بن هشام وذلك أن أبا جهل رمى النبي صلى الله عليه وسلم بفرث فأخبر حجة بما فعل أبو جهل وكان حجة قد رجع من صيد ويده قوس وحجة لم يؤمن بعد فأقبل حجة غضبان حتى ملا أبا جهل وجعل يضربه بالقوس وجعل أبو جهل يتضرع إلى حجة ويقول يا أبا جهل إني أرى ملجأه سفيه فقولوا وسب آل هاشم وأخلف آباءنا فقال حجة ومن أسفه منكم

أكثر من في الأرض) أي من في الجهة السفلية بالركون إلى الدنيا وعالم النفس والطبيعة (يضلوك عن سبيل الله) يزيينهم زحار فهم عليك ودعوتهم إياك إلى ما هم فيه (إن يتبعون إلا الظن) لكونهم محجوبين في مقام النفس بالآوهام والخيالات عن اليقين (وإن هم إلا يخبرون) يخبرون المعاني بالصورة والآخرة بالدنيا ويقدر أن أحوال المعاد وذات الحق وصفاته كأحوال المعاش وذواتهم وصفاتهم فيشركون ويخلون بعض المحرمات (إن ربك هو اعلم من يصل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين فكلوا) مما ذكر اسم الله عليه أن كتم بآياته مؤمنين ومالكهم إلا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه وإن كثير يضلون بآهوائهم بغير

فحقولاً تعبدون الحجارة من دون الله أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فأسلم حرة يومئذ  
فأنزل الله هذه الآية وقال الضحّاك نزلت في عمر بن الخطاب وأبو جهل وقال عكرمة والكاتب نزلت  
في عمر بن ياسر وأبي جهل وقال مقاتل نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وأبي جهل وذلك أن أبا جهل  
قال زاحجاً بنو عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا نحن وهم كفروا سي رهان قالوا من أنبي يوحى إليه  
والله لا نؤمن حتى يأتينا وحى كآياته فنزلت هذه الآية والقول الثاني وهو قول الحسن في آخرين  
أن هذه الآية عامة في حق كل مؤمن وكافر وهذا هو الصحيح لأن المعنى إذا كان حاصله في الكل  
دخل فيه كل أحد \* وقوله تعالى (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) قال أهل السنة المير  
هو الله تعالى ويدل عليه قوله زين لهم أعمالهم ولأن حصول الفعل يتوقف على حصول الدواعي  
وحصوله لا يكون إلا بخلق الله تعالى فدل ذلك على أن المرين هو الله تعالى وقالت المعتزلة المرين  
هو الشيطان ويرده ما تقدم \* وقوله تعالى (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرمين) يعنى وكما  
جعلنا في مكة أكابر وعظماء جعلنا في كل قرية أكابر وعظماء وقيل وهو معطوف على ما قبله ومعناه  
كأزينا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية أكابر جمع الأكر ولا يجوز أن يكون  
مضافاً لأنه لا يتم المعنى بل في الآية تقديم وتأخير تقديره وكذلك جعلنا في كل قرية مجرمين  
أكابر وأما جعل المجرمين أكابر لأنهم أقدر على المكر والغدر وترويح الباطل بين الناس من غيرهم  
وأما حصل ذلك لأجل رياستهم وذلك سنة الله أنه جعل في كل قرية أتباع الرسل ضعفاءهم  
وجعل فساقهم أكابرهم (ليمكروا فيها) قال أبو عبيدة المكر الخديعة والحيلة والغدر والفساد  
زاد بعضهم والغيبة والحيلة والابمان الكاذبة وترويح الباطل قال ابن عباس معناه يقولوا فيها  
الكذب وقال مجاهد جلس على كل طريق من طرق مكة أربعة نفر ليصرفوا الناس عن الإيمان  
بمحمد صلى الله عليه وسلم ويقولوا هو كذاب ساحر كاهن فكان هذا مكرهم (وما يمكرون  
إلا بأنفسهم) يعنى ما يخبى هذا المكر إلا بهم لأن وبال مكرهم يعود عليهم (وما يشعرون)  
يعنى أن وبال ذلك المكر يعود عليهم وبصرهم \* قوله عز وجل (وإذا جاءتهم آية قالوا لن  
نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله) يعنى البتة وذلك أن الوليد بن المغيرة قال للنبي صلى الله عليه وسلم  
لو كانت النبوة حقة لكنت أنا أولى بها منك لأنى أكبر منك سناً وأكثر منك مالاً فأنزل الله هذه الآية  
وقال مقاتل نزلت في أبي جهل وذلك أنه قال زاحجاً بنو عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفروا سي  
رهان قالوا من أنبي يوحى إليه والله لا نؤمن به ولا نتبعه أبداً إلا أن يأتينا وحى كما يأتيه فأنزل الله هذه  
الآية وإذا جاءتهم آية يعنى حجة بيّنة ودلالة واضحة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم قالوا  
يعنى الوليد بن المغيرة وأبا جهل بن هشام أو كل واحد من رؤساء الكفر ويدل عليه الآية التي  
قبلها وهى قوله وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرمين ليمكروا فيها فكان من مكر كفار قريش  
أن قالوا لن نؤمن لك حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله يعنى البتة وأما قالوا هذه المقالة الخبيثة حسداً  
منهم للنبي صلى الله عليه وسلم وفي قولهم لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله قولاً واحداً  
وهو المشهور أن القوم أرادوا أن تحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت للنبي صلى الله عليه وسلم  
وأن يكونوا متبوعين لاتباعين القول الثاني وهو قول الحسن ومنقول عن ابن عباس أن المعنى  
وإذا جاءتهم آية من القرآن تأمرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم قالوا لن نؤمن لك يعنى لن  
نصدقك حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله يعنى حتى يوحى إلينا ويأتينا جبريل بصدقك بانك

علم أن ربك هو أعلم بالمعتدين  
ودرو) معلوم مما مر في المائدة  
ومسبب الدعى عن طاعة  
لمضلين واتباعهم (ظاهر الأثم)  
سيئات الأعمال والأقوال  
الظاهرة على الجوارح  
(وباطنه أن الدين يكسبون  
الآثم سيحرون بما كانوا  
يقترفون ولأنهم كلوا مما لم  
يذكر اسم الله عليه وأنه  
لفسق وأن الشياطين  
ليوحون إلى أوليائهم ليحا  
دلوكم وأن اطعموهم أنكم  
لتمشركون) العقائد الفاسدة  
والعرائم الباطلة (أو من كان  
ميتاً) بالجهل وهو النفس  
وباحتجابها بصفاتها (وأحييناه)  
بالعلم ومحبة الحق أو يكشف  
حجب صفاتها بتجليات صفاتها  
(وجعلناه نورا يمشى به  
في الناس كمن مله في الظلمات  
ليس بخارج منها) من هدايتنا  
وعلمنا أو نورا من صفاتنا  
أو نوراً من قبو مبداه بذاتنا  
على حسب مراتبه كمن

رسول الله فعلى هذا القول لم يطلبوا النبوة وانما طلبوا ان يخبرهم الملائكة بصدق محمد صلى الله عليه وسلم وانه رسول من الله تعالى وعلى القول الاول انهم طلبوا ان يكونوا انبياء ويدل على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله تعالى ( الله اعلم حيث يجعل رسالته ) يعنى انه تعالى يعلم من يستحق الرسالة فيشرفه بها ويعلم من لا يستحقها ومن ليس باهل لها وانتم لستم لها باهل وان النبوة لا تحصل لمن يطلبها خصوصا لمن عنده حسد ومكر وغدر وقال اهل المعاني الابلغ في تصديق الرسل ان لا يكونوا قبل البعثة مطاعين في قومهم لان الطعن كان توجه عليهم فيقال انما كانوا رؤساء مطاعين فاتبعهم قومهم لاجل ذلك فكان الله تعالى اعلم بمن يستحق الرسالة فجعلها لليتيم ابي طالب دون ابي جهل والوليد وغيرهما من اكابر قريش ورؤسائها \* وقوله تعالى ( سيصيب الذين اجروا صغار ) اى ذلة وهوان وقيل الصغار وهو الذل الذى تصغر الى المرء نفسه فيه ( عند الله ) يعنى هذا من عند الله وقيل ان هذا الصغار ثابت لهم عند الله فعلى هذا القول انما يحصل لهم الصغار فى الآخرة وقيل معناه سيصيبهم صغار بحكم الله حكم به عليهم فى الدنيا ( وعذاب شديد ) يعنى فى الآخرة ( بما كانوا يعمرون ) يعنى انما حصل لهم هذه الصغار والعذاب بسبب مكرهم وحسدكم وطلبهم ما لا يستحقون \* قوله تعالى ( فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ) اى الايمان يقال شرح الله صدره فانشرح اى وسعه لقبول الايمان والخير فتوسع وذلك ان الانسان اذا اعتقد فى عمل من الاعمال ان نفعه زائد وخيره راجح وريحه ظاهر مال بطبعه اليه وقويت رغبته فيه قسمي هذه الحالة سعة النفس وانشرح الصدر وقبل السرح التفتح والبيان يقال شرح فلان امره اذا اوضحه وظهره وشرح المسئلة اذا كانت مشككة فاوضحها وبينها فقد ثبت ان للشرح معنيين احدهما الفتح ومنه يقال شرح الكافر بالكفر صدرا اى فتحه لقبوله ومنه قوله تعالى ولكن من شرح بالكفر صدرا وقوله افن شرح الله صدره للاسلام يعنى فتحه ووسعه لقبوله والثانى ان الشرح نور يقذفه الله فى قلب العبد فيعرف بذلك النور الحق فيقبله وينشرح صدره له ومعنى الآية فمن يرد الله ان يهديه للايمان بالله وبرسوله وبما جاء به من عنده يوفقه له وينشرح صدره لقبوله وبهوته عليه ويسهله بفضله وكرمه ولطفه واحسانه اليه فعند ذلك يستنير الاسلام فى قلبه فيضي به ويتسع له صدره ولما زلت هذه الآية سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقيل نور يقذفه الله فى قلب المؤمن فينشرح له وينفتح قيل فهل لذلك اماره قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت واسنده الطبرى عن ابن مسعود قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت عليه هذه الآية فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام قال اذا دخل البور القلب انفتح وانشرح قالوا فهل لذلك من آية يعرف بها قال الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت \* وقوله تعالى ( ومن يرد ) اى الله ( ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا ) يعنى يجعل صدره ضيقا حتى لا يدخله الايمان وقال الكلبي ليس للخير فيه منفذ وقال ابن عباس اذا سمع ذكر الله اشتأز قلبه واذا سمع ذكر الاصنام ارتاح الى ذلك وقرأ عمر بن الخطاب هذه الآية وعنده اعرابي من كنانة فقال له ما الحرجة فيكم قال الحرجة فى الشجرة تكون بين الاشجار التى لاتصل اليها راعية ولا وحشية

صفته هذا اى هذا القول وهو انه فى ظلمات من نفسه وصفاتها وافعالها ليس بخارج منها ( كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون ) للمحجوبين علمهم فاحتجبوا به ( وكذلك جعله فى كل قرية اكابر مجرميها ليذكروا فيها ) للحكمة المذكورة فى اعلاء الانبياء وكذا فى قرية وجود الانسان التى هى البدن جعلنا اكابر مجرميها من قري النفس الامارة ليذكروا فيها باضلال القلب وفنائه واغوائه ( وما يذكرون الا بانفسهم وما يشعرون ) لان قاذبة مكرهم راجعة اليهم باحتراقهم بنيران فقدان الآلات والاسباب فى حميم الهوى والحرامان من اللذات والشهوات وحصول الآلات الجسمانية هند خراب البدن وعند المعاد والبعث فى افجج الصور على

ولاشئ فقال عمر كذاك قلب المنافق لا يصل اليه شئ من الخير واصل الحرج الضيق وهو مأخوذ من الحرجة وهي الاشجار الملتف بعضها على بعض حتى لا يصل اليها شئ وقرأ ابن عباس هذه الآية فقال هل هنا احد من بني بكر قال رجل نعم قال ما الحرجة فيكم قال الوادي الكثير الشجر المستمسك الذي لا طريق فيه فقال ابن عباس كذاك قلب الكافر قال اهل المعاني لما كان القلب محلا للعلوم والاعتقادات وصف الله تعالى قلب من يريد هدايته بالانشراح والانفساح ونوره فقبل ما ودعه من الايمان بالله ورسوله ووصف قلب من يريد ضلأته بالضيق الذي هو خلاف النرح والانفساح فدل ذلك على ان الله تعالى صير قلب الكافر بحيث لا يعي علما ولا استدلالا على توحيد الله تعالى والايمان به وفي الآية دليل على ان جميع الاشياء بمشيئة الله وارادته حتى ايمان المؤمن وكفر الكافر \* وقوله تعالى (كأنما يصعد في السماء) يعني ان الكافر اذا دعى الى الاسلام كأنه قد كلف ان يصعد الى السماء ولا يقدر على ذلك وقيل يجوز ان يكون المعنى كان قلب الكافر يصعد الى السماء نبوا عن الاسلام وتكبرا وقبل ضايق عليه المذهب فلم يجد الا ان يصعد الى السماء وليس يقدر على ذلك وقيل هو من المشقة وصعوبة الامر فيكون المعنى ان الكافر اذا دعى الى الاسلام فانه يتكلف مشقة وصعوبة في ذلك كمن يتكلف الصعود الى السماء وليس يقدر على ذلك (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) الكاف في كذلك تفيد التشبيه وفيه وجهان الاول معناه ان جعله الرجس عليهم كجعله صدورهم ضيقة حرجة والمعنى كما جعلنا صدورهم ضيقة حرجة كذلك يجعل الرجس عليهم الوجه الثاني قال الزجاج اى مثل ما قصصنا عليك كذلك يجعل الله الرجس فال ابن عباس الرجس الشيطان اى فيسلطه الله عليهم وقال مجاهد الرجس مالا خير فيه وفي رواية عن ابن عباس ان الرجس العذاب وقال الزجاج الرجس في الدنيا اللعنة وفي الآخرة العذاب \* قوله عز وجل (وهذا صراط ربك مستقيما) يعني وهذا الذي بينا لك يا محمد في هذه السورة وغيرها من سور القرآن هو صراط ربك يعني دينه الذي شرعه لعباده ورضيه لنفسه وجعله مستقيما لا اعوجاج فيه قال ابن عباس في قوله وهذا صراط ربك مستقيما يعني الاسلام وقال ابن مسعود يعني القرآن لانه يؤدي من تبعه وعمل به الى طريق الاستقامة والسداد (قد فصلنا الآيات) يعني قد فصلنا آيات القرآن بالوعد والوعيد والواب والعقاب والحلال والحرام والامر والنهي وغير ذلك من احكام القرآن (لقوم يذكرون) يعني لمن يذكرونها ويتعظ بما فيها من المواعظ والعبر قال عطاء يعني اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم باحسان (لهم دار السلام عند ربهم) يعني الجنة في قول جميع المفسرين قال الحسن والسدى السلام هو الله تعالى وداره الجنة ومعنى السلام في اسماء الله تعالى ذوالسلام وهو جمع سلامة لانه تعالى ذوالسلامة من جميع الآفات والفتن فعلى هذا القول اضيفت الدار الى السلام الذي هو اسم الله تعالى اضافة تشريف وتعظيم كاقيل للكعبة بيت الله ولابي صلى الله عليه وسلم عبد الله في قوله وانه لما قام عبد الله يدعوه واحجج لعمدة هذا بان اضافة الدار الى الله تعالى نهاية تشريفها وتعظيمها فكان ذكر الاضافة مبالغة في تعظيم امرها وقيل ان السلام صفة للدار لانها دار السلامة الدائمة التي لا تنقطع فعلى هذا يكون السلام بمعنى السلامة كأنه قال لهم دار السلامة التي لا يلقون فيها شئاً يكرهونه وقيل سميت بذلك لان جميع حالاتها مقرونة بالسلامة كما قال تعالى في وصفها

أسوا الاحوال (واذا جاءتهم آية قالوا لنؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتى رسول الله) من صفة قلبية واشراق نوري من هيئة ملكية خلقية أو علم وحكمة وفيض من روح ينكرونها بالاعراض عنها ويتمنون من قبل الوهم والخيال ادراكات مثل ادراكات العقل والفكر وزيكيات تخيلية ومغالطات وهمية يعارضون بها البراهين الخفية حتى يؤمنوا بها ويدعوا لها (الله علم حيث يجعل رسالته) لا يضعها الا واضعها من القوى الروحانية المجردة من المواد الهيولانية (سيصيب الذين أجرؤا) باحتجابهم ومكرهم في اضلالهم من استدلالهم أو اهتدى من القلوب الصافية (صغار عند الله) بزوال قدرتهم وتمكنهم بخراب البدن

ادخلوها بسلام آمنين والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال نحيبهم فيها سلام وقال سلام قولا من رب رحيم لا يسمعون فيها لغوا ولا سلاما وقوله عند ربهم يعني ان الجنة معدة مهبة لهم عند ربهم حتى يوصلهم اليها ( وهو وليهم بما كانوا يعملون ) يعني انه تعالى يتولى امرهم وايصال المنافع اليهم ويدفع المضار عنهم وقيل معناه انه يتولاهم في الدنيا بالتوفيق والهداية وفي الآخرة بالجزاء والجنة وقيل الولي هو الناصر والقريب يعني انه تعالى ينصرهم في الدنيا ويقربهم في الآخرة بسبب اعمالهم الصالحة التي كانوا يتقربون بها اليه في الدنيا \* قوله تعالى ( ويوم نحشرهم جميعا ) اي اذكر يا محمد يوم نحشر المعادلين بالله الاصنام مع اوليائهم من الشياطين يعني نحشر المشركين والشياطين جميعا يوم القيامة ( يا معشر الجن ) فيه حذف تقديره يقول لهم يا معشر الجن والمعشر الجماعة والمراد من الجن الشياطين ( قد استكثرتم من الانس ) يعني من اضلالهم واغوائهم وقال ابن عباس معناه اضلتم كثيرا من الانس وهذا التفسير لا بدله من تاويل آخر لان الجن لا يقدر على اضلال الانس واغوائهم بانفسهم لانه لا يقدر على الاجبار احد الا الله لانه هو المتصرف في خلقه بما شاء فوجب ان يكون المعنى قد استكثرتم من الدعاء الى الاضلال مع مصادفة القبول من الانس ( وقال اولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض ) يعني استمتع الجن بالانس والانس بالجن فاما استمتاع الانس بالجن فقال الكلبي كان الرجل في الجاهلية اذا سافر فزل بأرض قراء وخاف على نفسه من الجن قال اعود بسيد هذا الوادي من شرسفهاء قومه فيبيت في جوارهم واما استمتاع الجن بالانس فهو انهم قالوا اسدنا الانس مع الجن حتى اذا ذابنا فزادون بذلك شرقا في قومهم وعظما في انفسهم وقيل استمتع الانس بالجن وهو ما كانوا يلقون اليهم من الاراجيف والسمير والكهانة وتزيينهم الامور التي كانوا يهيمونها وتسهيل سبلها عليهم واستمتع الجن بالانس طاعة الانس للجن فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي وقيل استمتع الانس بالجن فيما كانوا يبدلونهم على انواع الشهوات واصناف الطيبات ويسهلونها عليهم واستمتع الجن بالانس هي طاعة الانس للجن فيما يأمرهم به وينقادون لحكمهم فصاروا كالرؤسا للانس والانس كالاتباع وقيل ان قوله ربنا استمتع بضنا بعض هو من كلام الانس خاصة لان استمتاع الجن بالانس وبالعكس امر نادر لا يكاد يظهر اما استمتاع الانس بعضهم ببعض فهو ظاهر فوجب حل الكلام عليه ( وبلغنا اجلنا الذي اجلت لنا ) يعني ان ذلك الاستمتاع كان الى اجل معين ووقت محدود ثم ذهب وبقيت الحسرة والتدامة قال الحسن والسدي الاجل الموت وقيل هو وقت البعث للحساب في يوم القيامة ( قال ) يعني قال الله لهؤلاء الذين استمتع بعضهم ببعض من الجن والانس ( البارثواكم ) يعني ان النار مقامكم ومقرم فيها ومصيركم اليها ( خالدين فيها ) يعني مقيمين في نار جهنم ابد ( الا ماشاء الله ) اختلفوا في معنى هذا الاستثناء فقيل معناه خالدين فيها الا قدر مدة بعثهم ووقوفهم للحساب الى حين دخولهم الى النار فان هذا الوقت ليسوا بالخالدين فيه في النار وقيل المراد من هذا الاستثناء هو اوقات نقلتهم من عذاب الى عذاب آخر وذلك انهم يستغيثون من النار فينقلون الى الزمهرير ثم يستغيثون منه فينقلون الى النار فكانت مدة نقلتهم هي المراد من هذا الاستثناء ونقل جمهور المفسرين عن ابن عباس انه قال ان هذا الاستثناء يرجع الى قوم سبق فيهم علم الله انهم يسلمون ويصدقون النبي صلى الله عليه وسلم

(وعذاب شديد بما كانوا يكفرون) بحرمانهم عما يلائهم ووصول ما ينافيهم في المعاد الجسماني بسبب مكفرهم (فن يرده الله ان يهديه) من هذه القوى للانقياد للعقل (يشرح صدره للاسلام) اي يسهل عليه ويجعل وجهه الذي يلي القلب ذاتوا وسعة لقبول نوره وممكننا من استسلامه له (ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا) يعسر عليه ويججزه عن ذلك (حرجا) ذاظلة وقصور استمداد عن قبول النور كائما يزاول امرامتنا في الاستنارة بنور القلب وطلب الفيض منه على هذا التأويل الذي ذكرناه وعلى المعنى الظاهر المراد من الآية السابقة فن يرده الله ان يهديه للتوحيد بشرح صدره بقبول نور الحق واسلام الوجود الى الله بكشف

فيخرجون من النار قالوا فعلى هذا التأويل تكون ما في قوله الا ما شاء الله بمعنى من يعنى الامن شاء الله ونقل الطبري عن ابن عباس انه كان تأويل هذا الاستثناء بان الله عز وجل جعل امر هؤلاء القوم في مبلغ عذابهم الى مشيئته قال في هذا الآية انه لا ينبغي لاحد ان يحكم على الله في خلقه ان لا ينزلهم جنة ولا ناراً قال الزجاج والقول الاول اولى لان معنى الاستثناء انما هو من يوم القيامة لان قوله ويوم نحشرهم جميعاً هو يوم القيامة ثم قال خالدين فيما مذبحون الا ما شاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدة محاسبتهم ( ان ربك حكيم ) يعنى في تدبير خلقه وتصريفه اياهم في مشيئته من حال الى حال وغير ذلك من افعاله وقيل حكيم فيما يفعله من نواب الطائع وعقاب العاصي وفي سائر وجوه المجازاة ( عليهم ) يعنى بعواقب امور خلقه وما هم اليه صائرون كانه قال انما حكمت لهؤلاء الكفار بالخلود في النار لعلهم بانهم يستحقون ذلك \* قوله عز وجل ( وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً ) الكاف في وكذلك كاف التشبيه تقتضى شيئاً تقدم ذكره فالتقدير كما نزلت العذاب بالجن والانس الذين استمتع بعضهم ببعض كذلك نولي بعض الظالمين بعضاً نسلط بعضهم على بعض فنأخذ من الظالم بالظلم كما جاء في الاثر من اعان ظالم اسلمه الله عليه وقال قتادة نجعل بعضهم اولياء بعض فالتأويل من ولى المؤمن حيث كان واين كان والكافر ولى الكافر حيث كان واين كان وفي رواية اخرى عن قتادة قال يتبع بعضهم بعضاً في النار من الموالاة وقيل معناه نولي ظلمة الانس ظلمة الجن وظلمة الجن ظلمة الانس يعنى نكل بعضهم الى بعض وقال ابن عباس في تفسير هذه الآية هو ان الله تعالى اذا اراد بقوم خيراً ولى عليهم خيارهم واذا اراد بقوم شراً ولى عليهم شرارهم فعلى هذا القول ان الرعية متى كانوا ظالمين سلط الله عز وجل عليهم ظالماً مثلهم فن اراد ان يخلص من ظلم ذلك الظالم فليترك الظالم \* وقوله تعالى ( بما كانوا يكسبون ) يعنى بسلط عليهم من يظلمهم بسبب اعمالهم الخبيثة التي اكتسبوها \* قوله ( يا معشر الجن والانس ) المعسر كل جماعة امرهم واحداً والجمع معاشر ( الميا تكم رسل منكم ) اختلف العلماء في معنى هذه الآية وهل كان من الجن رسل ام لا فذهب اكثر العلماء الى انه لم يكن من الجن رسول وانما كانت الرسل من الانس واجابوا عن قوله رسل منكم يعنى من احدكم وهم الانس فحذف المضاف فهو كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من احدهما وهو الملح دون العذب وانما جاز ذلك لان ذكرهما قد جمع في قوله مرج البحرين وهو جائز في كل ما اتفق في اصله فلذلك لما اتفق ذكر الجن مع الانس جاز مخاطبتهما بما ينصرف الى احد الفريقين وهم الانس وهذا قول الفراء والزجاج ومذهب جمهور اهل العلم قال الواحدى وعليه دل كلام ابن عباس لانه قال يريد انبياء من جنسهم ولم يكن من جنس الجن انبياء وذهب قوم الى انه ارسل الى الجن رسلا منهم كما ارسل الى الانس رسلا منهم قال الضحاك من الجن رسل كما من الانس رسل وظاهر الآية يدل على ذلك لانه قال تعالى الميا تكم رسل منكم فمخاطب الفريقين جميعاً واجيب عن ذلك بان الله تعالى قال يا معشر الجن والانس الميا تكم رسل منكم وهذا يقتضى كون الرسل بعضهم اباضاً هذا المجموع واذا كان الرسل من الانس كان الرسل بعضهم اباضاً هذا المجموع وكان هذا القول اولى من حل لفظ الآية على ظاهرها فثبت بذلك كون الرسل من الانس لا من الجن ويحمل ايضا ان يقال ان كافة

حجب صفات نفسه عن وجه قلبه الذى يلى النفس فيفسح لقبول نور الحق ومن يرد ان يضل به يجعل صدره ضيقاً حرجاً باستيلائها عليه ضغطها له ( كأنما يصعد في السماء ) في سماء روجه مع تلك الهيات البدنية وذلك أمر محال ( كذلك يجعل الله الرجس رجس ) الرجس التلوث بلوث التعلقات المادية أوجس التعذب بالهيات البدنية ( على الذين لا يؤمنون وهذا ) أى طريق التوحيد واسلام الوجه الى الله ( صراط ربك مستقيماً ) لا اعوجاج فيه بوجه من الوجوه يميل الى جانب الصورة الى جانب المعنى اوالى النظر الى الغير والشرك به ( قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون ) المعارف والحقائق التي هي مركوزة في استعدادهم فيهدوا بها ( لهم دار السلام )



الرسول كانوا من الانس لكن الله تعالى يلقى الداعية في قلوب قوم من الجن حتى يسمعو كلام الرسول من الانس ثم يأثروا قومهم من الجن فيخبروهم بما سمعوا من الرسول وينذروهم به كما قال تعالى واذصرنا اليك نفر من الجن يستمعون القرآن فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين فكان اولئك نفر من الجن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومهم وهذا مذهب مجاهد فانه قال الرسول من الانس والذين من الجن ونحو ذلك قال ابن جريج وابو عبيدة وقيل كانت الرسل يعثون الى الجن ولكن بواسطة رسل الانس والله اعلم بمراده واسرار كتابه \* وقوله تعالى ( يقصون عليكم آياتي ) يعني يخبرونكم بما اوحى اليهم من آياتي الدالة على توحيدى وتصديق رسلى ( وينذرونكم لقاء يومكم هذا ) يعني ويخبرونكم ويخوفونكم لقاء ذنابى في يومكم هذا وهو يوم القيامة ولذلك ان الله تعالى يقول يوم القيامة لكفار الجن والانس على سبيل التقريع والتوبيخ بما اخبر في كتابه وهو قوله تعالى يا معشر الجن والانس الآية فيحيون بما اخبر عنهم في قوله تعالى ( قالوا ) يعني كفار الجن والانس ( شهدنا على انفسنا ) اعترفوا بان الرسل قد اتهمهم وبلغتهم رسالات ربهم وانذروهم لقاء يومهم هذا اوانهم كذبوا الرسول ولم يؤمنوا بهم وذلك حين شهدت عليهم جوارحهم بالشرك والكفر قال الله تعالى ( وعرفتكم الحياة الدنيا ) يعني انما كان ذلك بسبب انهم غرتهم الحياة الدنيا ومالوا اليها ( وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين ) في الدنيا فان قلت كيف اقرؤا على انفسهم بالكفر في هذه الآية وجدوا الشرك والكفر في قوله والله ربنا ما كنا مشركين قلت يوم القيامة يوم طويل والاحوال فيه مختلفة فاذا راوا ما حصل للمؤمنين من الخير والفضل والكرامة انكروا الشرك لعسل ذلك الاكار ينفعهم وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين فحينئذ يختم على افواههم وتشهد عليهم جوارحهم بالشرك والكفر فذلك قوله تعالى وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين فان قلت لم كرر شهادتهم على انفسهم قلت شهادتهم الاولى اعتراف منهم بما كانوا عليه في الدنيا من الشرك والكفر وتكذيب الرسل وفي قوله وشهدوا على انفسهم ذم لهم ونحطت لرايهم ووصف لقله نظرهم لانفسهم وانهم قوم غرتهم الحياة الدنيا واذا انها كانت عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والمقصود من شرح حالهم تحذير السامعين وزجرهم عن الكفر والمعاصى \* قوله عز وجل ( ذلك ) اشارة الى ما تقدم ذكره من بعثة الرسل اليهم وانذارهم سوء العاقبة وقال الزجاج معناه ذلك الذى قصصنا عليك من امر الرسل وامر عذاب من كذبهم ( ان لم يكن ربك ) يعني لانه لم يكن ربك ( مهلك القرى بظلم ) قال الكلبي معناه لم يكن يهلكهم بذنوبهم من قبل ان تأنيبهم الرسل فتنهاهم فان رجعوا والاتاهم العذاب وهذا قول جمهور المفسرين قال الفراء يجوز ان يكون المعنى لم يكن يهلكهم بظلم منه ( واهلها غافلون ) اى وهم غافلون فعلى قول الجمهور يكون الظلم فعلا للكفار وهو شركهم وذنوبهم التى غفلوها وعلى قول الفراء انه لو اهلكهم قبل بعثة الرسل لكان ظالما والله عز وجل تعالى عن الظلم والقول الاول اصح لانه تعالى يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد لا اعتراض لاحد عليه فى شئ من افعاله غير انه اخبرانه لا يعذب قبل بعثة الرسول ولو فعل ذلك لم يكن ظالما منه \* قوله تعالى ( ولكل درجات مما عملوا ) يعنى ولكل عامل بطاعة الله او بمعصيته درجات يعنى منازل يبلغها بعمله ان كان خيرا فخير وان كان شرا فشر وانما سميت درجات لتفاضلها في الارتفاع والانخفاض كتفاضل الدرج وهذا انما يكون في الثواب والعقاب على قدر اعمالهم

السلامة من كل نفس وآفة  
وخوف ظهور صفة  
ووجود بقية ( عند ربهم )  
في حضرة صفاته او حضرة  
ذاته ( وهو وليهم بما كانوا  
يعملون ) يعطيهم محبته  
وكاله ويدخلهم في ظل  
صفاته ويجعلهم في امانه  
بالبقاء السرمدى بعد فناء  
حدثانهم بسبب اعمالهم  
القلبية والقالية في سلوكهم  
( ويوم نحشرهم ) في يوم  
حين الجمع المطاق ( جميعا )  
قلنا ( يا معشر الجن ) جن  
القوى الفسائية ( قد استكثرتم  
من الانس ) اى من الحواس  
والاعضاء الظاهرة  
او من الصور الانسانية  
بان جعلتموهم اتباعكم واهل  
طاعتكم اياهم وتسويهم لكم  
وتزيينكم الحطام الدنيوية  
والاذات الجسمانية عليهم  
ووسوستكم اياهم بالمعاصى  
( وقالوا يا هؤلاء من الانس )  
الذين تولوهم ( ربنا استمتع

بعضنا بعض) بانفساع كل  
منافى صورة الجمعية بالآخر  
(و) قد بلغنا اجلنا الذى  
اجلت لنا بالموت او بالعاد  
الجسماني على اقبح الصور  
واسوا العيش (قال النار)  
نار الحرمان عن اللذات  
ووجد ان الآلام (مشواكم  
حالدين فيها لا) وقت  
(ماشاء الله) ان تخفف  
او ينجي منكم من لا يكون  
سبب تعذيبه شركا راسخا  
في اعتقاده (ان ربك حكيم)  
لا يعذبكم الا بما كنتم نفوسكم  
التي كنتم على ما كنتم عليه  
الحكمة (عليكم) بمن تعذب  
باعتقاده فيدوم ذنابه  
او بما كنتم سيات اعماله  
فيعذب على حسبه ثم ينجو  
منه (وكذلك نولي بعض  
الظالمين بعضا بما كانوا  
يكسبون) اي مثل ذلك  
الجميل العظيم الهائل نجعل  
بعضهم ولى بعض بتوافق  
مكاسبهم وتناسبها فينالون  
ويحشرون معا في العذاب  
كالجن والانس الذين  
ذكرناهم او نجعل بعضهم  
والى بعض بتعذيبه بمكسوباته  
في النار (يا مشر الجن)  
والانس الم يأتكم رسل  
منكم يقصون عليكم اياتي

في الدنيا فمنهم من هو اعظم ثوابا ومنهم من هو اشد عقابا وهو قول جمهور المفسرين وقيل ان  
قوله تعالى ولكل درجات مما عملوا مختص باهل الطاعة لان لفظ الدرجة لا يليق الا بهم \* وقوله  
تعالى (ومار بك بغافل عما يعملون) مختص باهل الكفر والمعاصي وفيه وعيد وتهديد لهم والقول  
الاول اصح لان علمه تعالى شامل لكل المعلومات فيدخل فيه المؤمن والكافر والطائع والعاصي  
وانه عالم باعمالهم على التفصيل التام فيجزى كل عامل على قدر عمله وما يليق به من ثواب او عقاب  
\* قوله عز وجل (وربك الغني) يعني عن خلقه وذلك انه تعالى لما بين ان اكل عامل بطاعة  
او معصية درجة على قدر عمله بين ان تخصيص المطيعين بالثواب والعاصين بالعقاب ليس لانه يحتاج  
الى طاعة المطيع او تمتنع بمعصية العاصي بل هو الغني على الاطلاق وان جميع الخلق فقراء اليه  
(ذو الرجة) قال ابن عباس بأوليائه واهل طاعته وقال الكلبي بخلقته ذواته تجاوز عنهم فن رجة  
تأخير العذاب عن المذنبين لعلمهم بتوبون ورجعون (ان بشأ يذهبكم) يعني بهلككم الخطاب  
لاهل مكة وفيه وعيد وتهديد لهم (ويستخلف) يعني وينشئ ويخلق (من بعدكم) يعني من  
بعدها لكم (ما يشاء) يعني خلقا غيركم امثل واطوع منكم (كما انشأكم من ذرية قوم آخرين)  
اختلفت عبارات المفسرين في هذه اللفظة فقال البغوي يعني آباءهم الماضين قرنا بعد قرن ونحوه  
قال الواحدي وصاحب الكشف يعني من اولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم اهل  
سفينة نوح عليه السلام وقال الامام فخر الدين الرازي في قوله تعالى ويستخلف من بعدكم يعني من  
بعد اذهابكم لان الاستخلاف لا يكون الا على طريق البدل من فائت واما قوله ما يشاء فالمراد منه  
خلق ثالث اورابع واختلفوا فيه فقال بعضهم خلقا آخر من امثال الجن والانس قال القاضي وهو  
الوجه الاقرب لان القوم يعملون بالعادة انه تعالى قادر على انشاء امثال هذا الخلق فتى كل خلق  
ثالث ورابع يكون اقوى في دلالة القدرة فكانه تعالى به على ان قدرته ليست مقصورة على جنس  
دون جنس من الخلق الذين يصلحون لرجته العظيمة التي هي الثواب فبين بهذا الطريق انه تعالى  
لرجته لهؤلاء الاقوام الحاضرين ابقاهم وامهلهم ولو شاء لاماتهم وافناهم وابدل منهم سواهم ثم  
بين الله تعالى قوة قدرته على ذلك فقال كما انشأكم من ذرية قوم آخرين لان المرء اذا تفكر علم  
انه تعالى خلق الانسان من نطفة ليس فيها من صورته قليل ولا كثير فوجب ان يكون ذلك  
بمحض القدرة والحكمة واذا كان كذلك فكما قدر على تصوير هذه الاجسام بهذه الخاصة فكذلك  
يقدر على تصويرهم خلقا آخر محالفا لها هذا آخر كلامه وقال الطبري في قوله كما انشأكم من ذرية  
قوم آخرين يقول كما احدثكم وابتدعكم من بعد خلق آخرين كانوا قبلكم ومعنى من في هذا  
الموضع التعقيب كما يقال في الكلام اعطيتك من دينارك ثوبا يعني مكان الدينار ثوبا لا ان الثوب  
من الدينار بعض كذلك الذين خوطبوا بقوله كما انشأكم لم يرد باخبارهم هذا الخبر انهم انشؤا  
من اصلاب قوم آخرين ولكن معنى ذلك ما ذكرنا انهم انشؤا مكان قوم آخرين فداهلكوا قبلهم  
\* قوله تعالى (ان ما تودعون) به من مجيء الساعة والبعث بعد الموت والحشر للحساب يوم  
القيامة (لا ت) يعني انه كائن قريب (وما انتم بمعجزين) يعني بفائتين حينما كنتم يدرككم  
الموت (قل) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي قل يا محمد (يا قوم) اي قل لقومك من كفار  
قريش (اعملوا على مكانتكم) وقري مكانتكم على الجمع والمكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة

وينذرونكم لقاء يومكم هذا  
قالوا شهدنا على أنفسنا  
وغررنا الحياة الدنيا  
وشهدوا على أنفسهم أنهم  
كانوا كافرين ( من البشر  
الذين هم جنسكم وعلى  
التأويل المذكورة من  
عقولكم التي هي قوى من  
جنسكم وهذه الاسئلة  
والاجوبة والشهادات كلها  
بلسان الحال واظهار  
الوصاف كقيل قال الجدار  
للو تدلم تشقني قال الوتد  
سل من يدقني وكشهادة  
الايدى والارجل بصورها  
التي تناسب هيات فعالها  
وتعذبها (ذلك ان لم يكن  
ربك مهلك القرى بظلم  
واهلها غافلون ) اشارة  
الى ارسال الرسل وتبيين  
الآيات والارام الحجة بالانذار  
والتهديد اى الامر بذلك  
لان ربك لم يكن مهلك القرى  
على غفلتهم ظالما لانه ينافي  
الحكمة ( ولكل درجات  
مما عملوا وماربك بغافل  
عما تعملون وربك الغنى  
ذوالرحمة ) فى القرب  
والبعد من اعمالهم التي عملوها  
( ان يشأ يذهبكم ) بفساد  
هينكم ( ويستخلف من  
بعدكم ) من اهل طاعته

اذا تمكن ابلغ التمكن وبمعنى المكان يقال مكان ومكانة كما يقال مقام ومقامة فقوله اعلموا على مكانكم  
يحتمل ان يكون معناه اعلموا على تمكنكم من امركم واقصى استطاعتكم وامكانكم ويحتمل ان يكون  
معناه اعلموا على حالتكم التي انتم عليها كما يقال للرجل اذا امر ان يثبت على حاله مكانتك يا فلان  
اى اثبت على ما انت عليه لاتغيره وقال ابن عباس معناه اعلموا على ناحيتكم ( انى عامل ) يعنى  
انى عامل على مكاتى التي انا عليها وما امرنى به ربي والمعنى اثبتوا على ما انتم عليه من الكفر والعداوة  
فاضى ثابت على الاسلام والمصابرة \* فان قلت ظاهر الآية يدل على امر الكفار بالاقامة على ما هم عليه  
من الكفر وذلك لا يجوز \* قلت \* معنى هذا الامر الوعيد والتهديد والمبالغة فى الزجر عما هم عليه  
من الكفر فكأنه قال اقيموا على ما انتم عليه من الكفر ان رضىتم لانفسكم بالعذاب الدائم فهو كقوله  
تعالى اعلموا ما شئتم فيه تقويض امر العمل اليهم على سبيل الزجر والتهديد وليس فيه اطلاق لهم فى عمل  
ما ارادوه من الكفر والمعاصى \* وقوله تعالى ( فسوف تعلمون ) يعنى لمن تكون العاقبة المحمودة  
لنا اولكم وقيل معناه فسوف تعلمون عند زول العذاب بكم اين كان على الحق فى عمله نحن ام انتم  
( من تكون له عاقبة الدار ) يعنى فسوف تعلمون غدا فى القيامة لمن تكون عاقبة الدار وهى الجنة  
( انه لا يفلح الظالمون ) قال ابن عباس معناه انه لا يسعد من كفرى واشرك \* ثم فى هذه الآية قولان  
احدهما انها محكمة وهذا على قول من يقول ان المراد بقوله اعلموا على مكانكم الوعيد والتهديد  
والقول الثانى انها مسوخة بآية السيف وهذا على قول من يقول ان المراد بها ترك القتال \* قوله  
تعالى ( وجعلوا لله مآذرا من الحرب والانعام نصيبا ) الآية لما بين الله عز وجل فتح طريقة الكفار  
وما كانوا عليه من انكار البعث وعبر ذلك عقبه بذكر انواع من جهالاتهم واحكامهم الفاسدة تنبها  
على ضعف عقولهم وفساد ما كانوا عليه فى الجاهلية فقال تعالى وجعلوا لله مآذرا يعنى مما خلق  
من الحرب يعنى الررع والنمر والانعام يعنى ومن الانعام وهى الابل والبقر والغنم نصيبا يعنى فمما جزأ  
من المفسرون كان المشركون فى الجاهلية يجعلون لله من حروثهم وثمارهم وانعامهم وسائر اموالهم  
نصيبا وللانعام نصيبا فجعلوه من ذلك لله صرفوه الى الضيفان والمساكين وما جعلوه للانعام  
انفقوه عليها وعلى خدمتها فان سقط شئ مما جعلوه لله فى نصيب الاوثان تركوه وقالوا ان الله  
غنى عن هذا وان سقط شئ من نصيب الاوثان فيما جعلوه لله ردوه الى الاوثان وقالوا انها محتاجة  
اليه وكانوا اذا هلك شئ مما جعلوه لله لم يبالوا به واذا انتقص شئ مما جعلوه للاوثان جبروه مما  
جعلوه لله ذلك قوله وجعلوا لله مآذرا من الحرب والانعام نصيبا وفيه اختصار تقديره وجعلوا  
لله مآذرا من الحرب والانعام نصيبا وللانعام نصيبا ( فقالوا هذا لله زعمهم ) يعنى قولهم الذى  
هو غير حقيقة لان معنى زعم حكاية قول يكون \* فله الكذب ولذلك لا يحى الا فى موضع ذم لقائله وانما  
نسبوا الى الكذب فى قولهم هذا لله زعمهم وان كانت الاشياء كلها لله لضافتهم نصيب الانعام مع نصيب  
الله وهو قولهم ( وهذا لشركائنا ) يعنى الانعام وانما نسبوا الانعام شركاء لانهم جعلوا نصيبا  
من اموالهم ينفقونه عليها ( فا كان لشركائهم ) يعنى ما جعلوه لها من الحرب والانعام ( فلا يصل الى الله )  
يعنى فلا يعطونه المساكين ولا ينفقونه على الضيفان ( وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ) والمعنى انهم  
كانوا يقررون ما جعلوه للانعام ما جعلوه لله ولا يقررون ما جعلوه لله للانعام وقال قتادة  
كانوا اذا اصابته سنة اى قحط وشدة استعانوا بما جعلوه لله واكلوا منه ووفروا ما جعلوه لشركائهم

ولم يأكلوا منه شيئاً وقال الحسن والسدي كانوا اذا هلك ما جعلوه لشركاؤهم اخذوا بدلها مما جعلوه لله ولا يفعلون ذلك فيما جعلوه لشركاؤهم فلذلك ذمهم الله تعالى فقال (ساء ما يحكمون) يعني بساء ما يحكمون ويقضون وذلك انهم رجحوا جانب الاصنام على جانب الله تعالى في الرعاية والحفظ وهذا سفه منهم وقيل ان الاشياء كلها لله عز وجل وهو خلقها فلما جعلوا للاصنام جزءاً من المال وهي لا تملك ولا تخلق ولا تنضر ولا تنفع نسبوا الى الاساءة في الحكم والمقصود من ذلك بيان ما كانوا عليه في الجاهلية من هذه الاحكام الفاسدة التي لم يرد بها شرع ولا نص ولا يحسنها عقل \* قوله عز وجل (وكذلك) عطف على قوله وجعلوا لله مآذراً من الحرث والانعام نصيباً يعني كما فعلوا ذلك جهلاً منهم كذلك زين لكثير منهم قتل اولادهم شركاؤهم والمعنى ان جعلهم لله نصيباً من اموالهم ولشركاؤهم نصيباً في غاية الجهل بمعرفة الخالق المزمع لانهم جعلوا الاصنام مثله في استحقاق النصيب وكذلك اقدامهم على قتل اولادهم في نهاية الجهالة ايضا فكانه قال ومثل ذلك الذي فعلوه في القسم جهلاً وخطأ وضلالاً كذلك (زين) يعني حسن (لكثير من المشركين قتل اولادهم) يعني به واد البنات احياء مخافة الفقر والعيلة (شركاؤهم) يعني شياطينهم امرؤهم ان يقتلوا اولادهم خشية الفقر وسميت الشياطين شركاء لانهم اطاعوهم فيما امرؤهم به من معصية الله وقتل الاولاد فاشركوهم مع الله في وجوب طاعتهم وازيف الشركاء الى المشركين لانهم اطاعوهم واتخذوهم ارباباً وقال الكلبي شركاؤهم سدنة آلهتهم يعني خدامها وهم الذين كانوا يزبونون ويحسنون للكفار قتل الاولاد وكان الرجل في الجاهلية يقوم فيحلف ان ولده كذا وكذا غلاماً لينحرن آخرهم كاحلف عبد المطلب على ابنه عبد الله فعلى هذا القول الشركاء هم السدنة وخدام الاصنام سموا شركاء لانهم اشركوهم في الطاعة (يردوهم) يعني ليهلكوهم بذلك الفعل الذي امرؤهم به والارداء في اللغة الاهلاك قال ابن عباس يردوهم في النار (وليلبسوا عليهم دينهم) يعني وليخلطوا عليهم دينهم قال ابن عباس ليدخلوا عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين اسمعيل عليه السلام فرجعوا عنه بتليس الشياطين وانما فعلوا ذلك ليزيلوهم عن الدين الحق الذي كان عليه اسمعيل وابراهيم عليهما الصلاة والسلام فوضعوا لهم هذه الاوضاع الفاسدة وزينوها لهم (ولو شاء الله ما فعلوه) يعني ولو شاء الله لعصمهم من ذلك الفعل القبيح الذي زين لهم من تحرير الحرث والانعام وقتل الاولاد اخبر الله عز وجل ان جميع الاشياء بمشيئته واداته اذ لو لم يشا ما فعلوا ذلك (فذرهم) يعني فاتركهم يا محمد (وما يفترون) يعني وما يمتثلون من الكذب على الله فان الله لهم بالرصاد \* قوله تعالى (وقالوا) يعني المشركين (هذه انعام وحرث حجر) اي حرام واصله المنع لانه منع من الانتفاع منه بتحريمه وقيل هو من التضيق والحبس لانهم كانوا يحبسون اشياء من انعامهم وحرثوهم لآلهتهم قال مجاهد يعني بالانعام الخبيرة والسائبة والوصيلة والحامى (لا يطعمها الا من نشاء زرعهم) يعني ياكلها خدام الاصنام والرجال دون النساء (وانعام حرمت ظهورها) يعني الحوامى وهي الانعام التي جوارحها عن الركوب فكانوا لا يركبونها (وانعام لا يذكرون اسم الله عليها) يعني لا يذكرون اسم الله عليها عند الذبح وانما كانوا يذكرون عليها اسماء الاصنام وقيل معناه لا يعجبون عليها ولا يركبونها الفعل الكثير لانه لما جرت العادة بذكر الله على فعل كل خير ذم هؤلاء على ترك فعل الخير (افتراء عليه) يعني انهم كانوا يفعلون هذه الافعال ويزعمون ان الله امرهم بها وذلك اختلاق وكذب على الله عز وجل (سيجزبهم بما

برجته) ما يشاء كما انشأكم من ذرية قوم آخرين ان ماتوا عدون لآل ومانتم بمعجزين قل يا قوم اعلموا على مكانتكم اني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون وجعلوا لله مآذراً من الحرث والانعام نصيباً فقالوا هذا الله برعهم وهذا الشركاء ثاقفاً كان لشركاؤهم فلا يوصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركاؤهم ساء ما يحكمون وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم ليردوهم ويلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون وقالوا هذه انعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء زرعهم وانعام حرمت ظهورها وانعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزبهم بما كانوا يفترون وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزبهم وصفهم انه حكيم عليهم قد خسروا الذين قتلوا اولادهم سنهها بغير علم وحرّموا ما رزقهم الله افتراء على الله

كانوا يفترون ) فيه وعيد وتهديد لهم على افتراءهم على الله الكذب \* قوله عز وجل (وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة تذكورنا ومحرم على ازواجنا ) يعني نساءنا قال ابن عباس وقتادة والشعبي اراد اجنة البحار والسواحب فاولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد منها ميتا اكله الرجال والنساء جميعا وهو قوله تعالى ( وان يكن ميتة فهم فيه شركاء ) ودخلت الهاء في خالصة للتأكيدها والمبالغة كقولهم رجل علامة ونسابة وقال الفراء دخلت الهاء لتأنيث الانعام لان ما في بطونها مثلها فانث بتأنيثها وقال الكسائي خالص وخالصة واحد مثل وعظ وموعظة وقيل اذا كان اللفظ عبارة عن مؤنث جاز تانيثه على المعنى وتذكيره على اللفظ كما في هذه الآية فانه انث خالصة على المعنى وذكر ومحرم على اللفظ ( سيجزيهم وصفهم ) يعني سيكافئهم بسبب وصفهم على الله الكذب ( انه حكيم عليم ) فيه وعيد وتهديد يعني انه تعالى حكيم فيما يفعله عليم بقدر استحقاقهم \* قوله تعالى ( قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم ) قال عكرمة زلت فين يثا لبنات من ربيعة ومضر وكان الرجل يقاضى الرجل على ان يستمي جارية ويثا اخرى فاذا كانت الجارية التي توارثها الرجل اوراق من عند امراته وقال لها انت على كظها رمي ان رجعت اليك ولم تذهبها فتخذ لها في الارض خذا وترسل الى نساها فيجتمعن عندها ثم يتداولنها بينهما حتى اذا ابصرته راجعا دستها في حفرتها ثم سوت عليها التراب وقال قتادة هذا من صنيع اهل الجاهلية كان احدهم يقتل ابنه مخافة السبي والذلة ويفدوكليه اما سبب الخسران المذكور في قوله قد خسر الذين قتلوا اولادهم ان الولد نعمة عظيمة انعم الله بها على الوالد فاذا تسبب الرجل في ازالة هذه النعمة عنه وابطالها فقد استوجب الذم وخسر في الدنيا والآخرة اما خسارته في الدنيا فقد سعى في نقص عدده وازالة ما انعم الله به عليه واما خسارته في الآخرة فقد استحق بذلك العذاب العظيم وقوله سفها بغير علم يعني فعلوا ذلك للسفاهة وهي الخفة والجهالة المذمومة وسبب حصول هذه السفاهة هو قلة العلم بل عدمه لان الجهل كان هو الغالب عليهم قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا سمو اهل الجاهلية \* وقوله تعالى ( وحر ما مارزقهم الله ) يعني البحار والسواحب والحاوي وبعض الحروث وبعض ما في بطون الانعام وهذا ايضا من اعظم الجهالة ( افتراء على الله ) يعني انهم فعلوا هذه الافعال المذمومة وزعموا ان الله امرهم بذلك وهذا افتراء على الله وكذب وهذا ايضا من اعظم الجهالة لان الجراءة على الله والكذب عليه من اعظم الذنوب واكبر الكبائر ولهذا قال تعالى ( قد ضلوا ) يعني في فعلهم عن طريق الحق والرشاد ( وما كانوا مهتدين ) يعني الى طريق الحق والصواب في فعلهم ( خ ) عن ابن عباس قال اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين والثمانين من سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين \* قوله عز وجل ( وهو الذي انشأ جنات معروشات ) يعني والله الذي ابتدع وخلق جنات يعني بساتين معروشات ( وغير معروشات ) يعني مسكوكات مرتفعات وغير مرتفعات واصل العرش في اللغة شئ مسقف يجعل عليه الكرم وجعه عروش يقال عرشت الكرم اعرشه عروشا عرشته تعريشا اذا جعلته كهنية السقف وانترش الغنم العريش اذا علاه وركبه واختلفوا في معنى قوله معروشات وغير معروشات فقال ابن عباس المعروشات ما تنسبط على الارض وانتثر بها عروش بل الكرم والقرع والبطيخ ونحو ذلك وغير معروشات ما قام على ساق ونسق كالخل والزعر

قد ضلوا وما كانوا مهتدين وهو الذي انشأ جنات معروشات وغير معروشات والخل والزعر مختلفا اكله والزيتون والرمان متشابهها وغير متشابهها كلوا من ثمره اذا اثمر وآواحقه يوم حصاده ولا تسرفوا انه لا يحب المفسرين ومن الانعام جولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تنبوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ثمانية ازواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل لذكركم حرم ام الاثنيين اما اشملت عليه ارحام الاثنيين نبؤني بعلم ان كنتم صادقين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل لذكركم حرم ام الاثنيين اما اشملت عليه ارحام الاثنيين ام كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فن اظلم ممن افترى على الله كذبا يضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا جد فيما اوحى الى محمد صلى الله عليه وسلم على طاعه يطعمه الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا او لحما خنزير فانه رجس او فسقا اهل غير الله به فمن اضل

وسائر الشجر وقال الضحاك كلاهما في الكرم خاصة لان منه ما يعرش ومنه ما لم يعرش بل يبقى على وجه الارض منبسطا وقيل المعروف شات ما غرسه الناس في البساتين واهتموا به فعرشوه من كرم وغيره وغير معروفات هو ما ائتم الله في البرارى والجبال من كرم او شجر ( والنخل والزروع ) يعني وانشا النخل والزروع وهو جميع الجبوب التي تفتت وتدخر ( مختلفا اكله ) يعني به اختلاف الطعوم في الثمار كالحلو والحامض والجيد والردى ونحو ذلك ( والزيتون والرمان متشابه ) يعني في المنظر ( وغير متشابه ) يعني في الطعم كالرمانين لونهما واحد وطعمهما مختلف وقيل ان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان ولكن ثمرتهما مختلفة في الجنس والطعم ( كلوا من ثمره اذا اثمر ) لما ذكرنا ان الله تعالى على عباده من خلق هذه الجنات المحتوية على انواع من الثمار ذكر ما هو المقصود الا صلى وهو الانتفاع بها فقال تعالى كلوا من ثمره اذا اثمر وهذا امر باحبة وتمسك بهذا بعضهم فقال الامر قد يراد الى غير الوجوب لان هذه الصيغة مفيدة لدفع الحرج وقال بعضهم المقصود منه اباحة الاكل قبل اخراج الحق لانه تعالى لما اوجب الزكاة في الجبوب والثمار كان يحتمل ان يحرم على المالك ان يأكل منها شيئا قبل اخراج الواجب فيمكث في المكان شركة الفقراء والمساكين معه فاباح الله ان يأكل قبل اخراجه لان رعاية حق النفس مقدمة على رعاية حق الغير وقيل انما قال تعالى كلوا من ثمره اذا اثمر بصيغة الامر ليعلم ان المقصود من خلق هذه الاشياء التي ائتم الله بها على عباده هو الاكل ( وآتوا حقه يوم حصاده ) يعني يوم جزائه وقطعه واختلقوا في هذا الحق المأمور باخراجه فقال ابن عباس وانس بن مالك هو الزكاة المفروضة وهذا قول طاوس والحسن وجابر بن زيد وسعيد بن المسيب ومحمد بن الحنفية وقادة قال قتادة في قوله وآتوا حقه يوم حصاده اي من الصدقة المفروضة ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم سن فيما سقت السماء والعين السائحة او سقاء النبل والنسدي او كان بعلا العشر كاملا وان سقى بنضح او سانية فنصف العشر وهذا فيما يكال من الثمرة او الزرع وبلغ خسة او سقى وذلك ثلثمائة صاع فقد وجب فيها حق الزكاة وفي رواية عن ابن عباس في قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده قال هو العشر ونصف العشر فان قلت على هذا التفسير اشكال وهو ان فرض الزكاة كان بالمدينة وهذه السورة مكية فكيف يمكن جعل قوله وآتوا حقه يوم حصاده على الزكاة المفروضة قلت ذكر ابن الجوزي في تفسيره عن ابن عباس وقادة ان هذه الآية نزلت بالمدينة فعلى هذا القول تكون الآية محكمة نزلت في حكم الزكاة وان قلنا ان هذه الآية مكية تكون منسوخة بآية الزكاة لانه قد روى عن ابن عباس انه قال نسخت آية الزكاة كل صدقة في القرآن وقيل في قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده انه حق سوى الزكاة فرض يوم الحصاد وهو اطعام من حضر وترك ما سقط من الزرع والثر وهذا قول علي بن الحسن وعطاء ومجاهد وحاد قال ابراهيم هو الضعف وقال الربيع هو لقاط السبل وقال مجاهد كانوا يجيئون بالعذق عند الصرام فيأكل منه من مرو قال يزيد بن الاصم كان اهل المدينة اذا صرموا النخل يجيئون بالعذق فيعلقونه في جانب المسجد فيعطي المسكين فيضربه بعصاه فاسقط منه اكله فعلى هذا القول هل هذا الامر امر وجوب او استحباب ونذب فيه قولان احدهما انه امر وجوب فيكون منسوخا بآية الزكاة وبقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي هل على غير ما قال الا ان تطوع والقول الثاني انه امر نذب واستحباب فتكون الآية محكمة وقال سعيد بن جبير كان هذا حقا يؤمر باخراجه في ابتداء الاسلام ثم صار منسوخا بايجاب العشر ولقول ابن عباس نسخت آية الزكاة كل صدقة في القرآن

غير باع ولا عاد فان ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرم منا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحهم وهما الا ما حلت ظهورهما او الحوايا او ما اختلط بعظم ذلك ) اي تحريم الطيبات عليهم جزاء ( جزيناهم بعبهم ) بظلمهم ( وانا الصادقون ) في ابعادهم بجزاء الظلم ( فان كذبوك ) بان الله واسع المغفرة فلا يعذبنا بظلمنا ( فقل ) بلى ( ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه ) ولكنه دونه شديد فلا ترد رحمة بأسه ( عن القوم المجرمين ) بل ربما اودع قهره في صورة لطفه ولطفه في صورة قهره ( يقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركننا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ كذبت كذب الذين من قبلهم ) اي كذب المسكرون الرسل من قبلهم بتعليق كفرهم بمشقة الله هنادا وعثوا فعذبوا بكفرهم ( قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تنبئوا الا الظن وان انتم الا تخرون ) اي ان كان لكم علم بذلك ووجهه فينبوا وانما قال ذلك



إشارة إلى قولهم لو شاء الله ما أشركنا لأنهم لو قالوا ذلك من علم لعلموا أن إيمان الموحدين وكل شيء لا يقع إلا بإرادة الله فلم يعدادهم ولم ينكروهم بل والوهم ولم يبق بينهم وبين المؤمنين خلاف ولعمري أنهم لو قالوا ذلك من علم لما كانوا مشركين بل كانوا موحدين ولكنهم اتبعوا الظن في ذلك وبنوا على التكدير والتخمين لغرض التكذيب والعناد وعلى ما سمعوا من الرسل الزاماً لهم وأما ما لعدم امتناعهم عن الرسل لأنهم مخجوبون في مقام النفس وإني لهم اليقين ومن ابن لهم الاطلاع على مشيئة الله (قل لله الحجة البالغة) أي أن كان ظنكم صدقاً في تعليق شرككم بمشيئة الله فليس لكم حجة على المؤمنين وعلى غيركم من أهل دين لكون كل دين حينئذ بمشيئة الله فيجب أن توافقوهم وتصدقوهم بل لله الحجة عليكم في وجوب تصديقهم وإقراركم بانكم أشركتم بمن لا يقع امره إلا بإرادته ما لا تاراه رادته أصلاً فانتم اشتقيتم في الأزل

واختار هذا القول الطبري وصححه واختار الواحدى والرازي القول الأول وصححه \* فان قلت فعلى القول الأول كيف تؤدى الزكاة يوم الحصاد والحب في السبيل وإنما يجب الإخراج بعد النصفية والجفاف \* قلت معناه قدروا أداء الإخراج الواجب منه يوم الحصاد فانه قريب من زمان النضج والجفاف ولأن النخل يجب إخراج الحلق منه يوم حصاده وهو الصرام والزرع محمول عليه إلا أنه لا يمكن إخراج الحلق منه إلا بعد النصفية وقيل معناه وآتوا حقه الذى وجب يوم حصاده بعد النصفية وقيل أن فائدة ذكر الحصاد أن الحق لا يجب بنفس الزرع وبلوغه ما يجب يوم حصاده وحصوله في يد مالكه لا فيما يتلف من الزرع قبل حصوله في يد مالكه \* وقوله تعالى (ولا تسرفوا) الأسراف تجاوز الحد فيما يفعله الإنسان وإن كان في الاتفاق أشهر وقيل السرف تجاوز ما حدك وسرف المال انفاقه في غير منفعة ولهذا قال سفيان ما انفقت في غير طاعة الله فهو سرف وإن كان قليلاً قال ابن عباس في رواية عنه عند ثابت بن قيس بن ثمالى فصرم خمسة مائة نخلة فقسمها في يوم واحد ولم يترك لاهله شيئاً فانزل الله هذه الآية ولا تسرفوا قال السدى معناه لا تعطوا أموالكم وتقعروا فقراء قال الزجاج فعلى هذا الواعظى الإنسان كل ماله ولم يوصل إلى عياله شيئاً فقد أسرف لأنه قد صح في الحديث ابتداء من تعول وقال سعيد بن المسيب معناه لا تمنعوا الصدقة فأويل الآية على هذا القول لتجاوز الحد في النخل والأمسك حتى تمنعوا الواجب من الصدقة وهذا القولان يشتركان في أن المراد من الأسراف مجاوزة الحد إلا أن الأول في البذل والاعطاء والثاني في الامسك والنخل وقال مقاتل معناه لا تشركوا الأصنام في الحرث والآنعام وهذا القول أيضاً يرجع إلى مجاوزة الحد لأن من شرك الأصنام في الحرث والآنعام فقد جاوز ما حدله وقال الزهري معناه لا تنفقوا في معصية الله عز وجل وقال مجاهد الأسراف ما قصرته في حق الله تعالى ولو كان أبو قيس ذهباً فانفقته في طاعة الله لم تكن مسرفاً ولو انفقته درهماً ومدافى معصية الله كنت مسرفاً وقال ابن زيد إنما خوطب بهذا السلطان نهي أن يأخذ من رب المال فوق الذى أزم الله ماله يقول الله عز وجل للسلطين لا تسرفوا أى لا تأخذوا بغير حق فكانت الآية بين السلطان وبين الناس \* وقوله تعالى (انه لا يحب المسرفين) فيه وعيد وزجر عن الأسراف في كل شيء لأن من لا يحبه الله فهو من أهل النار \* وقوله تعالى (ومن الانعام) بمعنى وإنشأ من الانعام (حولة) وهى كل ما يحمل عليها من الأبل (وفرشاً) بمعنى صغار الأبل التى لا تحمل قال ابن عباس الحولة هى الكبار من الأبل والفرش هى الصغار من الأبل وقال في رواية أخرى عنه ذكرها الطبري أما الحولة فالأبل والخيل والبغال والحمير وكل شيء يحمل عليه وأما الفرش فالغنم وقال الربيع بن أنس الحولة الأبل والبقر والفرش المعز والضأن فالحمولة كل ما يحمل عليها من الانعام والفرش ما لا يصلح للحمل سمي فرشاً لانه يفرش للذبح ولانه قريب من الأرض لصغره (كلوا مما رزقكم الله) يعنى كلوا مما أحله الله لكم من هذه الانعام والحرث (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) يعنى لا تسلكوا طريقه وآثاره في تحريم الحرث والآنعام كفعله أهل الجاهلية (انه) يعنى الشيطان (لكم عدو مبين) يعنى انه مبين العداوة لكم ثم بين الحولة والفرش فقال عز وجل (ثمانية أزواج) يعنى وإنشأ من الانعام ثمانية أزواج يعنى ثمانية اصناف وروح في اللغة الفرد إذا كان معه آخر من جنسه لا ينفك عنه فيطلق لفظ الزوج على الواحد كما يطلق على الاثنين فيقال للذكر زوج وللأنثى زوج (من النساء اثنتين) يعنى الذكروا الأنثى والنساء

ذوات الصوف من الغنم والواحد ضائى والائى ضائى والجمع ضواثن (ومن المعزائين) يعنى الذكروالائى والمعز ذوات الشعر من الغنم والواحد ماعز والجمع معرى (قل آ الذكركرين حرم ام الاثنيين) استفهام انكار اى قل يا محمد لهؤلاء الجمله آ الذكركرين من الضأن والمعز حرم عليكم ام الاثنيين منهم فان كان حرم الذكركرين من الغنم فكل ذكورها حرام وان كان حرم الاثنيين فكل اناهم حرام (ام ما شملت عليه ارحام الاثنيين) يعنى ام حرم ما شملت عليه ارحام الاثنيين من الضأن والمعز فانها لا تستعمل الاعلى ذكروالائى (نبؤنى) اى اخبرونى وفسروا لى ما حرمتم (بعل ان كنتم صادقين) يعنى ان الله حرم ذلك عليكم (ومن الابل اثنيين ومن البقر اثنيين) وهذه اربعة ازواج اخريه التمانية (قل آ الذكركرين حرم ام الاثنيين ام ما شملت عليه ارحام الاثنيين) وتفسير هذه الآية نحو ما تقدم وفيها تين الآيتين تقريع وتوبيخ من الله تعالى لاهل الجاهلية تحريمهم ما لم يحرمه الله وذلك انهم كانوا يقولون هذه انعام وحرث جبروا قالوا ما فى بطون هذه الانعام حالصة لذكرونا ومحرم على ازواجنا وحرموا البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى وكانوا يحرمون بعضها على الرجال والنساء وبعضها على النساء دون الرجال كما اخبر الله عنهم فى كتابه فلما جاء الاسلام وشتت الاحكام جادلوا النبي صلى الله عليه وسلم وكان خطيبهم مالك بن حوف الجشمى يقال يا محمد لما انك تحرم اشياء مما كان آباؤنا يفعلونه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرمتم اصافا من الدم على غير اصل وانما خلق الله هذه الازواح التمانية للاكل والانتفاع بها فمن اين جاء هذا التحريم من قبل الذكرا من قبل الالبى فسكت مالك بن حوف وتحير ولم يتكلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لمالك يا مالك ألا تتكلم فقال بل استكلم واسمع منك قال المفسرون فلو قال جاء التحريم من قبل الذكر بسبب الذكورة وجب ان يحرم جميع الذكور ولو قال بسبب الانوثة وجب ان يحرم جميع الاناث وان كان باستمال الرحم عليه فينبغى ان يحرم الكل لان الرحم لا يشتمل الاعلى ذكر اوائى وامانخصيص التحريم بالولد الخامس او السابع او بالبعض دون البعض فن اين ذلك التحريم فاحتج الله على بطلان دعواهم بهاتين الآيتين واعلم نبيه صلى الله عليه وسلم ان كل ما قالوه من ذلك و اضافوه الى الله فهو كذب على الله وانه لم يحرم شيئا من ذلك وانهم اتبعوا فى ذلك اهواءهم وخالفوا امر ربهم وودكر الامام فخر الدين فى معنى الآية وجهين آخرين ونسبهما الى نفسه فقال ان هذا الكلام ما ورد على سبيل الاستدلال على بطلان قولهم بل هو استفهام على سبيل الانكار يعنى اسكنم لا تقرون بنبوة نبي ولا تعترفون بشريعة شارع فكيف تحكمون بان هذا يحل وهذا يحرم والوجه الثانى انكم حكمتم بالبحيرة والسائبة والوصيلة والحامى مخصوصا بالابل فالله تعالى بين ان الدم عبارة عن هذه الانواع الاربعة وهى الضأن والمعز والبق والابل فلما لم تحكموا بهذه الاحكام فى هذه الانواع الثلاثة وهى الضأن والمعز والبق فكيف خصصتم الابل بهذا الحكم دون هذه الانواع الثلاثة \* قوله تعالى (ام كنتم شهداء ادوصا كنتم الله بهذا) يقول الله لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء الجمله من المشركين الذين يزعمون ان الله حرم عليهم ما حرموا على انفسهم من الانعام والحرث هل شاهدتم الله حرم هذا عليكم ووصاكنم به فانكنم لا تقرون بنبوة احد من الانبياء فكيف تتبنون هذه الاحكام وتنسبونها الى الله عز وجل ولما احتج الله عليهم بهذه الجملتين انه لا مستند لهم فى ذلك قال تعالى (فن اظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم)

مستحقون للبعد والعقاب  
(فلو شاء لهذا كن اجمعين)  
اى بلى صدقتم ولكن كما  
شاء كفركم لو شاء لهذا كن  
كلكم فبأى شىء علمتم انه لم يشأ  
هدايتكم حتى اصررتم  
وهذا تميج لمن عصى ان  
يكون له استعداد منهم  
فيقمع ويهتدى فيرجع  
عن الشرك ويؤمن (قل هل  
شهداءكم الذين يشهدون  
ان الله حرم هذا فان شهدوا  
فلا تشهد معهم ولا تتبع  
اهواء الذين كذبوا باياتنا  
والذين لا يؤمنون بالآخرة  
وهم ربهم يعدلون قل  
تعالوا اتل ما حرم ربكم  
عليكم) لما ثبت ان المشركين  
فى التحريم والتحليل يتبعون  
اهواءهم اذ الشرك فى نفسه  
ليس الابعادة الهوى  
والشيطان فلما احتجوا  
بصفات النفس عن صفات  
الحق وامروا عليهم الهوى  
وعبدوه اطاعوا اوامرهم

يعني فن اشد ظموا بعد عن الحق ممن يكذب على الله ويضيف تحريم ما لم يحرمه الله الى الله ليضل الناس بذلك ويصدّهم عن سبيل الله جهلامنه اذ ليس هو على بصيرة وعلم في ذلك الذي ابتدعه ونسبه الى الله ويقول ان الله امرنا بهذا قيل اراد به عمرو بن لحي لانه اول من بحر البحار وسبب السوائب وغير دين ابراهيم عليه السلام ويدخل في هذا الوعيد كل من كان على طريقته او ابتدع شيئا لم يأمر الله به ولا رسوله ونسب ذلك الى الله تعالى لان اللفظ عام فلا وجه للتخصيص فكل من ادخل في دين الله ما ليس فيه فهو داخل في هذا الوعيد (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) يعني ان الله لا يرشدو لا يوفق من كذب على الله و اضاف اليه ما لم يشربه لعباده \* قوله عز وجل (قل لا احد فيما اوحى الى محرما على طاعم يطعمه) اعلم انه لما بين الله تعالى الى فساد طريقة اهل الجاهلية وما كانوا عليه من التحليل والتحريم من عند انفسهم واتباع اهوائهم فيما حلوه وحرموه من المطعومات اتبعه بالبيان الصحيح في ذلك وبين ان التحريم والتحليل لا يكون الا بوحى سماوى وشرع نبوى فقال تعالى قل اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الجاهلين الذين يحللون ويحرمون من عند انفسهم لا اجد فيما اوحى الى و قيل انهم قالوا فما المحرم اذا فنزل قل لا اجد فيما اوحى الى محرما يعني شيئا محرما على طاعم يطعمه يعني على آكل يأكله (الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا) يعني سائلا مصبوبا (او لحم خنزير فانه رجس) اى نجس (او فسقا اهل لغير الله به) يعني ما ذبح على غير اسم الله تعالى فبين الله تعالى في هذه الآية ان التحريم والتحليل لا يكون الا بوحى منه وان المحرمات محصورة في الاربعة الاشياء المذكورة في هذه الآية وهى الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير وما ذبح على غير اسم الله وهذا مبالغة في ان التحريم لا يخرج عن هذه الاربعة وذلك انه ثبت انه لا طريق الى معرفة المحرمات الا بالوحى ونبت ان الله تعالى نص في هذه الآية على هذه الاربعة الاشياء لهذا اختلف العلماء في حكم هذه الآية فذهب بعضهم الى ظاهرها وان لا يحرم شئ من سائر المطعومات والحايوان الا ما ذكر في هذه الآية يروى ذلك عن ابن عباس وعائشة وسعيد بن جبير وهو ظاهر مذهب مالك واحتجوا على ذلك بان هذه الآية محكمة لانها خبر والخبر لا يدخله النسخ واحتجوا بان هذه الآية وان كانت مكينة لكن بعضها آية مدنية وهى قوله تعالى في سورة البقرة انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله وكذا انما تفيد الحصر فصارت هذه الآية المدنية مطابقة للآية المكينة في الحكم وذهب جمهور العلماء الى ان هذا التحريم لا يختص بهذه الاشياء المنصوص عليها في هذه الآية فان المحرم بنص الكتاب هو ما ذكر في هذه الآية وقد حرمت السنة اشياء فوجب القول بما منها تحريم الحرام الا هلية وكل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير عن المقدم ابن هديكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاهل عسى رجل يبلغه الحديث عني وهو مشكك على اريكته فيقول بيننا وبينكم كتاب الله فواجدهنا فيه حلالا استعملناه وما وجدنا فيه حراما حرمناه وانما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حرم الله تعالى اخرج به الترمذى وقال حديث حسن غريب ولا بى داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اى او نبت الكتاب ومثله معه الا يوشك رجل شعبان على اريكته يقول عليكم بهذا القرآن فواجدهم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه الا لا يحل لكم الحمار الا هلى ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطعة معاهد الا ان يستغنى عنها صاحبها ومن نزل بقوم فعليه ان يقرؤه فان لم يقرؤه فله ان يعفيهم بمثل قراه

ونواهيه في التحريم والتحليل بين ان التحريم والتحليل المتبع فيهما امر الله تعالى ما هما ولما كان الكلام معهم في تحريم الطيبات حدد المحرمات ليستدل بها على المحلللات فحصر جميع انواع النضائل بالهوى عن اجناس الرذائل وابتدأ بالهوى عن رذيلة القوة الطغية التى هى اشرفها فان رذيلتها اكبر الكبائر مستلزمة لجميع الرذائل بخلاف رذيلة اخويها من القوتين البهيمية والسبعية فقال (الاتشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم واياهم) اذا تشرك من خطئها في النظر وقصورها عن استعمال

عن ابن عباس قال كان اهل الجاهلية يأكلون اشياء ويتركون اشياء فتقدرا فبعت الله نبيه صلى الله عليه وسلم وانزل كتابه واحل حلاله وحرم حرامه فما احل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو معفو وتلاقل لاجد فيما اوحى الى محرم ما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة الآية اخرجه ابوداود (م) عن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير (م) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن اكل لحوم الجمر الاهلية (ق) عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الجمر الاهلية واذن في الخيل وفي رواية اكلمنا من خير الخيل وجر الوحش ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجمار الاهلي عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل الهر واكل ثمنه وقد استنى الشارع من الميتة السمك والجراد ومن الدم الكبد والطحال واباح اكل ذلك وقد تقدم دليله والاصل في ذلك عند الشافعي ان كل ما لم يرد فيه نص بتحريم او تحليل فما كان امرا للشرع بقتله كما ورد في الصحيح حس فواسق يقتلن في الحل والحرم وهي الحية والعقرب والفأرة والحدأة والكلب العقور وروى عن سعد بن ابي وقاص ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بقتل الوزغ اخرجه البخاري ومسلم وسماء فويسقا وعن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل اربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والصراد اخرجه ابوداود فهذا كله حرام لا يحل اكله وما سوى ذلك فالمرجع فيه الى الاغلب من عادة العرب فما يستطيه الاغلب منهم فهو حلال وما يستخبئه الاغلب منهم ولا يأكلونه فهو حرام لان الله خاطبهم بقوله احل لكم الطيبات فما استطابوه فهو حلال فهذا تقرير ما يحل ويحرم من المطعومات \* واما الجواب عن هذه الآية الكريمة فن وجوه احدها ان يكون المعنى لا اجد محرما مما كان اهل الجاهلية يحرمونه من البحائر والسوائب وغيرها الا ما اوحى الى في هذه الآية الوجه الثاني ان يكون المراد وقت نزول هذه الآية لم يكن محرما غير ما ذكر ونص عليه في هذه الآية ثم حرم بعد نزولها اشياء اخر الوجه الثالث يحتمل ان هذا اللفظ العام خصص بدليل آخر وهو ما ورد في السنة الوجه الرابع ان ما ذكر في هذه الآية يحرم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما ورد في السنة من المحرمات والله اعلم \* (نبي في الآية احكام) \* في قوله تعالى او دما مسفوحا وهو ما سال من الحيوان في حال الحياة او عند الذبح فان ذلك الدم حرام نجس وما سوى ذلك كالكبد والطحال فانها حلال لانها امان جامدان وقد ورد الحديث باباحتها وكذا ما اختلط باللحم من الدم لانه غير سائل قال عمران بن جدير سألت ابا مجلز عما يختلط باللحم من الدم وعن القدر يرى فيها حرة الدم فقال لا بأس بذلك انما نهى عن الدم المسفوح وقال ابراهيم النخعي لا بأس بالدم في عرق او غالا المسفوح وقال عكرمة لولا هذه الآية لتبغ المسلمون الدم من العروق ماتت اليهود \* وقوله تعالى (فمن اضطر غير باغ ولا عاد) لما بين الله المحرمات في هذه الآية اباح اكلها عند الاضطرار من غير باغ ولا عاد \* وفي قوله (فان ربك غفور رحيم) دليل على الرخصة والاباحة عند الاضطرار \* قوله تعالى (وعلى الذين هادوا) يعني اليهود (حر من كل ذي ظفر) قال ابن عباس هو البعير والعمامة ونحو ذلك من الدواب وقيل كل ما لم يكن مشقوق الاصابع من البهائم والطيور مثل البعير والعمامة والاوز والبطقال فتنبه هو كل ذي مخلب من الطيور وكل ذي حافر من الدواب وسمى الجفر ظفرا على الاستعارة (ومن البقر والغنم حر مناعليهم شعومهما) يعني شحم الجوف وهي الثروب

العقل ودرك البرهان وعقبه باحسان الوالدين اذ معرفة حقوقهما تنلو معرفة الله في الاتحاد والربوبية لانهما سبيان قريبان في الوجود والترتبة وواسطتان جعلهما الله تعالى مظهرين لصفاتي ايجاده وربوبيته ولهذا قال من اطاع الله ورسوله فعوقبهما على الشرك ولا يقع الجهل بحقوقهما الا عن الجهل بحقوق الله تعالى ومعرفة صفاته ثم بالنهاى عن قتل الاولاد خشية الفقر فان رتكاب ذلك لا يكون الا عن الجهل والعمى عن تسميته تعالى الرزق لكل مخلوق وان ارزاق العباد بيده ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر والاحتجاب عن سر القدر فلا يعلم ان الارزاق مقدرة بازاء الاعمال كتقدير الآجال فاو لاها لاتقع الامن خطتها في معرفة ذات الله تعالى والثانية من خطتها في معرفة صفاته والثالثة من معرفة افعاله فلا يرتكب هذه الرذائل الثلاث الا منكوس محبوب عن ذات الله تعالى وصفاته وافعاله وهذه الجلب ام

وشتم الكليتين (الاماحات ظهورهما) يعني الاماعلق بالظهر والجنب من داخل بطونهما من الشتم  
فانه غير محرم عليهم وقال السدي وابوصالح الالية مما حلت ظهورهما وهذا القول مختص بالقيم لان البقر  
ليس لها الية (او الحوايا) وهي المباعر في قول ابن عباس وجهور المفسرين واحداثها حاوية وحوية  
وقيل الحوايا المباعر والمصارين وهي الدوائر التي تكون في بعض الشاة والمعنى ان الشتم الملتصق  
بالمباعر والمصارين غير محرم على اليهود (او ما اختلط بعظم) يعني من شتم الالية لانه اختلط بالعصص  
وكذا الشتم المختلط بالعظام التي تكون في الجنب والراس والعين وكل هذا حلال على اليهود فاحصل  
هذا ان الذي حرم عليهم شتم الثرب وشتم الكلية وما عدا ذلك فهو حلال عليهم (ق) عن جابر بن  
عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح بمكة ان الله حرم بيع الحرم والميتة  
والخنزير والاصنام فقيل يا رسول الله ارايت شحوم الميتة فانه يطل بها السفن ويدهن بها الجلود  
ويستصح بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك قاتل الله  
اليهود ان الله لما حرم عليهم شحومهما جلوه ثم باعوه فأكلوا ثمنه قوله جلوه يعني اذابوه يقال  
اجلت الشحم وجلته اذا ذبته وجلته اكثر وافصح \* وقوله تعالى (ذلك جزيناهم) اي ذلك  
التحريم جزيهاهم عقوبة (بعيهم) يعني بسبب بغيهم وظلمهم وهو قتل الانبياء واخذ الربا واستحلالهم  
اموال الناس بالباطل (وانا لصادقون) يعني في الاخبار عن بغيهم وفي الاخبار عن تخصيصهم بهذا  
التحريم (فان كذبوك) يعني فان كذبت اليهود يا محمد فيما اخبرناك انا حرم منا عليهم واحللناهم مما  
يناه في هذه الآية المتقدمة (فقل ربكم ذورجة واسعة) يعني بتأخير العقوبة عنكم فان رحمة  
تسمع المني والمحسن فلا يجعل بالعقوبة على من كفر به او عصاه (ولا يرد بأسه) يعني ولا يرد عذابه  
ونقمته اذا جاء وقتهما (من القوم المحرمين) يعني الذين كذبوا الانبياء وهم الكفار واليهود  
\* وقوله عز وجل (سيقول الذين اشرکوا) لما رمتهم الحجة وتيقنوا بطلان ما كانوا عليه من الشرك  
بالله وتحريم ما لم يحرمه الله اخبر الله تعالى عنهم بما سيقولونه فقال تعالى سيقول الذين اشرکوا يعني  
مشرکي قريش والعرب (اوشاء الله ما اشرکنا ولا آباؤنا) يعني من قبل قال المفسرون جعلوا  
قواهم لوشاء الله ما اشرکنا على اقامتهم على الكفر والشرك وقالوا ان الله قادر على ان يحول  
بيادوين مانحن عليه حتى لا يفعله فلولانه رضى مانحن عليه واراده منا وامرنا به لخال بيننا  
وبين ذلك (ولا حرمنا من شيء) يعني ما حرموه من البحار والسواحب وغير ذلك فقال الله عز وجل  
رداؤنا كذبناهم (كذلك كذب الذين من قبلهم) يعني من كفار الامم الخالية الذين كانوا قبل قومه  
كذبوا انبياءهم وقالوا مثل قول هؤلاء (حتى ذاقوا بأسنا) يعني عذابنا (فصل) \* استدلال القدرية  
والمعتزلة بهذه الآية فقالوا ان القوم لما قالوا لوشاء الله ما اشرکنا كذبهم الله وورد عليهم بقوله كذلك  
كذب الذين من قبلهم وايضا فان الله تعالى حكى عن هؤلاء الكفار صريح مذهب الجبرية وهو  
قولهم لوشاء الله منا ان لا نشرك لم نشرك ولننعان هذا الكفر وحيث لم يمنعه ثبت انه مرسله  
واذا اراده منا امتنع تركه منا واجب عن هذا بان الله تعالى حكى عن هؤلاء الكفار انهم قالوا لوشاء  
الله ما اشرکنا ثم ذكر عقبيه كذلك كذب الذين من قبلهم وهذا التكذيب ليس هو في قولهم لوشاء  
الله ما اشرکنا بل ذلك القول حق وصدق ولكن الكذب في قولهم ان الله امرنا به ورضى مانحن  
عليه كما خبر عنهم في سورة الاعراف واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها فرد الله

الردائل واساسها ثم بين  
رديلة القوة البهيمية لان  
رديلتها اظهر واقدام فقال  
(ولا تقربوا الفواحش)  
من الاعمال القبيحة الشبيعة  
عند العقل (ما ظهر منها)  
كالزنا في الخانات وشرب  
الحمر واكل الرما (وما بطن)  
كقصد هذه الفواحش  
المذكورة ونيتها والهم بها  
واخفائها كالسرقة وارتكاب  
المحظورات في الخفية ثم  
اشار الى رديلة القوة  
السبعة بقوله (ولا تقتلوا  
الفس التي حرم الله الا  
يا لحق) اي بالقصاص  
والكفر وختم الكلام بقوله  
(ذلكم) اي الاجتناب  
عن اجناس ردائل النفوس  
الثلاث (وصاكم به لعلكم  
تعقلون) اي لا تجتهدوا الا  
العقل او من ارتكبها فلا  
عقل له ثم اراد ان يبين ان  
الردائل الثلاث مستلزمة  
باجتماعها رديلة الجور التي  
هي اعظمها وجاعها كما  
ان فضائها تستلزم العدالة  
التي هي كالها والشاملة  
لها فقال (ولا تقربوا مال  
اليتيم) بوجه من الوجوه  
(الاباتي هي احسن) الا  
بالخلة التي هي احسن

تعالى عليهم بقوله قل ان الله لا يأمر بالفحشاء والدليل ان التكذيب في قولهم ان الله امرنا بهذا ورضيه  
 منا لا في قولهم لو شاء الله ما اشركنا قوله كذلك كذب الذين من قبلهم بالشديد ولو كان خبرا من الله  
 عن كذبهم في قولهم لو شاء الله ما اشركنا لقال كذلك كذب الذين من قبلهم بالتحفيف فكان ينسبهم  
 الى الكذب لا الى التكذيب وقال الحسن بن الفضل لو قالوا هذه المقالة تعظيما لله واجلالا له وه معرفة  
 بحقه وبما يقولون لما عليهم بذلك ولكنهم قالوا هذه المقالة تكذبا لوجود لا من غير معرفة بالله وبما  
 يقولون وقيل في معنى الآية انهم كانوا يقولون الحق بهذه الكلمة وهو قوله لو شاء الله ما اشركنا  
 الا انهم كانوا يعدونه عذرا لانفسهم ويجعلونه حجة لهم في ترك الايمان والرد عليهم في ذلك ان امر الله  
 بمعزل عن مشيئته وارادته فان الله تعالى مر يد لجميع الكائنات شير امر بجميع ما يريد فعلى العبد ان  
 يتبع امره وليس له ان يتعلق بمشيئته فان مشيئته لا تكون عذرا لاحد عليه في فعله فهو تعالى يشاء  
 الكفر من الكافر ولا يرضى به ولا يأمر به ومع هذا فيبعث الرسل الى العبد يأمره بالايمان وورود  
 الامر على خلاف الارادة غير متمنع فالخاصل انه تعالى حكى عن الكفار انهم يتسكون بمشيئة الله تعالى  
 في شركهم وكفرهم فاخبر الله تعالى ان هذا التمسك فاسد باطل فانه لا يلزم من ثبوت المشيئة لله تعالى  
 في كل الامور دفع دعوة الانبياء عليهم السلام والله اعلم \* وقوله تعالى (قل هل عدكم من علم) اي قل  
 يا محمد لهؤلاء المشركين القائلين لو شاء الله ما اشركنا ولكنه رضى ما نحن عليه من الشرك هل  
 عندكم يعني بدعواكم ما تدعون من علم يعني من حجة وكتاب يوجب اليقين من العلم (فتخرجوه لنا)  
 يعني فتظهروا ذلك العلم لنا وتبينوه كما بيناكم خطأ قولكم وفعلكم وتناقض ذلك واستحالة  
 في العقول (ان تبغون الا الظن) يعني فيما انتم عليه من الشرك وتحريم ما لم يحرمه الله عليكم وتحسبون  
 انكم على حق وانما هو باطل (وان انتم الا تخرجون) يعني وما انتم في ذلك كله الا تكذبون  
 وتقولون على الله الباطل \* وقوله تعالى (قل لله الحجة البالغة) يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين حين  
 عجزوا عن اظهار علم الله اوجبه لهم فله الحجة البالغة يعني التامة على خلقه ما تزال الكتاب وارسال  
 الرسل قال الربيع بن انس لاجحة لاحد عصى الله واشرك به على الله ولكن لله الحجة البالغة على عباده  
 (فلو شاء لهداكم اجمعين) يعني فلو شاء الله لوفقكم اجمعين للهداية ولكنه لم يشأ ذلك وفيه دليل  
 على انه تعالى لم يشأ ايمان الكافر ولو شاء لهداه لايستل عايفعل وهم يسئلون (قل هلم شهداءكم  
 الذين يشهدون) يعني هاتوا وادعوا شهداءكم وهلم كلمة دعوة الى الشيء يستوى فيه الواحد والاثان  
 والجمع والذكر والانثى وفيها لغة اخرى يقال للواحد هلم وللانثى هلم والجمع هلموا وللانثى هلمى  
 واللغة الاولى افصح (ان الله حرم هذا) وهذا تنبيه من الله باستدعاء الشهود من الكافرين على  
 تحريم ما حرموه على انفسهم وقالوا ان الله امرنا به ليظهر ان لا شاهد لهم على ذلك وانما اختلقوه  
 من عند انفسهم (فان شهدوا فلا تشهد معهم) وهذا تنبيه ايضا على كونهم كاذبين في شهادتهم  
 فلا تشهدات يا محمد معهم لانهم في شهادتهم كاذبون (ولا تتبع اهواء الذين كذبوا باياتنا) يعني ان  
 وقع منهم شهادة فاما هي باتباع الهوى فلا تتبع انت يا محمد اهواءهم ولكن اتبع ما وحي اليك من كتابي  
 الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (والذين لا يؤمنون بالآخرة) اي ولا تتبع اهواء  
 الذين لا يؤمنون بالآخرة (وهم ربهم يعدلون) يعني يشركون \* قوله عز وجل (قل تعالىوا  
 اتل ما حرم ربكم) عليكم لما بين الله تعالى فساد مقالة الكفار فيما زعموا ان الله امرهم بتحريم ما حرموه على

من حفظه وتثيرة (حتى  
 يبلغ اشدّه) فينتفع به  
 لا بالاكل والاتفاق في ما ربكم  
 والاتلاف فانه اخش ولما  
 بين تحريم اجناس الرذائل  
 الاربع باسرها على التفصيل  
 امر بالمحسب الفضائل  
 الاربع بالاجال اذ تفصيل  
 الرذائل يغني عن تفصيل  
 مقابلاتها وذلك انها مندرجة  
 باسرها في العدالة فامر بها  
 في جميع الوجوه فضلا وقولا  
 وقال (واوفوا الكيل  
 والميزان بالقسط لا تكلف  
 نفسا الا وسعها) اي  
 حافظوا على العدل فيما  
 بينكم وبين الخلق مطلقا  
 (واذا قمت فاعدوا) اي  
 لا تقولوا الا الحق (ولو كان)  
 المقول فيه (ذاقربي) فلا  
 تميلوا في القول له او عليه  
 الى زيادة او نقصان وبعد الله  
 اوفوا) اي بالتوحيد  
 والطاعة وكل ما بينكم  
 وبين الله من لوازم العهد  
 السابق بالعقد اللاحق ولما  
 كان سلوك طريقة الفضيلة  
 التي هي طريقة الوحدة  
 والتوجه الى الحق صعبا



انفسهم فكانهم سألوا وقالوا اى شىء حرم الله عز وجل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم تعالوا تعال من الخاص الذى صار عاما واصله ان يقوله من كان فى مكان عال لمن هو اسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عم وقيل اصله ان تدعوا الانسان الى مكان مرتفع وهو من العلو وهو ارتفاع المنزلة فكانه دعاء الى ما فيه رفعة وشرف ثم كثر فى الاستعمال والمعنى تعالوا وهلموا اليها القوم اتل عليكم يعنى اقرا ما حرم ربكم عليكم يعنى الذى حرم ربكم عليكم حقا يقينا لاشك فيه ولا ظنا ولا كذبا كما تزعمون انتم بل هو وحى او حاء الله الى (ان لا تشركوا به شىء) فان قلت ترك الاشراك واجب فامعنى قوله ان لا تشركوا به شىء لانه كالتفصيل لما جله فى قوله حرم ربكم عليكم وذلك لا يجوز\* قلت الجواب عنه من وجوه الوجه الاول ان يكون موضع ان رفع معناه هو ان لا تشركوا الوجه الثانى ان يكون محله الصب واختلفوا فى وجه انتصابه فقيل معناه حرم عليكم ان تشركوا وتكون لاصلة وقيل ان حرف لا على اصلها ويكون المعنى اتل عليكم تحريم الشرك اى لا تشركوا ويكون المعنى اوصيكم ان لا تشركوا لان قوله وبالوالدين احسانا محمول على اوصيكم بالوالدين احسانا الوجه الثالث ان يكون الكلام قد تم عند قوله حرم ربكم ثم قال عليكم ان لا تشركوا على الاعراء او بمعنى فرض عليكم ان لا تشركوا به شىء ومعنى هذا الاشراك الذى حرمه الله ونهى عنه هو ان يجعل لله شريكا من خلقه او يطيع مخلوقا فى معصية الخالق او يريد بعبادته رياء وسمعة ومنه قوله ولا تشرك بعبادة ربه احدا\* وقوله عز وجل (وبالوالدين احسانا) اى وفرض عليكم ووصاكم بالوالدين احسانا وانما نبنى بالوصية بالاحسان الى الوالدين لان اعظم النعم على الانسان نعمة الله لانه هو الذى اخرجه من العدم الى الوجود وخلق له واولاده بعد ان لم يكن شىء ثم بعد نعمة الله نعمة الوالدين لانهما السبب فى وجود الانسان ولما لهما عليه من حق التربية والشفقة والحفظ من المهلك فى حال صغره (ولا تقتلوا اولادكم من اطلاق) يعنى من خوف الفقر والاملاق الاقتار والمراد بالقتل وأد البنات وهن احياء فكانت العرب تفعل ذلك فى الجاهلية فنهاهم الله تعالى عن ذلك وحرمه عليهم (نحن نرزقكم وايها) يعنى لا تدوبنا بكم خوف العيلة والفقر فاني رازقكم وايها لان الله تعالى اذا تكفل برزق الوالد والولد وجب على الوالد اقيام بحق الولد وتربيته والانتكال فى امر الرزق على الله عز وجل (ولا تقربوا الفواحش) يعنى الزنا (ما ظهر منها وما بطن) يعنى علانيته وسره وكان اهل الجاهلية يستقبحون الزنا فى العلانية ولا يرون به بأسا فى السر فحرم الله تعالى الزنا فى السر والعلانية وقيل ان الاولى حل لفظ الفواحش على العموم فى جميع الفواحش المحرمات والمنهيات فيدخل فيه الزنا وغيره لان المعنى الموجب لهذا النهى هو كونه فاحشة فحمل اللفظ على العموم اولى من تخصيصه بنوع من الفواحش وايضا فان السبب اذا كان خاصا لا يمنع من حل اللفظ على العموم\* وفى قوله ما ظهر منها وما بطن دققة وهى ان الانسان اذا احترز عن المعاصى فى الظاهر ولم يحترز منها فى الباطن دل ذلك على ان احترازه عنها ليس لاجل عبودية الله وطاعته فيما امر به او نهى عنه ولكن لاجل الخوف من رؤية الناس وذهمتهم ومن كان كذلك استحق العقاب ومن ترك المعصية ظاهرا وباطنا لاجل خوف الله وتعظيم امره استوجب رضوان الله وثوابه (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) حرم الله تعالى قتل النفس الا بالحق وقتلها من جلة الفواحش المقدم

كاقيل ادق من الشعة واحد من السيف وخصوص فى الافعال اذ مراعاة الوسط فيها بلا ميل مالى طرف الافراط والفريط فى غاية الصعوبة قال بعد قوله واوفوا الكيل والميزان بالقسط لانكلف نفس الاوسـهما فبين انه جمع فى هذا المقام بين النهى عن جميع الرذائل والامر بجميع الفضائل كلها بحيث لا يخرج منها جزئى مامن جزئياتها ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنه ان هذه آيات محكمات لم يفسهن شىء من جميع الكتب واتفق على قوله اهل الكتابين وجميع الملل والحل وقال كعب الاحبار والذى نفس كعب بيده انها لا ولى شىء فى التوراة (ذلكم) اى ما ذكر من وجوب الانتهاء عن جميع الرذائل والاتصاف بجميع الفضائل (وصاكم به) فى جميع الكتب على السنة

ذكرها في قوله تعالى ولا تقربوا الفواحش وانما افرد قتل النفس بالذکر تعظيما لامر القتل وانه من اعظم الفواحش والكبائر وقيل انما افرد بالذکر لانه تعالى اراد ان يستثنى منه ولا يمكن ذلك الاستثناء من جملة الفواحش الا بالافراد فلذلك قال ولا تقتلوا النفس التي حرم الله قتلها الا بالحق وهي التي ابيح قتلها من ردة او قصاص او زنا بعد احصان وهو الذي يوجب الرجم (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب انزاقى والفلس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة \* وقوله تعالى (ذلكم) يعني ما ذكر من الاوامر والنواهي المحرمات (وصاكم به) يعني امركم به واوجه عليكم (لعلكم تعقلون) يعني لكي تفهموا ما في هذه التكاليف من الفوائد والمنافع فتعملوا بها \* قوله تعالى (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن) يعني ولا تقربوا مال اليتيم الا بما فيه صلاحه وتميره وتحصيل الرخاء له قال مجاهد هو التجارة فيه وقال الضحاك هو ان يسعى له فيه ولا يأخذ من ربحه شيئا هذا اذا كان القيم بالمال غنيا غير محتاج فلو كان الوصى فقيرا فله ان يأكل كل المعروف (حتى يبلغ اشده) يعني احفظوا مال اليتيم الى ان يبلغ اشده فاذا بلغ اشده فادفعوا اليه. اله فاما الاشد فهو استحكام قوة الشباب والسنان حتى ينأى في الشباب الى حد الرجال قال الشعبي ومالك الاشد الحلم حين تكتب له الحسنات وتكتب عليه السيئات وقال ابو العالية حتى بعقل وتجتمع قوته وقال الكلبي الاشد هو ما بين ثمان عشرة سنة الى ثلاثين سنة وقيل الى اربعين وقيل الى ستين سنة وقال الضحاك الاشد عشرون سنة وقال السدي الاشد ثلاثون سنة وقال مجاهد الاشد ثلاث ولاثون سنة وهذه الاقوال التي نقلت عن المفسرين في هذه الآية انما هي نهاية الاشد لا ابتداءه والمراد بالاشد في هذه الآية هو ابتداء بلوغ الحلم مع ايناس الرشد وهذا هو المحارف في تفسير هذه الآية \* وقوله تعالى (واوفوا الكيل والميزان بالقسط) يعني بالعدل من غير زيادة ولا نقصان (لانكلف نفسا الا وسعها) يعني طاقها وما يسعها في ايفاء الكيل والميزان واتمامه لم يكلف المعطى ان يعطى اكثر مما وجب عليه ولم يكلف صاحب الحق الرضا باقل من حقه حتى لا تضيق نفسه عنه بل امر كل واحد بما يسعه مما اخرج عليه فيه (واذا قلتم فاعدلوا) يعني في الحكم والشهادة (ولو كان ذا قربى) يعني المحكوم عليه وكذا المشهود عليه وقيل ان الامر بالعدل في القول هو اعم من الحكم والشهادة بل يدخل فيه كل قول حتى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير زيادة فيه ولا نقصان واداء الامانة وغير ذلك من جميع الاقوال التي يعتمد فيها العدل والصدق (وبعد الله اوفوا) يعني ما عهد الى عباده ووصاهم به واوجه عليهم او ما اوجه الانسان على نفسه كذبح ونحوه فيجب الوفاء به (ذلكم) يعني الذي ذكر في هذه الآيات (وصاكم به) يعني بالعمل به (لعلكم تدكرون) يعني لعلكم تعقلون وتذكرون فتأخذون ما امرتكم به \* قوله عز وجل (وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه) يعني وان هذا الذي وصيتكم به وامرتكم به في هاتين الآيتين هو صراطي يعني طريقى ودينى الذي ارتضيته لعبادى مستقيما يعني قويا لا اعوجاج فيه فاتبعوه يعني فاعملوا به وقيل ان الله تعالى لما بين في الآيتين المتقدمتين ما وصى به مفصلا اجله في هذه الآية اجالا يقتضى دخول جميع ما تقدم ذكره فيه ويدخل فيه ايضا جميع احكام الشريعة وكل ما يدينه رسول الله صلى الله عليه وسلم من دين الاسلام وهو المنهج القويم والصراط المستقيم والدين الذي ارتضاه الله لعباده المؤمنين

جميع الرسل ( لعلكم تدكرون ) عند سماعها ما وهب الله لكم من الكمال واودع استعدادكم في الازل ( وان هذا ) اى طريق الفضائل لان منبع الفضيلة هى الوحدة الاترى أنها اواسط واعتدالات بين طرفي افراط وتفریط لا يمكن سلوكها على التعيين بالحقيقة الا لمن استقام في دين الله اليه وايداه الله بالتوفيق لسلوك طريق الحق حتى وصل الى الفناء عن صفاته ثم عن ذاته ثم انصف في حال البقاء بعد الفناء بصفاته تعالى حتى قام بالله فاستقام فيه وبه فحينئذ يكون صراطه صراط الحق وسيره سير الله ( صراطى مستقيما ) اى طريقى لا يسلكها الا من قام بمستوي غير مائل الى اليمين والשמال لغرض ( فاتبعوه ولا تتبعوا السبل ) من المذاهب المنفرقة والاديان المختلفة فانها اوضاع وضعها اهل الاحتجاب بالعادات والاهواء اى وضع لهم ثلاثا زادوا على

وامرهم باتباع جلته وتفصيله ( ولا تتبعوا السبل ) يعني الطرق المختلفة والاهواء المضلة والبدع الرديئة وقيل السبل المختلفة مثل اليهودية والصراية وسائر الملل والاديان المخالفة لدين الاسلام ( فنفرق بكم عن سبيله ) يعني فمميز بكم هذه الطرق المختلفة المضلة عن دينه وطريقه الذي ارضاه لعباده روى البغوي بسنده عن ابن مسعود قال خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله وقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه وقرأوا ان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الآتية ( ذلكم وصاكم به ) يعني باتباع دينه وصراطه الذي لا اعوجاج فيه ( لعلمكم تفقون ) يعني الطرق المختلفة والسبل المضلة قال ابن عباس هذه الآيات محكمات في جميع الكتب لم ينسخن شي وهن محرمات على بني آدم كلهم وهن ام الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن ابن مسعود قال من سره ان ينظر الى الصحيفة التي عليها حاتم محمد صلى الله عليه وسلم فليقرأ هؤلاء الآيات قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الآيات الى قوله لعلمكم تفقون اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب \* قوله تعالى ( ثم آتينا موسى الكتاب ) يعني التوراة فان قلت آتينا موسى الكتاب كان قبل نزول القرآن وحرف ثم لتعقيب فامعنى ذلك قلت دخلت ثم لتأخير الخبر لتأخير النزول والمعنى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم وهو كذا وكذا الى قوله تعالى لعلمكم تفقون ثم اخبركم انا آتينا موسى الكتاب وقيل ان المحرمات المذكورة في قوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم محرمات على جميع الامم وجميع الشرائع فتقدير الكلام ذلكم وصاكم به يا بني آدم قديما وحديثا ثم بعد ذلك آتينا موسى الكتاب يعني بعد ايجاب هذه المحرمات وقيل معناه قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ثم قل بعد ذلك يا محمد انا آتينا موسى الكتاب فحذف لفظة قل لدلالة الكلام عليها \* وقوله تعالى ( تمام على الذي احسن ) اختلف اهل التفسير فيه فقولهم تمام على المحسنين من قومه فيكون الذي بمعنى من اى تمام على من احسن من قومه لانه كان منهم محسن ومسى وعلى قراءة ابن مسعود تمام على الذين احسنوا وقيل معناه تمام على كل من احسن اى اتمنا فضيلة موسى على المحسنين وهم الانبياء والمؤمنون اى اتمنا فضله عليهم بالكتاب وقيل الذي احسن هو موسى فيكون الذي بمعنى ما اى على ما احسن وتقديره وآتينا موسى الكتاب اتماما للنعمة عليه لاحسانه في الطاعة والعبادة وتبليغ الرسالة واداء الامر وقيل الاحسان بمعنى العلم وتقديره آتينا موسى الكتاب تمام على الذي احسن موسى من العلم والحكمة زيادته على ذلك وقيل معناه تمام على احسانى الى موسى ( وتفصيلا لكل شى ) يعني وفيه بيان لكل شى يحتاج اليه من شرائع الدين واحكامه ( وهدى ) يعني وفيه هدى من الضلالة ( ورحمة ) يعني ازاله عليهم رحمة منى عليهم ( لعلمهم ببقاء ربهم يؤمنون ) قال ابن عباس لكى يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعقاب \* قوله عز وجل ( وهذا كتاب انزلناه مبارك ) يعني القرآن لانه كثير الخير والفع والبركة ولا يتطرق اليه نسخ ( فاتبعوه ) يعني فاعملوا بما فيه من الاوامر والنواهي والاحكام ( واتقوا ) يعني مخالفتها ( لعلمكم ترجون ) يعني ليكن الغرض بالتقوى رحمة الله وقيل معناه لكى ترجوا على جزاء التقوى ( ان تقولوا ) يعني ثلاثا تقولوا او قيل معناه كراهية ان تقولوا يعني انزلنا اليكم الكتاب كراهية ان تقولوا ( انما انزل الكتاب ) وقيل يجوز ان تكون ان متعلقة بما قبلها فيكون المعنى واتقوا ان تقولوا وهذا خطاب لاهل مكة والمعنى واتقوا يا اهل مكة ان تقولوا انما انزل

وعنوا وحيرة وروى ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خط خطا فقال هذا سبيل الرشاد ثم خط عن يمينه وشماله خطوطا فقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا هذه الآية ( فنفرق بكم عن سبيله ذلكم ) اى سلوك طريق الوحدة والفضيلة ( وصاكم به لعلمكم تفقون ) السبل المتفرقة بالاجتناب عن مقتضيات الاهواء وداعى النفوس وتجعلون الله وقاية لكم في ملازمة الفضائل ومجانبة الرذائل ( ثم آتينا موسى الكتاب ) اى بعد ما وصاكم بسلك طريق الفضيلة في قديم الدهر آتينا موسى الكتاب ( تماما على الذي احسن ) او تقيما للكرامة الولاية ونعمة النبوة مزيدا على الذي احسنه موسى من سلوك طريق الكمال وبلوغه الى ما بلغ من مقام المكاملة والقرب بالوجود الموهوب بعد الفناء في الوحدة كما قال تعالى فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول

الكتاب والكتاب اسم جنس لان المراد به التوراة والانجيل (على طائفتين من قبلنا) يعنى اليهود والنصارى (وان كنا) اى وقد كنا وقيل وانه كنا (عن دراستهم) يعنى قراءتهم (لغافلين) يعنى لاعلم لما بما فيها لانها ليست بلغتنا والمراد بهذه الآية اثبات الحجة على اهل مكة وقطع عذرهم بانزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم بلغتهم والمعنى وانزلنا القرآن بلغتهم لئلا يقولوا يوم القيامة ان التوراة والانجيل انزل على طائفتين من قبلنا بلسانهم ولغتهم فلم نعرف ما فيها فقطع الله عذرهم بانزال القرآن عليهم بلغتهم (او تقولوا لو اننا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم) وذلك ان جماعة من الكفار قالوا لو انزل علينا ما انزلنا على اليهود والنصارى لكنا خير امهم واهدى وانما قالوا ذلك لاعتمادهم على صحة عقولهم وجوده فطنتهم وذهنهم \* قال الله عز وجل (فقد جاءكم بينة من ربكم) يعنى هذا القرآن فيه بيان وجحة واضحة تعرفونها (وهدى) يعنى من الصلاة (ورحة) يعنى وهو رحة ونعمة انتم الله بها عليكم (فن اظلم) اى لاحدا ظلم واكفر (من كذب بآيات الله وصدف عنها) يعنى واعرض عنها (سجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) يعنى اسوء العذاب واشده (بما كانوا يصدفون) اى ذلك العذاب جزاؤهم بسبب اعراضهم وتكذيبهم بآيات الله \* قوله تعالى (هل ينظرون) يعنى هل ينظرون هؤلاء بعد تكذيبهم الرسل وانكارهم القرآن وصدفهم عن آيات الله وهو استفهام معناه النفي وتقدير الآية انهم لا يؤمنون بك الا اذا جاءتهم احداها آمنوا وذلك حين لا ينفعهم ايمانهم (الا ان تأتيتهم الملائكة) يعنى لقبض ارواحهم وقيل ان تأتيتهم بالعذاب (او يأتى ربك) يعنى للحكم وفصل القضاء بين الخلق يوم القيامة وقد تقدم الكلام فى معنى الآية فى سورة البقرة عند قوله هل ينظرون الا ان يأتيتهم الله فى ظلل من الغمام بما فيه كفاية وان المجئ والذهاب على الله محال فيجب امر ارباب التكليف (او يأتى بعض آيات ربك) قال جهور المفسرين هو الموع الشمس من مغربها ويدل على ذلك ما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض اخرجهم مسلم عن ابي سعيد عن ابي صلى الله عليه وسلم فى قوله او يأتى بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها اخرجته الترمذى وقال حديث غريب (م) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تاب قبل طلوع الشمس من مغربها تاب الله عليه من صفوان بن عسال المرادى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم باب من قبل المغرب مسيرة عرصة او قال يسير الراكب فى عرصة اربعين اوسبعين سنة خلقه الله تعالى يوم خلق السموات والارض مفتوحا للتوبة لا يغلq حتى تطلع الشمس منه اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا رآها الناس آمن من عليها وفى رواية فاذا طلعت ورأها الناس آمنوا اجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت فى ايمانها خيرا (م) عن حذيفة بن اسد الغفارى قال اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا ونحن ننذاكر فقال ما تذكرون قلنا الساعة فقال انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال ودابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وثلاث خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من دار طرد الناس الى محشرهم (م) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالاعمال

المؤمنين بالتكميل ودعوة الخلق الى الحق (وتفصيلا لكل شئ) يحتاج اليه الخلق فى المعاد (وهدى) لهم الى ربه فى سلوك سبيله (ورحة) عليهم بافاضة كلالته عليهم بواسطة موسى وكتابه (لعلهم يلقوا ربه يؤمنون) الايمان العلمى او العيانى (وهذا كتاب انزلناه مبارك) بزيادة الهداية الى محض التوحيد والارشاد الى سواء السبيل يهdy باقرب الطرق الى ارفع الدرجات من الكمال (فاتبعوه واتقوا) كل ماسوى الله حتى ذواتكم وصفاتكم (لعلكم ترجون) رحة الاستقامة بالله وفى الله بالوجود الموهوب (او تقولوا لو اننا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم) لقوة استعداداتنا وصفاء اذهاننا ان صدقتم (فقد جاءكم بينة من ربكم) بيان لكيفية سلوككم (وهدى) الى مقصدكم (ورحة) بتسهيل طريقكم وتيسيرها الى اشرف الكمالات (فن اظلم من كذب بآيات الله وصدف

قبل ست طلوع الشمس من مغربها والدخان والدجال والدابة وخويصة احدكم وامر العامة (م)  
عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم ائمه بعد  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول الآيات خروجا لطلوع الشمس من مغربها وخروج  
الدابة على الناس ضحى وايضا كانت قبل صاحبها فلاخرى على اثرها قريبا وروى الطبري بسنده  
عن عبدالله بن مسعود في تفسير هذه الآية قال تصبجون والشمس والقمر من ههنا من قبل المغرب  
كالبعيرين القريين زار في رواية عنه فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت  
في ايمانها خيرا وبسنده عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما اتدرون اين تذهب هذه  
الشمس قالوا الله ورسوله اعلم قال انها تذهب الى مستقر هاتحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال  
كذلك حتى يقال لها اترفعي من حيث جئت فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى حتى تنتهي الى مستقرها  
تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها اترفعي فارجعي من حيث جئت فتصبح  
طالعة من مطلعها لا تنكر الناس منها شيئا حتى تنتهي فتخر ساجدة في مستقر هاتحت العرش فيقال  
لها اطلعي من مغربك فتصبح طالعة من مغربها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون اي يوم ذلك  
قالوا الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا  
وبسنده عن ابي ذر قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم على حمار فنظر الى الشمس  
حين غربت فقال انها تغرب في عين جنة تطلق حتى تخر لربها ساجدة تحت العرش حتى يأذن لها  
فاذا اراد ان يطلعها من مغربها حبسها فتقول يارب ان مسيري بعيد فيقول لها اطلعي من حيث  
غربت فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل وروى بسنده عن ابن عباس قال خرج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية من العشيات فقال لهم عباد الله توبوا الى الله قبل ان ياتيكم  
بعذاب فانكم توشكون ان تروا الشمس من قبل المغرب فاذا فعلت حبست التوبة وطوى العمل فقال  
الناس هل لذلك من آية يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آية تلك الليلة ان تطول كفدر  
ثلاث ايام فيسقط الذين يخشون ربهم فيصلون له ثم يقضون صلاتهم والليل مكانه لم ينقص ثم يأتون  
مناجعهم فينامون حتى اذا استيقظوا والليل مكانه فاذا راوا ذلك خافوا ان يكون ذلك بين يدي  
امر عظيم فاذا اصبحوا فطال عليهم رات اعينهم طلوع الشمس فينماهم ينظرونها اذ طلعت عليهم  
من قبل المغرب فاذا فعلت ذلك لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل قال ابن عباس لا ينفع مشركا  
ايمانه عند الآيات وينفع اهل الايمان عند الآيات ان كانوا كتبوا خيرا قبل ذلك وقال ابن الجوزي  
قيل ان الحكمة في طلوع الشمس من مغربها ان المحدثه والتجهمين زعموا ان ذلك لا يكون فيربهم  
الله قدرته فيطلعها من المغرب كماطلعها من المشرق فيتحقق عجزهم وقيل بل ذلك بعض الآيات الثلاث  
الدابة ويا جوج وما جوج وطلوع الشمس من مغربها يروى عن ابن مسعود انه قال التوبة معروضة  
على ابن آدم ان قبلها مالم تخرج احدى ثلاث الدابة او طلوع الشمس من مغربها او يا جوج  
وما جوج ويروى عن عائشة قالت اذا خرج اول الآيات طرحت التوبة وحبست الحفظة  
وشهدت الاجساد على الاعمال ويروى عن ابي هريرة في قوله تعالى اوبأتى بعض آيات ربك قال هي  
مجموع الآيات الثلاث طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض ورواه مر فوا عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت

فيها سجن الذي يصدفون  
عن آياتنا سوء العذاب  
بما كانوا يصدفون هل  
ينظرون الا ان تأتيتهم  
اللائكة (توفي روحهم  
(اوبأتى ربك) تجليه  
في جميع الصفات كما مرت  
الاشارة اليه من تحوّل  
الصورة في القيامة فلا يعرفه  
الا الموحدون الكاملون  
واما اهل المذاهب والملل  
المختلفة فلا يعرفونه الا في  
صورة معقدهم (اوبأتى  
بعض آيات ربك) تجليه  
في بعض الصفات التي  
لم يعرفوها (يوم يأتى بعض  
آيات ربك) بعض تجلياته  
التي لم يأنسوا بها ولم يعرفوها  
(لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن  
آمنت من قبل) فان  
الناس اما محجوبون مطلقا  
او ليسوا كذلك وهم اما  
مؤمنون لعرفانهم ببعض  
الصفات او بكما والمؤمنون  
به العارفون اياها بأكملها اما  
محجوبون للذات واما محجوبون  
للصفات فاذا تجلى الحق

في ايمانها خير اطلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض واصح الاقوال في ذلك ما تظاهرت عليه الاحاديث الصحيحة وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه طلوع الشمس من مغربها وقوله تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) يعني لا ينفع من كان مشركا ايمانه ولا تقبل توبة فاسق عند ظهور هذه الآية العظيمة التي تضطرهم الى الايمان والتوبة (او كسبت في ايمانها خيرا) يعني او عملت قبل ظهور هذه الآية خيرا من عمل صالح وتصديق قال الضحاك من ادركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع ايمانه قبل الله منه العمل الصالح بعد نزول الآية كاقبل منه قبل ذلك فاما من آمن من شرك او تاب من معصية عند ظهور هذه الآية فلا يقبل منه لانها حالة اضطرار كما لو ارسل الله عذابا على امة فآمنوا وصدقوا فانهم لا ينفعهم ايمانهم ذلك لمعانيهم الاحوال والشدائد التي تضطرهم الى الايمان والتوبة وقوله (قل انتظروا) يعني ما وعدتم به من مجيء الآية فقيه وعيد وتهديد (انتم انتظرون) يعني ما وعدكم بكم من العذاب يوم القيامة او قبله في الدنيا قال بعض المفسرين وهذا انما ينظره من تأخر في الوجود من المشركين والمكذابين لحمد صلى الله عليه وسلم الى ذلك الوقت والمراد بهذا ان المشركين انما يمهلون قدر مدة الدنيا فاذا ماتوا اظهرت الآيات لم ينفعهم الايمان وحلت بهم العقوبة اللازمة ابدا وقيل ان قوله قل انتظروا انما ينظرون المراد به الكف عن قتال الكفار فتكون الآية منسوخة بآية القتال وعلى القول الاول تكون الآية محكمة \* قوله عز وجل (ان الذين فرقوا) وقرئ فارقوا (دينهم وكانوا شيعة) يعني احزابا متفرقة في الضلالة ومعنى فرقوا دينهم انهم لم يجتمعوا عليه وكانوا مختلفين فيه فن قوا فرقوا دينهم يعني جعلوا دينهم وهو دين ابراهيم الحنيفية السهلة ادبانا مختلفة كاليهودية والنصرانية وعبادة الاصنام ونحو ذلك من الاديان المختلفة ومن قرا فارقوا دينهم قال معناه باينوه وتركوه من المفارقة للشيء وقيل ان معنى القراءتين يرجع الى شيء واحد في الحقيقة وهو ان من فرق دينه فاقرب بعض وانكر بعضا فارق دينه في الحقيقة ثم اختلفوا في المعنى بهذه الآية فقال الحسن هم جميع المشركين لان بعضهم عبدوا الاصنام وقالوا هذه شفعاؤنا عند الله وبعضهم عبدوا الملائكة وقالوا انهم بنات الله وبعضهم عبدوا الكواكب فكان هذا تقرب دينهم وقال مجاهد هم اليهود وقال ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك هم اليهود والنصارى لانهم تفرقوا فكانوا فرقا مختلفة وقال ابو هريرة في هذه الآية هم اهل الضلالة من هذه الامة وروى ذلك مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء وليسوا منكم هم اهل البدع واهل الشبهان واهل الضلالة من هذه الامة اسنده الطبري فعلى هذا يكون المراد من هذه الآية الحث على ان تكون كلمة المسلمين واحدة وان لا يفرقوا في الدين ولا يتبدعوا البدع المضلة وروى عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا هم اصحاب البدع والاهواء من هذه الامة ذكره البغوي بغير سند عن العراب بن سارية قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ثم اقبل بوجهه علينا فوقفنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فما تعهد علينا فقال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد حبشي فانه من يعيش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم

بعض الصفات لا ينفع ايمان المحجوبين مطلقا وايمان المؤمنين الذين لم يعرفوه بهذه الصفة من قبل هذا البجلي اذا الايمان انما ينفع اذا صار عقيدة ثابتة راسخة يتمثل بها القلب وتتوثر بها النفس وتشاهد بها الروح لا الذي يقع عند الاضطرار دفعة (او كسبت في ايمانها خيرا) انما ينظره من تأخر في الوجود من المشركين والمكذابين انما يمهلون قدر مدة الدنيا فاذا ماتوا اظهرت الآيات لم ينفعهم الايمان وحلت بهم العقوبة اللازمة ابدا وقيل ان قوله قل انتظروا انما ينظرون المراد به الكف عن قتال الكفار فتكون الآية منسوخة بآية القتال وعلى القول الاول تكون الآية محكمة \* قوله عز وجل (ان الذين فرقوا) وقرئ فارقوا (دينهم وكانوا شيعة) يعني احزابا متفرقة في الضلالة ومعنى فرقوا دينهم انهم لم يجتمعوا عليه وكانوا مختلفين فيه فن قوا فرقوا دينهم يعني جعلوا دينهم وهو دين ابراهيم الحنيفية السهلة ادبانا مختلفة كاليهودية والنصرانية وعبادة الاصنام ونحو ذلك من الاديان المختلفة ومن قرا فارقوا دينهم قال معناه باينوه وتركوه من المفارقة للشيء وقيل ان معنى القراءتين يرجع الى شيء واحد في الحقيقة وهو ان من فرق دينه فاقرب بعض وانكر بعضا فارق دينه في الحقيقة ثم اختلفوا في المعنى بهذه الآية فقال الحسن هم جميع المشركين لان بعضهم عبدوا الاصنام وقالوا هذه شفعاؤنا عند الله وبعضهم عبدوا الملائكة وقالوا انهم بنات الله وبعضهم عبدوا الكواكب فكان هذا تقرب دينهم وقال مجاهد هم اليهود وقال ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك هم اليهود والنصارى لانهم تفرقوا فكانوا فرقا مختلفة وقال ابو هريرة في هذه الآية هم اهل الضلالة من هذه الامة وروى ذلك مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء وليسوا منكم هم اهل البدع واهل الشبهان واهل الضلالة من هذه الامة اسنده الطبري فعلى هذا يكون المراد من هذه الآية الحث على ان تكون كلمة المسلمين واحدة وان لا يفرقوا في الدين ولا يتبدعوا البدع المضلة وروى عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا هم اصحاب البدع والاهواء من هذه الامة ذكره البغوي بغير سند عن العراب بن سارية قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ثم اقبل بوجهه علينا فوقفنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فما تعهد علينا فقال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد حبشي فانه من يعيش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم



بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة أخرجه ابوداود والترمذي \* عن معاوية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الا ان من قبلكم من اهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين فرقة وان هذه الامة ستفرق على ثلاث وسبعين ثمان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجامعة زاد في رواية وانه سيخرج في امتي اقوام تجارى بهم الاهواء كالتجارى الكلب بصاحبه لا يبق من عرق ولا مفصل الادخله أخرجه ابوداود \* عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بنى اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وستفرق امتي على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار الامة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال من كان على ما انا عليه واصحابي أخرجه الترمذي قال الخطابي في هذا الحديث دلالة على ان هذه الفرق غير خارجة من الملة والدين اذ جعلهم من امته وقوله تجارى بهم الاهواء كالتجارى الكلب بصاحبه التجارى تفاعل من الجرى وهو الوقوع في الاهواء الفاسدة والبدع المضلة تشبها بجرى الفرس والكلب قال ابن مسعود ان احسن الحديث كتاب الله واحسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الأمور محدثاتها ورواه جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا \* وقوله تعالى ( لست منهم في شيء ) يعني في قتال الكفار فعلى هذا تكون الآية منسوخة بآية القتال وهذا على قول من يقول ان المراد من الآية اليهود والنصارى والكفار ومن قال المراد من الآية اهل الاهواء والبدع من هذه الامة قال معناه لست منهم في شيء اى انت منهم برى وهم منك برآء تقول العرب ان فعلت كذا فلست منك ولست منى اى كل واحد منا برى من صاحبه ( انما امرهم الى الله ) يعني في الاجراء والمكافاة ( ثم ينبتهم بما كانوا يفعلون ) يعني اذا وردوا القيامة \* قوله تعالى ( من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ) يعني عشر حسنات امثالها ( ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثله ) يعني مثله في مقابلتها \* واختلفوا في هذه الحسنة والسيئة على قولين احدهما ان الحسنة قول لا اله الا الله والسيئة هي الشرك بالله واورد على هذا القول ان كلمة التوحيد لا مثل لها حتى يجعل جزاء قائلها عشر امثالها واجيب عنه بأن جزاء الحسنة قدر معلوم عند الله فهو يجازى على قدر ايمان المؤمن بما شاء من الجزاء وانما قال عشر امثالها للترغيب في الايمان بالالتحديد وكذلك جزاء السيئة بمثلها من جنسها والقول الثانى ان اللفظ عام في كل حسنة بعملها العبد وسيئة وهذا اولى لان حل اللفظ على العموم اولى قال بعضهم التقدير بالشرة ليس للتحديد لان الله يضاعف لمن يشاء في حسنة الى سبعائة ويعطى من يشاء بغير حساب واعطاء الثواب لعامل الحسنة فضل من الله تعالى هذا مذهب اهل السنة وجزاء السيئة بمثلها عدل منه سبحانه وتعالى وهو قوله تعالى ( وهم لا يظلمون ) يعني لا ينقص من ثواب الطائع ولا يزداد على عذاب العاصى ( ق ) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر امثالها الى سبعائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقى الله تعالى ( م ) عن ابى ذر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وازيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها واغفر ومن تقرب منى شبرا تقرب منه ذراعا ومن تقرب منى ذراعا تقرب منه باعا ومن اتانى بمشى اتيته هرولة ومن لقينى بقراب الارض

فبقوا حيارى لاجهة لهم ولا مقصد ( وكانوا شيعا ) فرقا مختلفة بحسب غلبة تلك الاهواء يغلب على بعضهم الغضب وعلى بعضهم الشهوة وان دانوا بدين جعلوا دينهم بحسب غلبة هواهم مادة التصيب ومدد استيلاء تلك القوة الغالبة على القلب ولم يتعبدوا الا بعبادات وبدع ولم ينقادوا الا لاهواء وخدع يعبد كل منهم الها يجعلوا لافى وهمه محبلا في خياله ويجعله سبب الاستطالة والتفرق على الآخر كما نشاهد من اهل المذاهب الظاهرة ( لست منهم في شيء ) اى لست من هدايتهم ودعوتهم الى التوحيد في شيء اذ هم اهل التفرقة والاختجاب بالكثرة لا يجتمع همهم ولا يتحد قصدهم ( انما امرهم الى الله ) في جزاء تفرقهم لا اليك ( ثم ينبتهم ) عند

خطيئة بعدان لا يشرك بى شيئاً لقيته بمنزلها مغفرة (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى واذا اراد عبدى ان يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فان عملها فكتبوها بمنزلها وان تركها من اجلى فكتبوها له حسنة واذا اراد ان يعمل حسنة فلم يعملها فكتبوها له حسنة فان عملها فكتبوها له بعشر امثالها الى سبع مائة لفظ البحارى وفى لفظ مسلم عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى اذا تحدث عبدى بان يعمل حسنة فانا كتبنا له حسنة مالم يعملها فاذا عملها فانا كتبنا له بعشر امثالها واذا تحدث عبدى بان يعمل سيئة فانا اغفرنا له مالم يعملها فاذا عملها فانا كتبنا له بمنزلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد ان يعمل سيئة وهو ابصر به فقال ارقبوه قال عملها فكتبوها له بمنزلها وان تركها فكتبوها له حسنة فانما تركها من جرائى زاد الترمذى من جاء بالحسنة فله عشر مثالا (ق) قوله عز وجل (قل) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك (انى هدى ربي الى صراط مستقيم) يعنى قل لهم انى ارشدنى ربي الى الطريق القويم وهو دين الاسلام الذى الذى ارتضاه الله لبعاده المؤمنين (دينا قيميا) يعنى هدى ربي الى صراط مستقيم دين قيميا وقيل يحتمل ان يكون محمولا على المعنى تقديره وعرفنى دين قيميا يعنى دين مستقيما لا عوجاج فيه ولا زيغ وقيل قيميا تابعا مقوما لامور معاشى ومعادى وقيل هو من قام وهو المبلغ من القائم (ملة ابراهيم) والملة بالكسر الدين والشريعة يعنى هدى ربي الى دين ابراهيم وشريعته (حنيفا) الاصل فى الحنيف الميل وهو ميل عن الضلالة الى الاستقامة والعرب تسمى كل من اختلج او حنح حنيفا تنبها على انه على دين ابراهيم عليه السلام (وما كان من المشركين) يعنى ابراهيم صلى الله عليه وسلم وفيه رد على كفار قريش لانهم يزعمون انهم على دين ابراهيم فاخبر الله تعالى ان ابراهيم لم يكن من المشركين ومن يعبد الاصنام (قل ان صلاتى) اى قل يا محمد ان صلاتى (ونسكى) قال مجاهد وسعيد بن جبير والضحاك والسدى اراد بالنسك فى هذا الوضع الذبيحة فى الحنح والحجرة وقيل النسك العبادة والناسك العابد وقيل الناسك اعمال الحنح وقيل النسك كل ما ينقرب به الى الله تعالى من صلاة وحنح وذبح وعبادة ونقل الواحدى عن ابن الاعرابى قال النسك سبائك الفضة كل سبيكة منها نسكة وقيل للمتعب ناسك لانه خلص نفسه من دنس الآثام وصفها كالسبيكة المحلصة من الخبث وفى قوله ان صلاتى ونسكى دليل على ان جميع العبادات يؤدى بها العبد على الاخلاص لله ويؤكد هذا قوله الله رب العالمين لا شريك له وفيه دليل على ان جميع العبادات لا تؤدى الا على وجه التمام والكمال لان ما كان الله لا يذبح ان يكون الا كاملا تاما مع اخلاص العبادة له فما كان بهذه الصفة من العبادات كان مقبولا (وحياى ومماتى) اى حياى وموتى بخلق الله وقضائه وقدره اى هو يحيى ويميتنى وقيل معناه ان يحياى بالعمل الصالح ومماتى اذا مات على الايمان لله وقيل معناه ان طاعتى فى حياى لله وجزائى بعد مماتى من الله وحاصل هذا الكلام ان الله امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يبين ان صلاته ونسكه وسائر عباداته وحياى وموته كلها واقعة بخلق الله وقضائه وقدره وهو المراد بقوله (لله رب العالمين لا شريك له) يعنى فى العبادة والخلق والقضاء والقدر وسائر افعاله لا يشترك فيها احد من خلقه (وبذلك امرت) يعنى قل يا محمد وبهذا التوحيد امرت (وانا اول المسلمين) قال قتادة يعنى من هذه الامة وقيل معناه وانا اول المسلمين لقضائه وقدره \* قوله عز وجل

ظهورها ت نفوسهم  
المتلفة والاهواء المتفرقة  
عليهم بمفارقة الابدان (بما  
كانوا يفعلون) من السيئات  
(من جاء بالحسنة فله عشر  
امثالها) هذا اقل درجات  
الثواب وذلك ان الحسنة  
تصدر بظهور القلب والسيئة  
بظهور النفس فقل  
درجات ثوابها انه يصل الى  
مقام القلب الذى يتلو مقام  
النفس فى الارتقاء تلو مرتبة  
العشرات للاحادى فى الاعداد  
(ومن جاء بالسيئة فلا يجزى  
الامثلها وهم لا يظنون)  
لانه لا مقام ادون من مقام  
النفس فيخط اليه بالضرورة  
فيرى جزاءه فى مقام النفس  
بالمثل ومن هذا يعلم ان  
الثواب من باب الفضل فانه  
يزيده صاحبه ويزداد قبوله  
استعداده ويزداد قبوله  
لفيض الحق فيتقوى على  
اضعاف ما فعل ويكتسب  
به اجورا متضاعفة الى

(قل اغير الله ابغى ربا) اى قل يا محمد لهؤلاء الكفار من قومك اغير الله اطلب سيذا اولها ( وهو رب كل شئ ) يعنى وهو سيد كل شئ ومالكه لا يشاركه فيه احد وذلك ان الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع الى ديننا قال ابن عباس كان الوليد بن المغيرة يقول اتبعوا سبيل اجل عنكم اوزاركم فقال الله عز وجل ردا عليه ( ولا تكسب كل نفس الا بها ) يعنى ان اثم الجنى عليه لا على غيره ( ولا تزر وازرة وزر اخرى ) يعنى لا تؤاخذ نفس آمنة باثم اخرى ولا تحمل نفس حاملة حل اخرى ولا يؤاخذ احد بذنب آخر ( ثم الى ربكم مرجعكم ) يعنى يوم القيامة ( فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ) يعنى فى الدنيا من الاديان والممل \* قوله تعالى ( وهو الذى جعلكم خلائف فى الارض ) يعنى والله الذى جعلكم يامه محمد خلائف فى الارض فان الله اهلك من كان قبلكم من الامم الخالية واستخلفكم فجعلكم خلائف منهم فى الارض تخلفونهم فيها وتمرونها بعدهم وذلك لان محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وهو آخرهم وامتة آخر الامم ( ورفع بعضكم فوق بعض درجات ) يعنى انه تعالى خالف بين احوال عباده فجعل بعضهم فوق بعض فى الخلق والرزق والشرف والعقل واقدرة والفضل فجعل منهم الحسن والقبيح والغنى والفقر والشريف والوضيع والعالم والجاهل والقوى والضعيف وهذا التفاوت بين الخلق فى الدرجات ليس لاجل العجز او الجهل او البخل فان الله سبحانه وتعالى منزّه عن ضنات القصد وانما هو لاجل الابتلاء والامتحان \* وهو قوله تعالى ( ليلوكم فيما كنتم ) يعنى بعاملكم معاملة المبتلى والمختبر وهو اعلم بأحوال عباده والمعنى يتلى القنى بغناه والفقير بفقره والشريف بشرفه والوضيع بدناؤه والعبد بالخروج غيرهم من جميع اصناف خلقه ليظهر منكم ما يكون عليه الثواب والعقاب لان العبد اما ان يكون مقصرا فيما كلف به واما ان يكون موفيا امره فان كان مقصرا كان نصيبه التخويف والترغيب \* وهو قوله تعالى ( ان ربك سريع العقاب ) يعنى لاعدائه باعلاهم فى الدنيا وانما وصف العقاب بالسرعة لان كل ما هو آت فهو قريب وان كان العبد موفيا حقوق الله تعالى فيما امر به او نهى عنه كان نصيبه الترغيب والتشريف والتكريم \* وهو قوله تعالى ( وانه لففور ) يعنى لذنوب اوليائه واهل طاعته ( رحيم ) يعنى بجميع خلقه والله اعلم بمراحه واسرار كتابه \* ( تفسير سورة الاعراف ) \*

نزلت بمكة روى ذلك عن ابن عباس وبه قال الحسن وبجهد وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد وقتادة وروى عن ابن عباس ايضا انها مكية الا خمس آيات اولها واسألهم عن القرية التى كانت ربه قال قتادة وقال مقاتل ثمان آيات فى سورة الاعراف مدينة اولها واسألهم عن القرية الى قوله واذا اخذ ربك من بنى آدم وهى ماثان وست آيات وثلاثة آلاف وثلثمائة وخمس وعشرون كلمة واربعة عشر الف حرف وعشرة احرف

\* ( يسم الله الرحمن الرحيم ) \*

\* قوله عز وجل ( المص ) قال ابن عباس معناه ان الله افضل وعنده ان الله اعلم وافضل وعنده ان المص قسم اقسام الله به وهو اسم من اسماء الله تعالى وقال قتادة المص اسم من اسماء القرآن وقال الحسن هو اسم للسورة وقال السدى هو بعض اسم الله تعالى المصور وقال ابو ايمانية الالف مفتاح اسم الله واللام مفتاح اسم لطيف والميم مفتاح اسمه مجيد والصاد مفتاح اسمه صادق وصور وقيل هى

غير نهاية بازدياد القبول عند فضل كل حسنة وزيادة القدرة والشغف على الحسنة عند زيادة الفيض الى مالا نعله الا الله كما قال بعد ذكر اضعافها الى سبعائة والله يضاعف لمن يشاء وان العقاب من باب العدل اذ العدل يقتضى المساواة ومن فعل بالنفس اذ لم ينف عنه يحازى بالنفس سواء وتذكر ما قيل فى قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فان الفضيلة للانسان ذاتية موجبة لثوابه البتة والردية مازضة لظلمها للفطرة فمهما لم تكن بقصدونية من صاحبها او كانت ولم يصر عليها حتى عنها ولم تحجب صاحبها وان كانت واصر عليها جوزى فى مقام النفس بالمثل والحسنة والسيئة المذكورتان ههنا من قبيل الاعمال والا قرب سيئته من شخص تعادل حسنة من

حروف مقطعة استأنزل الله تعالى بعلها وهي سره في كتابه العزيز وقيل هي حروف اسمه الاعظم وقيل هي حروف تحتوى معاني دل الله بها خلقه على مراده وقد تقدم بسط الكلام على معاني الحروف المقطعة او اتل السور في أول سورة البقرة ﴿ قوله تعالى ﴾ ( كتاب انزل اليك ) يعني هذا كتاب انزل الله اليك يا محمد وهو القرآن ( فلا يكن في صدرك حرج منه ) يعني فلا يضق صدرك بالبلاغ وتأدية ما ارسلت به الى الناس ( لتذربه ) يعني انزلت اليك الكتاب يا محمد لتذربه من امرتك باذنه ( وذكرى للمؤمنين ) يعني ولتذكروا وتعظبه المؤمنين وهذا من المؤخر الذي معناه التقديم تقديره كتاب انزلناه اليك لتذربه وذكرى للمؤمنين فلا يكن في صدرك حرج منه قال ابن عباس فلا تكن في شك منه لان الشك لا يكن الا من ضيق الصدر وقلة الاتساع اتوجه ما حصل له ﴿ قوله تعالى ﴾ ( اتبعوا ما نزل اليكم من ربكم ) اي قل يا محمد لقومك اتبعوا ايم الناس ما نزل اليكم من ربكم يعني من القرآن الذي فيه الهدى والنور والبيان قال الحسن يا ابن آدم امرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وسلم والله ما نزلت آية الا ويحب ان تعلم فيم انزلت وما معناها وبخو هذا قال الزجاج اي اتبعوا القرآن وما تاتي به الربي صلى الله عليه وسلم فانه انزل لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ومعنى الآية ان الله تعالى لا امر رسوله صلى الله عليه وسلم بالانذار في قوله لتذربه كان معنى الكلام انذر القوم وقل لهم اتبعوا ما نزل اليكم من ربكم واتركوا ما انتم عليه من الكفر والشرك وقيل معناه لتذربه وتذكروا المؤمنين فتقول لهم اتبعوا ما نزل اليكم من ربكم وقيل هو خطب للكفار اي اتبعوا ايم المشركون ما نزل اليكم من ربكم واتركوا ما انتم عليه من الكفر والشرك ويدل عليه قوله تعالى ( ولا تتبعوا من دونه اولياء ) يعني ولا تتخذوا الذين يدهونكم الى الكفر والشرك اولياء فتدعوهم والمعنى ولا تتولوا من دونه شياطين الانس والجن فيامروكم بعبادة الاصنام واتباع البدع والاهواء الفاسدة ( قليلا منذكرون ) يعني ماتعظون الا قليلا ﴿ قوله تعالى ﴾ ( لكم من قرية اهلكناها ) لما امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالانذار والبلاغ وامرته باتباع ما نزل اليهم حذرهم نقمته وبأسه ان لم يتبعوا ما امروا به فذكر في هذه الآية ما في ترك المتابعة والاعراض عن امره من الوعيد فقال تعالى وكم من قرية اهلكناها قيل فيه حذف تقديره وكم من اهل قرية لان المقصود بالهلاك اهل القرية لا القرية وقيل ليس فيه حذف لان اهلاك القرية اهلاك اهلها ( فجاءها بأسنا ) يعني عذابنا فان قلت مجي البأس وهو العذاب انما يكون قبل الاهلاك فكيف قال اهلكناها فجاءها بأسنا قلت معناه وكم من قرية حكمنا باهلاكها فجاءها بأسنا وقال الفراء الهلاك والبأس قريبان معا كما يقال اعطيني فاحسنت الى فلم يكن الاحسان قبل الاعطاء ولا بعده وانما وقعا معا وقال غيره لافرق بين قولك اعطيني فاحسنت الى واوحسنت الى فاعطيني فيكون احدهما بدلا من الآخر ( ياتا ) يعني فجاءها عذابنا ليلا قيل ان يصحوا ( وهم قائلون ) من القيلولة وهي نوم نصف النهار واستراحة نصف النهار وان لم يكن معهما نوم والمعنى فجاءها بأسنا غلظة وهم غير متوقعين له ليلا وهم نائمون واونهارا وهم قائلون وقت الظهيرة وكل ذلك وقت الغلظة ومقصود الآية انه جاءهم العذاب على حين غلظة منهم من غير تقدم اماره تدلهم على وقت نزول العذاب وفيه وعيد وتخويف للكفار كانه قيل لهم لا تغفروا باسباب الامن والراحة فان عذاب الله اذا نزل دفعه واحدة ( فاما كان دعواهم ) يعني فما كان دعاء اهل القرية التي جاءها

غيره كما قال عليه السلام  
حسنات الابرار سيئات  
المقرنين بوجود القلب  
عند الشهود وسيئات الابرار  
بظهور النفس عند السلوك  
وحسناتهم بظهور القلب  
ورب سيئة توجب حجاب  
الابدكا عنقاد الشرك مثلا  
( قل انني هادي ربي الى  
صراط مستقيم ) الى طريق  
التوحيد الذاتي ( ديني )  
ثابتا ابدالا تغير الملل والحل  
ولا تتسخه الشرائع والكتب  
( ملة ابراهيم حنيفا وما كان  
من المشركين ) التي اعرض  
بهامن كل ماسواه بالترقى  
عن جمع المراتب ما نال عن  
كل دين وطريق باطل فيه  
شرك ما ولو بصفة من  
صفات الله تعالى ( قل ان  
صلاحي ) اي حضوري  
بالقلب وشهودي بالروح  
( ونسكي ) اي تقر بي اوكل  
ما تقر به بالقلب ( ومحياي )  
بالحق ( ومماتي ) بالفسس كماها

بأسنا والدهوى تكون بمعنى الادعاء وبمعنى الدماء قال سيويه تقول العرب اللهم اشركنا  
 في صالح دعوى المؤمنين ومنه قوله تعالى دعواهم فيها سبحانه اللهم (اذ جاءهم بأسنا) بمعنى  
 عذابنا (الا ان قالوا انا كنا ظالمين) بمعنى انه لم يقدروا على رد العذاب عنهم وكان حاصل  
 امرهم الاعتراف بالجناية وذلك حين لا ينفع الاعتراف (فلنستلن الذين ارسل اليهم)  
 يعنى نسأل الامم الذين ارسلت اليهم الرسل ماذا علمتم فيما جاءتكم به الرسل (ولنستلن المرسلين)  
 يعنى ونسأل الرسل الذين ارسلناهم الى الامم هل بلغتم رسالاتنا واديتهم الى الامم ما امرتم  
 بتأديته اليهم ام قصرتم في ذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما في معنى هذه الآية يسأل الله  
 تعالى الناس عما اجابوا به المرسلين ويسأل المرسلين عما بلغوا وعنه انه قال يوضع الكتاب  
 يوم القيامة فيتكلم بما كانوا يعملون وقال السدى يسأل الامم ما عملوا فيما جاءت به الرسل  
 ويسأل الرسل هل بلغوا ما ارسلوا به فان قلت قد اخبر عنهم في الآية الاولى بانهم اعترفوا على  
 انفسهم بالظلم في قوله انا كنا ظالمين فافائدة هذا السؤال مع اعترافهم على انفسهم بذلك قلت لما  
 اعترفوا بانهم كانوا ظالمين مقصرين سئلوا بعد ذلك عن سبب هذا الظلم والتقصير والمقصود من  
 هذا التقرير والتوبيخ للكفار فان قلت فافائدة في سؤال الرسل مع العلم بانهم قد بلغوا  
 رسالات ربهم الى من ارسلوا اليهم من الامم \* قلت اذا كان يوم القيامة انكر الكفار تبليغ الرسالة  
 من الرسل فقالوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فكان مسألة الرسل على وجه الاستشهاد بهم على من  
 ارسلوا اليهم من الامم انهم قد بلغوا رسالات ربهم الى من ارسلوا اليه من الامم فتكون هذه المسئلة  
 كالتقرير والتوبيخ للكفار ايضا لانهم انكروا تبليغ الرسل فيزداد بذلك خزيهم وهوانهم  
 وعذابهم \* وقوله تعالى (فلنقصن عليهم بعلم) يعنى فلنخبرن الرسل ومن ارسلوا اليهم بعلم  
 ويقين بما عملوا في الدنيا (وما كنا ظالمين) يعنى عنهم وعن افعالهم وعن الرسل فيما بلغوا وعن  
 الامم فيما اجابوا فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى فلنستلن الذين ارسل اليهم ولنستلن المرسلين وبين  
 قوله فلنقصن عليهم بعلم وما كنا ظالمين واذا كان عالما فافائدة هذا السؤال قلت فائدة سؤال الامم والرسل  
 مع علم سبحانه وتعالى بجميع المعلومات التقرير والتوبيخ للكفار لانهم اذا اقرؤا على انفسهم  
 كان ابلع في المقصود فاما سؤال الاسترشاد والاستثبات فهو منى عن الله عز وجل لانه عالم بجميع  
 الاشياء قبل كونها وفي حال كونها وبعد كونها فهو العالم بالكليات والجزئيات وعلمه بظاهر الاشياء  
 كعلمه باطنها \* قوله تعالى (والوزن يومئذ الحق) يعنى والوزن يوم سؤال الامم والرسل وهو  
 يوم القيامة العدل وقال مجاهد المراد بالوزن هنا القضاء ومعنى الحق العدل وذهب جمهور  
 المفسرين الى ان المراد بالوزن وزن الاعمال بالميزان وذلك ان الله عز وجل ينصب ميزانه  
 لسان وكفتان كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب قال ابن الجوزى جاء في الحديث ان داود عليه  
 الصلاة والسلام سأل ربه ان يربه الميزان فاراد ما ياه فقال الهى من يقدر ان يملأ كفتيه حسنات  
 فقال يا داود اذ ارضيت عن عبدى ملائها بتمرة وقال حذيفة جبريل صاحب الميزان يوم القيامة  
 فيقول له ربه عز وجل زن بينهم وردت من بعضهم على بعض وليس ثم ذهب ولا فضة فيرد على  
 المظلوم من الظالم ما وجد له من حسنة فان لم يكن له حسنة اخذ من سيئات المظلوم فيرد على  
 سيئات الظالم فيرجع الرجل وعليه مثل الجبل فان قلت اليس الله عز وجل يعلم مقادير اعمال

(لله) لا نصيب لى ولا لاحد  
 غيرى فيها لاني قت به له  
 بالفناء فلا وجود لى ولا غيرى  
 حتى يكون لى حظ ونصيب  
 (رب العالمين) اى له باعتبار  
 الجمع في صورة تفاصيل  
 الربوبية (لا شريك له)  
 في ذلك جمع وتفصيلا (وبذلك  
 امرت) اى امرت ان لا  
 ارى غيره في عين الجمع ولا  
 في صورة التفاصيل حتى  
 اعمل له كما وصفنى تعالى بقوله  
 ما زاغ البصر وما طغى فهو  
 الامر والمأمور والرائى  
 والمرئى (وانا اول المسلمين)  
 المتقادين للفناء فيه باسلام  
 وجهى له باعتبار الرتبة  
 في تفاصيل الذات والافلا  
 اول والاخر ولا مسلم  
 ولا كافر (قل اغير الله)  
 الذى هذا شأنه (ابنى ربا)  
 فاطلب مستحيلا او غير الذات  
 الشامل لجميع الصفات الذى  
 هو الكل من حيث هو كل  
 ابنى متعينا فيكون

العباد فالحكمة في وزنها قلت فيه حكم منها اظهار العدل وان الله عز وجل لا يظلم عباده ومنها امتحان الخلق بالايان بذلك في الدنيا واقامة الحجة عليهم في العقبى ومنها تعريف العباد ما لهم من خير وشرو حسنة وسيئة ومنها اظهار علامة السعادة والشقاوة ونظيره انه تعالى اثبت اعمال العباد في اللوح المحفوظ ثم في صحائف الحفظ الموكلين ببني آدم من غير جواز النسيان عليه سبحانه وتعالى ثم اختلف العلماء في كيفية الوزن فقال بعضهم توزن صحائف الاعمال المكتوبة فيها الحسنات والسيئات ويدل على ذلك حديث البطاقة وهو ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل سيخلص رجلا من امتي على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعين سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول له اتسكروا بهذا شيئا اظنك كتبتي الحافظون فيقول لا يارب فيقول افلك نذر فيقول لا يارب فيقول الله تبارك وتعالى بلى ان لك عندنا حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج الله له بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فيقول احضروا ذلك فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال فانه لا ظلم عليك اليوم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يفل مع اسم الله شيء اخرجه الترمذي واحمد بن حنبل وقال ابن عباس يؤتى بالاعمال الحسنة على صورة حسنة وبالاعمال السيئة على صورة قبيحة فتوضع في الميزان فعلى قول ابن عباس ان الاعمال تصور صوراً وتوضع تلك الصور في الميزان ويخلق الله تعالى في تلك الصور نقلاً وخفة ونقل البغوى عن بعضهم انها توزن الاشخاص واستدل لذلك بما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه عن ابى صلى الله عليه وسلم انه قال انه لا يأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله تعالى جناح بعوضة اخرجاه في الصحيحين وهذا الحديث ليس فيه دليل على ما ذكر من وزن الاشخاص في الميزان لان المراد بقوله لا يزن عند الله جناح بعوضة مقداره وحرمة لا وزن جسده ولحمه والصحيح قول من قال ان صحائف الاعمال توزن وانفس الاعمال تجسّد وتوزن والله اعلم بحقيقة ذلك \* وقوله تعالى ( فن ثقلت موازينه ) جمع ميزان واورد على هذا انه ميزان واحد فوجه الجمع واجب عنه بان العرب قد توقع لفظ الجمع على الواحد وقيل انه ينصب لكل عبدة ميزان وقيل انما جمعه لان الميزان يشتمل على الكفتين والشاهين واللسان ولا يتم الوزن الا باجتماع ذلك كله وقيل هو جمع موزون يعنى من رجحت اعماله بالحسنة الموزونة التي لها وزن وقدر ( فاولئك هم المفلحون ) يعنى هم الناجون غدا والقائرون بسواب الله وجزائه ( ومن خفت موازينه ) يعنى موازين اعماله وهم الكفار بدليل قوله تعالى ( فاولئك الذين خسروا انفسهم ) يعنى عبدوا انفسهم حظوظها من جريل ثواب الله تعالى وكرامته ( بما كانوا ياتوا بها يظلمون ) يعنى سبب ذلك الخسران انهم كانوا يحجج الله وادلة توحيدهم يحدون ولا يقرون بهاروى عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه انه حين حضر الموت قال في وصيته لعمر بن الخطاب انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا ان يكون ثقيلاً واء حمت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان يوضع فيه الباطل غدا ان يكون خفيفاً \* قوله عز وجل ( ولقد مكناكم في الارض ) يعنى ولقد مكناكم ايها الناس في الارض والمراد من التمكين التمليك وقيل معناه جعلنا لكم فيها مكاناً قراراً واقدراً كما على

مربوباً لاربا (وهو رب كل شئ) وما سواه باعتماد تفاصيل صفاته مربوب (ولا تكسب كل نفس شيئاً) (الا هو وبال) (عليها) اذ كسب النفس شرك في الله تعالى وكل من شرك فوباله عليه باحتجابه ولا تر وازرة وزراخرى ثم الى ربكم مرجعكم لينبشكم بما كنتم فيه تختلفون) لرسوخ هيئة وزرها فيها ولرومه اياها تخجبه هي فكيف تعدى الى غيرها (وهو الذى جعلكم خلائف الارض) في ارضه باظهار كلالته في مظاهركم ليحكمكم انفاذاً امره (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في ظهيرة كلالته على تفاوت درجات الاستعدادات ليلوكم فيما آتاكم ان ربك سريع العقاب وانه لنفور رحيم) من كلالته



اتصرف فيها ( وجعلنا لكم فيها معاش ) جمع . همیشه یعنی به جميع وجوه المنافع التي تحصل بها الارزاق وتعيشون بها ايام حياتكم وهي على قسمين احدهما ما انعم الله تعالى به على عباده من الزرع والثمار وانواع الماء كل والشارب والثاني ما يتحصل من المكاسب والارباح في انواع التجارات والصنائع وكلها قسمين في الحقيقة انما يحصل بفضل الله وانعامه واقداره وتمكينه لعباده من ذلك فثبت بذلك ان جميع معاش العالم انعم من الله تعالى على عباده وكثرة الانعام توجب الطاعة للام بها والشكر له عليها ثم بين تعالى انه مع هذا الافضال على عباده وانعامه عليهم لا يقومون بشكره كما ينبغي فقال تعالى ( قليلا ما تشكرون ) يعني على ما صنعت اليكم وانمت به عليكم وفيه دليل على انهم قديشكرون لان الانسان قديكر نعم الله فيشكره عليها فلا يخلو في بعض الاوقات من الشكر على المـ وحققة الشكر تصور العمة واطهارها وبضاده الكفر وهونسيان النعمة وسترها \* قوله تعالى ( ولقد خلقناكم ثم صورناكم ) يعني ولقد خلقناكم ابها الناس المحاطون بهذا الخطاب وقت نزوله في ظهرايكم آدم ثم صورناكم في ارحام النساء صورا مخلوقة فان قلت على هذا التفسير يكون قوله ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم بقتضى ان الامر بالسجود لآدم كان وقع بعد خلق المحاطين بهذا الخطاب وتصويرهم لان كلمة ثم للتراخي ومعلوم ان الامرايس كذلك بل كان السجود لآدم عليه الصلاة والسلام قبل خاق ذريته \* قلت يحتمل ان يكون المعنى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ابها المحاطون ثم اخبرناكم اننا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فتكون كلمة ثم تفيد ترتيب خبر على خبر ولا تفيد ترتيب المجزئة على الخبر وقيل في معنى الآية ولقد خلقناكم بمعنى آدم ثم صورناكم بمعنى ذريته وهذا قول ابن عباس وقال مجاهد ولقد خلقناكم بمعنى آدم ثم صورناكم بمعنى في ظهركم وعلى هذين القولين انما ذكر آدم بلفظ الجمع على التعظيم اولاده ابوالبنس فكان في خلقه خلق من خرج من صلبه وقيل ان الخاق والتصوير يرجع الى آدم عليه السلام وحده والمعنى ولقد خلقناكم بمعنى آدم حكمنا بخلقكم ثم صورناكم بمعنى آدم صورة من طين ( ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ) يعني بعد اكل خلقه وقد تقدم في سورة البقرة الكلام في معنى هذا السجود وانه كان على سبيل النخبة والتعظيم لآدم لاحقيقة السجود وقيل بل كان حقيقة السجود وان المسجود له هو الله تعالى وانما كان آدم كالقابلة للساجدين وقيل بل كان المسجود له وكان ذلك بامر الله تعالى وهل كان هذا الامر بالسجود لجميع الملائكة ابلعضعهم فيه خلاف تقدم ذكره في سورة البقرة وقوله تعالى ( فسجدوا ) يعني الملائكة ( الا ابليس ) يعني فسجد الملائكة لآدم الا ابليس ( لم يكن من الساجدين ) يعني له وظاهر الآية يدل على ان ابليس كان من الملائكة لان الله تعالى استثناء منهم وكان الحسن يقول ان ابليس لم يكن من الملائكة لانه خلق من نار والملائكة من نور وانما استثناء من الملائكة لانه كان مأمورا بالسجود لآدم مع الملائكة فلما لم يسجد اخبر الله تعالى عنه انه لم يكن من الساجدين لآدم فلما استثناء منهم \* قوله تعالى ( قال مامنعك ان لا تسجد اذا امرتك ) يعني قال الله عز وجل لابليس اى شئ مامنعك من السجود لآدم اذا امرتك به فعلى هذا التأويل تكون كلمة لا في قوله ان لا تسجد صلة زائدة وانما دخلت للتوكيد والتقدير مامنعك ان تسجد فهو كلمة لا اقسام اى اقسام وقوله وحرام على قربة اهلكناها انهم لا يرجعون اى يرجعون وقوله لا يعلم اهل الكتاب اى يعلم اهل الكتاب وهذا قول الكسائي والفراء والزجاج والاكثرين وقيل ان كلمة لا هنا على اصلها

بحسب الاستعدادات من يقوم بحقوق ماظهر منها عليه ومن لا يقوم ومن يقوم بحق في سلوك طريقها حتى يظهرها الله باخفاء صفات نفسه ويكون مؤديا لامانات الله ومن لا يقوم فيكون حائنا وتظهر عليكم اع لكم بحسبها فيرتب عليها الجراء معا ما بثوبة الاختجاب حالة التفسير فيكون ربك سريع العقاب اما بثوبة السبروز والانكشاف فيكون غورا يسترافعالكم وصفات نفوسكم السارة الخاجة لتلك لصفات الالهية والكمالات الرانية رحيا يرجكم باظهارها عليكم والله اعلم بحقائق الامور

\* (سورة الاعراف) \*  
 \* بسم الله الرحمن الرحيم \*  
 (المص كتاب ازل اليك)  
 لي قوله ذكرى للمؤمنين  
 (١) اشارة الى الذات الاحدية  
 و (ل) الى الذات مع صفة  
 العلم كأمرو (م) الى التبعة  
 الجامعة التي هي معنى محمد  
 اي نفسه وحقيقته و (ص)  
 الى الصورة المحمدية التي  
 هي جسده وظاهره وعن  
 ابن عباس انه قال ص جبل  
 بمكة كان عليه عرش  
 الرحمن حين لاليل ولانهار  
 اشار بالجبل الى جسد محمد  
 وعرش الرحمن الى قلبه  
 كما ورد في الحديث قلب  
 المؤمن عرش الله وجاء  
 ليسعى ارضى ولا سمانى  
 ويسعى قلب عبدي المؤمن  
 وقوله حين لاليل ولانهار  
 اشارة منه الى الوحدة لان  
 القلب اذا وقع في ظل ارض  
 النفس واحتجب بظلمة  
 صفاتها كان في الليل واذا  
 طلع عليه نور شمس الروح  
 واستضاء بضوئه كان  
 في النهار واذا وصل الى  
 الوحدة الحقيقية بالمعرفة  
 والشهود الذاتي واستوى  
 عنده النور والظلمة كان  
 وقته لا ليلا ولا نهارا  
 ولا يكون عرش الرحمن

مفيدة وليست بزائدة لانه لا يجوز ان يقال ان كلمة من كتاب الله زائدة اولامعنى لها وعلى هذا  
 القول حكى الواحدى عن احد بن يحيى ان لافى هذه الآية ليست زائدة ولا تو كيد لان معنى قوله  
 مامنعك ان لاتسجد من قال لك لاتسجد فحمل نظم الكلام على معناه وهذا القول حكاه  
 ابوبكر عن القراء وقال الطبرى الصواب في ذلك ان يقال ان في الكلام محذوفا تقديره  
 مامنعك من السجود فاحوجك ان لاتسجد فتترك ذكر احوجك استغناء عنه بمعرفة السامعين به  
 ونقل الامام فخر الدين الرازى عن القاضي قال ذكر الله تعالى المنع و اراد الداعى فكأنه قال مادعاك  
 الى ان لاتسجد لان مخالفة الله تعالى عزيمة يتحجب منها ويسئل عن الداعى اليها فان قلت لم سألته  
 عن المنع له من السجود وهو اعلم به قلت انما سألته للتوبيخ والتفريع له ولاظهار معاندته وكفره  
 واقتضاره باصله وحسده لآدم عليه الصلاة والسلام ولذلك لم يذب الله عليه (قال) يعنى قال  
 ابليس بحياء الله تعالى عما سألته عنه (اناخير منه) فان قلت قوله اناخير منه ليس بجواب عما سألته  
 عنه في قوله تعالى مامنعك ان لاتسجد فلم يجب بمامنعه من السجود فانه كان يذبحى له ان يقول  
 منعنى كذا وكذا ولكنه قال اناخير منه قلت استأنف قصة اخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم  
 وفيها دليل على موضع الجواب وهو قوله (خلقتنى من نار وخلقته من طين) والنار خير  
 من الطين وانور وانما قال اناخير منه لما رأى انه اشد منه قوة وافضل منه اصلا وذلك لفضل  
 الجنس الذى خلق منه وهو النار على الطين الذى خلق منه آدم عليه الصلاة والسلام فحمل  
 عدو الله ابليس وجه الحق واخطأ طريق الصواب لان من المعلوم ان من جوهر النار الخفة  
 والطين والارتفاع والاضطراب وهذا الذى حمل الحديث ابليس مع الشقاء الذى سقى له  
 من الله تعالى في الكتاب السابق على الاستكدار على السجود لآدم عليه الصلاة والسلام  
 والاستخفاف بامر ربه فاورده ذلك العطب والهلاك ومن المعلوم ان في جوهر الطين الرراة  
 والاناة والصبر والحلم والحياء والتثبت وهذا كان الداعى لآدم عليه الصلاة والسلام مع السعادة  
 السابقة التى سبقت له من الله تعالى في الكتاب السابق الى التوبة من خطيئته ومسئلته ربه  
 العفو عنه والمغفرة ولذلك كان الحسن وابن سيرين يقولان اول من قاس ابليس فاخطأ وقال  
 ابن سيرين ايضا ما عبدت الشمس والقمر الا بالمقاييس واصل هذا القياس الذى قاسه ابليس لعمه  
 الله تعالى لما رأى ان النار افضل من الطين واقوى فقال اناخير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين  
 ولم يدرك ان الفضل لمن جعله الله فاضلا وان الافضلية والخيرية لا تحصل بسبب فضيلة الاصل  
 والجوهر وايضا الفضيلة انما تحصل بسبب الطاعة وقبول الامر فالمرء من الحبثى خير من الكافر  
 القرشى فالله تعالى خص صفيه آدم عليه الصلاة والسلام باشياء لم يخص بها غيره وهوانه خلقه  
 يده ونفخ فيه من روحه واسجد له ملائكته وعلمه اسماء كل شئ واورثه الاجتباء والتوبة  
 والهداية الى غير ذلك مما خص الله تعالى به آدم عليه الصلاة والسلام للعناية التى سبقت له  
 في القدم واورث ابليس كبره اللعنة والطرده للشقاوة التى سبقت له في القدم \* وقوله تعالى (قال فاهبط  
 منها) يعنى قال الله تعالى لابليس لعنه الله اهبط من الجنة وقيل من السماء الى الارض \* والهبوط  
 الانزال والانحدار من فوق على سبيل القهر والهوان والاستخفاف (فايكون لك ان تكبر فيها)  
 يعنى فليس لك ان تستكبر في الجنة عن امرى وطاعتي لانه لا يذبحى ان يسكن في الجنة اوفى السماء

متكبر مخالف لامر الله عز وجل فاما غير الجنة والسماء فقد يسكنها المستكبر عن طاعة الله تعالى وهم الكفار الساكنون في الارض (فاخرجك من الصاغرين) يعني انك من الازل والمهاتين والصغار الذل والمهانة قال الزجاج استكبر عدو الله ابليس فابتلاه الله تعالى بالصغار والذلة وقيل كان له ملك الارض فاخرجه الله تعالى منها الى جزائر البحر الاخضر وعرشه عليه فلا يدخل الارض الاحياء كهية السارق مثل شيخ عليه اطمار ثنية يروح فيها حتى يبحر معها (قال) يعني قال ابليس عد ذلك (انظرنى) يعني اخرى واهلاني فلا تمتنى (الى يوم يعنون) يعني من قورهم وهي السمحة الآخرة قد قيام السادة وهذا من جهالة الخبيث ابليس لعنه الله لانه سال ربه الامهال وقد علم انه لاسبيل لاحد من خلق الله تعالى الى البقاء في الدنيا ولكه كره ان يكون دافعا للموت فطالب البقاء والخلود فلم يحب الى ما سال بل (قال) الله تعالى له (انك من المظيرين) يعني من المؤخرين المهاتين وقدين الله تعالى مدة النظرة والمهلة في سورة الحجر قل تعالى انك من المظيرين الى يوم الوقت المعلوم وذلك هو النفخة الاولى حين يموت الخلق كلهم فان قلت فاجه قوله انك من المظيرين وليس احديهم سواه قلت معناه ان الذين تقوم عليهم الساعة مضطرون الى ذلك الوقت باجلهم فهو منهم (قال) يعني ابليس (فما اسويى) يعني فبأى شئ اصلتني فعلى هذا تكون ما سدها مية وتم الكلام عند قوله عربيتي ثم ابدافعال (لا تعدن لهم صراطك المستقيم) وقيل هي باء القسم تقديره فباغوائك اباي وقيل معناه فاجا اوقعت في قلبي النفي الذي كان سبب هبوطي الى الارض من السماء واضللتني عن الهدى لا تعدن لهم صراطك المستقيم يعني لاجلسن على طريقك القويم وهو طريق الاسلام وقيل المراد بالصراط المستقيم الطريق الذي يسلكونه الى الجنة وذلك بان وسوس اليهم وازين لهم الباطل وما يكسبهم المآثم وقيل المراد بالصراط المستقيم هنا طريق مكة يعني بمنعهم من الهجرة وقيل المراد به الخلق والاولى لانه يم الجميع ومعنى الآية لاردن بنى آدم عن عبادتك وطاعتك ولا غوينهم ولا ضلنهم كما اضللتني عن سيرة بن ابي الفسكة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قعد لابن آدم باطريقة قعدله في طريق الاسلام فقال تسلم وتدردين آباءك وآباء آبائك فعصاه واسلم وقعدله بطريق الهجرة فقال تها جرو وتذر ارضك وسماءك واما مذل المهاجر كذل النرس في الطول فعصاه فها جرو وقعدله بطريق الجهاد فقال تجاهد فهو جهد النفس والمال فتقاتل فتقتل فتسلخ المرأة ويقسم المال فعصاه فجاهد قال من فعل ذلك كان - تعالى الله ان يدخله الجنة وان غرق كان حقا على الله ان يدخله الجنة او وقصته دانه كان حقا على الله ان يدخله الجنة اخر حه الناساني وقوله تعالى اخبرنا عن ابليس (ثم لا تبينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن ثنائهم) قال ابن عباس من بين ايديهم يعني من قبل الآخرة فاشككهم فيها ومن خلفهم يعني من قبل الدنيا فارغبهم فيها وعن ايمانهم يشبه عليهم امر دينهم وعن ثنائهم انهى لهم المعاصي واما جعل الآخرة من بين ايديهم في هذا القول لانهم مقلبون اليها وصارون اليها فعلى هذا الاعتبار فالدينا خلفهم لانهم يخلفونها وراء ظهورهم وقال ابن عباس في رواية عنه من بين ايديهم من قبل دنياهم يعني ازينها في قلوبهم ومن خلفهم من قبل الآخرة فاقول لا بعث ولا نشور ولاجنة ولا نار وعن ايمانهم من قبل

الا في هذا الوقت فعني الآية ان وجود الكل من اوله الى آخره كتاب انزل اليك اى انزل اليك علمه (فلا يكن في صدرك حرج منه) اى ضيق من حله فلا يسره اعظمه فيتلاشى بالقضاء في الوحدة والاستغراق في عين الجمع والذهول عن التفصيل اذ كان عليه السلام في مقام القضاء محجوبا بالخلق من الخلق كما ردت عليه الوجود رجب عنه الشهود الذاتي ويظهر عليه بالتفصيل ضائقه وناؤه وارتكب عليه وزر وثقل ولهذا خوطب بقوله المنشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك بالوجود الموهوب الخلقاني والاستقامة في البقاء بعد الفناء بالتمكين ليسع صدرك الجمع والتفصيل والحق والخلق فلم يبق عليك وزر في عين الجمع ولا حجاب باحدهما عن الآخر (لتنذربه وذكركي) وتذكر تذكيرا (للمؤمنين) بالايامان الغيبي اى لا يضيع صدرك منه ليتمكنك الانذار والتذكير اذ لو ضاق لبق في حال الفناء لا يرى الا الحق في الوجود وينظر الى الحق بنظر العدم المحض فكيف

ينذر ويذكر ويأمر وينهى  
وعلى تقدير القسم فعناه  
ياكل من أوله الى آخره  
او باسم الله الاعظم اذ  
حامل العرش والعرش  
يسع الذات والصفات  
والجموع هو الاسم الاعظم  
لهو كتاب انزل اليك علمه  
اوله والقرآن كتاب انزل  
اليك (اتبوا ما نزل اليكم  
من ربكم ولا تتبعوا من  
دونه اولياء قليلا ما تدكرون  
وكم من قرية اهلكناها  
فجهاءها بأسنا بياتا او هم  
قائلون فما كان دعواهم  
دعاهم بأسا الا ان قالوا  
اما كنا ظالمين فلنساءلن  
الذين ارسل اليهم ولنساءلن  
المرسلين فلنقصن عليهم  
نعلم وما كنا غائبين والوزن  
هو الحق (الوزن هو  
الاعتبار اي اعتبار الاعمال  
حين قامت القيامة  
الصغرى هو الحق اي العدل  
او الثابت او الوزن العدل  
يومئذ (فمن ثقلت موازينه)  
اي رجحت موازناته بان  
كانت باقيات صالحات  
(فاولئك هم المفلحون)  
الفائزون بصفات الفطرة  
ونعيم جنة الصفات في مقام  
القلب (ومن خفت موازينه)

حسناتهم وعن سمائلهم من قبل سيئاتهم وانما جعل الدنيا من بين ايديهم في هذا القول لان  
الانسان يسعى فيها ويشاهد هافى حاضرة بين يديه والآخرة غائبة عنه فهي خلفه وقال الحكم  
بن عتبة من بين ايديهم يعني من قبل الدنيا فازينها لهم ومن خلفهم من قبل الآخرة  
فاتبطهم عنها وعن ايمانهم يعني من قبل الحق فاصدهم عنه وعن سمائلهم من قبل الباطل فازسه  
لهم وقال قتادة اتاهم من بين ايديهم فاخبرهم انه لا بعث ولا حمة ولا نار ومن خلفهم من امر  
الدنيا فزينها لهم ودعاهم اليها وعن ايمانهم من قبل حساساتهم فبطاهم عنها وعن سمائلهم ريس  
لهم السيئات والمعاصي ودعاهم اليها تارك يا ابن آدم من كل وجه غير انه لم يأتك من فوقك فلم يستطع  
ان يحول بينك وبين رحمة الله تعالى وقال مجاهدياتهم من بين ايديهم وعن ايمانهم حيث يصرون  
ومن خلفهم وعن سمائلهم حيث لا يصرون ومعنى هذا من حيث يخطئون ويعلمون انهم  
يخطئون ومن حيث لا يصرون انهم يخطئون ولا يعلمون انهم يخطئون وقيل من بين ايديهم  
يعني فيما بقي من اعمارهم فلا يقدمون فيه طاعة ومن خلفهم يعني ماضى من اعمارهم  
فلا يتوبون عما اسلفوا فيه من معصية وعن ايمانهم يعني من قبل الغنى فلا ينفقون ولا يشكرون  
ومن خلفهم يعني من قبل الفقر فلا يمتنعون فيه من محظور نالوه وقال شقيق السخى مامن صباح  
الاوليا تبني الشيطان من الجهات الاربع من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي امامي  
بين يدي فيقول لا تخف فان الله غفور رحيم فاقرا واتى الغفار لمن تاب ومن عمل صالحا اهتدى  
وامامن خلفي فيخوفني من وقوع اولادي في الفقر فاقرأوا من دابة في الارض الاعلى الله رزقه  
وامامن قبل يميني فيأتيني من السماء فاقرا والعاقبة للمتقين واما من قبل شمالي فيأتيني من قبل الشهوات  
فاقرأ وحيل بينه وبين ما يشتهون وقيل ان ذكر هذه الجهات الاربعة انما اراد بها التأكيد  
والمبالغة في الفاء الوسوسة في قلب ابن آدم وانه لا يقصر في ذلك ومعنى الآية على هذا القول  
ثم لا ينبغي من جميع الوجوه المحكة لجمع الاعتبارات وقوله (ولا تتخذوا كثرهم شاكرين) يعني  
ولا تتخذوا ربا كثر بنى آدم شاكرين لك على نعمك التي اعمت بها عليهم وقال ابن عباس معناه  
ولا تتخذوا كثرهم موحدين \* فان قلت كيف علم الخبيث ان ليس ذلك حق قال ولا تتخذوا كثرهم  
شاكرين \* قلت قاله ظنا فاصاب ومنه قوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ذبه وقيل انه كان  
حازما على المبالغة في تزيين الشهوات وتحسين القبح وعلم ميل بنى آدم الى ذلك فقال هذه  
المقالة وقيل انه رآه مكتوبا في اللوح المحفوظ فقال هذه المقالة على سبيل اليقين والقطع والله اعلم  
بمراده \* قوله عز وجل (قال اخرج منها) اي قال الله تعالى لابليس حين طرده عن بابه وابعده عن حابه  
وذلك بسبب مخالفته وعصيانه اخرج منها يعني من الجنة فانه لا يسفى ان يسكن فيها العدة  
(مذموما) يعني معيبا والذام اشد العيب (مدحورا) يعني مطرودا معودا وقال ابن عباس صغيرا  
محقوتا وقال قتادة لعينا مقبنا وقال الكلبي ملوما مقصيا من الجنة ومن كل خير (لمن تبعك منهم)  
يعني من بنى آدم (لا ملائكة منهم منكم اجمعين) الام لام القسم اقسم الله تعالى ان من تبع  
ابليس من بنى آدم واطاعه منهم ان يملأ جهنم منه ومن كثر من بنى آدم وابليس بذريته ومن  
تبعه منهم \* قوله تعالى (ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة) اي وقل يا آدم اسكن انت وزوجك  
الجنة وذلك بعد ان اهبط منها ابليس واخرجه وطرده من الجنة (فكلا من حيث شئتما)

يعنى فكلما من ثمار الجنة من اى مكان شتيا \* فان قلت قال في سورة البقرة وكلا بالواو وقال  
هنا فكلما بالفاء فالفرق \* قلت قال الامام فخر الدين الرازى ان الواو تفيد الجمع المطلق  
والفاء تفيد الجمع على سبيل التعقيب فالمفهوم من الفاء نوع داخل تحت المفهوم من الواو ولا منافاة  
بين النوع والجنس ففى سورة البقرة ذكر الجنس وهنا ذكر النوع ( ولا تقربا هذه الشجرة  
فتكونا من الظالمين ) تقدم في سورة البقرة الكلام على تفسير هذه الآية مستوفى \* قوله تعالى  
( فوسوس لهما الشيطان ) يعنى فوسوس اليهما والوسوسة حديث يلقيه الشيطان في قلب  
الانسان يقال وسوس اذا تكلم كلا ما خفيا مكررا واصله من صوت الحلى ومعنى وسوس  
لهما فعل الوسوسة والفاها اليهما \* فان قلت كيف وسوس اليهما وآدم وحواء في الجنة وابليس  
قد اخرج منها \* قلت ذكر الامام فخر الدين الرازى في الجواب عن هذا السؤال عن الحسن  
انه قال كان يوسوس في الارض الى السماء الى الجنة بالقوة القوية التي جعلها الله تعالى له وقال  
ابو مسلم الاصبهاني بل كان آدم وابليس في الجنة لان هذه الجنة كانت بعض جنات الارض والذي  
يقوله بعض الناس من ان ابليس دخل في جوف الحية فدخلت به الحية الى الجنة فقصة  
مشهورة ركيكة وقال آخرون ان آدم وحواء بما قربا من باب الجنة وكان ابليس وقفا من خارج  
الجنة على بابها فرب احداهما من الآخر فحصلت الوسوسة هناك \* فان قلت ان آدم عليه الصلاة والسلام  
قد عرف ما بينه وبين ابليس من العداوة فكيف قبل قوله \* قلت يحتمل ان يقال ان ابليس اتى  
آدم مرارا كثيرة ورغبه في اكل هذه الشجرة بطرق كثيرة منها جاء نيل الخلد ومنها قوله وقامهما الى  
لكمالنا الناصحين فلاجل هذه المواظبة والمداومة على هذا التوبة اثر كلام ابليس في آدم حتى  
اكل من الشجرة ( ليبدى لهما ما وورى عنهما من سواتهما ) يعنى ليظهر لهما ما غطى وستر من  
عوراتهما وقوله ما وورى ما خوذ من المواراة وهى الستة يقال وارىته بمعنى سترته والسواة فرج  
الرجل والمرأة سمى بذلك لان ظهوره بسوء الانسان وفي الآية دليل على ان كشف العورة  
من المنكرات المحرمات واللام في قوله ليبدى لهما لام العاقبة وذلك لان ابليس لم يقصد بالوسوسة  
ظهور عوراتهما وانما كان جملهما على المعصية فقط فكان عاقبة امرهما ان بدت عوراتهما ( وقال )  
يعنى وقال ابليس لا دم وحواء ( ما نهما كما ربكما عن هذه الشجرة ) يعنى عن الاكل من هذه الشجرة  
( الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين ) يعنى انما نهما كما عن هذه الشجرة لكي لا تكونا ملكين  
من الملائكة نعمان الخير والشر او تكونا من الباقيين الذين لا يموتون وانما اطمع ابليس آدم بهذه  
الآية لانه علم ان الملائكة لهم المنزلة والقرب من العرش فاستشرف لذلك آدم واحب ان يعيش  
مع الملائكة لطول اعمارهم او يكون مع الخالدين الذين لا يموتون ابدا \* فان قلت ظاهر الآية يدل  
على ان الملك افضل من الانبياء لان آدم عليه السلام طلب ان يكون من الملائكة وهذا يدل على فضلهم  
عليه \* قلت ليس في ظاهر الآية ما يدل على ذلك لان آدم عليه الصلاة والسلام لما طلب ان يكون  
من الملائكة كان ذلك الطلب قبل ان يشرف بالنبوة وكانت هذه الواقعة قبل نبوة آدم عليه الصلاة  
والسلام فطلب ان يكون من الملائكة او من الخالدين وعلى تقدير ان تكون هذه الواقعة في زمان النبوة  
بعد ان شرف به آدم انما طلب ان يكون من الملائكة لطول اعمارهم لالانهم افضل منه حتى يلحق  
بهم في الفضل لانه طلب امانا ان يكون من الملائكة لطول اعمارهم او من الخالدين الذين لا يموتون

موزوناته بان كانت  
من المحسوسات القسائية  
( فاولئك الذين خسروا  
انفسهم ) بيعهما بالذات  
العاجلة السريعة الزوال  
وافنائها في دار الفناء مع  
كونها بضاعة البقاء  
واعلم ان لسان ميزان الحق  
هو صفة العدل واحدى  
كفئته هو عالم الحس والكشف  
الآخرى هو عالم العقل  
فن كانت مكاسبه من  
المعقولات الباقية والاخلاق  
الفاضلة والاعمال الخيرية  
المقرونة بالنيات الصادقة  
ثقلت اى كانت ذات قدر  
ووزن اذ لا قدر ارحم  
من البقاء الدائم ومن كانت  
مقنيات من المحسوسات  
القسائية والذات الزائلة  
والشهوات الفاسدة  
والاخلاق الرديئة والشرور  
المردية خفت اى لا قدر لها  
ولا اعتداد بها ولا خفة  
اخف من الفناء فخسرانهم  
هو انهم اضاعوا استعدادهم  
الاصلى في طلب الخطام  
الدنيوى ونحصيل المآرب  
النفسانية بسبب ظهورهم  
بصفات انفسهم وظلمهم  
بصفات الله تعالى بالنكذيب  
بهاى باخفائها بصفات  
انفسهم ( بما كانوا باياتنا

ابدا \* وقوله تعالى ( وقاسمهما ) اى واقسم وحلف لهما وهذا من المفاعلة التى تختص بالواحد ( انى لكم انى الناصحين ) قال قتادة حلف لهما بالله تعالى حتى خدعهما وقد يخدع المؤمن بالله فقال انى خلقت قبلكما وانا اعلم منكما فاتبعانى ارشدكما وقال بعض العلماء من خادعنا بالله خدعنا له ( فدلاهما بغرور ) يعنى فخدهما بغرور يقال مازال فلان يدلى فلانا بغرور يعنى مازال يخدعه ويكلمه بزخرف من القول الباطل قال الازهرى واصله ان الرجل العطشان يتدلى فى البئر لياخذ الماء فلا يجد فيها ماء فوضعت التذلية موضع الطمع فيما لا فائدة فيه والغرور اظهار النصيح مع ابطان القش وهوان ابليس حطهما من منزلة الطاعة الى حالة المعصية لان التدلى لا يكون الا من علو الى اسفل ومعنى الآية ان ابليس لعنه الله تعالى غرآدم باليمين الكاذبة وكان آدم عليه الصلاة والسلام يظن ان احدا لا يحلف بالله كاذبا وابليس اول من حلف بالله كاذبا فلما حلف ابليس لظن آدم انه صادق فاغتربه ( فلذا ذاق الشجرة ) يعنى طعما من ثمرة الشجرة وفيه دلائل على انها تناول ابليس من ذلك قصدا الى معرفة طعمه لان الذوق يدل على الاكل السير ( بدت لهما سوءا لهما ) يعنى ظهرت لهما موارثهما قال ابن عباس رضى الله عنهما قبل ان ازدردا اخذتهما العقوبة والعقوبة ان ظهرت وبدت لهما سوءا لهما وتهاقت عنهما لباسهما حتى ابصر كل واحد منهما ما وورى عنه من عورة صاحبه وكانا لا يريان ذلك وقال وهب كان لباسهما من النور لا يرى هذا عورة هذه ولا هذه عورة هذا فلما اصابا خطيئة بدت لهما سوءا لهما وقال قتادة كان لباس آدم فى الجنة نظرا لآكله فلما وقع فى الذنب فشط عنه وبدت سوءاته ( وطفقا ) يعنى واقبلا وجعلا ( يخضعان عليهما من ورق الجنة ) يعنى انهما لما بدت لهما سوءا لهما جعل لهما ورقان ويلزقان عليهما من ورق الجنة وهو ورق التين حتى صار كهيشة الثوب وقال الزجاج جعل لهما ورقة على ورقة ليسترا سوءا لهما وفى الآية دليل على ان كشف العورة من ابن آدم قبيح الا ترى انهما بادرا الى ستر العورت لما تقرر فى عقولهما من قبح كشفها روى ابى بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان آدم صلى الله عليه وسلم رجلا طويلا كأنه نخلة سحق كغير شعر الرأس فلما وقع فى الخطيئة بدت له سوءاته وكان لا يراها فى الجنة فانطلق فارافضت له شجرة من شجر الجنة فبست به بشعره فقال لهما راسبى قالت لست بمرسلك فاداه ربه يا آدم امنى تفر قال لا يارب ولكنى استحييتك ذكره البغوى بغير سند واسنده الطبرى من طريقين موقوفا ومر فوجا \* وقوله تعالى ( وناداهما ربهما الم انهما كما عن تلك الشجرة ) يعنى ان الله تعالى نادى آدم وحواء وخاطبهما فقال الم انهما كما عن اكل ثمرة هذه الشجرة ( واول لهما ان الشيطان لكما عدو مبين ) يعنى الم اعلمكما ان الشيطان قد بان عدوته لكما بترك السجود حسدا وبغيا قال ابن عباس رضى الله عنهما لما اكل آدم من الشجرة قيل له لم اكلت من الشجرة التى نهيتك عنها قال حواء امرتنى قال فانى اعقبته ان لا تحمل الا كرها ولا تضع الا كرها قال فرنت حواء عند ذلك ربة تقبل لها الرية عليك وعلى بناتك وقال محمد بن قيس ناداه ربه يا آدم لم اكلت منها وقد نهيتك قال اطعمتنى حواء فقال لحواء لم اطعمته قالت امرتنى الحية فقال للحية لم امرتها قالت امرتنى ابليس قال الله تعالى اما انت يا حواء فكما ادميت الشجرة تدمين كل شهر وامانت يا حية فاقطع رجلك فتمشين على وجهك وسيشذخ رأسك من لفيك وامانت يا ابليس فلعون مطرود مدحور يعنى عن الرحمة وقيل ناداه ربه يا آدم اما خلقتك يدي اما نفخت فيك من روجى اما اسجدت لك الانكسيت اما اسكنتك جنتى فى حوارى \* وقوله

يظنون ولقد مكناكم فى الارض وجعلنا لكم فيها مايش قليلا ما تشكرون ولقد خالقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين قال ما منعك الا تسجد اذا امرتك قال انا خير منه خلقتنى من نار وخلفته من طين) خلقت القوة الوهمية من الطف اجزاء الروح الحيوانية التى تحدث فى القلب من بخارية للاخلاط ولطائفها وترتقى الى الدماغ وتلك الروح هى احراما فى البدن فلذلك سماه نارا والحرارة توجب الصعود والارتفاع وقدمت ان كل قوة ملكوتية تطلع على خواص ما تحتها دون ما فوقها وعلى الكمالات البدنية وخواصها وكمالات الروح الحيوانية وخواصها واحتجابها عن الكمالات الانسانية الروحانية والقلبية هو صورة انكارها وعللها بانها واستكبارها وتعديها عن طورها بالحكم فى المعانى المعقولة والمجردات والامتناع عن قبول حكم



عز وجل ( قالوا يا ربنا انفسنا ) وهذا خبر من الله عز وجل عن آدم عليه الصلاة والسلام وحواء عليها السلام واعتراهما على انفسهما بالذنوب والندم على ذلك والمعنى قال يا ربنا انفسنا من الاساءة اليها بخالفه امرك وطاعة عدونا وعدوك ما لم يكن لنا ان نطيعه فيه من اكل الشجرة التي نهىنا عن اكلها ( وان لم تغفر لنا ) يعنى وانت يا ربنا ان لم تستر علينا ذنوبنا ( وترحنا ) يعنى وتفضل علينا برحمتك ( لسكون من الخاسرين ) يعنى من الهالكين قال قتادة قال آدم يارب اريت ان تبت اليك واستغفرتك قال اذا ادخلك الجنة واما ابليس فلم يسأله التوبة وسأله ان ينظره فاعطى كل واحد منهما ما سأل وقال الضحك في قوله ربنا ظلمنا انفسنا قال هي الكلمات التي تلقاها آدم عليه الصلاة والسلام من ربه عز وجل \* ( فصل ) \* وقد استدل من يرى صدور الذنوب من الانبياء عليهم الصلاة والسلام بهذه الآية واجيب عنه بان درجة الانبياء عليهم الصلاة والسلام في الرفعة والعلو والمعرفة بالله عز وجل مما حلقهم على الخوف منه والاشفاق من المؤاخذه بما لم يؤاخذه غيرهم وانهم ربما هوتوا بامور صدرت منهم على سبيل التأويل والسهو فهم بسبب ذلك خاشعون وجلون وهي ذنوب بالاضافة الى علو مناصبهم وسيأت بالدسبة الى كمال طاعتهم لانهما ذنوب كذنوب غيرهم ومعاص كعاصي غيرهم فكان ماصدرهم مع طهارتهم ونزاهتهم وعمارة بواطنهم بالوحى السماوى والذكر القدسى وعمارة ظواهرهم بالعمل الصالح والخشية لله عز وجل ذنوباً وهي حسنات بالنسبة الى غيرهم كما قيل حسنت الابرار سيأت المقربين يعنى انهم يرونها بالنسبة الى احوالهم كاليات وهي حسنات لغيرهم وقد تقدم في سورة النجم ان اكل آدم من الشجرة هل كان قبل النبوة او بعدها والخلاف فيه فاعنى عن الاعادة والله اعلم \* قوله تعالى ( قال اهبطوا ) قال الامام فخر الدين الرازى رحمه الله ان الذى تقدم ذكره هو آدم وحواء والمسلم فقوله اهبطوا يحتمل ان يتناول هؤلاء الثلاثة وقال الحزبى قال الله تعالى لا دم وحواء وابليس والحية اهبطوا يعنى من السماء الى الارض قال السدى رحمه الله قوله تعالى اهبطوا يعنى الى الارض آدم وحواء وابليس والحية ( بعضكم لبعض عدو ) يعنى ان العداوة ثابتة بين آدم وابليس والحية وذرية كل واحد من آدم وابليس ( ولكم فى الارض مستقر ) يعنى موضع قرار تستقرون فيه وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى قوله تعالى ولكم فى الارض مستقر يعنى القبور ( ومتاع الى حين ) يعنى ولكم فيها متاع تستمتعون به الى انقطاع الدنيا اولى انقضاء آجالكم ومعنى الآية ان الله عز وجل اخبر آدم وحواء وابليس والحية انه اذا اهبطهم الى الارض فان بعضهم لبعض عدو وان لهم فى الارض موضع قرار يستقرون فيه الى انقضاء آجالهم ثم يستقرون فى قبورهم الى انقطاع الدنيا قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى قوله تعالى ومتاع الى حين يعنى الى يوم القيامة والى انقطاع الدنيا ( قال فيها تحيون ) يعنى قال الله عز وجل لا دم وذريته وابليس واولاده فيها تحيون يعنى فى الارض تعيشون ايام حياتكم ( وفيها تموتون ) يعنى فى الارض تكون وفاتكم وموضع قبوركم ( ومنها تخرجون ) يعنى ومن الارض يخرجكم ربكم ويحشركم للحساب يوم القيامة \* قوله عز وجل ( يا باني آدم قد انزلنا عليك لباسا يوارى سواك ) اعلم ان الله عز وجل لما امر آدم وحواء بالهبوط الى الارض وحملها معه قراهم انزل عليهم كل ما يحتاجون اليه من مصالح الدين والدنيا فكان مما انزل عليهم اللباس الذى يحتاج اليه فى الدين والدنيا فاما منفعة فى الدين فانه يستتر العورة ويسترها شرط فى صحة الصلاة

لعقل هو صورة ابائهم من السجود ( قال فاهبط منها فايكون لك ان تشكبر فيها ) اذ التكبر وهو التظاهر بما ليس فيه من الفضيلة من صفات النفس لا يليق بالحضرة الروحانية التى تزعم انك من هله بالتزعم على العقل فاخرج فلست من اهلها الذين هم الاعزة ( فاخرج انك من الصاغرين ) من القوى الفسائية الملازمة للجهة السفلية الدائمة الهوان بملازمة الابدان ( قال فانظرنى الى يوم يعصى ) من قبور الابدان واحداث صفات النفس بعد الموت الارادى فى القيام الوسطى بحياة القلب وخلص الفطرة من جمب النشأة او يعصون بعد الساء فى الوحدة فى القيامة الكبرى بالوجود الموهوب الحقائق والحياة الحقيقية والمبعوث الاول هو المخلص بكسر اللام والثانى هو المخلص بالفتح ولا سبيل لابليس الى اغوائهما ( قال انك من المنظرين قال فبما اغويتنى ) اقسام وابليس محجوب عن الذات الاحدية

دون الصفات والافعال  
فشهوده للافعال وتعظمية  
لها اقسام بها كاقسم بعزته  
في قوله فبعزتك لا غوينهم  
اجمعين ( لا فقدان لهم  
صراطك المستقيم ) اي  
اعترضهن لهم في طريق  
التوحيد الداني وامنعهم  
عن سلوكها بان اشغلهم بما  
سواك ولا تبتهم من الجهات  
الاربعة التي يأتي منها  
العدو في الشاهد لان  
الله من اسفل اي من  
جهة الاحكام الحسية  
والتدابير الجريئة من باب  
المصالح الدنيوية غير موجب  
احتمالة بل قد ينتفع به  
في العلوم الطبيعية والرياضية  
وبه يستعين العقل فيها كما  
مر تأويل قوله لاكلوا  
من فوقهم ومن تحت ارجلهم  
واياته من فوق غير ممكن له  
اذ الجهة العلوية هي التي  
لي الروح وبرد منها  
لالهامات الحق والالفاآت  
الملكية وتفيض المعارف  
والحقائق الروحية وقيت  
الجهات الاربع مواقع  
وساوسه اما من بين  
يديه فبان يؤمنه من مكر  
الله ويغفر بان الله غفور رحيم  
ولا يخاف فيبطه عن الطاعات

واما منفعة في الدنيا فانه يمنع الحر والبرد فامتّن الله على عباده بان انزل عليهم لباسا يوارى سواهم  
فقال تعالى يا بني آدم قد انزلنا عليكم لباسا يوارى سواكم يعني لباسا تسترون به عوراتكم \* فان  
قلت ما معنى قوله قد انزلنا عليكم لباسا قلت ذكر العلماء فيه وجوها احدها انه بمعنى خلق اي خلقنا لكم  
لباسا بمعنى رزقناكم لباسا الوجه الثاني ان الله تعالى ارسل المطر من السماء وهو سبب بات اللباس  
فكأنه انزله عليهم الوجه الثالث ان جميع بركات الارض تنسب الى السماء والى الارال كما قال تعالى  
وانزلنا الحديد ( وربنا ) الريش للطار معروف وهو لباسه وريشته كاللياب للانسان فاستعير  
للانسان لانه لباسه وريشته والمعنى وانزلنا عليكم لباسا يوارى سواكم وللباس لريشكم  
لان التزيين غرض صحيح كما قال تعالى لتركوها وزينة وقال ونكحهم فيها وقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان الله جليل يحب الجمال واختلفوا في معنى الريش المذكور في الآية فقال ابن  
عباس رضى الله عنهما وربنا يعني ملا هو قول مجاهد واصحك والسدى لان المال بمنزلة الريش به  
ويقول تريح الرجل اذ تموت وقال ابن زيد الريش الجمال وهو يرجع الى الريشة ايضا وقيل ان  
الرياش في كلام العرب الاثاث وما ظهر من الثياب والمتاع مما يلبس او يفرش والريش ايضا المتاع  
والاموال عندهم وربما استعملوه في الثياب والكسوة دون سائر المال بقوله الحسن الريش اي  
الحسن الثياب وقيل الريش والرياش يستعملان في الحسب ورعاية العيس ( وليس التقوى )  
اختلف العلماء في معناه فهم من حمله على نفس اللبس وحقيقته ومهم من حمله على ان رعا ما من  
حمله على نفس اللبس فاختلوا ايضا في معناه فقال ابن الانباري لباس التقوى هو اللباس الاول  
وانما اطاعه اخبارا ان ستر العورة من التقوى وذلك خير وقيل انما اعاده لاحل ان يخبر عنه مانه خير  
لان العرب في الجاهلية كانوا يتعدون بالنعري وخلع الثياب في الطواف بالبيت فاخبر ان ستر العورة  
في الطواف هو لباس التقوى وذلك خير وقال زيد بن علي رحمه الله تعالى لباس التقوى آلات الحرب  
التي تبقى بها في الحروب كالدرع والمغفر ونحو ذلك وقيل لباس التقوى هو الصوف والحشن  
من الثياب التي يلبسها اهل الزهد والورع وقيل هو ستر العورة في الصلاة واما من حمله على لباس  
التقوى على المجاز فاختلوا في معناه فقال قتادة والسدى لباس التقوى هو الايمان لان صاحبه يبقى  
به من النار وقال ابن عباس رضى الله عنهما لباس التقوى هو العمل الصالح وقال الحسن رضى الله  
عنه هو الحياء لانه يحث على التقوى وقال عثمان بن عفان رضى الله عنه لباس التقوى هو التمسك بالحسن  
وقال عروة بن الزبير رضى الله عنه لباس التقوى خشية الله وقال الكشي هو العفاف فعلى هذه  
الاقوال ان لباس التقوى خير لصاحبه اذا احسنه بما حلق الله له من لباس الحمل وريشة الدود  
قوله تعالى ( ذلك خير ) يعني ان لباس التقوى خير من ازار الجمال ولبسة النساء في المعنى

اذا انت لم تلبس ثيابا من التقى \* عريت واربى، التمسك به

وقوله تعالى ( ذلك من آيات الله ) يعني ازال اللباس عليكم يا بني آدم من آيات الله الدالة على معرفته  
ونوحيدته ( لعلمهم بذكرهم ) يعني لعلمهم بذكرهم بكونهم تحت رعايته فيشكرونها \* قوله تعالى ( يا بني آدم  
لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة ) قيل هذا خطاب للذين كانوا بطوفون بالبيت عراة  
والمعنى لا يخذعكم بغروره ولا يضللكم فيزين لكم كشف عوراتكم في الطواف وانما ذكر قصة آدم  
هنا وشدة عداوة ابليس له ليحذر بذلك اولاد آدم فقال تعالى يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج

واما من خلفه فبان يخوفه من الفقر وضبعة الاولاد من خلقه فيخرضه على الجمع والادخار لهم ولفسسه في المستقبل عند تأمله طول العمر وامان جهة اليمين فبان يزين عليه فضائله ويعجبه بفضله وعلمه وطاعته ويحججه عن الله برؤية تفضيله وامان شماله فبان يحمله على المعاصي والمقايح ويدعوه الى الشهوات والذات (ثم لا يتنهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ولا تنجداكثرهم شاكرين) مستعملين لقواهم وجوارحهم وما انعم الله به عليهم في طريق الطاعة والتقرب الى الله (قال اخرج منها مذؤما مدحورا لمن تبك منهم لا ملائ جهنم) الطبيعة التي هي اسفل مراتب الوجود (منكم اجمعين) محجوبين عن لذة النعيم الابدي وذوق البقاء المرمدي والكمالات الروحانية والكمالات الحقايقية معذبين ببركان الحرمان عن المراد في انقلابات طام التضاد وتقلبات الكون

ابويكم من الجنة يعني آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام والمعنى ان من قدر على اخراج ابويكم من الجنة بوسوسته وشدة عداوته فبان يقدر على فتنكم بطريق الاولى فحذر الله عز وجل بني آدم وامرهم بالاحتراز عن وسوسة الشيطان وغروره وتزيينه القبايح وتحسينه الافعال الرديئة في قلوب بني آدم فهذه فتنه التي نهى الله تعالى عباد عنها وحذرهم منها \* وقوله تعالى (ينزع عنهما لباسهما) انما اضاف نزع اللباس الى الشيطان وان لم يباشر ذلك لان نزع لباسهما كان بسبب وسوسة الشيطان وغروره فاسند اليه واختلفوا في اللباس الذي نزع عنهما فقال ابن عباس رضي الله عنهما كان لباسهما الظفر فلما اصابا الخطيئة نزع عنهما وبقيت الاظفار تذكرة وزينة ومنافع وقال وهب بن منبه رحمه الله تعالى كان لباس آدم وحواء نور اوقال مجاهد كان لباسهما النقي وفي رواية عنه اتفقوا وقيل ان لباسهما من ثياب الجنة وهذا القول اقرب لان اطلاق اللباس ينصرف اليه ولان التزع لا يكون الا بعد اللبس (ليريهما سوآتهما) يعني يرى آدم عورة حواء ويرى حواء عورة آدم وكان قبل ذلك لا يرى بعضهم سوآة بعض (انه يراكم هو وقيله) يعني ان ابليس يراكم يا بني آدم هو وقيله انما احاد الكناية في قوله هو ليحسن العطف \* والقبيل جمع قبيلة وهي الجماعة المجتمعة التي يقابل بعضهم بعضا وقال الليث كل جيل من جن او انس قبيل ومعنى يراكم هو وقيله اي من هو من نسله وحكي ابو صيد عن ابي يزيد القبيل ثلاثة فصاعدا من قوم شتى والجمع قبل والقبيلة بنو اب واحد وقال الطبري قبيلة يعني صنفه وجيله الذي هو منهم وهو واحد يجمع على قبل وهم الجن وقال مجاهد الجن والشياطين وقال ابن يزيد قبيلة نسله وقال ابن عباس رضي الله عنهما هو ولده \* وقوله (من حيث لا ترونهم) يعني انتم يا بني آدم قال العلماء رحمه الله ان الله تعالى خلق في عيون الجن ادراكا يرون بذلك الادراك الانس ولم يخلق في عيون الانس هذا الادراك فلم يروا الجن وقالت المعتزلة الوجه في ان الانس لا يرون الجن رقة اجسام الجن ولطافتها والوجه في رؤية الجن للانس كثافة اجسام الانس والوجه في رؤية الجن بعضهم بعضا ان الله تعالى قوى شعاع ابصار الجن وزاد فيها حتى يرى بعضهم بعضا ولو جعل في ابصارنا هذه القوة لرآناهم ولكن لم يجعلها لنا وحكي الواحدى وابن الجوزي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بني آدم مساكن لهم الامن عصمه الله تعالى كما قال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس فهم يرون بني آدم وبني آدم لا يرونهم وقال مجاهد قال ابليس جعل لنا أربعة تزي ولا تزي في نخرج من تحت الثرى ويعود شينا فتى وقال مالك بن دينار رحمه الله تعالى ان عدوا يراك ولا تراه لشدة المؤنة الامن عصمه الله تعالى (انا جعلنا الشياطين اولياء) يعني اعوانا وقرناء (الذين لا يؤمنون) قال الزجاج يعني سلطانهم عليهم يزيدون في غيهم \* قوله عز وجل (واذا فعلوا فاحشة) قال ابن عباس رضي الله عنهما وبما هدى طوافهم بالبيت عراة الرجال والنساء وقال عطاء بن الشريك والفاحشة اسم لكل فعل قبيح فيدخل فيه جميع المعاصي والكبائر فيمكن حملها على الاطلاق وان كان السبب مخصوصا بما ورد من طوافهم عراة ولما كانت هذه الافعال التي كان اهل الجاهلية يفعلونها ويعتقدون انها طامات وهي في نفسها فواحش ذمهم الله تعالى عليها ونهاهم عنها فاحتجوا عن هذه الافعال بما اخبر الله عنهم وهو \* قوله تعالى (قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها) فذكروا لانفسهم حذرين احدهما محض التقليد وهو قولهم وجدنا على هذا الفعل آباءنا وهذا التقليد باطل لانه لا اصل له والآخر الثاني قولهم

والله امر نابهوا وهذا العذر ايضا باطل وقد اجاب الله تعالى عنه بقوله (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) والمعنى ان هذه الافعال التي كان اهل الجاهلية يفعلونها هي في انفسها فحشاء منكرة فكيف يأمر الله تعالى بها والله لا يأمر بالفحشاء بل يأمر بمافيها مصالح العباد ثم قال تعالى رد عليهم (اتقولون على الله ما لا تعلمون) يعني انكم ما سمعتم كلام الله تعالى ابتداء من غير واسطة ولا اخذتموه عن الانبياء الذين هم وسائط بين الله تعالى وبين عبادته في تبليغ او امره ونواهيه واحكامه لانكم تنكرون نبوة الانبياء فكيف تقولون على الله ما لا تعلمون \* قوله تعالى (قل امر ربي بالقسط) اي قل يا محمد لهؤلاء الذين يقولون على الله ما لا يعلمون امر ربي بالقسط يعني بالعدل وهذا قول مجاهد والسدي وقال ابن عباس رضي الله عنهما بلاله الا الله فالامر بالقسط في هذه الآية يستعمل على معرفة الله تعالى بذاته وصفاته وافعاله وانه واحد لا شريك له (واقبوا وجوهكم عند كل مسجد) فان قلت قل امر ربي بالقسط خبر وقوله واقبوا وجوهكم عند كل مسجد امر وعطف الامر على الخبر لا يجوز فامعناه قلت فيه اضمار وحذف تقديره قل امر ربي بالقسط وقال واقبوا وجوهكم عند كل مسجد فحذف قال لدلالة الكلام عليه ومعنى الآية في قول مجاهد والسدي وجهوا وجوهكم حينما كنتم في الصلاة الى الكعبة وقال الضحاك معناه اذا حضرت الصلاة وانتم عند المسجد فصلوا فيه ولا يقولن احدكم اصلي في مسجدى اوفى مسجد قومي وقيل معناه اجعلوا مسجودكم لله خالصا (وادعوه مخلصين له الدين) اي واعبدوه مخلصين للعبادة والطاعة والدعاء لله عز وجل لا لغيره (كما بداكم تعودون) فان ابن عباس رضي الله عنهما ان الله عز وجل بدا خلق بني آدم مؤمنا وكافرا كما قال تعالى هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدا خلقهم مؤمنا وكافرا ووجه هذا القول قوله في سياق الآية فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة فانه كالتفسير له ويدل على صحة ذلك ما روى عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على امامات عليه اخرجه مسلم زاد البغوي في روايته المؤمنين على ايمانهم والكافر على كفره وقال محمد بن كعب من ابتدا الله خلقه على الشقاوة صار الى ما ابتدئ عليه خلقه وان عمل باعمال اهل السعادة كما ان ابليس كان يعمل بعمل اهل السعادة ثم صار الى الشقاوة ومن ابتدئ خلقه على السعادة صار اليها وان عمل باعمال اهل الشقاوة كما ان الشجرة كانوا يعملون بعمل اهل الشقاوة ثم صاروا الى السعادة ويصحح هذا القول ما روى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل اهل الجنة ثم يختم له عمله بعمل اهل النار وان الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل اهل النار ثم يختم له عمله بعمل اهل الجنة اخرجه مسلم وقال الحسن ومجاهد في معنى الآية كما بداكم فخلقكم في الدنيا ولم تكونوا شيئا فاحياكم ثم يميتكم كذلك تعودون احياء يوم القيامة ويشهد لصحة هذا القول ما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال ايها الناس انكم تحشرون الى الله عز وجل حفاة عراة لا كما بدانا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين اخرجه البخاري ومسلم \* وقوله تعالى (فريقا هدى) يعني هداهم الله الى الايمان به ومعرفة الله ووفقهم لطاعته وعبادته (وفريقا حق عليهم الضلالة) يعني وخذل فريقا حتى وجبت عليهم الضلالة للسابقة التي سبقت لهم في الازل بانهم اشقياء وفيه دليل على ان الهدى والضلالة من الله

والساد (ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة فكلما من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فوسوس لهما الشيطان ليبدي لهما ما ووري عنهما من سوآتهما) اي ليظهر عليهما بالميل الى الطبيعة ما يجب عنهما عند التجرد من الامور الطبيعية والذات البدنية والردائل الخلقية والافعال الحيوانية والصفات السبعية والبهيمية التي يستحي الانسان من اظهارها ويستعجن افشاءها وتحمله المروءة على اخفائها لكونها عورات عند العقل يأنف منها ويستقبحها (وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة ان تكونا ملكين) اي او هما ان في الاتصال بالطبيعة الجسمانية والمادة النيو لانية لذات ملكية وادراكات وافعالا وخلودا فيها او ملكا ورياسة على القوى وسائر الحيوانات دائما بغير زوال ان قرئ ملكين بكسر اللام كما قال هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وزين لهما

عز وجل ولما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان الله خلق خلقه في ظلمة فألقى عليهم من نوره فمن اصابه من ذلك النور اهتدى ومن اخطأ ضل  
اخرجه الترمذى \* وقوله تعالى ( انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله ) يعنى ان الفريق  
الذين حق عليهم الضلالة اتخذوا الشياطين نصراء واعوانا اطاعوهم فيما امرهم به من الكفر  
والمعاصى والمعنى ان الداعى الذى دعاهم الى الكفر والمعاصى هو انهم اتخذوا الشياطين اولياء  
من دون الله لان الشياطين لا يقدر على اضلال احد وقوله ( يحسبون انهم مهتدون ) يعنى  
انهم مع ضلالتهم يظنون ويحسبون انهم على هداية وحق وفيه دليل على ان الكافر الذى يظن انه  
في دينه على الحق والجاحد والمعادى في الكفر سواء \* قوله عز وجل ( يا بنى آدم خذوا زينتكم عند  
كل مسجد ) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كانت المرأة تطوف بالبيت وهى عريانة فقول من  
يعيرنى تطوا فأتبعه على فرجها وهى تقول اليوم يبدو بعضه او كله \* وما بدامنه فلا حله

فتزلت هذه الآية خذوا زينتكم عند كل مسجد اخرجه مسلم وروى سعيد بن جبير عن  
ابن عباس رضى الله عنهما قال كانوا يطوفون باليب عراة الرجال بالنهار والنساء بالليل وذكر  
الحديث زاد في رواية اخرى عنه فأمروهم الله تعالى ان يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا وقال مجاهد  
كان حى من اهل اليمن كان احدهم اذا قدم حاجا او معتمرا يقول لا ينبغي لى ان اطوف في ثوب  
قد عصيت فيه فيقول من يعيرنى مئزرا فان قدر عليه والاطاف عريانا فأنزل الله تعالى فيه ما تسمعون  
خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال الزهرى ان العرب كانت تطوف بالبيت عراة الا الجنس وهم  
قريش واحلافهم فمن جاء من غير الجنس وضع ثيابه وطاف في ثوب احسى ويرى انه لا يحل له  
ان يلبس ثيابه فان لم يجد من يعيره من الجنس فانه يلقى ثيابه ويطوف عريانا وان طاف في ثياب نفسه  
اذا قضى طوافه وحرفها اى جعلها حراما عليه فلذلك قال الله تعالى خذوا زينتكم عند كل  
مسجد والمراد من الزينة لبس الثياب التى تستر العورة قال مجاهد ما يوارى عوراتكم ولو عباءة  
وقال الكلبي الزينة ما يوارى العورة عند كل مسجد كطواف وصلاة وقوله تعالى خذوا زينتكم  
امر وظاهره الوجوب وفيه دليل على ان ستر العورة واجب في الصلاة والطواف وفي كل حال  
\* وقوله تعالى ( وكلوا واشربوا ) قال الكلبي كانت بنو عامر لا ياكلون في ايام حجهم الا قوتا  
ولا ياكلون سماء يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون نحن احق ان نفعل ذلك يا رسول الله فأنزل الله  
عز وجل وكلوا واشربوا يعنى الدسم واللحم ( ولا تسرفوا ) يعنى بتحريم ما لم يحرمه الله من اكل  
اللحم والدسم قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ما شئت واشربت ما شئت والبس ما شئت  
ما اخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال على بن الحسين بن واقد قد جمع الله الطب كله في  
نصف آية فقال وكلوا واشربوا ولا تسرفوا وفي الآية دليل على ان جميع المطعومات والمشروبات  
حلال الا ما خصه الشرع بدليل في التحريم لان الاصل في جميع الاشياء الاباحة الا ما حظره  
الشارع وثبت تحريمه بدليل منفصل ( انه لا يحب المسرفين ) يعنى ان الله تعالى لا يحب من اسرف  
في الماكول والمشروب والملبوس وفي هذه الآية وعيد وتهديد لمن اسرف في هذه الاشياء لان  
حجة الله تعالى عبارة عن رضاه عن العبد وابطال الثواب اليه واذا لم يحبه علم انه تعالى ليس  
هو راض عنه فدللت الآية على الوعيد الشديد في الاسراف \* قوله تعالى ( قل من حرم زينة الله

من المصالح الجزئية  
والزخارف الحسية التى  
لاتال الابالالات البدنية  
في صورة الناصح الامين  
( او تكونا من الخالدين  
وقاسمهما الى كمال الناصحين  
فدلاهما بغرور فلما اذا قا  
الشجرة بدت لهما سوآتهما  
اى قزلهما الى التعلق بها  
والسكون اليها بما غرهما  
من التزيى بزى الناصحين  
واقادة توهم دوام اللذات  
البدنية والرياسة الانسية  
وسوءلهما من المنافع البدنية  
والشموات النفسية ( وطفقا  
يخصفان عليهما من ورق  
الجنة ) اى يكتمن القواشى  
الطبيعية بالآداب الحسنة  
والعادات الجميلة التى هى  
من تفاريع الآراء العقلية  
ومستنبطات القوة العاقلة  
العملية ويخفيانها بالخيال  
العملية ( وناداهما ربهما  
الم انهما كعا من تلكما الشجرة  
واقل لكما ) صورة النهى هو  
ما ركز في العقول من الميل  
الى التجرد وادراك  
المعقولات والتجافى عن المواد  
والمحسوسات وقوله لهما  
( ان الشيطان لكما  
عدو مبين ) ما لهم العقل

اخرج لعباده ) يعنى قل يا محمد لهؤلاء الجاهلة من العرب الذين يطوفون بالبيت عراة من حرم عليكم زينة الله التى خلقها لعباده ان تزينوا بها وتلبسوها فى الطواف وغيره \* ثم فى تفسير الزينة قولان \* احدهما وهو قول جمهور المفسرين ان المراد من الزينة هنا اللباس الذى يستر العورة \* والقول الثانى ذكره الامام فخر الدين الرازى انه يتناول جميع انواع الزينة فيدخل تحته جميع انواع اللبوس والحلى ولولا ان الص ورد بتحريم استعمال الذهب والحريز على الرجال لدخلوا فى هذا العموم ولكن الص ورد بتحريم استعمال الذهب والحريز على الرجال دون النساء ( والطيبات من الرزق ) يعنى ومن حرم الطيبات من الرزق التى اخرجها الله لعباده وخلقها لهم ثم ذكروا فى معنى الطيبات فى هذه الآية اقوالا احدها ان المراد بالطيبات اللحم والدسم الذى كانوا يحرمونه على انفسهم ايام الحج يعضون بذلك جهم فرد الله تعالى عليهم بقوله قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق والقول الثانى وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقتادة ان المراد بذلك ما كان اهل الجاهلية يحرمونه من البحائر والسوائب قال ابن عباس رضى الله عنهما ان اهل الجاهلية كانوا يحرمون اشياء احلها الله تعالى من الرزق وغيرها وهو قول الله تعالى قل ارايت ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا وهو هذا وانزل الله قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق والقول الثالث ان الآية على العموم فيدخل تحته كل ما يستلذ ويشهى من سائر المطعومات الامانى عه وورد نص بتحريمه ( قل هى للذين آمنوا ) يعنى قل يا محمد ان الطيبات التى اخرج الله من رزقه للدين آمنوا ( فى الحياة الدنيا ) غير حاصلة لهم لانا بشركم فيها المشركون ( حاصلة ) لهم ( يوم القيامة ) يعنى لا يشركم فيها احد لانه لاحظ للمشركين يوم القيامة فى الطيبات من الرزق وقيل معناه حاصلة لهم يوم القيامة من التكدير والتغصص وانهم لانه قد يقع لهم فى الحياة الدنيا فى تناول الطيبات من الرزق كدر وتغصص فأعلمهم انها حاصلة لهم فى الآخرة من ذلك كله ( كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون ) يعنى كذلك نبين الحلال والحرام مما حرمت لقوم علما انى انا الله وحدى لا شريك لى فأحلوا حلالى وحرموا احرامى \* قوله عز وجل ( قل انما حرم ربى الفواحش ) جمع فاحشة وهى ما قبح وفحش من قول او فعل والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يتجردون من الثياب ويطوفون بالبيت عراة ويحرمون اكل الطيبات مما احل الله لهم ان الله لم يحرم ما يحرمونه انتم بل احله الله لعباده وطيبه لهم وانما حرم ربى الفواحش من الافعال والاقوال ( مظهر منها وما بطن ) يعنى فلانته وسره ( ق ) عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا احد اغير من الله من احل ذلك حرم الفواحش مظهر منها وما بطن ولا احد احب اليه الممدح من الله من اجل ذلك مدح نفسه اصل الغيرة ثوران القلب وهيجان الحفيظة بسبب المشاركة فيما يختص به الانسان ومنه غيرة احد الزوجين على الآخر لا اختصاص كل واحد منهما بصاحبه ولا يرضى ان يشاركه احد فيه فلذلك يذب عنه ويمنعه من غيره واما الغيرة فى وصف الله تعالى فهو منه من ذلك وتحريمه له ويدل على ذلك قوله ومن غيرته حرم الفواحش مظهر منها وما بطن وقد يحتمل ان تكون غيرته تغيير حال فاعل ذلك بعقاب والله اعلم \* وقوله تعالى ( والاثم ) يعنى وحرم الاثم واختلفوا فى الفرق بين الفاحشة

من منافاة احكام الوهم  
ومضادة مدركاته  
والوقوف على مخالفاته  
ومكابراته اياه ونداؤه  
اياها بذلك هو التنبيه على  
ذلك المعنى على سبيل الخاطر  
والتذكير له بعد التعلق  
والانغمار فى الذات الطبيعية  
عند البلوغ وظهور انوار  
العقل والفهم عليهما وقولهما  
( قال لا ربنا ظلمنا انفسنا ) هو  
لذنه النفس الناطقة على  
نقصاتها من جهة الطبيعة  
وانطفاء نورها وانكسار  
قوتها وحصول الداعى  
فيها على طلب الكمال  
بالتجرد ( وان لم تغرلسا )  
بالباسا الانوار الروحانية  
واقاضتها مشرقة علينا  
( وترجنا ) بافاضة المعارف  
الحقيقية ( لنكون  
من الحسرين ) الذين اتلفوا  
الاستعداد الاصلى الذى  
هو مادة السعادة والبقاء  
بصرفها فى دار الفناء  
وحرموا عن الكمال التجردى  
بملازمة النقص الطبيعى  
( قال اهبطوا بعضكم لبعض  
عدو ولكم فى الارض مستقر )  
ومتاع الى حين قال فيها



والانتم فقيل الفواحش الكبار لانه قد تفاحش قبحها وتزايد والاثم عبارة عن الصغار من الذنوب فعلى هذا يكون معنى الآية قل انما حرم ربى الكبار والصغار وقيل الفاحشة اسم لما يجب فيه الحلد من الذنوب والانتم اسم لما لا يجب فيه الحلد وهذا القول قريب من الاول واعترض على هذين القولين بان الانتم فى اصل اللغة الذنب فيدخل فيه الكبار والصغار وقيل ان الفاحشة اسم للكبيرة والانتم اسم لمطابق الذنب سواء كان كبيرا او صغيرا والفائدة فيه ان يقال لما حرم الله الكبيرة بقوله قل انما حرم ربى الفواحش اردفه بتحريم مطلق الذنب لئلا يتوهم متوهم ان التحريم مقصور على الكبار فقط وقيل ان الفاحشة وان كانت بحسب اللغة اسما لكل ما تفاحش من قول او فعل لكنه قد صار فى العرف مخصوصا بالزنا لانه اذا اطلق لفظ الفاحشة لم يفهم منه الا ذلك فوجب جعل لفظ الفاحشة على الزنا واما الانتم فقد قيل انه اسم من اسماء الجرم وهو قول الحسن وعطاء قال الجوهرى وقد تسمى الجرائم واستدل عليه بقول الشاعر

شربت الانتم حتى ضل عقلى \* كذاك الانتم يذهب بالعقول

وقال ابن سيده صاحب المحكم وعندى ان تسمية الجرم بالانتم صحيح لان شربها اثم وبهذا المعنى يظهر الفرق بين اللغطين وانكر ابو بكر بن الانبارى تسمية الجرم بالانتم قال لان العرب ما سمته اثمنا قط فى جاهلية ولا فى اسلام ولكن قد يكون الجرم دخلا تحت الانتم لقوله قل فيها اثم كبير \* وقوله تعالى (والبغى) اى وحرمة البغى (بغير الحق) والبغى هو الظلم والكبر والاستطالة على الناس ومجاوزة الحد فى ذلك كله ومعنى البغى بغير الحق هو ان يطلب ما ليس له بحق فاذا طلب ماله بحق خرج من ان يكون بعيا (وان تسركوا) اى وحرمة ان تسركوا (بالله ما لم ينزل به سلطانا) هذا فيه تمكيم بالمشرىين والكفار لانه لا يجوز ان ينزل حجة وبرهان بان يسرك به غيره لان الاقرار بشئ ليس على ثبوته حجة ولا برهان فاما امتنع حصول الحجة والبرينة دلى صحة القول بالشرك وجب ان يكون باطلا على الاطلاق \* فان قلت البغى والاشراك دخلان تحت الفاحشة والانتم لان الشرك من اعظم الفواحش واعظم الانتم وكذا البغى ايضا من الفواحش والانتم \* قلت انما افردتهما بالذكر للتنبيه على عظم قبحهما كانه قال من الفواحش المحرمة البغى والشرك فكأنه بين جلته ثم تفصيله وقوله (وان تقولوا على الله ما لا نعلمون) تقدم تفسيره \* قوله تعالى (ولكل امة اجل) الاجل الوقت المؤقت لانقضاء وقت المهلة ثم فى هذا الاجل المذكور فى الآية قولان احدهما انه اجل العذاب والمعنى ان لكل امة كذبت رسلها وقتا معيننا واجلا مسمى امهلهم الله الى ذلك الوقت (فاذا جاء احلهم) يعنى فاذا حل وقت هلاهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يعنى فلا يؤخرون ولا يمهلون قدر ساعة ولا اقل من ساعة وانما ذكرت الساعة لانها اقل اسماء الاوقات فى العرف وهذا حين سألوا نزول العذاب فاخبرهم الله تعالى ان لهم وقتا اذا جاء ذلك الوقت وهو وقت اهلاكهم واستئصالهم فلا يؤخرون عنه ساعة ولا يستقدمون والقول الثانى ان المراد بهذا الاجل هو اجل الحياة والعمر فاذا انقضى ذلك الاجل وحضر الموت فلا يؤخر ساعة ولا يقدم ساعة وعلى هذا القول يلزم ان يكون لكل واحد اجل لا يقع فيه تقديم ولا تأخير وانما قال تعالى لكل امة تقارب اعمار اهل كل عصر فكأنهم كالواحد فى مقدار العمر وعلى هذا القول ايضا يكون المقول ميتا بأجله خلافا لمن يقول القاتل قطع عليه اجله \* قوله عز وجل (يا بنى آدم اما اتقونكم)

تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون يا بنى آدم قد انزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم) اى شريعة تستر قبايح أوصافكم وفواحش أفعالكم (وربنا) اى جلالا بعدكم عن شبه الانعام المهمله ويزينكم بالاخلاق الحسنة والاعمال الحميلة (ولباس التقوى) اى صفة الورع والحذر من صفة النفس (ذلك خير) من جملة اركان الشرائع لانه أصل الدين وأساسه كالجملة فى العلاج (ذلك من آيات الله) اى من أنوار صفاته اذا اجتناب عن صفات النفس لا يحصل ولا يتيسر الا بظهور تجليات صفات الحق والى هذا أشار القوم بقولهم ان الله لا يتصرف فى شئ من العبد الا ويؤخره احسن منه من جنسه (لعلكم تذكرون) هذا ظهور تجليات لاسمكم النورى الاصلى جوار الحق الذى كنتم تسكرون فيه بهداية انوار الصفات (يا بنى آدم لا يفتنكم الشيطان) من دخول الجنة وملازمتها بنزع لباس الشريعة

رسل منكم) هي ان الشرطية ضمت اليها ما مؤكدة لمعنى الشرط وجزاء هذا الشرط هو التمام وما بعده من الشرط والجزاء وهو قوله فمن اتقى واصلى بمعنى منكم وانما قال رسل بلفظ الجمع وان كان المراد به واحدا وهو النبي صلى الله عليه وسلم لانه خاتم الانبياء وهو مرسل الى كافة الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم فعلى هذا يكون الخطاب في قوله يا بنى آدم لاهل مكة ومن يلحق بهم وقيل اراد جميع الرسل وعلى هذا فالخطاب في قوله يا بنى آدم عام في كل نبي آدم وانما قال منكم بمعنى من جنسكم ومنلكم من بنى آدم لان الرسول اذا كان من جنسهم كان اقطع لعدوهم واثبت للحجة عليهم لانهم يعرفونه ويعرفون احواله فاذا اتاهم بما لا يليق بقدرته او بقدرته امثاله علم ان ذلك الذى اتى به معجزته وحجة على من حاله (يقصرون عليكم آياتي) بمعنى يقرؤون عليكم كتابي وادلة احكامي وشرائعي التى شرعت لعبادي (فمن اتقى) بمعنى فمن اتقى الشرك ومخالفة رسل (واصلح) بمعنى العمل الذى امرت به رسل بعمل بطاعتي وتجنب معصيتي ومنهيته منه (دلا خوف عليهم) بمعنى حين يخاف غيرهم يوم القيامة من العذاب (ولا هم يحزنون) بمعنى على ما فاتهم من دنياهم التى تركوها (والذين كذبوا بآياتنا) بمعنى ومن جحدوا آياتنا وكذبوا رسلنا (واستكبروا عنها) بمعنى واستكبروا عن الايمان بها وما جاءت به رسلنا (اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) بمعنى لا يخرجون منها ابدا \* قوله تعالى (فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا) بمعنى فمن اعظم ظلما ممن يقول على الله ما لم يقله او يجعل له شريكا من خلقه وهو منزى عن الشريك والولد (او كذب بآياته) بمعنى او كذب بالقرآن الذى انزله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم (اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) بمعنى ينالهم حظهم مما قدر لهم وكتب في اللوح المحفوظ واختلفوا في ذلك النصيب على قولين احدهما ان المراد به هو العذاب العين لهم في الكتاب م اختلفوا فيه فقال الحسن والسدي ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد الوجوه وزرقة العيون وقال ابن عباس في رواية عنه كتب لمن يفتري على الله كذبا ان وجهه اسود وقال الزجاج هو المذكور في قوله فأنذرتكم نارا تاطى وفي قوله اذا لاغلال في اعناقهم فهذه الاشياء هي نصيبهم من الكتاب على قدر ذنوبهم في كفرهم والقول الثاني ان المراد بالنصيب المذكور في الكتاب هو شئ سوى العذاب ثم اختلفوا فيه فقال ابن عباس رضى الله عنهما في رواية اخرى عنه وعن مجاهد وسعيد بن جبير وعطية في قوله ينالهم نصيبهم من الكتاب قالوا هو السعادة والشقاوة وقال ابن عباس ما كتب عليهم من الاعمال وقال في رواية اخرى عنه من عمل خيرا جوزى به ومن عمل شرا جوزى به وقال قتادة جزاء اعمالهم التى عملوها وقيل معنى ذلك ينالهم نصيبهم مما وعدوا في الكتاب من خير او شر فانه مجاهد والضحاك وهو رواية عن ابن عباس رضى الله عنهما ايضا وقال الربيع بن انس ينالهم ما كتب لهم في الكتاب من الرزق وقال محمد بن كعب القرظى عمله ورزقه وعمره وقال ابن زيد ينالهم نصيبهم من الكتاب من الاعمال والارزاق والاعمار فاذا فرغ هذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم وصحح الطبرى هذا القول الآخر وقال لا والله تعالى اتبع ذلك بقوله حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم فابان ان الذى ينالهم هو ما قدر لهم في الدنيا فاذا فرغ توفتهم رسل ربهم قال الامام فخر الدين رحمه الله تعالى وانما حصل الاختلاف لان لفظ النصيب محتمل لكل الوجوه وقال بعض المحققين حمله على العمر والرزق اولى لانه تعالى بين انهم وان باعوا في الكفر ذلك المبلغ العظيم فاديس بما منع ان ينالهم ما كتب لهم من رزق

والقوى عنكم) كما اخرج ابو بكر من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوأتهم انه يراكم هو وقبله من حيث لا ترونهم انا جعلنا للشیاطین اولیاء للذین لا یؤمنون واذ فضلوا فاحشوا ولولوا وجدنا علیها آباءنا والله امرنا بها قل ان الله لا یأمر بانفساء انقولون على الله ما لا تعلمون قل امر ربی بالقسط منها ينزع اللباس الفطرى النورى (قل امر ربى بالقسط) اى العدالة والاستقامة (واقبوا وجوهكم) ذواتكم الموجودة بمنعها عن الميل والزیغ الى طرفى الافراط والتفريط فى العدالة وعن التلوینات فى الاستقامة (عذركل مسجد) اى كل مقام مجود او وقت مجود والنجود اربعة اقسام مجود الانقياد والطاعة واطامة الوجود فيه بالاخلاص والاجتناب عن الریاء والنفاق فى العمل لله والالتفات الى غیره ومراعاة موافقة الامر مع

وعر تفضلا من الله سبحانه وتعالى لكي يصلحوا ويتوبوا \* قوله تعالى (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) يعني حتى اذا جاءت هؤلاء الذين يفترون على الله الكذب رسلنا يعني ملك الموت واعوانه لقبض ارواحهم عند استكمال اعمارهم وارزاقهم لان لفظ الوفاة يفيد هذا المعنى (قالوا) يعني قال الرسل وهم الملائكة للكفار (انما كنتم تدعون من دون الله) وهذا سؤال توبيخ وتقريع وتبكيت لاسؤال استعلام والمعنى اين الذين كنتم تعبدونهم من دون الله ادعوهم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم وقيل ان هذا يكون في الآخرة والمعنى حتى اذا جاءتهم رسلنا يعني ملائكة العذاب يتوفونهم يعني يستوفون عددهم عند حشرهم الى النار قالوا انما كنتم تدعون يعني شركاء واولياء تعبدونهم من دون الله فادعوهم ليدفعوا عنكم ما جاءكم من امر الله (قالوا) يعني الكفار مجيبين للرسل (ضلوا هنا) يعني بطلوا وذهبوا عنا وتركونا عند حاجتنا اليهم فلم يدفعونا (وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين) يقول الله تعالى وشهد هؤلاء الكفار عند ما عاينوا العذاب انهم كانوا جاحدين وحدانية الله واعترفوا على انفسهم بذلك \* قوله عز وجل (قال ادخلوا في ايم قد خلت من قبلكم من الجن والانس) يقول الله عز وجل يوم القيامة لمن افترى عليه كذب وجعل له شريكا من خلقه ادخلوا في ايم يعني في جلة امة قد خلت يعني قد مضت وسلفت وانما قال قد خلت ولم يقل قد خلو لانه اطلق الضمير على الجماعة يعني في جلة جماعة قد خلت من قبلكم من الجن والانس (في الدار) اي ادخلوا جميعا في النار التي هي مستقركم ومأواكم وانما عني بالامم الجماعات والاحزاب واهل الملل الكافرة من الجن والانس (كما دخلت امة) يعني كما دخلت جماعة الدار (لعت اختها) يعني كما دخلت امة النار لعنت اختها من اهل ملتها في الدين لاني في النسب قال السدي كما دخلت اهل ملة النار لعنوا اصحابهم على ذلك الدين فيلعن المشركون والمشركون واليهود اليهود والنصارى النصارى والصائبون الصائبين والجوس الجوس تلعن الآخرة الاولى (حتى اذا ادركوا) يعني تداركوا وتلاحقوا (فيها جميعا) يعني تلاحقوا واجتمعوا في النار جميعا وادرك بعضهم بعضا واستقروا في النار (قالت اخراهم لا ولاهم) قال ابن عباس رضي الله عنهم يعني قال آخر كل امة لا ولاها وقال السدي قالت اخراهم الذين كانوا في آخر الزمان لا ولاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين وقاله تل يعني قال آخرهم دخولا النار وهم الاتباع لا ولاهم دخولا وهم القادة لان القادة يدخلون النار اولا (ربنا هؤلاء اضلونا) يعني تقول الاتباع ربنا هؤلاء القادة والرؤساء اضلونا عن الهدى وزينوا لنا طاعة الشيطان وقيل انما قال المتأخرون ذلك لانهم كانوا يعتقدون تعظيم المتقدمين من اسلافهم فسلكوا سبيلهم في الضلالة واتبعوا طريقهم فيما كانوا عليه من الكفر والضلالة فلما كان يوم القيامة وتبين لهم فساد ما كانوا عليه قالوا ربنا هؤلاء اضلونا لاننا اتبعنا سبيلهم (فآتهم عذابا ضعفا من النار) اي اضعف عليهم العذاب قال ابو عبيدة الضعف هو مثل الشيء مرة واحدة قال الازهرى والذي قاله ابو عبيدة هو ما يستعمله الناس في مجاز كلامهم واما كتاب الله فهو عربي مبين فيرد تفسيره الى موضوع كلام العرب والضعف في كلامهم ما زاد وليس بمقصود على مثلين وجاز في كلام العرب هذا ضعفه اي مثله وثلاثة امثاله لان الضعف في الاصل زيادة غير محصورة واولى الاشياء به يجعل عشرة امثاله اقل الضعف محصور وهو المثل واكثره غير محصور وقال الزجاج في تفسير هذه الآية فآتهم عذابا ضعفا اي مضاعفا لان الضعف في كلام العرب على

صدق النبوة والامتناع عن مخالفة في جمع الامور وهي العدالة ومجود الفناء في الافعال واقامة الوجه فيه بالقيامة بحقه بحيث لا يرى هو مؤثرا غير الله ولا يرى مؤثرا من نفسه ولا من غيره ومجود الفناء في الصفات واقامة الوجه عنده بالمحافظة على شرائطه بحيث لا يرى زينة ذاته بها ولا يريد ولا يكره شيئا من غير ان يميل الى الافراط بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا الى التفريط بالتسخط على المخالف وسجود الفناء في الذات واقامة الوجه عند بالقيسة عن البقية والانطباع بالكلية والامتناع عن اثبات الانية والالتذية فلا يطنى بمحاجبات الانانية ولا يترفق بالاباحة وترك الطاعة (وادعوهم مخلصين له الدين) في المقام الاول بتخصيص العمل لله به وفي الثاني والثالث برؤية الدين والطاعة من الله وفي الرابع برؤية بالله فيكون الله هو المتدين بدينه ليس

ضربين \* احدهما المثل والاخر ان يكون في معنى تضعيف الشيء اي زيادته ( قال ) يعني قال الله تعالى ( لكل ضعف ) يعني لا ولا كم ضعف ولا خرا كم ضعف وقيل معناه للتابع ضعف وللتبوع ضعف لانهم قد دخلوا في الكفر جميعا ( ولكن لا تعلمون ) يعني ما عدا الله تعالى من العذاب لكل فريق من العذاب وتزىء بالياء ومعناه ولكن لا يعلم كل فريق ما عدا الله تعالى من العذاب للفريق الآخر ( وقالت اولاهم ) يعني في الكفر وهم القادة ( لآخرهم ) يعني الاتباع ( فاكان لكم علينا من فضل ) يعني قد ضللتكم كما ضللنا وكفرتكم كما كفرنا وقيل في معنى الآية وقالت كل امة سلفت في الدنيا لآخرها الذين جاؤا من بعدهم فسلخوا سبيل من مضى قبلهم فاكان لكم علينا من فضل وقد علمت ما حل بنا من عقوبة الله بسبب كفرنا ومعصيتنا اياه وجاءتكم بذلك الرسل والذرفار جعتم عن ضلالتكم وكفركم ( فذوقوا العذاب ) وهذا يحتمل ان يكون من قول القادة للاتباع والامة الاولى للآخرى التي بعدها ويحتمل ان يكون من قول الله تعالى يعني يقول الله للجميع فذوقوا العذاب ( بما كنتم تكسبون ) يعني بسبب ما كنتم تكسبون من الكفر والاعمال الخبيثة \* قوله عز وجل ( ان الذين كذبوا باياتنا ) يعني كذبوا بدلائل التوحيد فلم يصدقوا بها ولم يتبعوا رسلا ( واستكبروا عنها ) اي وتكبروا عن الايمان بها والتصديق لها وانفوا عن اتباعها والانقياد لها والعمل بمقتضاها تكبرا ( لا تفتح لهم ابواب السماء ) يعني لا تفتح لارواحهم اذا خرجت من اجسادهم ولا يصعد لهم الى الله عز وجل في وقت حياتهم قول ولا عمل لان ارواحهم واقوالهم واعمالهم كلها خبيثة وانما يصعد الى الله تعالى الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال ابن عباس رضي الله عنهما لا تفتح ابواب السماء لارواح الكفار وتفتح لارواح المؤمنين وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما ايضا قال لا يصعد لهم قول ولا عمل وقال ابن جريح لا تفتح ابواب السماء لاعمالهم ولا لارواحهم وروى الطبري بسنده عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح الفاجر وانه يصعد بها الى السماء قال فيصعدون بها فلا يبرون على ملائكة الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة قال فيقولون فلان باقح اسمائه التي كان يدعي بها في الدنيا حتى ينتهبها الى السماء فيستفتخون له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وقيل في معنى الآية لا تنزل عليهم البركة والخير لان ذلك لا ينزل الا من السماء فاذا لم تفتح لهم ابواب السماء فلا ينزل عليهم من البركة والخير والرحمة شيء \* وقوله تعالى ( ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ) الولوج الدخول والجمل معروف وهو الذر من الابل وسم الخياط ثقب الابر قال الفراء الخياط والمخيط ما يخاط به والمراد به الابر في هذه الآية وانما خص الجمل بالذكر من بين سائر الحيوانات لانه اكبر من سائر الحيوانات جسماء عند العرب قال الشاعر \* جسم الجمال واحلام العصافير \* وصف من هجم بهذا بعظم الجسم مع صغر العقل جسم الجمل من اعظم الاجسام وثقب الابر من اضيق المنافذ فكان ولوج الجمل مع عظم جسمه في ثقب الابر الضيق محالا فكذلك دخول الكفار الجنة محال ولما وصف الله دخولهم الجنة على حصول هذا الشرط وكان وقوع هذا الشرط محالا ثبت ان الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار ان دخول الكفار الجنة مأبوس منه قطعوا قال بعض اهل المعاني لما خلق الله تعالى دخولهم الجنة بولوج الجمل في سم الخياط وهو خرق الابر كان ذلك نفيًا لدخولهم الجنة على التأييد وذلك

لغيره فيه نصيب ( كما بدأكم )  
بإظهاركم واختفائكم ( تعودون )  
بفنائكم فيه واختفاءكم  
ليظهرهم ( فربما هم )  
بهذا الطريق ( وربما هم )  
عليهم ( كلمة ) الضلالة انهم  
اتخذوا الشياطين بسبب  
اتخاذهم شياطين القوي  
الفسانية الوهمية والتهيلية  
( اولياء من دون الله )  
لمناسبة ذواتهم في الظاهر  
والكدورة والبعث من  
معدن النور اياهم والجنسية  
التي بينهم في الركون الى  
الجهة السفلية والميل الى  
الزخارف الطبيعية  
( ويحسبون انهم مهتدون )  
لان سلطان الوهم بالحسبان  
( يا بني آدم خذوا زينتكم  
عند كل مسجد ) اي  
لازموها وتمسكوا بها فزينة  
المقام الاول من السجود  
هي الاخلاص في العمل  
لله وزينة المقام الثاني هي  
التوكل ومراعاة من انظر  
وزينة المقام الثالث هي القيام  
بحق الرضا وزينة المقام  
الرابع هي التمكن في التصق

لان العرب اذا ساقنت ما يجوز كونه بما لا يجوز كونه استحبال كون ذلك الجائر وهذا كقولك لا آتيتك حتى يشيب الغراب ويبيض القار ومنه قول الشاعر

اذ اشاب الغراب اتيت اهلي \* وصار القار كالابن الحليب

قوله تعالى ( وكذلك نجزي الجرمين ) اي ومنزل الذي وصفنا نجزي الجرمين يعني الكافرين لانه تقدم من صفتهم انهم كذبوا بآيات الله واستكبروا عنها وهذه صفة الكفار فوجب حل لفظ الجرمين على انهم الكفار ولما بين الله عز وجل ان الكفار لا يدخلون الجنة ابدا بين انهم من اهل النار ووصف ما أعد لهم فيها فقال تعالى ( لهم من جهنم مهاد ) يعني لهم من نار جهنم فراش واصل المهاد المهاد الذي يقعد عليه ويضطجع عليه كالفرش والبساط ( ومن فوقهم غواش ) جمع غاشية وهي الغطاء كاللحاف ونحوه ومعنى الآية ان النار محيطه بهم من تحتهم ومن فوقهم قال محمد بن كعب القرظي والضحاك والسدي المهاد الفراش والغواشي اللحف ( وكذلك نجزي الظالمين ) يعني وكذلك بكافي ونجazy المشركين الذين وضعوا العبادة في غير موضعها \* قوله عز وجل ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكف نفسا الاوسعها ) لما ذكر الله تعالى وعيد الكافرين وما أعد لهم في الآخرة اتبعه بذكر وعد المؤمنين وما أعد لهم في الآخرة وقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات يعني والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به من وحى الله اليه وتنزيله عليه من شرائع دينه وعملوا بما امرهم به واطاعوه في ذلك وتجنبوا ما نهاهم عنه لانكف نفسا الاوسعها يعني لانكف نفسا الاوسعها من الاعمال وما يسهل عليها ويدخل في طوقها وقدرتها وما لا حرج فيه عليها ولا ضيق قال الزجاج الوسع ما يقدر عليه وقال مجاهد معناه الا ما افترض عليها يعني الذي افترض عليها من وسعها الذي تقدر عليه ولا تعجز عنه وقد غلط من قال ان الوسع بذل الجهد قال اكثر اصحاب المعاني ان قوله تعالى لانكف نفسا الاوسعها اعتراض وقع بين المبتدأ والخبر والتقدير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ( اولئك صاحب الجنة هم فيها خالدون ) لانكف نفسا الاوسعها وانما حسن وقوع هذا الكلام بين المبتدأ والخبر لانه من حسن هذا الكلام لانه تعالى لما ذكر علمهم الصالح ذكر ان ذلك العمل من وسعهم وطاعتهم وغير حارج عن قدرتهم وفيه تنبيه للكفار على ان الجنة مع عظم قدرها ومحلها يتوصل اليها بالعمل الصالح السهل من غير تحمل كلفة ولا مشقة صعبة وقال قوم من اصحاب المعاني هو من تمام الخبر موضعه رفع والعائد محذوف كانه قال لانكف نفسا منهم الاوسعها فحذف العائد للعلم به \* قوله تعالى ( وزعنا ما في صدورهم من غل ) يعني وقلعنا واخرجنا ما في صدور المؤمنين من غش وحسد وحق وعداوة كانت بينهم في الدنيا ومعنى الآية انزلنا تلك الاحقاد التي كانت لبعضهم على بعض في الدنيا فجعلناهم اخوانا على سرر متقابلين لا يحسد بعضهم بعضا على شئ خص الله به بعضهم دون بعض ومعنى نزع الغل تصفية الطباع واسقاط الوسوس ودفعها عن ان ترد على القلب بروى عن علي رضي الله عنه قال فينا والله اهل بدر نزلت وزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وروى عنه ايضا انه قال اني لارجو ان اكون انا وعثمان وطحمة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم ( وزعنا ما في صدورهم من غل ) وقبل ان الحسد والغل يزول بدخولهم الجنة ( خ ) عن ابى سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالحقيقة الخفيفة ومراعاة حقوق الاستقامة وشرائها ( وكلوا واشربوا ولا تسرفوا ) انه لا يحب المسرفين ( بالمحافظة على قانون العدالة فيها ) قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده ( اي من منعهم من جنس هذه الزينة المذكورة المطلقة وقال انه لا يمكنهم التزين بها واستحبال ذلك منهم تمسكا بان الله مانعهم ( والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا ) من رزق علوم الاخلاص وعلوم مقام التوكل والرضا والتمكين ( خالصة بوالهية كذلك تفصل الآيات لقوم يعلون ) عن شوب التلويايات وظهور شئ من بقايا الافعال والصفات والذات ( قل انما حرم ربي الفواحش وما ظهر منها وما بطن ) اي ردائل القوة البهيمة ( والاثم والبغى ) اي ردائل القوة السبعية ( بغير الحسق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا وان تقولوا على الله ما لا نعلمون ) اي ردائل القوة

يخلص المؤمنون من النار فيجسسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونفوا اذن الله لهم في دخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده لاحدهم اهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله في الدنيا وقال السدي في هذه الآية ان اهل الجنة اذا سبقوا الى الجنة فبلغوا وجدوا عند بابها شجرة في اصل ساقها عينان فذربوا من احدهما فينزع ما في صدورهم من غل فهو الشراب الطهور واغتسلوا من الاخرى جرت عليهم نصرة النعيم فلن يشعشوا ولكن يشحنوا بعدها ابدا وقيل ان درجات اهل الجنة متفاوتة في العلو والكمال فبعض اهل الجنة اعلى من بعض واخرج الله عز وجل الغل والحسد من صدورهم واراد الله بهم ونزعه من قلوبهم ولا يحسد صاحب الدرجة لالزلة صاحب العالية واورد على هذا القول كيف يعقل ان الانسان يرى الدرجات العالية والعم العظيم وهو محبوس عنها لا يصل اليها ولا يميل بطعمه اليها ولا يفتن بسبب حرمانه منها وان كان في لذة ونعيم واجيب عن هذا بان الله تعالى قد وعد بازالة الحقد والحسد من قلوب اهل الجنة حتى تكمل لهم اللذة والسرور حتى ان احدهم لا يرى نفسه الا في كمال وزيادة في النعيم الذي هو فيه فيرضى بما هو فيه ولا يحسد احدا ابدا وبهذا تم نعيمه ولذته وكمل سروره وبمجته \* وقوله تعالى ( تجري من تحته الانهار ) لما اخبر الله تعالى بما انعم به على اهل الجنة من ازالة الغل والحسد والحقد من صدورهم احمر بما انعم به عليهم من اللذات والحيرات والمسررات ( وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا ) يعني ان المؤمنين اذا دخلوا الجنة قالوا الحمد لله الذي وفقنا وارشدنا للعمل الذي هداونا به وتفضل علينا به راحة منه واحسانا وصرف عنا عذاب جهنم بسخطه وكرمه فله الحمد على ذلك ( وما كنا لنهتدي اولا ان هدانا الله ) يعني وما كنا ليرشد لذلك العمل الذي هداونا به لولا انه ارشدنا الله اليه ووفقنا بفضلته ومنه وكرمه في الآية دليل على ان المهتدي من هداه الله ومن لم يمهده الله فليس يمهتد ( لقد جاءت رسل ربنا بالحق ) يعني ان اهل النعيم اذا دخلوها ورأوا ما اعد الله لهم فيها من النعيم قالوا لقد جاءت رسل ربنا بالحق يعني انهم رأوا ما وعدهم به الرسل عيانا ( ونودوا ان تلکم الجنة ) يعني ونادى مناد يا اهل الجنة ان هذه الجنة التي كانت الرسل وعدتكم بها في الدنيا واختلفوا في المبادئ فقيل هو الله عز وجل وقيل الملائكة ينادون بامر الله عز وجل وقيل هذا النداء يكون في الجنة (م) عن ابى سعيد الخدري وابى هريرة رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة نادى مناد ان لكم ان تحيوا ولا تموتوا ابدا وان لكم ان تصحوا فلا تسقموا ابدا وان لكم ان تشبوا فلا تمروا ابدا وان لكم ان تعملوا فلا تبأسوا ابدا فذلك قوله عز وجل ونودوا ان تلکم الجنة اورثوها بما كنتم تعملون وقوله تعالى ( اورثوها بما كنتم تعملون ) روى ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من احد الا وله منزل في الجنة ومنزل في النار فاما الكافر فانه يرث المؤمن منزله من النار والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة زاد في رواية فذلك قوله تعالى اورثوها بما كنتم تعملون قال بعضهم لما سمي الله الكافر ميتا بقوله اموات غير احياء وسمى المؤمن حيا بقوله لينذر من كان حيا وفي المرح ان الاحياء يرثون الاموات فقال اورثوها يعني ان المؤمن حي وهو يرث الكافر منزله من الجنة لانه في حكم الميت وقيل معناه ان امرهم يؤل الى الجنة كما ان الميراث يؤل الى الوارث وقيل اورثوها عن الاعمال الصالحة التي عملتموها لان الجنة جعلت لهم جزاء وثوابا على الاعمال ولا يعارض هذا

الظنية الملكية لانها صفت  
بمسانية مانعة عن الزينة  
المذكورة التي هي  
الكملات الانسانية  
مصادرة لها ( واكل امة  
اجل فاذا اجاء اجلهم  
لا يستأخرون ساعة ولا  
يستقدمون ياي آدم اما  
يايتكم رسل منكم  
يتصون عليكم آياتي  
فمن اتق واصلح ) اي  
تق البقية في القضاء واصلح  
بالاستقامة عند البقاء ( فلا  
صوف عليهم ولا هم  
يخرون ) لكونهم في مقام  
الولاية ( والذين كذبوا  
بآياتنا ) اي اخفوا صلاتنا  
بصفات انفسهم ( واستكبروا  
سمها ) بالشيطنة ( اوائك  
اصحاب النار ) نار والحرمان  
( هم فيها خالدون فمن  
اظلم ممن افترى على الله  
كذبا او كذب بآياته او تلك  
بآياتهم نصيهم من الكتاب  
حتى اذا جاءتهم رسلنا  
يتوفونهم قالوا ايما كنهم  
تدعون من دون الله قالوا  
ضلوا عنا وشهدوا على  
انفسهم كانوا كافرين  
قال ادخلوا في اعم قد خلت



القول ماورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان يدخل الجنة احد بعمله وانما يدخلها برجة الله فان دخول الجنة برجة الله وانقسام المنازل والدرجات بالاعمال وقيل ان العمل الصالح ان يناله المؤمن ولن يبلغه الا برجة الله تعالى وتوفيقه واذا كان العمل الصالح بسبب الرحمة كان دخول الجنة في الحقيقة برجة الله تعالى وجعلها الله ثوابا وجزاء لهم على تلك الاعمال الصالحة التي عملوها في دار الدنيا والله اعلم \* قوله تعالى ( ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ) يعني ونادى اهل الجنة اهل النار وهذا النداء انما يكون بعد استقرار اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار تقول اهل الجنة يا اهل النار ( ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ) يعني ما وعدنا في الدنيا على السنة رسله من الثواب على الايمان به وبرسله وطاعته حقا ( فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ) يعني العذاب على من الكفر ( قالوا نعم ) يعني قال اهل النار محبين لاهل الجنة نعم وجدنا ذلك حقا \* فان قلت هذا النداء من كل اهل الجنة لكل اهل النار ومن البعض لبعض \* قلت ظاهر قوله ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار يفيد العموم والجمع اذا قابل الجمع بوزع الفرد على الفرد وكل فريق من اهل الجنة ينادى من كان يعرفه من الكفار في دار الدنيا فان قلت اذا كانت الجنة في السماء والنار في الارض فكيف يمكن ان يبلغ هذا النداء او كيف يصح ان يقع \* قلت ان الله تعالى قادر على ان يقوى الاصوات والاسماع فيصير البعيد كالقريب \* وقوله تعالى ( فاذن مؤذن بينهم ) يعني نادى مناد واعلم لان اصل الاذان في اللغة الاعلام والمعنى نادى مناد اسمع الفريقين وهذا المنادى من الملائكة وقيل انه اسرافيل صاحب الصور ذكره الواحدى ( ان لعنة الله على الظالمين ) يعني يقول المؤذن ان لعنة الله على الظالمين ثم فسوا الظالمين من هم فقال تعالى ( الذين يصدون عن سبيل الله ) يعني الذين يمنعون الناس عن الدخول في دين الاسلام ( ويبغونها عوجا ) يعني ويحاولون ان يغيروا دين الله وطريقته التي شرع لعباده ويدلون بها وقيل معناه انهم يصلون لغير الله ويعظمون مالم يعظمه الله وذلك انهم طلبوا سبيل الله بالصلاة لغير الله وتعظيم مالم يعظمه الله فاخطوا الطريق وضلوا عن السبيل ( وهم بالآخرة كافرون ) يعني وهم يكون الآخرة واقعة جاحدون منكرون لها \* قوله عروج ( وبينهم اجاب ) يعني بين الجنة والنار وقيل بين اهل الجنة واهل النار حجاب وهو المذكور في قوله تعالى فضراب بينهم بسورله باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب قال مجاهد الاعراف حجاب بين الجنة والنار وقال السدى وبينهما حجاب هو السور وهو الاعراف وقوله ( وعلى الاعراف رجال ) الاعراف جمع عرف وهو كل مرتفع من الارض ومنه قيل عرف الديك لارتفاعه على ماسواه من الجسد سمي بذلك لانه بسبب ارتفاعه صار اعرف واينما انخفض وقال السدى انما سمي الاعراف لان اصحابه يعرفون الناس وقال ابن عباس رضى الله عنهما الاعراف الشئ المشرف وعنه قال الاعراف سور كعرف الديك وعنه ان الاعراف جبل بين الجنة والنار يحبس عليه ناس من اهل الذنوب بين الجنة والنار واختلف العلماء في صفة الرجال الذين اخبر الله عنهم انهم على الاعراف وما السبب الذي من اجله صاروا هنالك فروى عن حذيفة انه سئل عن اصحاب الاعراف فقال هم قوم استوت جساماتهم وسبأتهم فقصرتهم سبأتهم عن الجنة وتخلفت بهم حسناتهم عن النار فقفوا هنالك على السور حتى يقضى الله تعالى فيهم قال بعضهم انما جعلوا على الاعراف لانهما درجة متوسطة بين الجنة والنار فهم لامن اهل الجنة ولا من اهل النار لكن الله تعالى يدخلهم الجنة بفضلهم ورحمته لانه ليس في الآخرة

من قبلكم من الجن والانس في النار كما دخلت امة لعنت اختها حتى اذا اذركوا فيها جبعها قالت اخراهم لا ولاءهم ربنا هؤلاء اضلونا فاتهم عذابا ضعفا في النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت اولاهم لا خراهم فما كان لكم علينا من فضل فتوقوا العذاب بما كتمتكم تسبون ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك تجزى المجرمين لهم من جهنم مهاد ومن فوفهم غواش وكذلك تجزى الظالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكف نفسا الاوسعها اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في صدورهم من غل تجري من تحتهم الانهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت

دار الجنة او النار وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسنة اكثر بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئة اكثر بواحدة دخل النار وان الميزان يخف ويقل بمثل حبة من خردل ومن استوت حسنة وسيئة كان من اصحاب الاعراف فوققوا على الاعراف فاذا نظروا الى اهل الجنة نادوا سلام عليكم واذا نظروا الى اهل النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فهناك يقول الله تعالى لم يدخلوها وهم يسمعون فكان الطمع دخولا قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه اذا عمل العبد حسنة كتب له بها عشر واذا عمل سيئة لم تكتب له الا واحدة ثم قال هلك من غلب آثامه عشراته وقال ابن عباس رضى الله عنهما الاعراف سور بين الجنة والنار واصحاب الاعراف هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فهم بذلك المكان حتى اذا اراد الله تعالى ان يعذبهم انطلق بهم الى نهر يقال له نهر الحياة حافته قصب الذهب وكل بالؤلؤ وترابه المسك فاقفوا فيه حتى تصلح الوانهم وتبدو في نحوهم شامة بيضاء يعرفون بها حتى اذا صلحت الوانهم اتى بهم الرحمن تبارك وتعالى فقال تمنوا ما شئتم فيتمون حتى اذا انقطعت امنيتهم قال لهم انكم الذي تمنيتهم و الله سبعون ضعفا فيدخلون الجنة ذكره ابن جرير في تفسيره وقال شرحبيل بن سعد اصحاب الاعراف قوم خرجوا في الغزو ومن غير اذن آبائهم ورواه الطبري بسنده الى يحيى بن عيل مولى لابي هاشم عن محمد بن عبد الرحمن عن ابيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اصحاب الاعراف فقال هم قوم قتلوا عصاة لا بائهم فمنعهم قتلهم في سبيل الله عن النار ومنعتهم معصية آبائهم ان يدخلوا الجنة زادا في رواية فهم آخر من يدخل الجنة وذكر ابن الجوزي انهم قوم رضى آبؤهم دون امهاتهم وامهاتهم دون آبائهم ورواه عن ابراهيم وذكر عن ابى صالح مولى التوامة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انهم اولادنا وقيل انهم الذين ماتوا في الفترة وفيه بعد لان آخر اصحاب الاعراف الى الجنة وهؤلاء الذين ماتوا في الفترة الله اعلم بحالهم وهو يتولى امرهم وقيل انهم اولاد المشركين الذين ماتوا اطفالا وهذا القول يرجع معناه الى القول الذي قبله لانه داخل في حكمه فهذه الاقوال تدل على ان اصحاب الاعراف دون اهل الجنة في الدرجات وان كانوا يدخلون الجنة برحمة الله تعالى وقال مجاهد اصحاب الاعراف قوم صالحون فقهاء علماء فعلى هذا القول انما يكون لبهم على الاعراف على سبيل النزهة او ليرى غيرهم شرفهم وفضلهم وقيل انهم انبياء حكاه ابن الانباري وانما اجلسهم الله على ذلك المكان العلى لتمييزهم على سائر اهل القيامة وانظر الى الفضل وعلموا مراتبهم وليكونوا مشرقين الى اهل الجنة والنار وطاعين على احوالهم وقد ايرثوا اهل الجنة ونقاب اهل النار وقال ابو مجلز اصحاب الاعراف ملائكة يعرفون الفريقين بسيماهم يعني يعرفون اهل الجنة واهل النار فقبل لابي مجلز ان الله تعالى يقول وعلى الاعراف رجال وانت تقول انهم ملائكة فقال ان الملائكة ذكور ليسوا باناث وضعف الطبري قول ابى مجلز قال لان لفظ الرجال في لسان العرب لا يطلق الا على الذكور من بنى آدم دون انانهم ودون سائر الخلق وحاصل هذه الاقوال ان اصحاب الاعراف افضل من اهل الجنة لانهم اعلى منهم منزلة وافضل وقيل انما اجلسهم الله في ذلك المكان العالى ليميزوا بين اهل الجنة وبين اهل النار والله اعلم بما رآه واسرار كتابه قوله عز وجل ( يعرفون كلا بسيماهم ) يعني ان اصحاب الاعراف يعرفون اهل الجنة بسيماهم وذلك بياض وجوههم ونضرة العيم عليهم ويعرفون اهل النار بسيماهم وذلك بسواد وجوههم ووزرقة

رسل ربنا يلحق ونودوا  
ان نكتم الجنة اورثوها  
بما كنتم تعملون ونادى  
اصحاب الجنة اصحاب  
النار ان قد وجدنا  
ما وعدنا ربنا حقا فهل  
وجدتم ما وعد ربكم حقا  
قالوا نعم فاذن مؤذن  
بئسهم ان لعنة الله على  
الظالمين الذين يصدون  
عن سبيل الله ويغونها  
عوجا وهم بالآخر كافرون  
وبينهما حجاب وعلى  
الاعراف رجال يعرفون  
كلا بسيماهم وتنادوا  
اصحاب الجنة ان سلام  
عليكم لم يدخلوها (وبينهما  
حجاب) اي بين اصحاب الجنة  
وبين اصحاب النار حجاب  
بكل منهم محبوب عن  
صاحبه والمراد باصحاب  
الجنة ههنا اهل ثواب  
اعمال من الابرار والزهاد  
والعباد الذين جنتهم  
جنة النفوس والافاهل  
جنة القلوب والارواح  
لا يحجبون عن اصحاب  
النار (وعلى الاعراف)

عيونهم والسيما العلامة الدالة على الشيء واصله من السمة قال ابن عباس رضى الله عنهما اصحاب الاعراف اذاروا اصحاب الجنة عرفوهم بيباض الوجوه واذاروا اصحاب النار عرفوهم بسواد الوجوه فان قلنا ان اصحاب الاعراف من استوت حسناتهم وسيئاتهم وهم دون اهل الجنة في الدرجة كان وقوفهم على الاعراف ليكونوا درجة متوسطة بين الجنة والنار فاذاروا اهل الجنة وعرفوهم بيباض وجوههم نادوهم ان سلام عليكم وهو قوله تعالى ( ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم ) يعنى نادى اصحاب الاعراف اصحاب الجنة ان سلام عليكم يعنى سلمت من الآفات وحصل لكم الامن والسلامة واذاروا اهل النار بعرفونهم بسواد وجوههم قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين وان قلنا ان اصحاب الاعراف هم الاشراف والافاضل من اهل الجنة كان جلوسهم على الاعراف ليطلعوا على اهل الجنة واهل النار ثم لينقلهم الله عز وجل الى الدرجات العلية في الجنة \* وقوله تعالى ( لم يدخلوها وهم يطمعون ) يعنى في دخول الجنة قال الحسن ماجل الله ذلك الطمع في قلوبهم الا لكرامة يربدها بهم \* قوله تعالى ( واذ صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار ) يعنى واذ صرفت ابصار اصحاب الاعراف تلقاء اصحاب النار يعنى وجاههم وحيالهم فنظروا اليهم الى سواد وجوههم وما هم فيه من العذاب ( قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ) يعنى الذين ظلموا انفسهم بالسرك وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان اصحاب الاعراف اذا نظروا لاهل النار وعرفوهم قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين والمعنى ان اصحاب الاعراف اذا نظروا الى اهل النار وما فيه من العذاب تضرعوا الى الله تعالى وسألوه ان لا يجعلهم منهم \* قوله تعالى ( ونادى اصحاب الاعراف رجلا ) يعنى ونادى اصحاب الاعراف رجالا كانوا اعظماء في الدنيا وهم من اهل النار ( يعرفونهم بيباضهم ) يعنى بيباض اهل النار ( قالوا ) يعنى اصحاب الاعراف لهؤلاء الذين عرفوهم في النار ( ما اغنى عنكم جمعكم ) يعنى ما كنتم تجمعون من الاموال والعدد في الدنيا ( وما كنتم تستكبرون ) يعنى وما اغنى عنكم تكبركم عن الايمان شيأ قال الكلبي نادوهم وهم على السور يا وليد بن المغيرة يا باجهل بن هشام يا فلان ثم ينظرون الى الجنة فيرون فيها فقراء والضعفاء ممن كانوا يستهزؤن بهم مثل سلمان وصهيب وخباب وبلال واشباههم فيقول اصحاب الاعراف لا والله الكفار ( اهؤلاء ) لفظ استفهام يعنى اهؤلاء الضعفاء ( الذين اقستم ) بالله ( لا ينالهم الله برجة ) يعنى انكم حلفتم انهم لا يدخلون الجنة وقد دخلوا الجنة ثم يقول الله تعالى لا يصحاب الاعراف ( ادخلوا الجنة ) بفضل ورحتى ( لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون ) وقيل ان اصحاب الاعراف اذا قالوا لاصحاب النار ما اخبر الله عنهم قال لهم اهل النار ان اولئك دخلوا الجنة وانتم لم تدخلوها فيعبرونهم بذلك ويقسمون انهم لا يدخلون الجنة ولا ينالهم الله برجة فنقول الملائكة لاهل النار اهؤلاء يعنى اصحاب الاعراف الذين اقستم لا ينالهم الله برجة ثم تقول الملائكة لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة برجة الله لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون \* قوله عز وجل ( ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله قالوا ) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما صار اصحاب الاعراف الى الجنة طمع اهل النار في الفرج فقالوا يا ربنا ان لنا قربات من اهل الجنة فاذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فيأذن لهم فينظرون الى قرباتهم في الجنة وما هم فيه من العيم فيعرفونهم وينظر اهل الجنة

الى على اعلى ذلك الحجاب الذى هو حجاب القلب المفارق بين الفريقين هؤلاء من يمينه وهؤلاء عن شماله ( رجال ) هم العرفاء اهل الله وخاصة ( يعرفون كلا ) من الفريقين ( بيباضهم ) يسلمون على اهل الجنة بامداد اسباب التزكية والتخمية والانوار القلبية وافاضة والبركات عليهم لم يدخلوا الجنة لتجردهم عن ملابس صفات النفوس وطبائنها وترقيهم عن طورهم فلا يشغلهم عن الشهود الذاتى ومطاعة التجلى الصفاتى نعيم ( وهم ) اى اصحاب الجنة ( يطمعون ) فى دخولهم ليقبضوا من نورهم ويستضيؤا بأشعة وجوههم ويستأنسوا بحضرة نورهم ( واذ صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار ) اى لا ينظر اليهم طوعا ورأفة ورجة ورضا بل كراهة واعتبارا كان صارفا صرف ابصارهم اليهم ( قالوا ربنا لا تجعلنا

الى قراياتهم من اهل النار فلم يعرفوهم لسواد وجوههم فسادون اى اصحاب النار اصحاب الجنة باسمهم فينادى الرجل اباه واخاه فيقول قد احترقت افض على من الماء فيقال لهم اجيبوهم فيقولون ان الله حرهما على الكافرين ومعنى الآية ان اهل النار يستغيثون باهل الجنة اذا استقروا فيها وذلك عند نزول البلاء باهل النار وما يلحقون من شدة العطش والجوع وقوة لهم من الله على ماسايف منهم في الدنيا من الكفر والمعاصي يقول اهل النار لاهل الجنة يا اهل الجنة افيضوا علينا من الماء يعنى صبوا علينا من الماء او بما رزقكم الله يعنى واطعمونا بما رزقكم الله ووسعوا علينا من طعام الجنة فيجيبهم اهل الجنة بقولهم ( ان الله جرهما على الكافرين ) وهذا الجواب يفيد الحرمان قال بعضهم لما كانت شهواتهم في الدنيا في لذة الاكل والشرب عذبهم الله في الآخرة بشدة الجوع والعطش فسألوا ما كانوا يبتاعونه في الدنيا من طلب الاكل والشرب فأجيبوا بان الله حرهما على الكافرين يعنى طعام الجنة وشرابها ثم وصف الكافرين فقال تعالى ( الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا ) يعنى انهم تلاءعوا بدينهم الذى شرع لهم ولهوا به واصل الله وما يشغل الانسان عما بين يديه ويهمه يقال لهوت بكذا ولهيت عن كذا اى اشغلت عنه قال ابن عباس رضى الله عنهم هم المستهترون وذلك انهم كانوا ادأوا الى ايمان سحروا بمن دعاهم اليه وهربوا به استهزاء بالله عز وجل وقيل هو ما زين لهم الشيطان من تحريم البحار والسواحب والمكاه والتعمدية حول البيت وسائر الخصال الدنية التى كانوا يعملونها في الجاهلية وقيل يعنى دينهم عيدهم اتخذوه لهوا ولعبا لا يذكرون الله فيه ( وغرتهم الحياة الدنيا ) يعنى وخدعهم عاجل ما هم فيه من خصب العيش ولدته وشغلهم ما هم فيه من ذلك عن الايمان بالله ورسوله وعن الاخذ بنصيبهم من الآخرة حتى اتهم المنية وهم على ذلك والفرقة غلة في القنطرة وهو طمع الانسان في طول العمر وحسن العيش وكثرة المال والجاه ونبيل الشهوات فاذا حصل له ذلك صار محجوبا عن الدين وطلب الخلاص لانه غريق في الدنيا بالذات وما هو فيه من ذلك ولما وصفهم الله تعالى بهذه الصفات الدنية قال ( قايوم ) يعنى يوم القيامة ( نساهم كانسوا القاء يومهم هذا ) يعنى قايوم نتركهم في العذاب المهين جياعا عطاشا كما تركوا العمل لقاء يومهم هذا وهذا قول ابن عباس والسدى قال ابن عباس رضى الله عنهما نساهم من الخير ولم ينسهم من الشر وقيل معناه نعماءهم معاملة من نسي فتركهم في النار كما تركوا العمل واعرضوا عن الايمان اعراض الناسى سى الله تعالى جزاء نسيانهم بالنسيان على المجاز لان الله تعالى لا ينسى شيئا فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فيكون المراد من هذا النسيان ان الله تعالى لا يجيب دعاءهم ولا يرحم ضعفهم وزلتهم بل يتركهم في النار كما تركوا الايمان والعمل ( وما كانوا باتنا بمحذون ) يعنى ونتركهم في النار كما كانوا بدلائل وحدانيتنا يكذبون \* قوله تعالى ( ولقد جئناهم بكتاب ) يعنى ولقد جئنا هؤلاء الكفار بالقرآن الذى انزلناه عليك يا محمد ( فصلناه على علم ) اى بيناه على علم منا بما فصله ونبينه ( هدى ورحمة لقوم يؤمنون ) اى جعلنا القرآن هديا ورحمة لقوم يؤمنون ( هل يظنون ) يعنى هل ينظر هؤلاء الكفار الذين كذبوا بآياتنا وجردها ولم يؤمنوا بها ( الا تأويله ) يعنى هل يظنون ويتوقعون الاما وعدا به على السنة الرسل من العذاب وان مصيرهم الى النار والتأويل مأثور الى الله تعالى ( يوم يأتى تأويله ) يعنى يوم القيامة لانه يوم

مع القوم الظالمين ) اى لاتزع قلوبنا بعد اذ هدينا كما قال امير المؤمنين على عليه السلام اعوذ بالله من الضلالة بعد الهدى وقال ابى عليه الصلاة والسلام اللهم ثبت قلبي على دينك فليله اما غفر الله لك ماتقدم من ذنبك وما تأخر قالوا ما يؤمنى ان مثل القلب كل ريشة في فلاة تائها الرياح كيف شاءت ( ونادى اصحاب الاعراف رجلا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما غنى عنكم حكمكم وما كنتم تستكبرون اهلؤا الدين اقمتم لا اله الا الله ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تكفرون ونادى اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او رزقكم الله قالوا ان الله حرهما على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة

الجرأ وماتول اليه امورهم ( يقول الذين نسوه من قبل ) يعنى يقول الذين تركوا العمل بالقرآن ولم يؤمنوا به يوم القيامة عند معاناة العذاب ( قد جاءت رسل ربنا بالحق ) اقروا على انفسهم واعترفوا حين لا ينفعهم ذلك الاعتراف والاقرار والمعنى ان الكفار اقروا بان الذى جاء به الرسل من الايمان والتصديق والخير والنشر والبعث يوم القيامة والثواب والعقاب حق وصدق وانما اقروا بهذه الاشياء لانهم شاهدوها معاينة وذلك حين لا ينفعهم ولما راوا انفسهم فى العذاب قالوا ( فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا ) اورد فنعمل غير الذى كنا نعمل ) يعنى انه ليس لنا طريق الى الخلاص نمانح فيه من العذاب الا ان يشفع لنا شفيع عند ربنا فيقبل شفيعته فينا فيخلصنا من هذا العذاب اورد الى الدنيا فنعمل غير الذى كنا نعمل فيها فنبدل الكفر بالتوحيد والايمان والمعاصي بالطاعة والانابة ( قد خسروا انفسهم ) يعنى ان الذى طلبوه لا يحصل لهم فبين خسراتهم واهلاكهم انفسهم لانهم كانوا فى الدنيا اول مرة فلم يعملوا بطاعة الله ولوردوا الى الدنيا ليعادوا الى ما كانوا عليه من الكفر والعصيان لسابق علم الله تعالى فيهم ( وضل عنهم ما كانوا يفترون ) يعنى وبطل وذهب عنهم ما كانوا يزعمون ويكذبون فى الدنيا من ان الاصنام تشفع لهم فلما افوضوا الى الآخرة ذهب ذلك عنهم وعلوا انهم كانوا فى دعوتهم كاذبين \* قوله عز وجل ( ان ربكم الله ) يعنى ان سيدكم ومالككم ومصلح اموركم وموصل الخيرات اليكم والذى يدفع عنكم المكروه هو الله ( الذى خلق السموات والارض ) اصل الخلق فى اللغة التدوير ويستعمل فى ابداع الشئ من غير اصل سبق ولا ابتداء تقام نقره خلق السموات والارض يعنى ابدعها وانشأ خلقها على غير مثال سبق وقد راحوا لهما ( فى ستة ايام ) فان قلت اليوم عبارة عن مقدار من الزمان وذلك المقدار هو من طلوع الشمس الى غروبها فكيف قال فى ستة ايام ولم يكن شمس ولا سماء قلت معناه فى مقدار ستة ايام فهو كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا يعنى على مقادير البكر والعشى فى الدنيا لان الجنة لا ليل فيها ولا نهار واختلف العلماء فى اليوم الذى ابتدا الله عز وجل بخلق الاشياء فيه فقيل فى يوم السبت وهو قول محمد بن اسحق وغيره ويدل على صحة هذا القول ما روى مسلم فى افراده من حديث ابى هريرة رضى الله عنه قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال خلق الله تعالى التربة يوم السبت وخلق الجبال يوم الاحد وخلق النجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وخلق الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة فى آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل وهذا الحديث وان كان فى صحيح مسلم ففيه مقال وقد انكره بعض العلماء لما فيه من المخالفة للآية الكريمة لان الله تعالى يقول خلق السموات والارض فى ستة ايام وقال فى آية اخرى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام فدل بهذين الصين على ان جميع الخلق تم وكل فى ستة ايام والذى فى الحديث ان بعض الخلق وقع فى سبعة ايام وذلك مجموع ايام الاسبوع فلهذا السبب انكره من انكره من العلماء وقد ذكر الازهرى فى كتابه تهذيب اللغة ما يوقى الحديث فقال وقال ابن الانبارى السبب القطع وسمى يوم السبت لان الله تعالى ابتدا الخلق يوم السبت وقطع فيه بعض خلق السموات والارض وقيل ان ابتداء الخلق كان يوم الاحد وهو قول عبدالله بن سلام وكعب الاحبار والضحاك

الدنيا فاليوم ننسأهم  
كانسوا لقاء يومهم هذا  
وما كانوا باياتنا يحجدون  
ولقد جئناهم بكتاب  
فصلناه على علم هدى ورجة  
لقوم يؤمنون هل ينظرون  
الا تأويله يوم يأتى تأويله  
يقول الذين نسوه من قبل  
قد جاءت رسل ربنا بالحق  
فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا  
اورد فنعمل غير الذى  
كنا نعمل قد خسروا انفسهم  
وضل عنهم ما كانوا يفترون  
اى البدن الانسانى المفصل  
الى اعضاء وجوارح  
وآلات وحواس تصلح  
للاستكمال على ما يقتضيه  
العلم الالهى وتأويله  
ما يؤل اليه امره فى العاقبة  
من الانقلاب الى ما لا يصلح  
لذلك عند البعث من هيات  
وصور واشكال تناسب  
صفاتهم وعقائدهم على  
مقتضى قوله سبحانه  
وصفهم كما قال ونحشرهم  
يوم القيامة على وجوههم عيا  
وبكماء وصما ( ان ربكم الله  
الذى خلق السموات

ومجاهد واختاره ابن جرير الطبري قال الطبري خلق الله السموات والارض في ستة ايام وذلك يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والجميس والجمعة وروى بسنده عن مجاهد قال بدأ خلق العرش والماء والهواء وخلق الارض من الماء وبدأ الخلق يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والجميس وجعل الخلق في يوم الجمعة وتهودت اليهود في يوم السبت ويوم من الستة الايام كالف سنة مما تعدون وبعض هذا القول ما حكاه صاحب المحكم ابن سيده قال وسمى سابع الاسبوع سبتا لان ابتداء الخلق كان من يوم الاحد الى يوم الجمعة ولم يكن في السبت خلق قال اصحاب الاخبار والسير والتواريخ ان الله تعالى خلق التربة التي هي الارض بلا دحو ولا بسط في يوم الاحد والاثنين ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات في يومين وهما الثلاثاء والاربعاء ثم دحا الارض وبسطها وطحاها واخرج ماءها ومرعاها وخلق دوابها ووحشها وجعل ما فيها في يومين وهما الجميس والجمعة وخلق آدم في يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة وقبل خلق الله عز وجل التربة يوم الاحد ثم استوى السماء فخلقها وجعل ما فيها يوم الاثنين والثلاثاء ثم دحا الارض ودحاها يوم الاربعاء والجميس وخلق آدم يوم الجمعة واسكنه الجنة هو وزوجته حواء ثم اهرطها الى الارض في آخر ساعة من يوم الجمعة وقبل اول ما خلق الله القلم ثم اللوح فكتب فيه ما كان وما سيكون وما هو حاق الى يوم القيامة ثم خلق الطلعة والاور ثم خلق العرش ثم خلق السماء من درة بيضاء ثم خلق التربة ثم خلق السموات وما فيها من نجوم وشمس وقر ثم دحا الارض وبسطها من التربة التي خلقها اولاً ثم خلق جيع ما فيها من جبال وسبحر ودواب وغير ذلك ثم خلق آدم آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات يوم الجمعة وفيه اهبط الى الارض فتكامل جميع الخلق في ستة ايام كل يوم مقداره الف سنة وهذا قول جمهور العلماء وقيل في ستة ايام من ايام الدنيا فان قلت ان الله عز وجل قادر على ان يخلق جميع الخلق في لحظة واحدة ومعه قوله تعالى وما امرنا الا واحدة كالمح بالبحر فما الفائدة في خلق السموات والارض في ستة ايام وما الحكمة في ذلك قلت ان الله سبحانه وتعالى وان كان قادراً على خلق جميع الاشياء في لحظة واحدة الا انه تعالى جعل لكل شئ حداً محدوداً ووقتاً معلوماً فلا يدخل في الوجود الا في ذلك الوقت والمقصود من ذلك تعليم عباده التثبت والتأني في الامور وقال سعيد بن جبير كان الله عز وجل قادراً على خلق السموات والارض في لحظة فخلقهن في ستة ايام لتعليم خلقه التثبت والتأني في الامور كما في الحديث الثاني من الله والعجلة من الشيطان وقيل ان النبي اذا حدث دفعة واحدة فلعله ان يخطر ببال بعضهم ان ذلك النبي انما وقع على سبيل الاتفاق فاذا احدث شيئاً بعد شئ على سبيل المصلحة والحكمة كان ذلك ابلغ في القدرة واغوى في الدلالة وقيل ان الله تعالى اراد ان يوقع في كل يوم امر من امره حتى تستعظم الملائكة وغيرهم ممن شاهدوه وقبل ان التجمل في الخلق ابلغ في القدرة واغوى في الدلالة والتثبت ابلغ في الحكمة فاراد الله تعالى اظهار حكمته في خلق الاشياء بالتثبت كما اظهر قدرته في خلق الاشياء بكن فيكون \* وقوله تعالى (ثم استوى الى عرش) العرش في اللغة السرير وقيل هو ما علا دأطل وسمى مجلس السلطان عرشاً باراً بعلوه ويكنى عن العز والسلطان والمملكة بالعرش على الاستعارة والمجاز يقال فلان نزل عرشه بمعنى ذهب عزه وملكه وسلطانه قال الراغب في كتابه مفردات القرآن وعرش الله عز وجل مما لا يعلمه

والارض في ستة ايام )  
اي اخنفي في صور سماء  
الارواح وارض الاجساد  
في ستة آلاف سنة لقوله  
تعالى وان يومنا عند ربك  
كالف سنة مما تعدون اي  
من لدن خلق آدم الى زمان  
محمد عليهما الصلاة والسلام  
لان الخلق هو اخفاء  
الحق في المظاهر الخلقية  
وهذه المدة من ابتداء  
دور الخفاء الى ابتداء الظهور  
الذي هو زمان ختم لبوة  
وظهور الولاية كما قال ان  
الزمان قد استدار كهيئته  
يوم خلق الله فيه السموات  
والارض لان ابتداء الخفاء  
ما خلق هو انهاء الظهور  
فاذا انتهى الخفاء الى الظهور  
عاد الى اول الخلق كما  
مرّوتم الظهور بخروج  
لمهدي عليه السلام في تمة  
سبعة ايام ولهذا قالوا مدة  
الدنيا سبعة آلاف سنة  
(ثم استوى الى العرش)  
اي عرش القلب الحمدي  
بالنجلى التام فيه بجميع صفاته  
كاذكر في معنى ص (يعني  
الليل النهار ) ليل البدن  
وظلمة الطبيعة نهان نور



الروح ( يطله ) بتهيئته واستعداده نقوله باستدال مزاجه سريعا وشمس الروح وحر القلب ونجوم الحواس ( حينئذ والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامر ) الذي هو الشأن المذكور في قوله كل يوم هو في شأن ( الله الخالق والامر تبارك الله رب العالمين ) الاتحاد بالقدرة والتصريف بالحكمة اولالة التكوين والابداع وان جل السموات والارض على الظاهر فالايام الستة هي الجهات الست ادبر عن الحوادث بالايام كقوله واذكروهم بايام الله اى خلق عالم الاجسام في الجهات الست ثم استعمل في تلكنا على العرش بالتأثير فيه بابسات صور الكائنات عليه ولا عرس ظاهر وباطن فظايره هو السماء التاسعة التي تنقض فيها صور الكائنات بأسرها ويتع وجردتها وعدمها المحو والابسات فيها على ماسياتى في تأويل قوله يحول الله وباطنه وينبت ان شاء الله وباطنه هو العقل الاول المرسم

البشر الا بالاسم على الحقيقة وليس هو كذهب اليه او هام العامة فانه لو كان كذلك لكان حاملا له تعالى الله عن ذلك وليس كقال قوم انه انقلب الاعلى والكبرى ذلك الكواكب واما استوى بمعنى استقر فقدرناه اليه في كتابه الاسماء والصفات بروايات كثيرة عن جماعة من السلف وضعفها كلها وقال اما الاستواء فالتقدمون من اصحابنا كانوا لا يفسرونه ولا يتكلمون فيه كنعو مذهبهم في امثال ذلك وروى بسنده عن عبد الله بن وهب انه قال كنا عند مالك بن انس فدخل رجل فقال يا ابا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه قال فاطرق مالك واخذته الرخصاء ثم رفع رأسه فقال الرحمن على العرش استوى كما وصف الله نفسه ولا يقال له كيف وكيف عنه مرفوع وانت رجل سوء صاحب بدعة اخرجوه فاخرج وفي رواية يحيى بن يحيى قال كنا عند مالك بن انس فجاء فقال رجل يا ابا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه فاطرق مالك برأسه حتى علت الرخصاء ثم قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وما رآك الا مبتدعا فامر به ان يخرج وروى البيهقي بسنده عن ابن مينا قال كل ما وصف الله تعالى به نفسه في كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عنه قال البيهقي والآثار عن السلف في مثل هذا كبيرة وعلى هذه الطريقة يدل مذهب الشاذلي رضي الله تعالى عنه واليه ذهب احمد بن حنبل والحسن بن الفضل الجلي ومن المتأخرين ابو سليمان الخطابي قال البغوي اهل السنة يقولون الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف يجب على الرجل الايمان به ويكل العلم به الى الله عز وجل واذكر حديث مالك بن انس مع الرجل الذي سأله عن الاستواء وقد تقدم وروى عن سفيان الثوري والاوزاعي والبيهقي بن سعد وسفيان بن عيينة وعبد الله بن المبارك وغيرهم من علماء السنة في هذه الآيات التي جاءت في الصفات المتشابهة اقروها كجاءت بلا كيف وقال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله ذكره الدلائل العقلية والسمعية انه لا يمكن جل قوله تعالى ثم استوى على العرش على الجلوس والاستقرار وشغل المكان والحيز وعد هذا حصل للعلماء الراسخين مذهب ان الاول القطع بكونه تعالى متعاليا عن المكان والجهة ولا تخوض في تأويل الآية على التفصيل بل نفوض علمها الى الله تعالى وهو الذي قررنا في تفسير قوله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمن به وهذا المذهب هو الذي نختاره ونقول به ونعتمد عليه والمذهب الثاني اننا نخوض في تأويله على التفصيل وفيه قولان ملخصا الاول ما ذكره القفال فقال العرش في كلامهم هو السرير الذي يجلس عليه الملك ثم جعل نل العرش كناية عن نقض الملك يقال نل عرشه اى انتقض ملكه واذا استقام له ملكه واطرد امره ونفذ حكمه قالوا استوى على عرشه واستوى على سرير ملكه هذا ما قاله القفال والذي قال القفال حق وصواب ثم قاله والله تعالى دل على ذاته وصفته وكيفية تدبيره العالم على الوجه الذي الفوه من ملوكهم واستقر في قلوبهم تنبيهها على عظمة الله جل جلاله وكال قدرته وذلك مشروط بنى التشبيه والمراد منه تفادى القدرة جريان المشيئة قال ويدل على صحة هذا قوله في سورة بونس ثم استوى على العرش يدبر الامر فقوله يدبر الامر جرى مجرى التفسير لقوله ثم استوى على العرش واورد على هذا القول ان الله تعالى لم يكن مستويا على الملك قبل خلق السموات والارض والله تعالى منزّه عن ذلك واجيب عنه بان الله تعالى كان قبل خلق السموات والارض مالكا للكنه لا يصح ان يقال شمع زيد الا بعد اكله الطعام فاد فسر العرش بالملك صح ان يقال انه تعالى انما

استوى على ملكه بعد خلق السموات والارض والقول الثانى ان يكون استوى بمعنى استولى  
وهذا مذهب المعتزلة وجاعة من المتكلمين واحتجوا عليه بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق

وعلى هذا القول انما خص العرش بالاخبار عنه بالاستيلاء عليه لانه اعظم المحلوقات ورد هذا القول  
بأن العرب لا تعرف استوى بمعنى استولى وانما يقال استولى فلان على كذا اذا لم يكن فى ملكه ثم  
ملكه واستولى عليه والله تعالى لم يزل مالكا للاشياء كلها ومستوليا عليها فإى تخصيص للعرش  
هنا دون غيره من المحلوقات ونقل البيهقي عن ابي الحسن الاشعري ان الله تعالى فعل فى العرش فعلا  
سماء استواء كالفعل فى غيره فعلا سماء رزقا ونعمة وغيرهما من افعاله ثم لم يكف الاستواء الا انه جعله  
من صفات الفعل لقوله تعالى ثم استوى على العرش وثم للترخى والترخى انما يكون فى الافعال  
وافعال الله تعالى توجد بلا مباشرة منه اياها ولا حركة وحكى الاستاذ ابو بكر بن فورك عن بعض  
اصحابنا انه قال استوى بمعنى علو من العلو قال ولا يريد بذلك علو بالمسافة والتحيز والكون فى المكان  
متمكنا فيه ولكن يريد معنى نفى التحيز عنه وانه ليس بما يحويه طبق او يحيط به فطرو وصف الله  
تعالى بذلك طريقه الخبر ولا يتعدى ماورد به الخبر قال البيهقي رحمه الله تعالى وهو على هذه الطريقة  
من صفات الذات وكذا ثم تعلقت بالمستوى عليه لا بالاستواء قال وقد اشار ابو الحسن الاشعري الى  
هذه الطريقة حكاية فقال قال بعض اصحابنا انه صفة ذات قال وجوابى هو الاول وهو ان الله تعالى  
مستوى على عرشه وانه فوق الاشياء بائن منها بمعنى انه لا تحلوه ولا يحلها ولا يماسها ولا يماسها ولا يشبهها  
وليست الينونة بالعرلة تعالى الله ربنا عن الحلول والمماسات علوا كبيرا وقد قال بعض اصحابنا  
ان الاستواء صفة لله تعالى تنفى الاعوجاج عنه وروى ان ابن الاعرابى جاء رجل فقال يا ابا عبد  
الرحمن ما معنى قوله تعالى الرحمن على العرش استوى قال انه مستوى على عرشه كما خبر فقال الرجل  
انما معنى قوله استوى اى استولى فقال له ابن الاعرابى ما يدريك ان العرب لا تقول استولى فلان  
على الشئ حتى يكون له فيه مضاد فإيهما غلب قيل لمن غلب قد استولى عليه والله تعالى لا مضاد له  
فهو على عرشه كما خبر لا كاتظنه البشر والله اعلم \* وقوله تعالى ( يغشى الليل والنهار ) يعنى  
انه تعالى يأتى بالليل على النهار فيعطيه ويلبسه حتى يذهب بنوره وفيه حذف تقديره ويغشى النهار  
الليل وانما لم يذكر النهار لدلالة الكلام عليه ( يطلبه حثيثا ) يعنى سريرا وذلك انه اذا كان يعقب  
احدهما الآخر ويخلفه فكانه يطلبه حكي الامام فخر الدين الرازى عن القفال انه قال ان الله تعالى  
لما خبر عباده باستوائه على العرش اخبر من استمرار امور المحلوقات على وفق مشيئته واراهاهم ذلك  
فيما يشاهدونه منها لينضم العيان الى الخبر وتزول الشبهة من كل الجهات قال الامام واعلم انه سبحانه  
وتعالى وصف هذه الحركة بالسرعة الشديدة وذلك لان تعاقب الليل والنهار انما يحصل بحركة  
الفاك الاعظم وتلك الحركة اشد الحركات سرعة فان الانسان اذا كان فى اشد عدوه بمقدار رفع  
رجله ووضعها يتحرك الملك الاعظم ثلاثة آلاف ميل وهى الف فرسخ فلذا قال تعالى يطلبه حثيثا بالسرعة  
حركته (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره) معنى التسخير التذليل وقال الزجاج وخلق هذه الاشياء  
جارية فى مجاريها بأمره وقال المفسرون يعنى بتسخيرهن تذليلهن لما يراد منها من طلوع وغروب  
وسير ورجوع اذ ليس قادرات بانفسهن وانما هن يتصرفن فى متصرفاتهن على ارادة المولى

بصور الاشياء على وجه  
كل المعبر عنه ببطنان  
العرش كما جاء نادى منامن  
بطنان العرش وهو وحل  
القضاء السابق فالاستواء  
عليه قصد الاستعلاء عليه  
بالتأثير فى إيجاد الاشياء  
بأبواب صورها عليه قصدا  
مستويا من غير ان يلوى  
الى شئ غيره ( ادعوا  
ربكم تضرعا وخفية انه  
لا يحب المعتدين ولا تقسدا  
فى الارض بعد اصلاحها  
وادعوه خوفا وطمعانا )  
رحم الله قريبا من الحسين  
وهو الذى يرسل الرياح  
بشرابن يدي رحته حتى  
اذا اقلت سمحانا تقالا سقناه  
لبلد ميت فانزلنا به الماء  
فاخرجنا به من كل اثراث  
كذلك نخرج الموتى لعلكم  
تذكرون والبلد الطيب  
يخرج نباته باذن ربه  
والذى خبت لايجرح  
الانكدا كذلك نصرف

الحكيم في تدبيرهن وتصريفهن على ما اراد منهن والمراد بالامر في قوله بامرهم نفاذا رادته لان الغرض من هذه الآية تبين عظمة قدرته ومنهم من حل الامر الذي هو الكلام وقال انه تعالى امر هذه الاجرام بالسير الدائم والحركة المستمرة الى انقضاء الدنيا وخراب هذا العالم فان قلت ان الشمس والقمر من الجيوم فلم افردهما بالذكر ثم عطف عليهما ذكر النجوم قلت انما افردهما بالذكر لبيان شرفهما على سائر الكواكب لما فيهما من الاشرار والنور وسيرهما في المنازل لتعرف الاوقات فهو كقوله من كان عدوا لله وللائكته ورسوله وجبريل وميكال فعطف جبريل وميكال على ذكر الملائكة وان كانا من الملائكة لبيان شرفهما وفضلهما على غيرهما من الملائكة \* وقوله تعالى (الاله الخالق والامر) يعني له الخلق لانه خلقهم وله ان يأمر فيهم بما اراد وله ان يحكم فيهم بما شاء وعلى هذا المعنى الامر هنا الذي هو تقيض الهى واستخرج سفيان بن عيينة من هذا المعنى ان كلام الله عز وجل ليس بخلق فقال ان الله تعالى فرق بين الخلق والامر الذي فن جمع بينهما فقد كفر يعنى ان من جعل الامر الذي هو كلامه تعالى من جملة ما خلقه فقد كفر لان المخلوق لا يقوم بخلق مثله وقيل معناه ان جميع ما في العالم عز وجل والخلق له لانه خلقهم وجميع الامور تجري بقضائه وقدره فهو مجربها ونشئها فلا يبقى بعد هذا لاحد شئ وقيل المراد بالامر هنا الارادة لان الغرض من الآية تعظيم القدرة وفي الآية دليل على انه لخالق الاله عز وجل ففيه رد على من يقول ان الشمس والقمر والكواكب تيرات في هذا العالم فاخبر الله انه هو الخالق المدبر لهذا العالم لا الشمس والقمر والكواكب وله الامر المطلق وليس لاحد امر غيره فهو الامر والهاهى الذى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لاحد من خلقه عليه (تبارك الله) يعنى تعجب وتعظيم وارتفع وقال الزجاج تبارك تفاعل من البركة ومعنى البركة الكثرة من كل خير وقيل معناه تعالى وتعظم الله (رب العالمين) يعنى انه هو الذى يستحق التعظيم وذلك ان الله تعالى لما افتتح هذه الآية بقوله ان ربكم الذى خالق السموات والارض وذكر اشياء من عظيم خلقه وان له الخلق والامر والنهى والقدرة عليهم ختم الآية بالثناء عليه لانه هو المستحق للمدح المطلق والثناء والتعظيم وقال ابن عباس رضى الله عنهما معناه جاء بكل بركة وقيل تبارك معناه تقدس والتقديس الطهارة وقيل معناه باسمه يترك في كل شئ وقال المحققون معنى هذه الصفة ثبت ودام كما لم يزل ولا يزال واصل البركة الثبوت ويقال تبارك الله ولا يقال متبارك ولا مبارك لانه لم يرد به التوقيف \* قوله عز وجل (ادعوا ربكم) قيل معناه اعبدوا ربكم لان معنى الدعاء طلب الخير من الله تعالى وهذه صفة العبادة ولانه تعالى عطف عليه قوله وادعوه خوفا وطمعا والمعطوف يجب ان يكون مغايرا للمعطوف عليه وقيل المراد به حقيقة الدعاء وهو الصحيح لان الدعاء هو السؤال والطلب وهو نوع من انواع العبادة لان الداعى لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف ان ربه تبارك وتعالى يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايفائها الى الداعى فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالجزع والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو المراد من قوله تعالى (تضرعا) يعنى ادعوا ربكم تذلا واستكانة وهو اظهار الذل الذى فى النفس والخشوع يقال ضرع فلان فلان اذا ذله وخشع وقال الزجاج تضرعا يعنى تملقا وحقيقته ان ندعوه

الآيات لقوم يشكرون  
لقد ارسلنا نوحا الى قومه  
فقال يا قوم اعبدوا الله  
ما لكم من اله غيره انى اخاف  
عليكم عذاب يوم عظيم  
قال الملائكة من قومه انا نراك  
في ضلال مبين قال يا قوم  
ليس بى ضلالة ولكنى  
رسول من رب العالمين  
ابلقكم رسالات ربي وانصح  
لكم واعلم من الله ما لا تعلمون  
او عجبتم ان جاءكم ذكر  
من ربكم على رجل منكم  
لينبذكم ولتتقوا ولعلكم  
ترجون فكذبوه فانجناهم  
والذين معه في ذلك  
راغرينا الذين كذبوا  
اياتنا انهم كانوا قوما عينا  
الى عاد اخاهم هوذا قال  
اقوم اعبدوا الله ما لكم  
من اله غيره افلاتقون  
ال الملائكة الذين كفروا  
من قومه انا نراك في سفاهة  
وانا نظرك من الكاذبين

خاضعين خاشعين متعبدين بالدعاء له تعالى ( وخفية ) يعني سرا في انفسكم وهو ضد العلانية والادب في الدعاء ان يكون خفيا لهذه الآية قال الحسن بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء ولا يسمعون لهم صوت ان كان الا همسا بينهم وبين ربهم وذلك انه تعالى يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان الله تعالى ذكر عبدا صالحا رضى فعله فقال تعالى اذ نادى ربه نداء خفيا ( ق ) وعن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايها الناس اربعوا على انفسكم انكم لاتدعون اصم ولا غابيا انكم تدعون سميعا بصيرا وهو معكم والذي تدعون اقرب الى احدكم من عنق راحلته قال ابو موسى رضى الله عنه وانا خلفه اقول لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم في نفسي فقال يا عبد الله بن قيس الادالك على كنز من كنوز الجنة قات بلى يا رسول الله قال لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قوله صلى الله عليه وسلم اربعوا على انفسكم يعني ارفقوا بها واقصروا عن الصياح في الدعاء \* وقوله تعالى ( انه لا يحب المعتدين ) يعني في الدعاء وقال ابو مجلز هم الذين يسألون منازل الانبياء عن عبد الله بن مغفل انه سمع ابنه يقول اللهم اني اسألك القصر الابيض عن يمين الجنة اذا دخلتها قال ابي بنى سئل الله الجنة وتعود به من النار فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الطهور والدعاء اخرج ابو داود وقال ابن جريج الاعتداء رفع الصوت والنداء والصياح في الدعاء وقيل الاعتداء مجاوزة الحد في كل شيء فكل من خالف امر الله ونهيه فقد اعتدى ودخل تحت قوله تعالى انه لا يحب المعتدين وفرع بعض ارباب الطريقة على قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية هل الافضل اظهار العبادات ام لا فذهب بعضهم الى ان اخفاء الطاعات والعبادات افضل من اظهارها لهذه الآية ولكونها ابعد عن الرياء وذهب بعضهم الى ان اظهارها افضل ليقندي به الغير فيعمل مثل عمله وتوسط الشيخ محمد بن علي الحكيم الترمذي فقال ان كان خائفا على نفسه من الرياء فالاولى اخفاء العبادات صونا لعمله عن البطلان وان كان قد بلغ في الصفاء وقوة اليقين الى التمكن بحيث صار مباينا شائبة الرياء كان الاولى في حقه الاظهار لحصل فائدة الاقتداء به وذهب بعضهم الى اظهار العبادات المفروضة افضل من اخفائها فالصلاة المكتوبة في المسجد افضل من صلاته في بيته وصلاة النفل في البيت افضل من صلاته في المسجد وكذا اظهار الزكاة افضل من اخفائها واخفاء صدقة التطوع افضل من اظهارها ويقاس على هذا سائر العبادات \* قوله تعالى ( ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها ) يعني ولا تفسدوا ايها الناس في الارض بالمعاصي والكفر والدعاء الى غير طاعة الله بعد اصلاح الله اياها بعثة الرسل وبيان الشرائع والدعاء الى طاعة الله تعالى وهذا معنى قول الحسن والسدي والضحاك والكلبي وقال ابن عطية لاتعصوا في الارض فيمسك الله المطر ويمهلك الحرث بسبب ما يصيبكم فعلى هذا يكون معنى قوله بعد اصلاحها بعد اصلاح الله اياها بالمطر والخصب وقيل معنى الآية ولا تفسدوا في الارض شيئا بعد ان اصلحه الله تعالى فيدخل فيه المنع من اتلاف النفس بالقتل او افسادها بقطع بعض الاعضاء وافساد الاموال بالغصب والسرقة واخذه من الغير بوجوه الخيل وافساد الاديان بالكفر واعتقاد البدع والاهواء المضلة وافساد الانساب بالاندام على الزنا وافساد العقول بسبب

قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب العالمين بلغكم رسالات ربي وانا لكم ناصح امين او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون قالوا اجئنا لعبد الله وحده ونذر ما كان بعد آباؤنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب اتجادونني في اسماء سميتوها انتم وآباؤكم ما نزل الله بهامن سلطان فانظروا اتي معكم من المنتظرين فانجيئاهم والذين معه برجة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا

شرب المسكر وذلك لان المصالح المعبرة في الدنيا هي هذه الخمسة فمنع الله من ادخال الفساد في ما هيتهما  
 \* وقوله تعالى ( وادعوه خوفا وطعما ) اصل الخوف ازعاج في الباطن لما لا يؤمن من المضار  
 وقيل هو توقع مكروه فيحصل فيما بعد والطمع توقع محبوب يحصل له والمعنى وادعوه خوفا منه  
 ومن عقابه وطعما فيما عنده جزيل ثوابه وقال ابن جريج معناه خوف العدل وطمع الفضل وقيل  
 معناه ادعوه خوفا من الرياء في الذكر والدعاء وطعما في الاجابة فان قلت قال في اول الآية ادعوا  
 ربكم تضرعا وخفية وقال هنا وادعوه وهذا هو عطف السي على نفسه فافادة ذلك قلت الفائدة  
 فيه ان المراد بقوله تعالى ادعوا ربكم اي ليكن الدعاء مقرونا بالنضرع والاختبات وقوله وادعوه  
 خوفا وطعما ان فائدة الدعاء احد هذين الامرين فكانت الآية الاولى في بيان شرط صحة الدعاء  
 والآية الثانية في بيان فائدة الدعاء وقيل معناه كونوا جامعين في انفسكم بين الخوف والرجاء في  
 اعمالكم كلها ولا تطمعوا انكم وفيتم حق الله في العبادة والدعاء وان اجتهدتم فيهما (ان رجحت الله  
 اصل الرحمة رقة تقتضي الاحسان الى المرحوم وتستعمل تارة في الرقة المجردة عن الاحسان  
 وتارة في الاحسان المجرد عن الرقة واذا وصف بها البارى جل وعز فليس يراد بها الا الاحسان  
 المجرد دون الرقة فرجة الله عز وجل عبارة عن الافضال والانعام على عباده وايصال الخير  
 اليهم وقيل هي ارادة ابصال الخير والعممة الى عباده فعلى القول الاول تكون الرحمة من صفات  
 الافعال وعلى القول الثاني تكون من صفات الذات ( قريب من المحسنيين )  
 قال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع العت الى المعنى دون اللفظ وقيل ان تأنيث الرحمة ليس  
 بحقيقي وما كان كذلك جاز فيه التذكير والتأنيث عند اهل اللغة وكون الرحمة قريبة من  
 المحسنيين لان الانسان في كل ساعة من الساعات في ادبار عن الدنيا وقبال على الآخرة واذا كان  
 كذلك الموت اقرب اليه من الحياة وليس بينه وبين رحمة الله التي هي الثواب في الآخرة الا الموت  
 وهو قريب من الانسان \* قوله عز وجل ( وهو الذي يرسل الرياح ) هذا عطف على ما قبله  
 والمعنى ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض وهو الذي يرسل الرياح ( بشرا ) قرئ  
 نثرا بالون اراد جمع نشور وهي الريح الطيبة الهبوب التي تهب من كل ناحية وقيل هو جمع  
 ناشر يقال انشر الله الريح بمعنى احيها وقال الفراء النثر الريح الطيبة اللينة التي تنثني السحاب  
 وقال ابن الانباري النثر المنتثرة الواسعة الهبوب وقيل النثر خلاف الطي فيتحمل انها كانت  
 بانقطاعها كالطوية فانتشرت بمعنى ارسلت وقرئ بشرا بالباء جمع بشيرة وهي التي تبشر بالمطر  
 والريح هو الهواء المتحرك يمنة ويسرة والرياح اربعة الصبا وهي الشرقية والدبور وهي  
 الغربية والسمال وهي التي تهب من القطب الشمال والجنوب وهي القلبية وعن ابن عمر رضي الله  
 عنهما ان الرياح ثمان اربع منها عذاب وهي القاصف والعاصف والصرصر والعقيم واربع  
 منها رحمة وهي الناشرات والميثراش والمرسلات والذاريات ( بين يدي رحمته ) يعني امام  
 المطر الذي هو رحمته وانما سماه رحمة لانه سبب حياة الارض الميتة قال ابو بكر بن الانباري  
 رحمة الله تعالى البدان تستعملهما العرب في المجاز على معنى التقدم تقول هذه تكون في الفتن  
 بين يدي الساعة يريدون قبل ان تقوم الساعة تشبيها وتميلا بما اذا كانت يدا الانسان تقدمانه  
 كذلك الرياح تقدم المطر وتؤذن به \* عن ابي هريرة رضي الله عنه قال اخذت اللاس ريح

باياتنا وما كانوا مؤمنين  
 والى عمود اخاهم صالحا  
 قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم  
 من اله غيره قد جاءكم  
 بينة من ربكم هذه ناقة الله  
 لكم آية فذروها تأكل  
 في ارض الله ولا تمسوها  
 بسوء فياخذكم عذاب اليم  
 الناقة لصالح عليه السلام  
 كالعصا لموسى عليه السلام  
 والحمار لعيسى والبراق لمحمد  
 عليهما السلام فان اكل  
 احد من الانبياء وغيرهم  
 مركبا هو نفسه الحيوانية  
 الحاملة للحقيقة التي هي  
 النفس الانسانية وتنسب

بطريق مكة وعمر حاج فاشتدت فقال عمر لمن حوله ما بكم في الريح فلم يرجعوا اليه شيئا وبلغني الذي سأله عمر عنه من امر الريح فاستحييت راحلتي حتى ادركت عمر وكنت في مؤخر الناس فقلت يا أمير المؤمنين اخبرت انك سألت عن الريح فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تعالى تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فاذا رايتوها فلا تسبوها واسألوا الله من خيرها واستعينوا بالله من شرها رواه الشافعي رضي الله عنه بطوله واخرجه ابوداود في المسند عنه وقال كعب الاحبار لو حبس الله الريح عن عباده ثلاثة ايام لانتن اكثر اهل الارض \* وقوله تعالى ( حتى اذا اقلت سمحنا ) يقال اقل فلان الشيء اذا حله واشتقاق الاقلال من القلة فان من يرفع شيئا يراه قليلا والسحاب جمع سحابة وهو الغيم فيه ماء اولم يكن فيه ماء سمي سحابة لان سحابه في الهواء والمعنى حتى اذا حلت هذه الرياح سحابة ثقلا بما فيه من الماء قال السدي ان الله تبارك وتعالى يرسل الرياح فتأتي بالسحاب من بين الخافقين وهما طرفا السماء والارض حيث يلتقيان فتخرجه من ثم ثم تنشره فتبسطه في السماء كيف يشاء ثم تفتح له ابواب السماء فيسيل الماء على السحاب ثم يطر السحاب بعد ذلك وقيل ان الله تعالى دبر بحكمته ان الرياح تتحرك تحريكاً شديداً فتثير السحاب ثم ينضم بعضها الى بعض فيترامى وينعقد ويحمل الماء ثم تسوقه الى حيث يشاء الله عز وجل وهو قوله تعالى ( سقاء للدمية ) يعني الى بلد فتكون اللام بمعنى الى وقيل معناه لاجل حياة بلد ميت وانما قال سقاء لان لفظ السحاب مذكروا ان كان جمع سحابة فكان ورود الكناية عنه على سبيل التذكير جائز انظرا الى اللفظ قال الازهرى رحمه الله تعالى قال الليث البلد كل موضع من الارض عامراً وغير عامر حال او مسكون والطائفة من البلدة والجمع بلاد زاد غيره والمفازة تسمى بلدة لكونها مسكن الوحش والجن قال الاعشى وبلدة مثل ظهر الترس موحشة \* للجن بالليل في حافتهم ازجل

ومعنى الآية اناسقنا السحاب الى بلدهم محتاج لانزال الماء ينزل فيه غيث ولم تنبت فيه خضرة ( فانزلنا به الماء ) اختلفوا في الضمير في قوله تعالى به الى ماذا يعود فنقل الزجاج رحمه الله وابن الانباري جائز ان يكون المعنى فانزلنا بالبلد الميت الماء وجائز ان يكون المعنى وانزلنا بالسحاب الماء لان السحاب آلة لنزول الماء ( فاخرجناه ) يعني بذلك الماء لان انزال الماء كان سببا لخراج الثمرات وقيل يحتمل ان يكون المعنى فاخرجنا بذلك الميت ( من كل الثمرات ) يعني واخرجنا بذلك البلد بعد موته وجده من اصناف الثمار والزرع ( كذلك نخرج الموتى ) يعني كما احينا البلد الميت كذلك نخرج الموتى احياء من قبورهم بعد فنائهم ودروس آناهم واختلفوا في وجه التشبيه فقيل ان الله تعالى كما يخلق النبات بواسطة انزال المطر كذلك يحيي الموتى بواسطة انزال المطر ايضا قال ابوهريرة وابن عباس رضي الله عنهما ان الناس اذا ماتوا في الفخة الاولى امطر الله تعالى عليهم ماء من تحت العرش يدعى ماء الحيوان اربعين سنة فينبئون كما يذبت الزرع من الماء وفي رواية اربعين يوماً فينبئون في قبورهم نبات الزرع حتى اذا استكملت اجسادهم نفخ فيهم الروح ثم يلقى عليهم النوم فينبئون في قبورهم فاذا نفخ في الصور الفخة الثانية عاشوا ويمحشرون من قبورهم وهم يجدون لهم النور في رؤسهم واعينهم كما يجد النائم حين يستيقظ من نومه فعند ذلك يقولون يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا فيناديهم المادى هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون قال مجاهد اذا

بالصفة الغالبة الى ما يتصف بتلك الصفة من الحيوانات فيطلق عليه اسمه فمن كانت نفسه مطوعة متقاداة من غاية الالين حولة قوية متدالة فركبه نافعة ونسبتها الى الله لكونها مأمورة بامر مخصصة به في طاعته وقربه وما قيل ان الماء قديم بينها وبينهم لها شرب يوم ولهم شرب يوم اشارة الى ان مشربهم من القوة العاقلة العملية ومشربها من العاقلة النظرية وما روى انها يوم شربها كانت تتفحج



اراد الله تعالى ان يخرج الموتى امطر السماء حتى تنشق الارض ثم يرسل الارواح فتعود كل روح الى جسدها فكذلك يحيى الله الموتى بالمطر كاحياء الارض به وقيل انما وقع التشبيه باصل الاحياء والمعنى انه تعالى كما احيا ذنبا البلد الميت بعد جرابه وموته فانبت فيه الزرع والشجر وجعل فيه الثمر كذلك يحيى الله الموتى ويخرجهم من قبورهم احياء بعد ان كانوا امواتا وربما بالية لان من قدر على اخراج الثمر الرطب من الخشب اليابس قادر على ان يحييهم ويخرجهم من قبورهم ونشرهم (لعلكم تذكرون) الخطاب لمنكرى البعث يقول انكم شاهدتم الاشجار وهى مزهرة موقفة مثمرة فى ايام الربيع والصيف ثم انكم شاهدتموها بسة عارية من تلك الازهار والاوراق الثمار ثم ان الله تعالى احيا هامة اخرى فاقدار على احيائها قادر على احياء الاجساد بعد موتها والمعنى انما وصف ما وصفت من التشبيه والتمثيل لكي تعتبر واوتذكر واوتعلموا ان من فعل ذلك كان هو الذى يعيد ويحيى \* قوله تعالى (والبلد الطيب) يعنى والارض الطيبة التربة السهلة السحجة (يخرج نباته باذن ربه) يعنى اذا اصابه المطر اخرج نباته باذن الله عز وجل (والذى خبث لا يخرج) يعنى والبلد الذى خبث ارضه فهى سبخة لا يخرج يعنى لا يخرج نباته (الانكدا) يعنى عسرا مشقة وكلفة قال الشاعر فى المعنى يذم انسانا

لا تخرج الوعدان وعدت وان \* اعطيت اعطيت نافعها انكدا

يعنى بالنافه القليل وبالتكد العسير ومعناه انك ان اعطيت القليل بشرو مشقة قال المفسرون هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر فشبه المؤمن بالارض الحرة الطيبة وشبه زول القرآن على قلب المؤمن بنزول المطر على الارض الطيبة فاذا نزل المطر عليها اخرجت انواع الازهار الثمار وكذلك المؤمن اذا سمع القرآن آمن به وانتفع به وظهرت منه الطاعات والعبادات وانواع الاخلاق الحميدة وشبه الكافر بالارض الرديئة القليظة السبخة التى لا ينتفع بها المطر فكذلك الكافر اذا سمع القرآن لا ينتفع به ولا يصدق به ولا يزيد الاعتوا وكفرا وان عمل الكافر حسنة فى الدنيا كانت بمشقة وكلفة ولا ينتفع بها فى الآخرة قال ابن عباس رضى الله عنهما هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن يقول هو طيب وعمله طيب كما ان البلد الطيب ثم طيب ثم ضرب مثل الكافر كالبلدة السبخة المألحة التى خرجت منها البركة فالكافر خبيث وعمله خبيث وقال مجاهد هذا مثل ضربه الله تعالى لادم وذريته كلهم منهم خبيث وطيب ويدل على صحة هذا التاويل ما روى عن ابى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل ما بعثنى الله تعالى به من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فانبتت الكلأ والعشب الكثير وكانت منها اجادب امسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا واصاب طائفة منها اخرى اتماهى قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه فى دين الله عز وجل ونفعه ما بعثنى الله تعالى به فعلم وعلم من لم يرفع بذلك راسا ولم يقبل هدى الله تعالى الذى ارسلت به اخرجاه فى الصحيحين \* قوله تعالى (كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون) يعنى كما ضربنا هذا المثل كذلك نبين الآيات الدالة على التوحيد والايمان آية بعد آية ووجهة بعد جهة لقوم يشكرون الله تعالى على انعامه عليهم بالهداية وحيث جنبهم سبيل الضلالة وانما خص الشاكرين بالذكرا لانهم هم الذين اتفَعُوا القرآن \* قوله عز وجل (لقد ارسلنا

فجلب منها اللبن حتى ملؤا  
اوانهم اشارة الى ان نفسه  
تستخرج بالفكر من علومه  
الكلية القطرية العلوم  
الدافعة للناقصين من علوم  
الاخلاق والشرائع  
والآداب وخروجها  
من الجبل ظهورها من بدن  
صالح عليه السلام هذا  
هو التاويل مع ان الاقرار  
بظاهاها واجب فان  
ظهور المعجزات وخوارق  
العادات حق لا تنكر شيئا  
منها وما يؤيد التاويل  
تسوية النبي عليه الصلاة  
والسلام عاقرها بقائل على  
عليه السلام حيث قال يا على  
اتدرى من اشقى الاولين  
قال الله ورسوله اعلم قال  
عاقر ناقة صالح ثم قال اتدرى  
من اشقى الآخرين قال الله

نوحا الى قومه ) اعلم ان الله تبارك وتعالى لما ذكر في الآيات المتقدمة دلائل آثار قدرته وغرائب خلقه وصنعتة الدالة على توحيده وربوبيته واقام الدلالة القاطعة على صحة البعث بعد الموت اتبع ذلك بقصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما جرى لهم مع اممهم وفي ذلك تسلية لاني صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن اعراض قومه فقط عن قبول الحق بل قد اعرض عنه سائر الامم الخالية والقرون الماضية وفيه تنبيه على ان عاقبة اولئك الذين كذبوا الرسل كانت الى الخسار والهلاك في الدنيا وفي الآخرة الى العذاب العظيم فمن كذب بمحمد صلى الله عليه وسلم من قومه كانت عاقبته مثل اولئك الذين خلوا من قبله من الامم المكذبة وفي ذكر هذه القصص دليل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان اميا لا يقرأ ولا يكتب ولم يلق احدا من علماء زمانه فلما اتى بمنزل هذه القصص والاخبار عن القرون الماضية والامم الخالية مما ينكره عليه احد علم بذلك انه انما اتى به من عند الله عز وجل وانه اوحى اليه ذلك فكان ذلك دليلا واضحا وبرهانا قاطعا على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى لقد ارسلنا نوحا الى قومه لقد ارسلنا نوحا جواب قمم محذوف تقديره والله لقد ارسلنا نوحا وهو نوح بن لك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس عليه الصلاة والسلام ومعنى ارسلنا بعثنا وهو اول نبي بعثه الله تعالى بعد ادريس وكان نوح عليه الصلاة والسلام نجارا وقيل معنى الارسال ان الله تعالى اجله رسالة يؤديها الى قومه فعلى هذا التقدير فالرسالة تكون متضمنة للبعث ايضا ويكون البعث كالتابع لانه اصل قال ابن عباس رضي الله عنهما بعثه الله وهو ابن اربعين سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة وقيل وهو ابن مائة سنة وقال ابن عباس رضي الله عنهما سمى نوحا لكثرة ماناح على نفسه واختلفوا في سبب نوحه فقيل ادعوه على قومه بالهلاك وقيل لمراجعته ربه في شأن ابنه كنعان وقيل لانه مر بكتب مجذوم فقال له اخسأ يا قبيح فأوحى اب تعالى اليه اعبتني ام عبث الكلب (نقال) يعني نوحا لقومه (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) يعني اعبدوا الله تعالى فانه هو الذي يستحق العبادة لا غيره فانه ليس لكم اله عباد سواه فانه هو الذي يستوجب ان يعبد (اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) يعني ان لم تقبلوا ما امركم به من عبادة الله تعالى واتباع امره وطاعته واليوم الذي خافه عليهم هو اما يوم الطوفان واهلاكهم فيه او يوم القيامة انما قال اخاف على الشك وان كان على يقين من حلول العذاب بهم ان لم يؤمنوا به لانه لم يعلم وقت نزول العذاب بهم ايعاجلهم ام يتأخر عنهم العذاب الى يوم القيامة (قال الملا) وهم الجماعة الاشراف (من قومه انما نراك) يعني بانوح (في ضلال مبين) يعني في خطر ووزوال عن الحق بين (قال) يعني نوحا (يا قوم ليس بي ضلالة) مابي ما تظنون من الضلال (ولكني رسول من رب العالمين) يعني هو ارسلني اليكم لاني نذركم واخوفكم ان لم تؤمنوا به وهو قوله (ابلغكم رسالات ربي) يعني يهذري اياكم عقابه على كفركم ان لم تؤمنوا به (وانصح لكم) يقال نصحت ونصحت له كما يقال شكرته وشكرت له والنصح ارادة الخير لغيره كما يريد لنفسه وقيل النصيح تحرى قول او فعل فيه صلاح لغيره وقيل حقيقة النصيح تعريف وجه المصلحة مع خاوص النية من شوائب المكروه والمعنى انه قال ابلغكم جميع تكاليف الله وشرائعه وارشدكم الى الوجه الاصلح والاصوب لكم وادعوك الى ما دعاني اليه واحب لكم ما احب لنفسي قال بعضهم والفرق بين ابلاغ الرسالة وبين النصيحة هو ان تبلغ الرسالة ان يعرفهم جميع اوامر الله تعالى ونواهيه وجميع انواع

ورسوله اعلم قال قاتلك وروى انه قال من خضب هذا بهذا و اشار بيده الى لحيته ورأسه (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبؤأكم في الارض تتخذون من سھولها قصورا وتحتون الجبال بيوتا فاذكروا لاء الله ولا تعثوا في الارض مفسدين قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم اتعلمون ان صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما ارسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذي آمنت به كافرون فقروا النافقة وعثوا عن امر ربه وقالوا يا صالح ائنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فأخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جائمين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد اذعنكم رسالتي ونبهتكم لئلا تكون

التكاليف التي اوجبها الله تعالى عليهم واما النصيحة فهو ان يرغبهم في قبولك الاوامر والنواهي والعبادات ويحذرهم عقابه ان عصوه ( واعلم من الله ما لا تعلمون ) يعني واعلم انكم ان عصيتم امره عاقبكم بالطوفان والفرق في الدنيا ونعذبكم في الآخرة عذابا عظيما وقيل اعلم ان مغفرة الله تعالى لمن تاب وعقوبته لمن اصر على الكفر وقيل لعل الله تعالى اطلع على سر من اسراره فقال واعلم من الله ما لا تعلمون ( اوعجبتم ) الالف استفهام والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف وهذا الاستفهام استفهام انكار معناه كذبتم وعجبتم ( ان جاءكم ذكر من ربكم ) يعني وحيا من ربكم ( على رجل منكم ) تعرفونه وتعرفون نسبته وذلك لان كونه منهم يزيل انتجيب وقيل المراد بالذكر الكتاب الذي انزله الله تعالى على نوح عليه الصلاة والسلام سماه ذكرا كما سمي القرآن ذكرا وقيل المراد المعجزة التي جاء بها نوح عليه السلام فعلى هذا تكون على بمعنى مع اي مع رجل منكم قال الفراء على هنا بمعنى مع ( لينذركم ) يعني جاءكم لاجل ان ينذركم ( ولتتقوا ) اي ولاجل ان تتقوا ( ولعلكم ترجون ) لان المقصود من ارسال الرسل الانذار والمقصود من الانذار التقوى عن كل ما لا يذنبه والمقصود بالتقوى القبول بالرجعة في الدار الآخرة ( فكذبوه ) يعني فكذبوا بوحا ( فأنجيناه ) يعني من الطوفان والفرق ( والذين معه ) يعني من آمن من قومه معه ( في الفلك ) يعني في السفينة ( واعرفنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عيبن ) قال ابن عباس رضي الله عنهما عيب قلوبهم عن معرفة الله تعالى وقال الزجاج عمواء الحق والايمان يقال رجل عم في البصيرة واعى في البصر وانشدوا قول زهير

واعلم ما في اليوم والامس قبله \* ولكنني عن علم ما في غدعم

قالمة تل عمواء بن زول العذاب بهم والفرق \* قوله تعالى ( والى عاد اخاهم هودا ) اي وارسلنا الى عاد وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهي عاد الاولى اخاهم هودا يعني اخاهم في النسب لافي الدين وهو هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقال ابن اسحق هو هود بن صالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح واتفقوا على ان هودا عليه الصلاة والسلام لم يكن اخاهم في الدين ثم اختلفوا في سبب الاخوة من اين حصلت فقيل انه كان واحدا من اقبيلة فتيوجه قوله اخاهم لانه واحد منهم وقيل انه لم يكن من القبيلة ثم ذكروا في تفسير هذه الاخوة وجهين الاول قال الزجاج انه كان من بني آدم ومن جنسهم لامن الملائكة ويكفي هذا القدر في تسمية الاخوة والمعنى انارسلنا الى عاد واحدا من جنسهم من البشر ليكون الفهم والانس بكلامه اتم واكمل ولم نبعث اليهم من غير جنسهم مثل الملك او الجن والثاني انه اخاهم يعني صاحبهم العرب تسمى صاحب القوم اخاهم وكانت منازل عاد بالاحقاف باليمن والاحقاف الرمل الذي عند عمان وحضرت موت ( قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ) اي اعبدوا الله وحده ولا تجعلوا معه الها آخر فانه ليس لكم اله غيره والفرق بين قوله في قصة نوح فقال وهنا قال ان نوحا كان مواظبا على دعوة قومه غير متوان فيها لان الفاء تدل على التعقيب واما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح في المبالغة في الداء فأخبر الله تعالى عنه بقوله قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ( افلا تتقون ) يعني افلا تخافون عقابه بعبادتكم غيره ولما كانت هذه القصة منسوقة على قصة قوم نوح وقد علموا ما حل بهم من العرق حسن قوله هنا افلا تتقون يعني افلا تخافون ما تزل بهم من العذاب ولما لم يكن قبل واقعة

لا تحبون الصالحين ولوطا اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من احد من العالمين انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم مسرفون وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم انهم اناس يطهرون فانجيناه واهله الامر انه كانت من الغابرين وامطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين والى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم بينة من ربكم فافوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس اشياءهم ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين ولا تتعدوا بكل

نوح شي حسن تخويفهم من العذاب فقال هناك انا اخاف عليهم عذاب يوم عظيم ( قال الملا الذين كفروا من قومه انا انراك في سفاهة ) يعني انا انراك يا هود في حق وجهالة وضلالة عن الحق والصواب اخبر الله تعالى عن قوم نوح انهم قالوا له انا انراك في ضلال مبين واخبر عن قوم هود انهم قالوا له انا انراك في سفاهة والفرق بينهما ان نوحا لما خوف قومه بالطوفان وطفق في عمل السفينة قال له قومه عند ذلك انا انراك في ضلال مبين حيث تنعب في اصلاح سفينة في ارض ليس فيها من الماء شي واما هود عليه السلام فانه لما زيف عبادة الاصنام ونسب من عبده الى السفه وهو قلة العقل قبالوه بمثله فقالوا انا انراك في سفاهة ( وانا لظنك من الكاذبين ) يعني في ادعائك انك رسول من عند الله ( قال ) يعني قال هود لهؤلاء الملا الذين نسبوه الى السفه ( يا قوم ليس بي سفاهة ) يعني ليس الامر كما تدعون ان بي سفاهة ( ولكني رسول من رب العالمين ) يعني اليكم ( ابلغكم رسالات ربي ) يعني اودى اليكم ما ارسلني به من اوامره ونواهيته وشرائعه وتكاليفه ( وانا لكم ناصح ) يعني فيما امركم به من عبادة الله عز وجل وترك عبادة ما سواه ( امين ) يعني على تبليغ الرسالة واداء النصيحة والامين الثقة على ما اثنى عليه حكى الله عن نوح عليه الصلاة والسلام انه قال وانشي لكم وحكي عن هود عليه الصلاة والسلام انه قال وانا لكم ناصح فالاول بصيغة الفعل والثاني بصيغة اسم الفاعل والفرق بينهما ان بصيغة الفعل تدل على تجديد النصيحة ساعة بعد ساعة فكان نوح يدعو قومه ليلا ونهارا كما اخبر الله عنه بقوله قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا فلما كان ذلك من عادته ذكره بصيغة الفعل فقال وانشي لكم ناصح واما هود فلما كان كذلك بل كان يدعوهم وقتا دون وقت فلماذا قال وانا لكم ناصح امين والمدح للمدح لنفسه باعظم صفات المدح غير لائق بالعلاء واما فعل هود ذلك وقال هذا القول لانه كان يجب عليه اعلام قومه بذلك ومقصوده الرد عليهم في قولهم وانا لظنك من الكاذبين فوصف نفسه بالامانة وانه امين في تبليغ ما ارسل به من عند الله ففيه تقرير للرسالة والبروة وفيه دليل على جواز مدح الانسان نفسه في موضع الضرورة الى مدحها ( او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ) يعني اعجبتم ان ازل الله وحيه على رجل تعرفونه لينذركم بأمر ربكم ويخوفكم عقابه ( واذكروا اذ جعلكم خلقا من بعد قوم نوح ) يعني واذكروا نعمة الله عليكم اذ اهلك قوم نوح وجعلكم تحلفونهم في الارض ( وزادكم في الخلق بسطة ) يعني طولا وقوة قال الكافي والسدي كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة القصير ستين ذراعا وقيل سبعين ذراعا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ثمانين ذراعا وقال مقاتل اثني عشر ذراعا وقال وهب كان رأس احدهم مثل القبة العظيمة ( فاذكروا آلاء الله ) يعني نعم الله وفيه اضمار تقديره فاذكروا نعمة الله عليكم واعملوا عملا يليق بذلك الانعام وهو ان تؤمنوا به وتتركوا ما انتم عليه من عبادة الاصنام ( اهلکم تفلكون ) يعني لكي تفوزوا بالفلاح وهو البقاء في الآخرة ( قالوا ) يعني قال قوم هود مجيبين له ( اجثنا ) يا هود ( لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ) يعني من الاصنام ( فأتنا بما تعدنا ) يعني من العذاب ( ان كنت من الصادقين ) يعني في قولك انك رسول الله ( قال ) يعني قال هود مجيبا لهم ( قد وقع ) يعني نزل ووجب ( عليكم من ربكم رجس وغضب ) اي عذاب وسخط ( اتجادلونني ) يعني اتخاصمونني ( في اسماء سميتوها

صراط توعدون وتصدون  
عن سبيل الله من آمن به  
وتبعونها هوجا واذكروا  
اذ كنتم قليلا فكثركم  
وانظروا كيف كان عاقبة  
المفسدين وان كان طائفة  
منكم آمنوا بالذي ارسلت به  
وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا  
حتى يحكم الله بيننا وهو  
خير الحاكمين قال الملا  
الذين استكبروا من قومه  
لخروجك يا شيعب والذين  
آمنوا معك من قريبتنا  
اولئاعدون في ملتنا قال  
ارلوكنا كارهين قد افترينا  
على الله كذبا ان عدنا لمتكم  
بعد اذ نجانا الله منها  
وما يكون لنا ان نعود فيها  
الا ان يشاء الله ربنا وسع ربنا  
كل شي علما على الله توكلنا  
افتح بيننا وبين قومنا بالحق  
وانت خير الفاتحين  
وقال الملا الذين كفروا  
من قومه لئن اتبعتم  
شيعيا انكم اذ انخلصون  
فأخذتم الرجفة فاصبحوا  
في دارهم جائعين للذين

انتم وآباؤكم) يعنى وضعت لها اسماء من عند انفسكم والمراد منه الاستفهام على سبيل الانكار عليهم لانهم سموا الاصنام بالآلهة وذلك معدوم فيها (ما نزل الله بها من سلطان) يعنى من جهة وبرهان على هذه التسمية وانما سميتوها انتم من عند انفسكم بغير دليل (فانتظروا) يعنى العذاب (انى معكم من المنتظرين) يعنى نزول العذاب بكم (فأنجيئنا) يعنى فأنجيئنا هودا عند نزول العذاب بقومه (والذين معه برجة منا) يعنى وأنجيئنا اتباعه الذين آمنوا به وصدقوه لانهم كانوا مستحقين للبرجة (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) يعنى واهلكنا الذين كذبوا هودا من قومه واراد بالآيات معجزات هود عليه الصلاة والسلام الدالة على صدقه وهذا هلاك استئصال فهلكوا جميعا ولم يبق منهم واحد (وما كانوا مؤمنين) يعنى لانهم لم يكونوا مصدقين بالله ولا برسوله هود عليه الصلاة والسلام

\* (ذكر قصة عاد على ما ذكره محمد بن اسحق واصحاب السير والخبار) \*

قالوا جميعا كانت منازل عاد وجاعتهم حين بعث الله تعالى فيهم هودا عليه الصلاة والسلام الاحقاف والاحقاف الرمل فيما بين عمان وحضرموت من ارض اليمن وكانوا قد فسقوا في الارض كلها وقهروا اهلها بفضل قوتهم التي جعلها الله فيهم وكانوا اصحاب اوثان يعبدونها من دون الله عز وجل صنم يقال له صداء وصنم يقال له صمود وصنم يقال له الهاء فبعث الله عز وجل فيهم هودا عليه الصلاة والسلام وهو من اوسطهم نسبا وفضلهم موضعا فأمرهم ان يوحّدوا الله ولا يجعلوا معه الها غيره وان يكفوا عن ظلم الناس ولم يأمرهم بغير ذلك فيما ذكر فأبوا عليه وكذبوه وقالوا من اشد منا قوة واتبه منهم ناس فأمنوا به وهم يسير يكتنون ايمانهم وكان من صدقه وآمن به رجل يقال له مرند بن سعيد بن عفير وكان يكتنم ايمانه فهاهتوا على الله وكذبوا نبيهم واكثروا في الارض الفساد وتجبروا وبنوا بكل ربح آية واتخذوا المصانع لهم يخلدون فلما فعلوا ذلك امسك الله عنهم المطر ثلاث سنين حتى جمدتهم ذلك وكان الناس في ذلك الزمان اذا نزل بهم بلاء وجهد يطلبون الفرج من الله عز وجل ذلك عند بيته الحرام بمكة مؤمنهم ومشرّكهم وكان يجتمع بمكة ناس كثير مختلفه ادبانهم وكل معظم مكة معترف بحرمتها ومكانها من الله عز وجل وكان البيت معروفا مكانه من الحرم وكان سكان مكة يوذّون العماليق وانما سموا العماليق لان اباؤهم كان عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وكان سيد العماليق يوذّون رجلا يقال له معاوية بن بكر وكانت ام معاوية كلدة بنت الخيرى وهو رجل من عاد وكانت عاد اخوال معاوية سيد العماليق فلما قحطت عاد وقل عنهم المطر قالوا جهزوا منكم وفدا الى مكة ليستسقوا لكم فانكم قد هلكتم فبعثوا قيل بن دحز ونعيم بن هزال من هذيل وعقيل بن صندب بن عاد الاكبر ومرند بن سعد بن عفير وكان مسلما يكتنم اسلامه وجملة بن الخيرى خال معاوية بن بكر سيد العماليق ولقيمان بن عاد فانطلق كل رجل من هؤلاء القوم معه جماعة من قومه فبلغ عدد وفد عاد سبعين رجلا فلما قدموا مكة نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا عن الحرم فأنزلهم واكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فأقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان وهما قيتان لمعاوية بن بكر فلما رأى معاوية بن بكر طول مقامهم عنده وقد بعثهم قومهم ينفوثن لهم من البلاء انذرى اصحابهم شق ذلك عليه وقال هلك اخوالى واصهارى وهؤلاء

كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف اسي على قوم كافرين وما ارسلنا في قرية من نبي الا اخذنا اهلها بالبأساء والضراء لعلهم يضرعون ثم بدّلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون افأمن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون او امن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا

مقيمون عندي وهم ضيفي نازلون على والله ما أدري كيف اصنع فاني استحي ان آمرهم بالخروج  
لما بعثوا اليه فيظنوا انه ضيق مني بمكانهم عندي وقد هلك من وراءهم من قومهم جهدا وعطشا  
قال وشكا ذلك من امرهم الى فينتيه الجرادتين فقالتا قل شعرا نغيبهم به ولا يدرون من قاله  
لعل ذلك ان يحركهم فقال معاوية

الا يا قيل ويحك قم فهينم \* لعل الله يسقينا غماما \* فيسقي ارض عاد ان عادا  
قد امسوا لا يبينون الكلاما \* من العطش الشديد فليس رجو \* به الشيخ الكبير ولا الغلاما  
وقد كانت نساؤهم بخير \* فقد امست نساؤهم ايامي \* وان الوحش تأتهم جهارا  
ولا تخشى لعدى سهاما \* وانتم ههنا فيما اشتهمتم \* نهاركم وليدكم تماما  
فقيح وفدكم من وفد قوم \* ولا تقوا التحية والسلاما

فلما قال معاوية هذا الشعر وغتهم به الجرادتان وعرف القوم ما غتابه قال بعضهم لبعض يا قوم انما بعثكم  
قومكم ليتغوثوا بكم من هذا البلاء الذي نزل بهم وقد ابطأتم عليكم فادخلوا الحرم واستسقوا القومكم فقال  
مرثد بن سعد بن عفير انكم والله لا تستقون بدعائكم ولكن ان اطعمت نبيكم وتبتم الى ربكم سقيتم واضهر اسلامه  
عند ذلك وقال في ذلك عصمت عاذر رسولهم فامسوا \* عطاشا ما تبلهم السماء

لهم صنم يقال له صمود \* يقابله صداء والهباء  
فبصرنا الرسول سبيل رشد \* فابصرنا الهدى وجلى العلماء  
وان اله هود هو الهى \* على الله التوكل والرجاء  
لقد حكم الاله وليس جورا \* وحكم الله ان غلب الهواء  
على عاد وعاد شر قوم \* فقد هلكوا وايس لهم بقاء  
وانى لن افارق دين هود \* طوال الدهر اويأتى الفناء

فقال جلهمة بن الخبيري مجيبا لمرثد بن سعد حين فرغ من مقاتله وعرف انه اتبع دين هود وآمن به  
الا يا سعد انك من قبيل \* ذوى كرم وامك من ثمود  
فانا لا نطيعك ما بقينا \* ولسنا فاعلين لما تريد  
أتأمرنا لترك دين وفد \* ورمل والصداء مع الصمود  
ونترك دين آباء كرام \* ذوى رأى ونتبع دين هود

ثم قال جلهمة لمعاوية بن بكر وابيه بكر احبسا عنا مرثدا فلا يقدم معنا مكة فانه قد تبع دين  
هود وترك ديننا ثم خرجوا الى مكة يستسقون بها العاد فلما ولوا الى مكة خرج مرثد بن سعد  
من منزل معاوية بن بكر حتى ادركهم بمكة قبل ان يدعوا الله بشيء مما خرجوا اليه فلما انتهى  
اليهم قام يدعو الله وبها وفد عاد يدعونه فقال مرثد اللهم اعطني سؤلى وحدى ولا تدخلني فيما  
يدعوك به وفد عاد وقام قيل بن عذرأس وفد عاد يدعونه فقال اللهم اعط قبيلا ما سألك وقال الوفده  
واجعل سؤلى مع سؤله وكان قد تخلف عن وفد عاد لقمان بن عاد وكان سيد عاد حتى اذا فرغوا  
من دعواتهم قام لقمان فقال اللهم انى جئتكم وحدى فى حاجتى فاعطني سؤلى وسأل طول العمر  
فهمر عمر سبعة اسهر وقال قيل بن عذر حين دعاها الهنا ان كان هود صادقا فاسقنا فانا قد هلكنا  
فانشأ الله تعالى سحائب ثلاثا يضاوحرا وسودا ثم ناداه مناد من السماء يا فيل اختر قومك ولنفسك

ضحي وهم يلعبون افأمنوا  
مكر الله فلا يأمن مكر الله  
الا القوم الخاسرون اولم  
يهدل الذين يرثون الارض  
من بعد اهلها ان لو نشاء  
اصبناهم بذنوبهم ونطبع  
على قلوبهم فهم لا يسمعون  
تلك القرى نقص عليك  
من انبائها ولقد جاءتهم  
رسلهم بالبينات فما كانوا  
ليؤمنوا بما كذبوا من قبل  
كذلك يطبع الله على قلوب  
الكافرين وما وجدنا  
لاكثرهم من عهد وان  
وجدنا اكثرهم لفاسقين  
ثم بعثنا من بعدهم موسى  
باياتنا الى فرعون وملائته  
فظلوا بها فانظر كيف كان  
عاقبة المفسدين وقال موسى



من هذه السمائب فقال قيل قد اخبرت السمابة السوداء فلما اكثر السحاب ماء فناداه مناد  
اخترت رمادا رمدا لا يبق من آل عاد احدا وساق الله تعالى السمابة السوداء التي اختارها قيل  
بما فيها من القمة الى عاد حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رواها استبشروا بها  
وقالوا هذا عارض ممطرنا يقول الله عز وجل بل هو ما استجئتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل  
شيء مرت به بامر ربها وكان اول من ابصر ما فيها وعرف انه ريح مهلكة امرأة من ما يقال  
لها مهده فلما عرفت ما فيها من العذاب صاحت ثم صعقت فلما ان افافت قالوا لها ما ذرايت  
قالت رايت الريح فيها كسهب النار امامها رجال يقودونها فسخرها الله عليهم سبع ليل وثمانية  
ايام حسوما فلم تدع من آل عاد احدا الا اهلكته واتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة  
ما يصيده ومن معه من الريح الاماتلين عليه الجلود وتلذبه الانفس وانما في قوتها لتمر بالظن  
من عاد تحملهم بين السماء والارض وتدهمهم بالجمرة وخرج وفد عاد من مكة حتى مروا بمعاوية  
ابن بكر فزوا عليه فينجاهم عنده اذا قبل اليه رجل على ناقه في ليلة قمرية وذلك مساء ثالثة  
من مصاب عاد فاخبرهم الخبر فقالوا له اين فارقت هو داوا صحابه فقال فارقتهم بساحل البحر  
وكأنهم شكوا فيما حدثهم به فقلت هذيلة بنت بكر صدق ورب الكعبة وقال السدي بعث الله  
عز وجل على عاد الريح العقيم فلما دنت منهم نظروا الى الابل والرجال تطير بهم الريح بين السماء  
والارض فلما راوها تبادروا الى البيوت فدخلوها واغلقوا الابواب فجاءت الريح فقلعت  
ابوابهم ودخلت عليهم فاهلكتهم فيها ثم اخرجتهم من البيوت فلما اهلكتهم ارسل الله عليهم  
طيرا اسود فقلعهم الى البحر فالتهم فيه وقيل ان الله تعالى امر الريح فأمالت عليهم الرمال  
فكانوا تحتها سبع ليل وثمانية ايام يسمع لهم انين تحت الرمل ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الرمل  
ثم احتملتهم فرمت بهم في البحر ولم يخرج ريح قط الا بمكيال الا يومئذ فلما عنت على الخزنة  
فقلبتهم فلم يعلموا كم كان مكياها وفي الحديث انما خرجت على مثل خرق الخاتم وقيل ان مرثد بن  
سعد واثمان بن عاد وقيل بن عزحين دعوا بمكة قيل لهم قد اعطيتم مناكم فاخاروا لانفسكم  
غير انه لاسيبل الى الخلود ولا بد من الموت فقال مرثد اللهم اعطني برا وصدقا فاعطى ذلك قال لثمان  
اللهم اعطني عرا فقبل له اختر فاختر عمر سبعة انسرف كان يأخذ الفرخ حين يخرج من البيضة  
وكان يأخذ الذكر اقوته فيربه حتى يموت فاذا مات اخذ غيره فلم يزل يفعل ذلك حتى اتي على  
السابع وكان كل نسريش ثمانين سنة وكان السابع من النسر اسمه لبد فلما مات لبد مات  
لثمان معه واما قيل فانه اختار لنفسه ما يصيب قومه فقبل له انه الهلاك فقال لا ابالي لا حاجة لي  
في البقاء بعد قومي فاصابه الذي اصاب عادا فهلك ومن معه من الوفد الذين خرجوا يستسقون  
لعاد فانت الريح لما خرجوا من الحرم فاهلكتهم جميعا فلما هلك الله عادا ارتحل هود ومن معه  
من المؤمنين من ارضهم بعد هلاك قومه الى موضع يقال له الشحر من ارض اليمن فنزل هناك  
ثم ادركه الموت فدفن بارض حضر موت يروي عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ان قبر هود  
عليه الصلاة والسلام بحضر موت في كتيب اجر وقال عبد الرحمن بن شبا بين الركن والمقام  
وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وصالح وشعيب واسماعيل عليهم الصلاة والسلام  
في تلك البقعة ويروي ان كل نبي من الانبياء اذا هلك قومه جاء هو والصالحون من قومه معه

يا فرعون اني رسول من  
رب العالمين حقيق على  
ان لا قول على الله الا الحق  
قد جئتكم ببينة من ربكم  
فارسل معي بني اسرائيل  
قال ان كنت جئت باية  
فأت بها ان كنت من  
الصادقين فاتي عصاه فاذا  
هي نعبان مبين وزرع يده  
فاذا هي بضاء لا ناظرين  
قال الملا من قوم فرعون  
ان هذا لساحر عليم يريد  
ان يخرجكم من ارضكم  
فاذا تأمروا قالوا ارجه  
واخاه وارسل في المدائن  
حاشرين يأتوك بكل ساحر  
عليم وجاء الحجر فرعون  
قالوا ان لنا اجرا ان كنا  
نحن الغالبين قال نعم وانكم  
لن المقربين قالوا يا موسى

الى مكة يعبدون الله تعالى حتى يؤتوا بها \* قوله عز وجل ( والى ثمود اخاهم صالحا ) يعنى وارسلنا الى ثمود وهو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وهو اخو جديس بن عابر وكانت مساكن ثمود الجربين الجاز والشام الى وادى القرى وما حوله ومعنى الكلام والى بنى ثمود اخاهم صالحا لان ثمود قبيلة قال ابو عمرو بن العلاء سميت ثمود اقله ماثما والحمد الماء القليل وقيل سمو ثمود باسم ابيهم الذى ينسبون اليه احاهم صالحا يعنى فى النسب لافى الدين وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود ( قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره ) يعنى قال لهم صالح حين ارسله الله تعالى اليهم يا قوم وحدوا لله ولا تشركوا به شيئا فالكلم من اله يستحق ان يعبد سواه ( قد جاءكم بينة من ربكم ) يعنى جاءكم حجة من ربكم وبرهان على صدق ما قول وادعوا اليه من عبادة الله تعالى وان لا تشركوا به شيئا وعلى تصديق بانى رسول الله اليكم ثم فمرتلك البيعة فقال ( هذه ناقة الله لكم آية ) يعنى دلالة على صدق قال العلماء رحمهم الله تعالى ووجه كون هذه الناقة آية على صدق صالح وهجرة له خارقة للعادة انها خرجت من صخرة فى الجبل وكونها لامن ذكر ولا من اثنى وكل خلقها من غير حل ولا تدريج لانها خلقت فى ساعة وخرجت من الصخرة وقيل لانه كان لها شرب يوم ولجميع قبيلة ثمود شرب يوم وهذا من المعجزة ايضا لان ناقة تشرب ما تشربه قبيلة هجرة وكانوا يحلبونها فى يوم شربهم فقدر ما يكفيهم جميعهم ويقوم لهم مقام الماء وهذا ايضا معجزة وقيل ان سائر الوحوش والحيوانات كانت تمتنع من شرب الماء فى يوم شرب الناقة وتشرب الحيوانات الماء فى غير يوم الناقة وهذا ايضا معجزة وانما اضافها الى الله تعالى فى قوله هذه ناقة الله على سبيل التفضيل والتشريف كما يقال بيت الله وقيل لان الله تعالى خلقها بغير واسطة ذكر وانثى وقيل لانه لم يملكها احد الا الله تعالى وقيل لانها كانت حجة الله على قوم صالح ( فذروها تأكل فى ارض الله ) يعنى فذروا الناقة تأكل العشب من ارض الله فان الارض لله والناقة ايضا لله وايسر لكم فى ارض الله شئ لانه هو الذى انبت العشب فيها ( ولا تمسوها بسوء ) يعنى ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من انواع الاذى ولا تعقروها ( فياخذكم عذاب اليم ) يعنى بسبب عقرها واذاها ( واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد ) يعنى ان الله اهلك عادا وجعلكم تخلفونهم فى الارض وتعمرونها ( وبواكم ) يعنى واسكنكم واترككم ( فى الارض تتخذون من سهولها قصورا ) يعنى تبذلون القصور من سهولة الارض لان القصور انما تبنى من اللبن والاجر المتخذ من الطين السهل اللين ( وتختون الجبال بيوتا ) يعنى وتشقون بيوتا من الجبال وقيل كانوا يسكنون السهول فى الصيف والجبال فى الشتاء وهذا يدل على انهم كانوا متنعمين مترفعين ( فاذكروا آلاء الله ) اى فادكروا نعمة الله عليكم واشكروا عايم ( ولا تعسوا فى الارض مفسدين ) قال قتادة معناه ولا تسبوا فى لارض مفسدين فيها والعنواشد الفساد وقيل اراد به عقرا الناقة وقيل هو على ظاهره فبدخل فيه النهى عن جميع انواع الفساد ( قال الملا الذين استكبروا من قومه ) يعنى قال الاشرف الذين تعظموا عن الايمان بصالح ( للذين استضعفوا ) يعنى المساكين ( لمن آمن منهم ) يعنى قال الاشرف المتعظمون فى انفسهم لاتباعهم الذين آمنوا بصالح وهم الضعفاء من قومه ( اتبعون ان صالحا مرسل من ربه ) يعنى ان الله ارسله اليكم باليكم ( قالوا انما ارسله به يؤمنون ) يعنى قال الضعفاء انما ارسل الله به صالحا من الدين والهدى والحق مصدقون ( قال الذين استكبروا ) يعنى عن امر الله والايمان به وبرسوله صالح ( انا

اتمان نكون نحن الملقين  
قال القوا فلما القوا سحر  
اعين الناس واسترهبوهم  
وجاؤا بسحر عظيم واوحينا  
الى موسى ان الق عصاك  
فاذا هى تلقف ما بأفكون  
فوقع الحق وبطل ما كانوا  
يعملون فقلبوا هنالك  
وانقلبوا صاغرين  
ظاهرة اعجاز موسى كما  
هو مروى والتأويل هو  
ان العصا اشارة الى نفسه  
التي يتوكأ عليها اى يعتمد  
عليها فى الحركات والافعال  
الحيوانية ويهش بها على  
عظم القوة البهيمية السليمة  
ورق الآداب الجميلة  
والمملكات الفاضلة  
والعادات الحميدة من شجرة  
الفكر وكانت نفسه من

سياسته اياها ورياضته لها  
منقادة لتصرفاته مطوعة  
لاوامره مرتدعة عن  
افعالها الحيوانية الاباذنه  
كالمسا واذا ارسلها عند  
الاحتجاج في مقابلة الخصوم  
صارت كالتيبان تلتقف  
مايا فكون من اكاذبيهم  
الباطلة ويزورون من  
حبال شبهاتهم التي بها تحكم  
دعواهم وعصى مغالطاتهم  
ومن خرافاتهم التي تمسكوا بها  
عند الخصام في اثبات  
مقاصدهم فتغلبلهم وتقهرهم  
(وتزعيده) اى اظهر  
قدرته الباهرة التي تبهرهم  
وتظهر نور حقيقة دعواه  
والظاهر انه كان الغالب  
بالهجر الآلهى كما ان الغالب

بالذى آمنتم به كافرون) اى جاحدون منكرون (ففقروا الناقة) يعنى فقرت ثمود بالناقة والعقر  
قطع عرقوب البعير ثم جعل العرقة قران لان ناجر البعير يعقره ثم ينحره (وهتوا عن امر ربهم)  
اى تكبروا عن امر ربهم وعصوه والعنوا الغلو فى الباطل والتكبر عن الحق والمعنى انهم عصوا وتركوا  
امره فى الناقة وكذبوا انبيهم صالحا عليه الصلاة والسلام (وقالوا يا صالح اثنا بما تعدنا) يعنى من العذاب  
(ان كنت من المرسلين) يعنى ان كنت كائز عمك رسول الله فان الله تعالى ينصر رسله على اعدائه وانما  
قالوا ذلك لانهم كانوا مكذبين فى كل ما اخبرهم به من العذاب فجعل الله لهم ذلك فقال تعالى (فأخذتهم  
الرجفة) قال الفراء والزجاج الرجفة الزلزلة الشديدة العظيمة وقال مجاهد والسدى هى الصيحة فيحتمل  
انهم اخذهم الزلزلة من تحتهم والصيحة من فوقهم حتى هلكوا وهو قوله تعالى (فأصبحوا فى دارهم  
جاثمين) يعنى فأصبحوا فى ارضهم وبلدهم جاثمين ولذلك وحدا الدار كما يقال دار الحرب اى بلد الحرب  
ودار بنى فلان بمعنى موضعهم ومجتمعتهم وجمع فى آية اخرى فقال فى ديارهم لانه اراد ما لكل واحد  
منهم من الديار والمساكن وقوله جاثمين يعنى باركين على الركب والحثوم للناس والطير بمنزلة  
البروك للبعير وجنوم الطير هو وقوعه لاطثا بالارض فى حال نومه وسكرته بالليل والمعنى انهم  
اصبحوا جاثمين على وجوههم موتى لا يتحركون (فتولى عنهم) يعنى فأعرض عنهم صالح وفى  
وقت هذا التولى قولان احدهما انه تولى عنهم بعد ان ماتوا وهلكوا ويدل عليه قوله فأصبحوا  
فى دارهم جاثمين فتولى عنهم والفاء لاتعقيب فدل على انه جعل هذا التولى بعد جنوهم وهو موتهم  
والقول الثانى انه تولى عنهم وهم احياء قيل موتهم وهلاكهم ويدل عليه انه خاطبهم (وقال يا قوم  
لقد بلغتكم رسالتى ونصحت لكم ولكن لا تهابون الناصحين) وهذا الخطاب لا يلىق الا بالاحياء  
فعلى هذا القول يحتمل ان يكون فى الآية تقديم وتأخير تقديره فتولى عنهم وقال يا قوم لقد بلغتكم  
رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تهابون الناصحين فأخذتهم الرجفة فأصبحوا فى دارهم جاثمين  
واجاب اصحاب القول الاول عن هذا انه خاطبهم بعد هلاكهم وموتهم تويحا وتقريبا كما خاطب النبي  
صلى الله عليه وسلم الكفار من قنلى بدر حين القوا فى القلب فجعل يادهم بأسمائهم الحديث فى الصحيح  
وفيه فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم اقواما فذقيوا ما انتم باسمع لما اقول منهم ولكن لا يجيبون  
وقيل انما خاطبهم صالح بذلك ليكون عبرة لمن يأتى من بعدهم فيزجر عن مثل تلك الطريقة  
التي كانوا عليها \* ذكر قصة ثمود على ما ذكره محمد بن اسحق ووهب بن منبه وغيرهما من اصحاب  
السير وال اخبار \* قالوا جميعا ان عادا لما هلكت وانقضى امرها عمرت ثمود بعدها واستخلفوا  
فى الارض فدخلوا فيها وكثروا وعمرها حتى ان احدهم لبى المسكن من المدر فينهدم والرجل  
حي فلما راوا ذلك اتخذوا من الجبال بيوتا وكانوا فى سعة من العيش والرخاء ففتوا وافسدوا فى الارض  
وعبدوا غير الله فبعث الله تعالى اليهم صالحا نبيا وكان صالحا من اوسطهم نسباً  
وافضلهم بيتا وحسباً فبعثه الله تعالى اليهم وهو غلام فلم يزل يدعوهم الى الله تعالى والى عبادته  
حتى شطوا وكبر فلم يبعه منهم الا قليل مستضعفون فلما لح عليهم صالح بالدعاء والتبليغ واكثر لهم  
التحذير والتخويف سألوه ان يرهم آية تكون مصداقا على ما يقول فقال صالح اى  
آية تريدون فقالوا تخرج معنا الى عيدنا وكان لهم عيد يخرجون فيه اصنامهم وذلك فى يوم  
معلوم من السنة وقالوا تدعو الهك وتدعو آلهتنا فان استجب لك اتبعناك وان استجب لنا اتبعنا

فقال لهم صالح نعم فخر حو اباصامهم الى عيدهم وخرج صالح معهم ودعوا اولادهم وسألوها ان لا يستجاب لصالح في شيء مما يدعو به ثم قال حنظل بن عمرو بن حراش وهو يوهو بن زيد بن ثمود يا صالح اخرج لنا من هذه الصحرة لصخرة مسعدة في ناحية الحجر يقال لها الكائنة ناقة محرقة حواء وبراء عشرهما والمحرقة ما شاكلت البحت من الابل فان فعلت آمناك وصدقك فاخذ عليهم صالح وانيقهم ان فعلت لتصدقني ولتؤمن بي قالوا نعم قال فصلى صالح عليه الصلاة والسلام ركعتين ودعاه به عز وجل فتمخضت الصحرة كما تمخض النوح بولدها ثم تحركت الهصة عن ناقة عنزة حواء وبراء كما سألوها ووصدوا غيرانه لا يعلم ما بين حبيها والاله عز وجل طمأؤهم يظرون اليها ثم تحت سقما مثلها في العظم فآمن به حنظل بن عمرو ورهط معه من قومه واران بنية اشرف ثمودان يؤموا به ويصدقوه فبعثهم ذؤاب بن عمرو بن ليد والحاب وكا ناصحى اولادهم ورباب بن صير وكان كاهنهم وكانوا من اشرف ثمود فلما خرجت الناقة من الصحرة قال لهم صالح هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم فكنت الناقة ومعها سقما في ارض ثمود ترمى الشجر وتشرب الماء وكانت ترد الماء غبا فاذا كان يوم ورودها وضعت راسها في ثرى في الحجر يقال لها ثرى الناقة فارتفع راسها حتى تشرب كل ما فيها فلاندع قطرة ثم ترفع راسها فتفصح لهم فيجلون ما شاؤا منها من لبن فيشربون ويدحرون حتى يملؤا اولادهم كلها ثم تصدر الناقة من غير امح الذي وردت منه ولا تقدر ان تصدر من حيث وردت حتى اذا كان من الغد كان يوم عود فيشربون ما شاء الله من الماء ويدحرون ما شاؤا اليوم الناقة فهم على ذلك في سعة ودعة وكانت الناقة تصيف اذا كان الحريق طهر الوادى فتهرب منها مواشيهم الابل والقر والغنم فتعطى الى بطن الواد فتكون في حره وحده وادا كان الشتاء فتشوا الناقة في بطن الوادى فتهرب المواشى الى ظهريه فتكون في البرد والجلد فأضر ذلك بمواشيهم الامر الذي يريد الله بهم لللاء والاحتار فكبر ذلك عليهم فعتوا عن امر ربهم وحلهم ذلك على عقر الناقة فأجمعوا على عقرها وكانت امرأتان من ثمود يقال لاهما عيزة بنت فائس بن محلد وتكبي نام غنم وكانت عجوزا مسنة وهى امرأة ذؤاب بن عمرو وكانت ذات بسات حسان وذات مال من ابل وبقر وغنم والمرأة الاخرى يقال لها صدقة بنت المختار وكانت جيلة غنية ذات مواش كثيرة وكانت من اشد الناس عداوة لصالح عليه الصلاة والسلام وكانتا تحبان عقر الناقة لما اضرت بمواشيها فحبلتا في عقر الناقة فدعت صدقة رجلا من ثمود يقال له الحباب لعقر الناقة وعرضت عليه نفسها ان هو فعل فأبى عليها فدعت ابن عم لها يقال له مصدع بن مهزج بن الحيا وجعلت له نفسها على ان يعقر الناقة وكانت من احسن الناس وجها واكثرهم مالا فأجابها الى ذلك ودعت عيزة بنت غنم قدار بن سالف وكان رجلا احمر ازرق قصيرا ويزعمون انه كان ابن زانية ولم يكن لسالف ولكه ولد على فراشه فقالت عيزة اقدار اى بناتى شئت اعطيتك على ان تعقر الناقة وكان قدار عزيمة منيعا في قومه (ق) عن عبد الله بن زعنة رضى الله تعالى عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب ودكر الناقة والذي عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انبعث اشقاها انبعث لها رجل هريز عارم منيع في رهطه مثل ابى زعنة قوله انبعث اى قام بسرعة والعارم الحيت الشرير والعرامة الشدة والقوة والشراسة والمنيع المحتنع ممن اراده قال اصحاب الاخبار فانطلق قدار بن سالف ومصدع

بن مهبزج فاستفروا غواة ثمود فاتبهم سبعة نفر فكانوا تسعة رهذا نذاق قدارو مصدع واصحابها  
فرصدوا الناقة حتى صدرت عن الماء وقد كن لها قدار في اصل صخرة - على طريقها ولكن لها مصدع  
في اصل صخرة اخرى فمرت على مصدع فرماها بسهم فانتظم في عضلة ساقها فخرجت ام غنم  
عزيزة وامرت ابنها فسفرت عن وجهها وكانت من احسن الناس وجهها ليراها قدار ثم حنته  
على عقرها واغرته به فشد قدار على الناقة بالسيف فكشف عرقوها فحرت ورغت رفاة  
واحدة فمخدر سقيا من الجبل ثم طعن قدار في لبنتها فمخره فخرج اهل البلد فاقسموا لهما فلما راي  
سقبها ذلك انطلق هار باحتى اتى جبلا منيعا يقال له صور وقيل قارة واتى صالح عليه  
الصلاة والسلام فقبل له ادرك الناقة فقد عقرت فأقبل نحوها وخرج اهل البلد يتلقونه  
ويعتذرون اليه ويقولون يا نبي الله انما عقرها فلان ولا ذنب لنا قل صالح انظروا هل تدركون  
فصليها فان ادركتموه فعسى ان يرفع عنكم العذاب فخرجوا في طلبه فراوه على الجبل فذهبوا  
ليأخذوه فأوحى الله تعالى الى الجبل ان تناول فتناول حتى ماتاله الطير وجاء صالح عليه الصلاة  
والسلام فلما رآه الفصل بكى حتى سالت دموعه ثم رغا ثلاثا ثم انفجرت الصخرة فدخلها فقال  
صالح لكل رغبة اجل يوم تمتعوا في داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب وقال ابن اسحق  
تبع السقب اربعة نفر من التسعة الذين عقروا الناقة وفيهم مصدع بن مهبزج واخوه ذؤاب  
فرماهم مصدع بسهم فاصاب قلبه ثم جذبه فانزله والقوا لجمه مع لحم صالح عليه الصلاة والسلام  
انتهكتم حرمة الله فابشروا بعذاب الله ونقمته قالوا وهم بهزؤون به ومتى ذلك يا صالح ويا آية  
ذلك وكانوا يسمون الايام في ذلك الوقت الاحداول والاثنين اهول والثلاثاء دبار والاربعاء  
جبار والخميس مؤنس والجمعة العروبة والسبت شبار وكانوا يحرقوا الناقة يوم الاربعاء فقل  
لهم صالح عليه الصلاة والسلام حين قالوا ذلك تصبحون غدا يوم مؤنس ووجوهكم مصفرة ثم  
تصبحون يوم العروبة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم شبار ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم  
العذاب يوم اول فلما قال لهم صالح ذلك قال التسعة الذين عقروا الناقة هلموا فلنقتل صالحا فان كان  
صادقا عجلنا قبلا وان كان كاذبا كنا قد اخفاه بناقته فأتوه ليلا يقتلوه في اهلهم فدمغتهم الملائكة  
بالحجارة فلما ابطؤا على اصحابهم اتوا منزل صالح عليه الصلاة والسلام فوجدوهم وقد رضخوا  
بالحجارة فقالوا لاصالح انت قتلتهم ثم هموا به فقامت عشيرته ودونه وقالوا لا تقتلوه ابدافانه قد وعدكم  
العذاب انه نازل بكم بعد ثلاث فان كان صادقا لم تزيدوا ربكم الا غضبا عليكم وان كان كاذبا  
فأنتم وراء ما تريدون فانصرفوا عنه تلك الليلة فأصبحوا يوم الخميس ووجوههم مصفرة كأنما  
ظلمت بالخلق صغيرهم وكبيرهم ذكرهم وانثاهم فأيقنوا بالعذاب وعرفوا ان صالحا قد صدقهم  
فيمسأل فطلبوه ليقتلوه فهرب منهم ولحق بحى بن بطون ثمود يقال لهم بنو غنم فنزل على سيدهم واسمه  
نقييل ويكنى بأبى هذب وهو مشرك ففتح صالحا فلم يقدروا عليه وكانوا ععدوا الى اصحاب صالح ليدلوهم  
عليه فقال رجل من اصحاب صالح يقال له مبدع بن هرم يا نبي الله انهم يعدون ان يلدوهم عليك  
ان يلدوهم عليك قال نعم فدلواهم عليه فأتوا ابا هذب فكلموه في امر صالح فقال هو عندى وليس  
لكم اليه سبيل فأعرضوا عنه وتركوه وشغلهم ما نزل بهم من العذاب فجعل بعضهم يخبر  
بعضا بما يرون في وجوههم فلما امسوا صاحوا بأجمعهم الا قد مضى يوم من الاجل فلما

اصبحوا في اليوم الثاني اذا وجوههم حمرة كأنما خضبت بالدم فصاحوا وضجوا وبكوا وابقنوا  
انه العذاب فلما امسوا صاحوا بأجمعهم الا قد مضى يومان من الاجل وحضر كم العذاب فلما  
اصبحوا في اليوم الثالث اذا وجوههم مسودة كأنما طليت بالقار فصاحوا جميعا الا قد حضر كم  
العذاب فلما كانت ليلة الاحد خرج صالح عليه الصلاة والسلام ومن اسلم معه من بين اظهريهم  
الى الشام فنزل رملة فلسطين فلما اصبحوا في اليوم الرابع تكفنوا وتحنطوا واقفوا بأنفسهم  
الى الارض يقبلون ابصارهم الى السماء مرة والى الارض مرة لا يدرون من اين يأتيهم  
العذاب فلما اشد الضحى من يوم الاحد اتهم صيحة عظيمة من السماء فيها صوت كل صاعقة  
وصوت كل شيء له صوت في الارض فتقطعت قلوبهم في صدورهم وهلكوا جميعا الاجارية  
مقعدة يقال لها ذريعة بنت سالف وكانت كافرة شديدة العداوة لصالح عليه الصلاة والسلام  
فاطلق الله تعالى رجلها بعدما عاينت العذاب وما اصاب ثمود فخرجت بسرعة حتى اتت  
وادي القرى فاخبرتهم بما عاينت من العذاب الذي يثود ثم استقت ماء فسقيت فلم شربت مدت  
في الحال وذكر السدى في عقر الناقة فقال اوحى الله عز وجل الى صالح عليه الصلاة والسلام  
ان قومك سيعفرون نافتك فقال لهم ذلك صالح فقالوا ما كنا لفعل فقال صالح انه سيولد في شهركم  
هذا غلام يعقرها فيكون هلاككم على يديه فقالوا لا يولد لنا في هذا الشهر واد الا قتلناه قال فولد  
لتسعة منهم في ذلك الشهر اولاد فذبحوهم ثم ولد للعاشر ولد فابى ان يذبحه لانه كان لم يولد له  
قبل ذلك ولد وكان الولد الذي ولده اجرار زرق فبنت نباتا سريعا فكان اذا مر بالتسعة  
فراوه قالوا لو كان ابؤنا احياء لكانوا مثل هذا الغلام فغضب التسعة على صالح لانه كان سبب  
قتل ابائهم فتفادوا بالله يعني فتحالفوا بالله لنيته واهله وقالوا نخرج فزرى الناس انما قد خرجنا  
الى سفر فأتى العارفين فيهم حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده اتياء فقتلناه ثم  
رجع الى العارفين فيهم حتى نصرف الى رحلنا فنقول ماشهدنا مهلك اهله وانا لصادقون  
في صدقنا فيظنون انما قد خرجنا الى سفر وكان صالح لا ينام معهم في القرية بل كان يبيت في مسجده  
خارج القرية فاذا أصبح اتاهم فيعظهم ويذكرهم فاذا امسى خرج الى مسجده فيتعبد فيه  
قال فانطلق التسعة الى الغار فدخلوا فسقط عليهم فقتلوا فانطلق رجال ممن كان قد اطعم على  
امرهم لينظروا ما فعل اولئك النفر فراوهم وهم رضى فرجعوا الى القرية يصيحون ماضى صالح  
بقتل اولادهم حتى قتلهم فاجتمع اهل القرية على عقر الناقة وقال ابن اسحق كان التسعة قد تقاسموا على  
تبيت صالح بعد عقر الناقة وقال السدى وغيره لما ولد للعاشر ولد سماه بقدار فكان يشب سريعا  
فلما كبر جلس مع اناس يشربون الخمر فأرادوا ماء ليزجوا به شرابهم وكان ذلك اليوم يوم شرب  
الناقة فوجدوا الماء قد شربه الناقة فاشتد ذلك عليهم وقالوا ما نضغ نحن بآب هذه الناقة ولو كنا  
نأخذ هذا الماء الذى تشربه الناقة فنسقيه لانهما نوزر وعنا كان خيرا لما قال ابن العاشر هل  
لكم ان اعقرها لكم قالوا نعم فقهرها (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما قال لما مر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بالجرحا لادخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم ان يصيبكم ما اصابهم الا ان تكونوا  
باكين ثم قنع راسه واسرع السير حتى جاوز الوادى وفي رواية لمسلم لادخلوا على هؤلاء المذبذبين  
ثم ذكر مثله ولهم ما عن ان الناس نزولوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر ارض ثمود

على زمان محمد عليه الصلاة  
والسلام كان هو افصاحه  
فكان مجزء القرآن وعلى  
زمان عيسى عليه السلام  
الطلب نجاء بالطلب الاكهي  
على ماروى لان مجزء كل  
نبي يجب ان تكون من جنس  
ما غلب على زمانه ليكون  
ادعى الى اجابة دعواه (والق  
المجزة ساجدين قالوا آمنة  
رب العالمين رب موسى  
وهرون قال فرعون آمنت به  
قيل ان اذن لكم ان هذا  
المكر مكرتموه في المدينة  
لتخرجوا منها اهلها فسوف  
تعلون لاقطعن ايديكم  
وارجلكم من خلاف  
ثم لاصلبنكم اجمعين قالوا  
انا الى ربنا منقلبون وما تنقم  
منا الا ان آمنة آيات ربنا



فاستقوامن آتارها وعجوابه المحين فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه يقوام  
 الابل المحين وامرهم ان يستقوامن الدار التي كانت تردّها لاقية ولولا ان رسول الله  
 وسلم لم يزل الحمر في عزوة وتوك امرهم ان لا يشربوا من آتارها ولا يدبوا من ماء وافي  
 فامرهم الى صلى الله عليه وسلم ان يطرحو ذلك المحين ويهرسو ماء وافي  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشالوا رسولكم الايات من روم صالح  
 الآية وعث الله لاقية وكانت ترد من هذا الفح وتصدر من هذا السرب ما  
 واراها من رنقى الفصل من القارة فعتوا عن امر ربهم ودرى ذلك الله  
 السماء بهم في مشارق الارض ومغارها الارحلا واحدا في اور عال  
 كان في حرم الله فعه حرم الله تعالى من عذاب الله فلما خرج احد من قومه  
 معه عن من ذهب واراها رسول الله صلى الله عليه وسلم درى ان الله قوه  
 ناسياهم وحمروا عه واستحروا ذلك الفصن وكانت افرق ارمه من قوه  
 آلاف خرج بهم صالح الى حصر موت فلما دخلوها مات صالح في مفسره و  
 آلاف مديسة وسموها حاصورا وقال قوم من اهل العمرة رسل على السلام  
 بمكة وهو ابن ثمان وحسين ستة واقام في قومه عشرين ريدا  
 وراسما لوطا وقيل معاه وادكر يا محمد لوطا وهو لوط بن تارح  
 ابراهيم وابراهيم عه (ادقال لقومه) يعى اهل سدوم والهم كان ذلك  
 والسلام لما حرم مع عمه ابراهيم عليهما الصلاة والسلام الى اسير  
 ارض فلسطين ورل لوط الاردن ارسله الله تعالى الى اهل سدوم وهدى الى  
 عن فعلهم القبيح وهو قوله تعالى (اتاتون الفاحشة) يعى سدوم و  
 في اقبح وكانت فاحشتهم اتيان الذكر ان في اديارهم (ما سكر) واحد  
 الاولى رائدة لتوكيد النفي واعدة معنى الاستعراق والباية من رنقى  
 بهذه القملة الفاحشة احد من العالمين فذلكم وفي هذا الكلام بوحه وتقرع  
 الفاحشة قال عمرو بن لوط ما مراد كره على ذكر في الدنيا الا كان من رنقى (الكم)  
 يعى في اديارهم (شهوة من دون النساء) يعى ان اديار رنقى اسهى عندكم  
 (بل انتم) يعى ايها القوم (قوم مسرفون) اي محاورون الايات الحرام و  
 ووبخهم بهذا الفعل الخبيث لان الله تارك وتعالى خالق الانس وركب فيه سر  
 النسل وعران الدنيا وحمل النساء محلا للشهوة وموضع النسل اذا تركهن  
 عهن الى غيرهن من الرجال فكأنما قد اسرف وجاور والى ذلك وضع  
 وموضع الذي خلق له لان اديار الرجال ليست محلا للولاد من رنقى مقصود  
 المركبة في الانسان وكانت قصة قوم لوط على ما ذكره محمدر بن وعيره  
 والسير انه كانت قري قوم لوط محصة ذات رروع وعمار لم يكن في الارض  
 الدس فادوهم وصيقوا عليهم فعرص لهم ابليس في ضرورة شيخ فان لهم ما يعلم بهم  
 منهم فاولوا فلما الح الناس عليهم قصدوهم فاصابوا علما حسانا صاغا فاحبوا واسدكم ذلك بهم

لما جاءتنا ربنا آفرع علينا  
 صبرا وتوفنا مسلمين وقال الملا  
 من قوم فرعون اتذر موسى  
 وقومه ليفسدوا في الارض  
 ويذكرك وآلهك قال سقل  
 ابناهم ونسجني نساءهم  
 وانا فوقهم قاهرون قال  
 موسى لقومه استعبوا الله  
 واصبروا ان الارض لله  
 يورثها من يشاء من عباده  
 والعاقبة للمتقين قالوا اودينا  
 من قبل ان تأتينا ومن بعد  
 ما جئنا قال عسى رنكم  
 ان يهلك عدوكم ويستخلفكم  
 في الارض فيظن كيف  
 تعملون ولقد اخذنا آل  
 فرعون بالسلبين ونقص  
 من الثرات لعلمهم يدكرون  
 فاذا جاءتهم الحسنة  
 قالوا لسا هذه وان تصبهم

قال الخليلي لا يتركه الا انتماء وقيل استحكم ذلك الفعل فيهم حتى يكبح بعضهم بعضا وقال  
الكلي من عمل به عاردهم لوط ابليس وذلك لان بلادهم اخصبت فقصدها اهل البلدان  
فقتلهم في صورته من صورته الى نفسه فكان اول من يكبح في دبره فامر الله تعالى  
السماء ان يهبط بهم والارض ان تخسف بهم قوله عروج (وما كان جواب قومه)  
يعني وجراب قوم بارادتهم على فعلهم اقمح وركوبهم ما حرم الله تعالى عليهم  
من العمل في (الانذار) يعني قال بعضهم لبعض (اخرجوهم من قرينتكم) يعني  
اخرجوهم من بلادهم من بلادكم (انهم اناس يتطهرون) يعني انهم اناس يتزهدون  
عن دنس الدنيا وصنع النجاسة ومن تركها فقد تطهر وقيل ان البعد عن المعاصي  
والآثار فترت بها فلهذا قال انهم اناس يتطهرون اي من فعل المعاصي  
والآثار فانبجسوا لوطا ومن آمن به واتبعه على ديه وقيل المراد باهله  
المتصارعين في الدنيا بالمراد باهله ابتداء (الامرأته) يعني زوجته (كانت من  
الغابرة) كانت في الغابرة لانها كانت كافرة وقيل معناه كانت من السابقين  
العمر عاينها مع هلك من قوم لوط وانما قال من الغابرة  
ولم يبق في لوط فغلب ذكر الرجال فقال من الغابرة (وامطرا  
عليهم جارة) من الكبريت والباريقال مطرت السماء وامطرت وقال ابو عبيدة  
يقال وسميت جارة (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) يعني انظر  
يا محمد كيف كان عاقبة الذين كذبوا بالله ورسوله وعملوا الفواحش كيف اهلكناهم قال  
مجاهد بن جابر ريل عليه السلام حل حياحيه تحت مداس قوم لوط فاقتلها ورفعها الى السماء  
ثم قال الاها اسماء موا بالحجارة وقوله فانظر كيف كان عاقبة المجرمين وان كان  
هذا يعني صلى الله عليه وسلم لكن المراد به غيره من امته ليعتبروا بما جرى على اولئك  
في نزولهم من الاعمار في المعاصي والفواحش الحية قوله عز وجل (والى مدين  
احاهم) يعني وادخلهم مدين اسم مدين اسم رجل وهو مدين بن  
ابراهيم عليه السلام انتم فعلى هذا يكون المعنى وارسلنا الى ولد مدين ومدين اسم  
للقبيلة بنو تميم ربيعة وبو اسد وقيل مدين اسم للماء الذي كانوا عليه وقبل هو  
اسم له مدين ربيعة يكون المعنى وارسلنا الى اهل مدين واصحح هو الاول لقوله  
احاهم في الدنيا واسد وشعب هو ابن ثوب بن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة  
والسلام عطاء وقال ابن اسحق هو شعيب بن ميكيل بن يشجر بن مدين بن ابراهيم  
عليه السلام ميكيل بن اسد عليه السلام وقيل هو شعيب بن يثرون بن ثوب بن مدين بن ابراهيم  
عليه السلام فان شعيب اعني وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكان قومه  
اهل مكة في مكة وايرن (قال) يعني شعيب (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله  
غيره قومه يلمه من ربكم) يعني قد جاءكم حجة وبرهان من ربكم بحقيقة ما اقول وصدق  
ما ادعي مرادة الرسالة الكمية لانه لا بد لكل نبي من معجزة تدل على صدق ما جاء به من  
عند الله في تلك المعجزة التي كانت المعجزة التي تذكر في القرآن وليست كل آيات الانبياء المذكورة  
في القرآن بل اراد باليد يعني شعيب بالرسالة اليهم وقيل اراد باليد الموعظة وهي قوله

سيئة يطيروا بموسى ومن  
عه الا انما طارهم عند الله  
ولكن اكثرهم لا يعلمون  
وقالوا انما تأتينا به من آية  
لتسحرنا به فنجعلك بمؤمنين  
فارسلنا عليهم الطوفان  
والجراد والقمل والضفادع  
والدم آيات مفصلات  
فاستكبروا وكانوا قوما  
مجرمين ولما وقع عليهم  
الرجز قالوا يا موسى ادع لنا  
ربك بما عهد عندك لنا  
كشفت عما للرجز مؤمن لك  
وانزلنا معك بنى اسرائيل  
فلما كشفنا عنهم الرجز الى  
اجلهم بالغوه اذاهم  
يسكنون فانقمنا منهم  
فاغرقناهم في اليم بانهم  
كذبوا باياتنا وكانوا عنها  
خافلين واورثنا القوم الذين  
كانوا يستضعفون مشارق

( فافوا الكيل والميزان ) يعنى فافوا الكيل والميزان واعطوا الناس حقوقهم \* وهو قوله ( ولا تبخسوا الناس اشياءهم ) يعنى لا تظلموا الناس حقوقهم ولا تنقصوهم اياها فقطفوا الكيل والوزن يقال بخس فلان فى الكيل والوزن اذا نقصه وطففه ( ولا تنفسدوا فى الارض بعد اصلاحها ) يعنى بعد ان اصلحها الله تعالى ببعثة الرسل واقامة العدل وكل نبي يبعث الى قوم فهو صلاحهم ( ذلكم ) يعنى الذى ذكرت لكم وامرتمكم به من الايمان بالله ووفاء الكيل والميزان وترك الظلم والبخس ( خير لكم ) يعنى بما انتم عليه من الكفر وظلم الناس ( ان كنتم مؤمنين ) يعنى ان كنتم مصدقين بما اقول ( ولا تفعدوا بكل صراط توعدون ) يعنى ان شعبيا قال لقومه الكفار ولا تفعدوا على كل طريق من الدين والحق تمنعون الناس من الدخول فيه وتهددونهم على ذلك وذلك انهم كانوا يجلسون على الطرقات ونحو فون من يريد الايمان بالله ورسوله شعيب وهو قوله تعالى ( وتصدون عن سبيل الله من آمن به ) يعنى وتمنعون من يريد الايمان بالله وتقولون ان شعبيا كذاب ونحو فونه بالقتل قال ابن عباس كانوا يجاسون على الطريق فيخرون من اتى عليهم ان شعبيا الذى تريدونه كذاب فلا يفتنكم عن دينكم ( وتبغونها عوجا ) يعنى وتريدون اعوجاج الطريق عن الحق وعدولها عن القصد وقيل معناه وتتمسكون لها الزيف والفضال ولا تستقيون على طريق الهدى والرشاد ( واذكروا اذ كنتم قبلا فكثركم ) يعنى ان شعبيا عليه الصلاة والسلام ذكرهم نعمة الله عليهم قال الزجاج يحتمل ذلك ثلاثة اوجه كثر عدكم وكثركم بالنعى بعد الفقر وكثركم بالقوة بعد الضعف ووجه ذلك انهم اذا كانوا فقراء ضعفاء فهم بمنزلة القليل والمعنى انه كثركم بعد القوة واعزكم بعد الذلة فاشكروا نعمة الله تعالى عليكم وآمنوا به ( وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين ) يعنى وانظروا نظرا اعتبارا ما نزل بمن كان قبلكم من الامم السالفة والقرون الخالية حين عتوا على ربهم وعصوا رسله من العذاب والهلاك واقرب الامم اليكم قوم لوط فانظروا كيف ارسل الله تعالى عليهم حجارة من السماء لما عصوه وكذبوا رسله ( وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا ) يعنى وان اختلفتم فى رسالتى فصرتم فرقتين فرقة آمنتم بى وصدقت رسالتى وفرقة كذبت وجحدت رسالتى ( فاصبروا ) فيه وعيد وتهديد ( حتى يحكم الله بيننا ) يعنى حتى يقضى الله ويفصل بيننا فيعز المؤمنين المصدقين وينصرهم ويهلك المكذبين الجاحدين ويعذبهم ( وهو خير الحاكمين ) يعنى انه حاكم عادل منزّه عن الجور والميل والحيث فى حكمه وانما قال خير الحاكمين لانه قد يسمى بعض الاشخاص حاكما على سبيل المجاز والله تعالى هو الحاكم فى الحقيقة فلهذا قال وهو خير الحاكمين ( قال الملا الذين استكبروا من قومه ) يعنى قال الجماعة من اشراف قومه الذين تكبروا عن الايمان بالله ورسوله وتعظموا عن اتباع شعيب ( انخرجك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا او لتعودن فى ملتنا ) يعنى ان قوم شعيب اجابوه بان قالوا لابد من احد امرين اما اخراجك ومن تبعك على دينك من بلدنا او لترجعن الى ديننا وملتنا وما نحن عليه وهذا فيه اشكال وهو ان شعبيا عليه الصلاة والسلام لم يكن قط على ملتهم حتى يرجع الى ما كان عليه فاما معنى قوله او لتعودن فى ملتنا واجيب عن هذا الاشكال بان اتباع شعيب كانوا قل الايمان به على ملة اولئك الكفار فخطبوا شعبيا واتباعه جمعا فدخل هو فى الخطاب

الارض ومغاريها التى باركنا فيها وتمت كلمت ربك الحمين على بنى اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فاتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الهة كالهة آلهم قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبرماهم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال غير الله ابغىكم الها وهو فضلكم على العالمين واذ انجيناكم من آل فرعون بسوء منكم سوء العذاب يقتلون ابناكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها

وان لم يكن على ملتهم قط وقبل معناه لتصيرن الى ملتنا فوق العود على معنى الابتداء كما تقول قد عاد على من فلان مكروه بمعنى قد لحقني منه ذلك وان لم يكن قد سبق منه مكروه فهو كما قال الشاعر

فان تكن الايام احسن مدة \* الى فقد عادت لهن ذنوب

بعشر قتم ميقات ربه اربعين ليلة وقال موسى لاهله هرون اخلفني في قومي واصالح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى لميقاته وكلمه ربه ( قيل امره بصوم ثلاثين فلما اتم انكر خلوف فذه فتسوءك فعابه الله على ذلك وأمره بزيادة عشرو قيل امره بان يتقرب اليه بما تقرب به في الثلاثين وانزل اليه التوراة في العشر الاخير تمة الاربعين فالاول اشارة الى انه خلاص عن حجاب الافعال والصفات

اراد فقد صارت لهن ذنوب ولم يرد ان ذنوبا كانت لهن قبل الاحسان \* وقوله تعالى ( قال اولو كنا كارهين ) اي لانعود في ملتكم وان اكرهتمونا واجبرتمونا على الدخول فيها فلا نقبل ولا ندخل ( قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها ) يعني ان شعيبا اجاب قومه اذ دعوه ومن آمن به الى العود الى ملتهم والدخول فيها فقال قد افترينا بمعنى قد اختلفنا على الله كذبا ونخرصنا عليه من القول باطلا ان نحن رجعنا الى ملتكم وقد علمنا فساد ما انتم عليه من الملة والدين وقد انقذنا الله وخلصنا منها وبصرنا خطاها وهذا ايضا نيه من الاشكال مثل ما في الاول وهو ان شعيبا عليه الصلاة والسلام ما كان في ملتهم قط حتى يقول ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها والجواب عنه مثل ما يجب عن الاشكال الاول وهو ان يقول ان الله نجى قومه الذين آمنوا به من تلك الملة الباطلة الا ان شعيبا نظم نفسه في جلتهم وان كان برياً مما كانوا عليه من الكفر فأجرى الكلام على حكم التغليب وقيل معنى نجانا الله منها علما فتح ملتكم وفسادها فكانه خلصنا منها \* وقوله تعالى اخبارا عنه ( وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا ) يعني وما يكون لنا ان نرجع الى ملتكم ونترك الحق الذي نحن عليه الا ان يشاء الله ربنا يعني الا ان يكون قد سبق لنا في علم الله ان نعود فيها فحينئذ يمضي قضاء الله وقدره فينا وينفذ سابق مشيئته علينا وقال الواحدى معنى العود هنا الابتداء والذى عليه اهل العلم والسنة في هذه الآية ان شعيبا واصحابه قالوا ما كنا لنرجع الى ملتكم بعد ان وقفنا على انها ضلالة تكسب دخول النار الا ان يريد الله اهلا كنا فامورنا راجعة الى الله غير خارجة عن قبضته يسعد من يشاء بالطاعة ويشقى من يشاء بالمصيبة وهذا من شعيب وقومه استسلام لمشئته الله ولم تزل الانبياء والاكار يحافون العقابة وانقلاب الامر الا ترى الى قول الخليل عليه الصلاة والسلام واجنبني وبنى ان نعبد الا صنم وكان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يقول يا قلب القلوب ثبت قلبي على دينك قال الزجاج رحمه الله تعالى والمعنى وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يكون قد سبق في علم الله ومشئته ان نعود فيها وتصديق ذلك قوله ( وسع ربنا كل شئ علما ) يعني انه تعالى يعلم ما يكون قبل ان يكون وما سيكون وانه تعالى كان عالما في الازل بجميع الاشياء فالسعيد من سعد في علم الله تعالى والشقى من شقى في علم الله تعالى ( على الله توكلنا ) اي على الله نعمتد واليه نستند في امورنا كلها فانه الكافي لمن توكل عليه والمعنى على الله توكلنا لا على غيره فكانه ترك الاسباب ونظر الى مسبب الاسباب ( ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ) لما ايسر شعب من ايمان قومه دعا بهذا الدعاء فقال ربنا افتح اى اقض وافصل واحكم بيننا وبين قومنا بالحق يعنى بالعدل الذى لا جور فيه ولا ظلم ولا حيف ( وانت خير الفاتحين ) يعنى خير الخائمين قال الفراء ان اهل عمان يسمون القاضى الفاتح والفتاح وقال غيره من اهل اللغة هي لغة مراد وانشد بعضهم في ذلك

الابلاغ بنى عصم رسولا \* فاني عن فتى حكم غنى

اراد انه غنى عن حاكمهم وقاضيههم وقال ابن عباس رضى الله عنها ما كنت ادرى ما معنى قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين حتى سمعت ابنة ذى يزن تقول تعالى افتحك بمعنى افاضك وهذا قول قتادة والسدى وابن جريج وجهوا المفسرين ان الفاتح هو القاضى والحاكم سمي بذلك لانه يفتح اغلاق الاشكال بين الخصوم ويفصلها وقال الزجاج وجاز ان يكون معناه ربنا اظهر امرنا حتى ينفخ بيننا وبين قومنا وينكشف والمراد منه ان ينزل عليهم عذابا يدل على كونهم مبطلين وعلى كون شعيب وقومه محقين وعلى هذا الوجه فالفتح يراد به الكشف والتميز ( وقال الملا الذين كفروا من قومك الذين اتبعتم شعيبا ) بمعنى وقال جماعة من اشراف قوم شعيب ممن كفر به لا آخرين منهم الذين اتبعتم شعيبا على دينه وتركتم دينكم وملتكم وما انتم عليه ( انكم اذا الناسرون ) بمعنى انكم لمعوتون في فعلكم ( فأخذتهم الرجفة ) بمعنى الزلزلة الشديدة ( فأصبحوا في دارهم جاثمين ) قال ابن عباس وغيره فتح الله عليهم بابا من جهنم فأرسل عليهم حرا شديدا من جهنم فأخذ بانفاسهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فدخلوا في الاسراب ليردوا فيها فوجدوها اشد حرا من المظهر فخرجوا هربا الى البرية فبعث الله عليهم سحابة فيها ريح طيبة باردة فاظلمتهم وهى الظلة فوجدوا لها بردا ونسيما فادى بعضهم بعضا حتى اذا اجتمعوا تحت السحابة رجالهم ونساءهم وصبيانهم اهبها الله عليهم نارا ورجفت بهم الارض من تحتهم فاحترقوا كاحترق الجراد فى القلى وصاروا رمادا وروى ان الله تعالى حبس عنهم الريح سبعة ايام ثم سلط عليهم الحر حتى هلكوا بها وقال قتادة بعث الله شعيبا الى اصحاب الايكة والى اهل مدين فاما اصحاب الايكة فاهلكوا بالظلة واما اهل مدين فأخذتهم الرجفة صاح بهم جبريل عليه السلام صحبة هلكوا جميعا قال ابو عبد الله البجلي كان ابوجاد وهوز وحطى ولكن وسعفص وقرشت ملوك مدين وكان ملكهم فى زمن شعيب يوم الظلة اسمه كبن فلما ملك قالت ابنته شعرا تكيه وترثيه به كبن هدم ركنى \* هلكه وسط المحلة

سيد القوم اتاه \* هلك ناز تحت ظله \* جعلت نارا عليهم \* دارهم كالمضمحلة

\* وقوله تعالى ( الذين كذبوا شعيبا كان لم ينفوا فيها ) بمعنى كانوا لم يقيموا فيها ولم ينزلوها يوما من الدهر يقال غيت بالمكان اى اقتبه والغنائى المازل التى بها اهلها واحدها معنى قال الشاعر ولقد غوا فيها بانم عيشة \* فى ظل ملك ثابت الاوتاد

اراد اقاموا فيها وقيل فى معنى الآية كان لم يعيشوا فيها مستعنيين مستعنين يقال غنى الرجل اذا استغنى وهو من الغنى الذى هو ضد الفقر ( الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين ) بمعنى خسروا انفسهم بهلاكهم ( فتولى عنهم ) بمعنى فاعرض عنهم شعيب شاخصا من بين اظهريهم حين اتاهم العذاب ( وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونصحت اكم ) بمعنى انه قال لهم ذلك لما يقين نزول العذاب بقومه واختلفوا هل كان ذلك القول قبل نزول العذاب او بعده على قولين سبقا فى قصة صالح عليه الصلاة والسلام \* وقوله ( فكيف آسى ) بمعنى احزن ( على قوم كافرين ) والاسى اشد الحزن وانما اشد حزنه على قومهم لانهم كانوا كثيرين وكان يتوقع منهم الاجابة والايان فلما نزل بهم منازل من العذاب عزي نفسه فقال كيف احزن على قوم كافرين لانهم هم الذين اهلكوا

والذات فى الثلاثين لكن بقى منه بقية ماخلص عن وجودها واستعمال السواك اشارة الى ظهور تلك البقية عند قوله ( قال رب انى انظر اليك ) والثانى اشارة الى انه بلغ الشهود الذاتى التام فى الثلاثين بالسلوك الى الله ولم يبق منه بقية بل قنى بالكلية وتم فى العشر الاخير سلوكه فى الله حتى رزق البقاء بالله بعد الفناء بالافاقة وعلى هذا ينبغي ان يكون قوله رب انى انظر اليك كان قد صدر عنه فى الثلاثين والافاقة بعدها فى تمة الاربعين وكله ربه التكليم فى مقام تجلى الصفات وقوله رب انى انظر اليك بدر عن افراط شوق منه الى شهود الذات فى مقام فناء الصفات مع

انفسهم باصرارهم على الكفر وقيل في معنى الآية ان شعيبا قال لقد اعذرت اليكم في الابلاغ والتصيحة والتحذير فلم تسمعوا قولي ولم تقبلوا نصحي فكيف احزن عليكم يعني انكم لستم مستحقين لان يحزن عليكم فعلى القول الاول انه حصل لشعيب حزن على قومه وعلى الثاني لم يحزن عليهم والله اعلم \* وقوله تعالى (وما ارسلنا في قرية من نبي) فيه اضمار وحذف تقديره فكذبوه (الاخذنا اهلها بالبأساء والضراء) قال ابن مسعود البأساء الفقر والضراء المرض وهو معنى قول الزجاج فانه قال البأساء كل ما ناله من الشدة في اموالهم والضراء كل ما ناله من الامراض وقيل البأساء الشدة وضيق العيش والضراء الضروسى الحال (لعلهم يضرعون) يعني انما فعل بهم ذلك لكي يتضرعوا ويتوبوا والتضرع الخضوع والانقياد لامر الله عز وجل والمراد من هذه الآية ان الله عز وجل لما عرف نبيه صلى الله عليه وسلم احوال الانبياء مع اعمهم المكذبة وقص عليه من اخبارهم وعرف فسنته في الامم الذين خلوا من قبله وما صاروا اليه من الهلاك والعذاب عرفه في هذه الآية انه قد ارسل رسالا الى ائمة اخر فكذبوا رسلهم فأخذهم بالبأساء والضراء كما فعل بمن كذب رسله وفيه تحذير لكفار قريش وغيرهم من الكفار لئلا يجرؤا على ما هم عليه من الكفر والتكذيب ثم بين تعالى انه لا يجرى تدبيره في اهل القرى على نمط واحد وسنة واحدة انما يدبرهم بما يكون الى الايمان اقرب وهو قوله تعالى (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) لان ورود العمة على البدن والمان بعد الشدة والضيق يستدعي الانقياد للطاعة والاشتغال بالشكر قال اهل اللغة السيئة كل ما يسوء صاحبه والحسنة كل ما يستحسنه الطمع والعقل فالسيئة والحسنة هنا الشدة والرخاء والمعنى انه تعالى بدل مكان البأساء والضراء العمة والسعة والخصب والصحة في الابدان فأخبر الله تعالى في هذه الآية انه يأخذ اهل المعاصي والكفر تارة بالشدة وتارة بالرخاء على سبيل الاستدراج وهو قوله (حتى عفوا) يعني انه فعل ذلك بهم حتى كثروا وكثرت اموالهم يقال عفا الشعر اذا كثر وطال قال مجاهد حتى كثرت اموالهم واولادهم (وقالوا) يعني من غرتهم وغفلتهم بعدما صاروا الى الرخاء والسعة (قدمس آباءنا الضراء والسراء) يعني انهم قالوا هكذا عادة الدهر قدما وحديثا لولا آبائنا ولم يكن مامسا من الشدة والضراء فقبولنا من الله تعالى على ما نحن عليه فكونوا على ما انتم عليه كما كان آباؤكم من قبل فانهم لم يتركوا دينهم لما اصابهم من الضراء والسراء قال الله تعالى (فأخذناهم بغتة) يعني اخذناهم فجأة آمن ما كانوا ليكون ذلك اعظم لحسرتهم (وهم لا يشعرون) يعني نزول العذاب بهم والمراد بذلك هذه القصة اعتبار من سمعها لئلا يترجر عما هو عليه من الذنوب \* وقوله عز وجل (ولوا ناهل القرى آمنوا واتقوا) لما بين الله تعالى في هذه الآية الاولى ان الذين عصوا وتمردوا اخذهم بعذابه بين في هذه الآية انهم لو آمنوا يعني بالله وبرسله واطاعوه فيما امرهم به واتقوا يعني ما نهى الله تعالى عنه وحرمه عليهم (لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض) فبركات السماء المطر وبركات الارض النبات والثمار وجميع ما فيها من الخيرات والانعام والارزاق والامن والسلامة من الاقات وكل ذلك من فضل الله تعالى واحسانه على عباده واصل البركة ثبوت الخير الالهى في النسي وسمى المطر بركة السماء لثبوت البركة فيه وكذا ثبوت البركة في نبات الارض لانه نشأ عن بركات السماء وهى المطر وقال البغوي اصل البركة المواظبة على النسي اى تابعنا عليهم بالمطر من السماء والنبات من الارض ورفعنا عنهم المحطو والجذب (ولكن كذبوا)

وجود البقية (وقال لن تراني) اشارة الى استحالة الاتينية وبقاء الانية في مقام لمشاهدة كقوله \* اذا تغيبت بدا \* وان بدا غيبني \* وقوله رايت ربى بعين ربى (ولكن انظر الى الجبل) اى جبل وجودك (فان اسنقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل) امكنت رؤيتك اياى وذلك من باب التعليق بالاحمال (جعله دكا) اى متلاشيالا وجوده اصلا (وخر موسى) عن درجة الوجود فانيسا (فلا افاق) بالوجود الموهوب الحقائقى عند البقاء بعد الفناء (قال سبحانه) ان تكون مرثيا لغيرك مدركا لا بصار الحدثن (تبت اليك) عن



يعنى الرسل ( فأخذناهم ) يعنى بانواع العذاب ( بما كانوا يكفرون ) يعنى اخذناهم كسبهم الاعمال الخبيثة \* قوله تعالى ( افأمن اهل القرى ) هو استنفهام بمعنى الانكار بسبب وفيه وعيد وتهديد وزجر والمراد بالقرى مكة وما حولها وقيل هو عام في كل اهل القرى الذين كفروا وكذبوا ( ان يأتيتهم بأسنا ) يعنى عذابنا ( ياتنا ) يعنى ليلا ( وهم يأمنون ) او امن اهل القرى ان يأتيتهم بأسنا ضحى ( يعنى نهارا لان الضحى صدر النهار ) ( وهم يأمنون ) يعنى وهم ساعون لاهون غافلون عما يراد بهم والمقصود من الآية ان الله خوفهم بنزول العذاب وهم فى غاية الغفلة وهو حال النوم بالليل وحال الضحى بالنهار لانه الوقت الذى يغلب على الانسان التشاغل فيه بامور الدنيا وامور الدنيا كلها لعب ويحتمل ان يكون المراد خوفهم في كفرهم وذلك لعب ايضا لانه يضر ولا ينفع ( افأمنوا مكر الله ) يعنى استدراجهم اياهم بما انعم عليهم من الدنيا وقيل المراد به ان يأتيتهم عذابه من حيث لا يشعرون وعلى هذا الوجه فيكون بمعنى التحذير وسمى هذا العذاب مكرًا لنزوله وهم فى غفلة عنه لا يشعرون به ( فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون ) يعنى انه لا يأمن ان يكون ما عطاهم من النعمة مع كفرهم استدراجا لامن خسر فى اخره وهلك مع الهالكين ( اولم يد ) يعنى اولم يبين ( للذين يرثون الارض من بعد ) هلاك ( اهلها ) الذين كانوا من قبلهم فورثوها عنهم وخلفوهم فيها ( ان لو نشاء اصبناهم بدنوبهم ) يعنى لو نشاء اخذناهم وعاقبناهم بسبب كفرهم ( ونطبع ) اى ونختم ( على قلوبهم فهم لا يسمعون ) يعنى لا يسمعون موعظة ولا يقبلون الايمان ونطع منقطع عما قبله والمعنى ونحن نطبع على قلوبهم ويجوز ان يكون معطوفا على الماضى ولفظه لفظ المستقبل والمعنى ولو نشاء طبعنا على قلوبهم ( تلك القرى ) يعنى هذه القرى التى ذكرناك يا محمد امرها وامر اهلها وهى قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب ( ننص عليك من انبائها ) يعنى نخبرك عنها وعن اخبار اهلها وما كان من امرهم وامر رسلهم الذين ارسلوا اليهم لتعلم يا محمد ان النصر رسلنا والذين آمنوا معهم على اعدائنا واعدائهم من اهل الكفر والعناد وكيف اهلكناهم بكفرهم وبمخالفتهم رسلهم ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتحذير لكفار قريش ان يصيبهم مثل ما صابهم ( ولقد جاءتهم ) ( يعنى لاهل تلك القرى ) ( رسالهم بالبينات ) يعنى جاءتهم رسالهم بالمعجزات الباهرات والبراهين الدالة على صدقهم ( ف كانوا يؤمنوا بما كذبوا من قبل ) اختلف اهل التفسير فى معنى ذلك فقيل معناه ف كانوا هؤلاء المشركون الذين اهلكناهم من اهل القرى يؤمنوا عند ارسالنا اليهم رسلهم بما كذبوا من قبل ذلك وهو يوم اخذنا ميثاقهم حين اخرجهم من ظهر آدم عليه السلام فاقروا باللسان واضمروا التكذيب وهذا معنى قول ابن عباس والسدى قال السدى آمنوا كراه يوم اخذ الميثاق وقال مجاهد ف كانوا لواحييناهم بعد اهلاكهم ومعاينتهم العذاب يؤمنوا بما كذبوا من قبل هلاكهم وقيل معناه ف كانوا يؤمنوا عند مجيئ الرسل بما سبق لهم فى علم الله انهم يكذبون به حين اخرجهم من صلب آدم عليه الصلاة والسلام قال ابى بن كعب كان سبق لهم فى علمه يوم اقروا له بالميثاق انهم لا يؤمنون به وقال الربيع بن انس يحق على العباد ان يأخذوا من العلم ما بدى لهم ربهم وان لا يتأواوا علم ما خفى الله تعالى عنهم فان علمه نافذ فيما كان وفيما يكون وفى ذلك قال تعالى ولقد جاءتهم رسالهم بالبينات ف كانوا يؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك بطع الله على قلوب الكافرين قال نفذ علمه فيهم

ذنب البقية ( وانا اول المؤمنين ) بحسب الرتبة لا بحسب الزمان اى انا فى الصف الاول من صفوف مراتب الارواح الذى هو مقام اهل الوحدة وذلك مقام الاصطفاء المحض وقوله ( قال يا موسى انى اصطفيتك ) على الناس رسالانى وبكلامى هو اول درجة الاستنباء بعد الولاية ( فخذما آتيتك ) بالتمكين ( وكن من الشاكرين ) بالاستقامة فى القيام بحق العبودية كما قال النبي عليه السلام اولا كون عبدا شكورا ( وكن بالله فى الالواح من كل شئ موعظة وتفصيلا لكل شئ ) اى الالواح تفصيل وجود موسى من روحه وقلبه ودقله وفكره وخياله واقفه وها عند الغضب هو انه هول

ايهم المطيع من العاصي حيث خلقهم في صلب آدم عليه الصلاة والسلام قال الطبري واولى  
الاقوال بالصواب قول ابي بن كعب والربع بن انس وذلك ان من سبق في علم الله انه لا يؤمن به  
فلا يؤمن ابدا وقد كان سبق في علم الله لمن هلك من الامم الذين قص خبرهم في هذه السورة انهم  
لا يؤمنون ابدا فاخبر عنهم انهم لم يكونوا ليؤمنوا بما هم مكذبون به في سابق علمه قبل مجيء  
الرسول عند مجيئهم اليهم ( كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين ) يعني كما طبع الله على قلوب  
كفار الامم الخالية واهلكهم كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين الذين كتب الله عليهم انهم لا يؤمنون  
من قومك ( وما وجدنا لاكثرهم من عهد ) يعني وما وجدنا لاكثر الامم الخالية والقرون الماضية  
الذين قصصنا خبرهم عليك يا محمد من الوفاء بالعهد الذي عهدناه اليهم واوصيناهم به يوم اخذ  
الميثاق قال ابن عباس انما اهلك الله اهل القرى لانهم لم يكونوا يحفظوا ما وصاهم به  
( وان وجدنا اكثرهم لفاسقين ) اي وما وجدنا اكثرهم الفاسقين خارجين  
عن طاعتنا وامرنا \* قوله عز وجل ( ثم بعثنا من بعدهم ) يعني ثم بعثنا بعد الانبياء  
الذين تقدم ذكرهم وهم نوح وهود وصالح ولوط وشعب عليهم الصلاة والسلام ( موسى  
باياتنا ) يعني بحجج او ادلتنا الدالة على صدقه مثل اليد والعصا ونحو ذلك من الآيات التي جاءها  
موسى عليه الصلاة والسلام ( الى فرعون وملئه ) قيل ان كل من ملك مصر كان يسمى فرعون  
في ذلك الزمان مثل ما كان يسمى ملك الفرس كسرى وملك الروم قيصر وملك الحبشة النجاشي  
وكان اسم فرعون الذي ارسل اليه موسى عليه الصلاة والسلام الوليد بن مصعب بن الريان وكان  
ملك القبط والاملا اشرف قومه وانما خصوا بالذكر لانه اذا آمن الاشراف آمن الاتباع ( فظنوا بها )  
يعني ففحدوا بها لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه وكانت هذه الآيات معجزات ظاهرة قاهرة  
فكفروا بها ووضعوا الكفر موضع الايمان ( فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ) اي انظر يا محمد  
بعين العقل والبصيرة كيف فعلنا بهم وكيف اهلكناهم ( وقال موسى يا فرعون اني رسول من  
رب العالمين ) يعني ان موسى عليه الصلاة والسلام لما دخل على فرعون دعاه الى الله تعالى والى  
الايمان به وقال له اني رسول ابي مرسل اليك والى قومك من رب العالمين يعني ان الله الذي  
خلق السموات والارض وخلق الخلق وهو سيدهم ومالكهم هو الذي ارسلني اليك ( حقيق )  
اي واجب ( على ان لا اقول على الله الاحق ) يعني اني رسول والرسول لا يقول على الله  
الاحق في وصفه وتزبيده وتوحيده وانه لا اله غيره ( قد جئتكم ببينة من ربكم ) يعني ببرهان  
على صدقي فيما ادعى من الرسالة والمراد ببينه معجزته وهي العصا واليد البيضاء ثم ان موسى  
عليه الصلاة والسلام لما فرغ من تبليغ رسالته رتب على ذلك الحكم فقال موسى ( فارسل معي  
بنى اسرائيل ) يعني خل عنهم واطلقهم من اسرك وكان فرعون قد استعبد بنى اسرائيل واستعملهم  
في الاعمال الشاقة مثل ضرب اللبن ونقل التراب ونحو ذلك من الاعمال الشاقة ( قال ان كنت  
جئت باية فأت بها ان كنت من الصادقين ) يعني ان فرعون قال لموسى عليه الصلاة والسلام  
بعد تبليغ الرسالة ان كنت جئت من عند من ارسلك ببينة تدل على صدقك فأتني بها واحضرها  
عندي لتصح دعواك ويثبت صدقك فيما قلت ( فألقى عصاه فاذا هي ذمبان مبيتان ) اي بين  
والثعبان المذكور من الحيات وصفه هنا بانه ثعبان والثعبان من الحيات العظيم الضخم ووصفه

عنها والتجافي عن حكم ما فيها  
كما يحكم احدا بحسن الحلم  
والتحمل الاذى ثم ينسى  
مذسورة الغضب ولا يتذكر  
شيئا مما في عقله من علمه عند  
ظهور نفسه ( فخذها  
بقوة ) اي بعزيمة لتكون  
من اولى العزم ( وأمر  
قومك ياخذوا باحسنها )  
اي بالعزائم دون الرخص  
( ساريكم دار الفاسقين )  
اي عاقبة الذين لا يأخذون  
بها ( ساصرف عن آياتي  
الذين يتكبرون في الارض  
بغير الحق ) لان التكبر  
من صفات النفس فهم  
في مقام النفس معجبون  
عن آيات الصفات التي  
تكون في مقام القلب دون  
التكبرين بالحق الذين  
انصفوا بصفة الكبرياء  
في مقام المحو والفناء فقام

في آية أخرى بانه جان والجان الحية الصغيرة والجمع بين هذين الوصفين انها كانت في عظم الجثة كالعبان العظيم وفي خفة الحركة كالحية الصغيرة وهي الجان قال ابن عباس والسدي ان موسى لما اتى العصا صارت حية عظيمة صفراء شعراء فاغرة فاها بين لحبيها ثمانون ذراعا وارتفعت من الارض بقدر ميل وقامت على ذنبها واطعته لحبيها الاسفل في الارض ولحبيها الاعلى على سرور القصر وتوجهت نحو فرعون لتأخذه فوثب فرعون عن سريره هاربا واحداث وقيل انه احداث في ذلك اليوم اربعمائة مرة وقيل انها اخذت قبة فرعون بين انبائها وحلت على الناس فاذا زوا وصاحوا وقتل بعضهم بعضا فأت منهم في ذلك اليوم خمسة وعشرون الفا ودخل فرعون البيت وصاح يا موسى انشدك بالذي ارسلك ان تأخذها وانا اوم بك وارسل معك بني اسرائيل فعادت في يده عصا كما كانت وفي كون الثعبان مينا وجوه \* الاول انه تميز وتبين ذلك عما علمته الحجرة من التوبة والتلبس وبذلك تميز معجزات الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن تمويه السحرة وتخيلهم \* الوجه الثاني انهم شاهدوا العصا قد انقلبت حية ولم يشبهه ذلك عليهم فلذلك قال نعبان مبين اى بين \* الوجه الثالث ان ذلك الثعبان لما كان معجزة لموسى عليه الصلاة والسلام كان من اعظم الآيات التي ابانت صدق قول موسى عليه الصلاة والسلام في انه رسول من رب العالمين \* وقوله تعالى ( ونزع يده ) النزع في اللغة عبارة عن اخراج الشيء عن مكانه والمعنى انه اخرج يده من جيبه او من تحت جناحه ( فاذا هي بيضاء للناظرين ) قال ابن عباس وغيره اخرج يده من جيبه فرأها بيضاء من غير سوء يعنى من غير برص وقيل ان موسى عليه الصلاة والسلام ادخل يده تحت جيبه ثم نزعها منه وقيل اخرج يده من تحت ابطه فاذا هي بيضاء لها شعاع غلب نور الشمس وكان موسى عليه الصلاة والسلام آدم اللون ثم ردها الى جيبه فاخرجها فاذا هي كما كانت ولما كان البياض المفرط عيبا في الجسد وهو البرص قال الله تعالى في آية أخرى بيضاء من غير سوء يعنى من غير برص والمعنى فاذا هي بيضاء لا نظارة ولا تكون بيضاء لا نظارة اذا كان بياضا عيبا خارجا عن العادة يتعجب منه \* ( فصل في بيان المعجزة وكونها دليلا على صدق الرسل ) \* اعلم ان الله تبارك وتعالى كان قادرا على خلق المعرفة والايمان في قلوب عباده ابتداء من غير واسطة ولكن ارسل اليهم رسلا تعرفهم معالم دينه وجبجبع تكليفاته وذلك الرسول واسطة بين الله عز وجل وبين عباده يبلغهم كلامه ويعرفهم احكامه وجائز ان تكون تلك الواسطة من غير البشر كالملائكة مع الانبياء وجائز ان تكون الواسطة من جنس البشر كالانبياء معهم ولا مانع لهذا من جهة العقل واذا جاز هذا في دليل العقل وقد جاءت الرسل عليهم الصلاة والسلام بمعجزات دلت على صدقهم فوجب تصديقهم في جميع ما اتوا به لان المعجزة مع التحدى من النبي قائم مقام قول الله عز وجل صدق عبدى فاطيعوه واتبعوه ولان معجزة النبي شاهد على صدقه فيما يقوله وسميت المعجزة معجزة لان الخلق عجزوا عن الاتيان بمنزلها وهي على ضربين فضرب منها هو على نوع قدرة البشر ولكن عجزوا عنه فمعجزهم عنه دل على انه من فعل الله ودل على صدق النبي صلى الله وسلم كتمنى الموت في قوله فتمتوا الموت ان كنتم صادقين فلما صرفوا عن تمنيه مع قدرتهم عليه علم انه من عند الله ودل على صدق النبي صلى الله عليه وسلم والضرب الثاني ماهو خارج عن قدرة البشر كاحياء الموتى

كبرياؤه تعالى مقام تكبرهم كما قال جعفر الصادق عليه السلام في جواب من قال له فيك كل فضيلة الا انك متكبر فقال لست بمتكبر ولكن كبرياء الله تعالى قام معنى مقام التكبر ( وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيلا للرشد لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيلا الفى يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا باياتها وكانوا عنها خافلين والذين كذبوا باياتها ولقاء الآخرة ) اى ستروا بصفاتهم صفاتا وبافعالهم افعالنا فوقفوا مع الآثار وعما عن لقاء الآخرة وجنة النفوس والافعال ( حبطت اعمالهم ) ولو كان التكذيب بالصفات مجردا من التكذيب بلقاء الآخرة

وقلب العصا حية واخراج ناقة من صخرة وكلام الشجر والجماد والحيوان ونبع الماء من بين الاصابع وغير ذلك من المعجزات التي عجز البشر عن مثلها فاذا اتى النبي بشيء من تلك المعجزات الخارقة للعادات علم ان ذلك من عند الله وان الله عز وجل هو الذي اظهر ذلك المعجز على يد نبيه ليكون حجة له على صدقه فيما يخبر به عن الله عز وجل وقد ثبت بدليل العقل والبرهان القاطع ان الله تعالى قادر على خلق الاشياء وابدائها من غير اصل سبق لها واخراجها من العدم الى الوجود وانه قادر على قلب الاعيان وخوارق العادات والله تعالى اعلم \* قوله عز وجل ( قال الملا من قوم فرعون ان هذا ) يعنى موسى ( لساحر عليم ) يعنى انه لياخذ باعين الناس حتى يخيل لهم ان العصا صارت حية ويرى الشيء بخلاف ماهو عليه كما راهاهم يده يضاه وهو آدم اللون وانما قالوا ذلك لان السحر كان هو الغالب في ذلك الزمان فلما اتى بما يعجز عنه غيره قالوا ان هذا لساحر عليم \* فان قلت قد اخبر الله تعالى في هذه السورة ان هذا الكلام من قول الملا لفرعون وقال في سورة الشعراء وقال فرعون للملا حوله ان هذا لساحر عليم فكيف الجمع بينهما قلت لا يمتنع ان يكون قاله فرعون او لا ثم انهم قالوه بعده فاخبر الله تعالى عنهم هنا واخبر عن فرعون في سورة الشعراء وقيل يحتمل ان فرعون قال هذا القول ثم ان الملا من قومه وهم خاصته سمعوه منه ثم انهم بلغوه الى العامة فاخبر الله عز وجل هنا عن الملا واخبر هناك عن فرعون \* وقوله ( يريد ان يخرجكم من ارضكم ) يعنى يريد موسى ان يخرجكم من ارض مصر ( فاذاتأمرؤن ) يعنى فاشئ تشيرون ان نفعل به وقيل ان قوله فاذاتأمرؤن من قول الملا ان كلام فرعون تم عند قوله يريد ان يخرجكم من ارضكم فقل الملا محبين لفرعون فاذاتأمرؤن وانما خالبوه بلفظ الجمع وهو واحد على عادة الملوك في التعظيم والتفخيم والمعنى فاترون ان نفعل به والقول الاول اصح لسياق الآية التي بعدها وهو قوله تعالى ( قالوا ارجه واخاه ) يعنى اخر امرهما ولا تعمل فيه فتصير عجلتك عليك لالك والارجاء التأخير في اللغة وقيل معنى ارجئه احبسه واخاه وهذا القول ضعيف لان الارجاء في اللغة هو التأخير لا الحبس ولان فرعون ما كان يقدر على حبس موسى بعد ان راي من امر العصا ما راي ( وارسل في المدائن ) جمع مدينة واشتقاقها من مدن بالمكان اى اقام به يعنى مدائن صعيد مصر ( حاشرين ) يعنى رجالا يحشرون اليك السحرة من جميع مدائن الصعيد والمعنى انهم قالوا لفرعون ارسل الى هذه المدائن رجالا من اهوانك وهم الشرط يحشرون اليك من فيها من السحرة وكان رؤساء السحرة باقصى مدائن الصعيد فان غلبهم موسى صدقاه واتبعناه وان غلبوه علمنا انه ساحر فذلك قوله ( باتوك ) يعنى الشرط ( بكل ساحر ) وقرئ سحار والفرق بين الساحر والسحار ان الساحر هو المبتدى في صناعة السحر فيتعلم ولا يعلم والسحار هو الماهر الذي يتعلم منه السحر وقيل الساحر من يكون سحره وقنادون وقت والسحار الذي يدوم سحره ويعمل في كل وقت ( عليم ) يعنى ماهر بصناعة السحر وقال ابن عباس رضى الله عنهما وابن اسحق والسدى ان فرعون لما راي من سلطان الله وقدرته في العصا قال انا لانقاتل موسى الابن هو اشد منه سحرا فاختذ غلاما من بني اسرائيل وبعث بهم الى مدينة يقال لها الغوصاء يعلمونهم السحر فعملوهم سحرا كبيرا وواعد فرعون

لما حبطت اعمالهم وان عذبوا حينئذ بنوع من العذاب ( هل يحزون الا ما كانوا يعملون ) واتخذ قوم موسى من يده من حليهم عجلا جسدا له خوار الم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين ولما سقط في ايديهم وراوا انهم قد ضلوا قالوا انى لم يرجنا ربنا ويفر لنا لنكونن من الخاسرين ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا قال بس ما خلفتموني من بعدى اعلمتم امر ربكم والى الاواح واخذ برأس اخيه بجره اليه قال ابن ام

ابن ام ان القوم استضعفوني  
وكادوا يقتلونني فلا تشمت بي  
الاعداء ولا تجعلني مع القوم  
الظلمين قال رب اغفر لي  
ولا تخذوا دخلي في جرتك  
وانت ارحم الراحمين  
ان الذين اتخذوا الجمل  
سينالهم غضب من ربهم  
وذلة في الحياة الدنيا وكذلك  
نجزي المقسرين والذين  
عملوا السيئات ثم تابوا من  
بعدها وآمنوا ان ربك من  
بعدها لغفور رحيم ولما  
سكت عن موسى الغضب  
اخذا اللواح وفيها  
هدى ورحمة للذين هم لربهم  
يرهبون واختار موسى  
قومه سبعين رجلا

موسى موعدا ثم بعث الى السحرة فجاءوا بهم عليهم فقال فرعون لاهل ماذا صنعت قال قد علمتم سحرا  
لا يطيقه سحرا هل الارض الا ان يكون امر من السماء فانه لا طاقة لهم به ثم بعث فرعون في مملكته فلم  
يترك ساحرا الا اتى به واختلفوا في عدد السحرة الذين جمعهم فرعون فقال مقاتل كانوا اثنين وسبعين  
اثنا منهم من القبط وهم ارباب القوم وسبعون من بني اسرائيل وقال الكلبي كان الذين يعملونهم رجلين  
مجوسيين من اهل نينوى وكانوا سبعين غير رئيسهم وقال كعب الاحبار كانوا اثني عشر الفا وقال  
محمد بن اسحق كانوا خمسة عشر الفا وقال عكرمة كانوا سبعين الفا وقال محمد بن المنكدر كانوا ثمانين  
الفا وقال السدي كانوا بضعا وثمانين الفا ويقال رئيس القوم شمعون وقيل يوحنا \* قوله عز وجل ( وجاء  
السحرة فرعون ) يعني لما اجتمعوا وجاءوا الى فرعون ( قالوا ان لنا اجرا ) يعني جلا وعطاء  
تكرمنا به ( ان كنا نحن الغالبين ) يعني موسى قال الامام فخر الدين الرازي ولقاتل ان يقول  
كان حق الكلام ان يقول وجاء السحرة فرعون فقالوا باقاء وجوابه هو على تقدير سائل  
سأل ما قالوا اذ جاءوا فاجيب بقوله قالوا اثنى لسالا جرا ان كنا نحن الغالبين يعني لموسى  
( قال نعم ) يعني قال لهم فرعون لكم الاجر والعطاء ( وانكم لمن المقربين ) يعني ولكم المنزلة  
الرفيعة عندي مع الاجر والمعنى ان فرعون قال للسحرة اني لا اقتصر معكم على الاجر بل  
ازيدكم عليه وتلك الزيادة اني اجعلكم من المقربين عندي قال الكلبي تكونون اول من يدخل  
على وآخر من يخرج من عندي ( قالوا ) يعني السحرة ( يا موسى اما ان تلقى ) يعني عصاك  
( واما ان نكون نحن الملقين ) يعني عصينا وحبائنا في هذه الآية دقيقة لطيفة وهي ان  
السحرة راعوا مع موسى عليه الصلاة والسلام حسن الادب حيث قدموه على انفسهم  
في الالتقاء لاجرم ان الله عز وجل عوضهم حيث تادبوا مع نبيه موسى صلى الله عليه وسلم  
ان من عليهم بالايمان والهداية ولما راعوا الادب اولا واظهروا ما يدل على رعبتهم في ذلك  
( قال ) يعني قال لهم موسى ( القوا ) يعني انتم فقد مهمهم على نفسه في الالتقاء \* فان قلت كيف جاز لموسى  
ان يأمر بالالتقاء وقد علم انه سحروا وفعل السحر غير جائز قلت ذكر العلماء رحمة الله تعالى فيه  
اجوبة احدها ان معناه ان كنتم محققين في فعلكم فاقفوا والا فلا تنقوا الجواب الثاني انما امرهم  
بالالتقاء لظهور معجزته لانهم اذا لم يلقوا احبا لهم وعصيتهم لم تظهر معجزة موسى في عصاه  
الجواب الثالث ان موسى علم انهم لابد ان يلقوا تلك الحبال والعصى وانما وقع الخبير  
في التقديم والتأخير فاذن لهم في التقديم لظهور معجزته ايضا بلهم لانه لو اتى اولا لم يكن له غلب  
وظهور عليهم فلماذا المعنى امرهم بالالتقاء اولا ( فلما القوا ) يعني حباهم وعصيتهم ( سحر واعمين  
الناس ) يعني صرفوا اعمين الناس عن ادراك حقيقة ما فعلوه من التوبيه والتخييل وهذا هو السحر وهذا  
هو الفرق بين السحر الذي هو فعل البشروين ومعجزة الانبياء عليهم الصلاة والسلام التي هي  
فعل الله وذلك لان السحر قلب الاعين وصرفها عن ادراك ذلك الشيء والمعجزة قلب نفس  
الشيء عن حقيقته كقلب عصا موسى عليه الصلاة والسلام حية تسعى ( واسترهبوهم ) يعني  
ارهبوهم وافزعوهم بما فعلوه من السحر وهذا قوله تعالى ( وجاءوا ) يعني السحرة ( بسحر عظيم )  
وذلك انهم الفواحبا لا غلاظا وخشبا طولا فاذا هي حيات كامثال الجبال قد لامت الوادي  
يركب بعضها بعضا ويقال انهم طلوا تلك الجبال بالزئبق وجعلوا داخل تلك العصى زئبقا ايضا

والقوها على الارض فلما اترحر الشمس فيها تحركت والنوى بعضها على بعض حتى تحيل للناس انها حيات ويقال ان الارض كانت سعتها ميلا في ميل فصارت كلها حيات وافاعى ففزع الناس من ذلك واوجس في نفسه خيفة موسى وهذه الخيفة لم تحصل لموسى عليه الصلاة والسلام لاجل سحرهم لانه عليه الصلاة والسلام كان على يقين وسعة من الله تعالى انهم لن يغلبوه وهو غالبهم وكان عالما بان كل ما اتوا به على وجه المعارضة لمعجزته فهو من باب السحر والتخييل وذلك باطل ومع هذا الجزم بمنع حصول الخوف لموسى من ذلك بل كان خوفه عليه الصلاة والسلام لاجل فرغ الناس واضطرابهم مما راوا من امر تلك الحيات فخاف موسى عليه الصلاة والسلام ان يفرقوا قبل ظهور سحرته ووجته فلذلك اوجس في نفسه خيفة موسى عليه الصلاة والسلام (واوحينا الى موسى ان الق عصاك) يعني فلقها (فاذا هي تلقف) يعني تتلع (ما يافكون) يعني ما يكذب فيه السحرة لان اصل الاكاذب قلب الشيء عن غيروجه ومنه قيل لا كذاب افاك لانه يقلب الكلام عن وجهه الصحيح الى الباطل قال المفسرون اوحى الله عز وجل الى موسى عليه الصلاة والسلام ان لا تخف والى عصاك فلقها فصارت حية عظيمة حتى سدت الافق قال ابن زيد كان اجتماعهم بالاسكندرية فيقال بلغ ذب الحية من وراء البحر ثم قحمت فاهما بين ذراعا فاذا هي تقف يعني تتلع كل شئ اتوا به من السحر فكادت تتلع حبالهم وعصيتهم واحدا واحدا حتى ابتاعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك المجمع فزعوا ووقع الزحام بينهم فأت من ذلك الزمان خمسة وعشرون الفأثم اخذها موسى عليه الصلاة والسلام فصارت في يده عصا كما كانت اول مرة فلما رأى السحرة ذلك عرفوا انه من امر السماء وليس بسحر وعرفوا ان ذلك ليس من قدرة البشر وقوتهم فعند ذلك خروا سجدا وقالوا آمنا برب العالمين وذلك قوله تعالى (فوقع الحق) يعني فظهر الحق الذي جاء به موسى (وبطل ما كانوا يعملون) يعني من السحر وذلك ان السحرة قالوا لو كان ما صنع موسى سحرا لبقى حبالنا وعصيتنا فلما نفذت وتلاشت في عصا موسى علوا ان ذلك من امر الله وقدرته (فقلوا هالك) يعني فعند ذلك غلب فرعون وسحرته وجوعه (وانقلبوا صاغرين) يعني ورجعوا دليلين مقهورين (والى السحرة ساجدين) يعني ان السحرة لما علموا من عظيم قدرة الله تعالى ما ليس في قدرتهم مقابلته وعلوا انه ليس بسحر خروا لله ساجدين وذلك ان الله عز وجل الههم معرفته والايمان به (قالوا آمنا برب العالمين) فقال فرعون اياي تعنون فقالوا بل (رب موسى وهرون) قال مقاتل قال موسى لكبير السحرة تؤمن بي ان غلبتك فقال لا تبين بسحر لا يغناه سحر وائى غلبتني لا وئى بك وقيل ان الحبال والعصى التي كانت مع السحرة كانت حلل لئلا يغير فلما ابتلعها عصى موسى كلها قال بعضهم لبعض هذا امر خارج عن حد السحر وما هو الا من امر السماء فآمنوا به وصدقوه فان قلت كان يجب ان ياتوا بالايمان قبل السجود فافائدة تقديم السجود على الايمان قلت لما قذف الله عز وجل في قلوبهم الايمان والمعرفة خروا سجدوا لله تعالى شكريا على هدايتهم اليه وعلى ما الههم من الايمان بالله وتصديق رسوله ثم اظهروا بعد ذلك ايمانهم وقيل لما راوا عظيم قدرة الله تعالى وسلطانه في امر العصا وانهم ليس يقدر على ذلك احد من البشر وزالت كل شبهة كانت في المومنين بادروا الى السجود لله تعظيما لشأنه لما راوا من عظم قدرته ثم انهم اظهروا الايمان باللسان قال

لمقاتنا (من اشرافهم ونجباءهم اهل الاسيخ تهادر وصفاء النفس والارادة والطلب والسلوك وهم المصعقون في قوله فاخذتهم الصاعقة) فلما اخذتهم الرجفة (اي رجفة جبل البدن التي هي من مبادئ صعقة الفناء عند طيران بوارق الانوار وظهور طوابع تجليات الصفات من اقشعرار الجسد وتأثره وارتعاده بها ولهذا قال موسى عندها) قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي ادلا قول لموسى عدا الصعقة ولالهم لفضائهم عداها وقوله رب لو شئت لكما ضجروا فقد ان صبر من



ابن عباس رضي الله عنهما لما رأتا السحرة ما رأتا عرفت ان ذلك من امر السماء وليس بسحر فخرؤا سجدا وقالوا آمنا رب العالمين رب موسى وهرون \* قوله عز وجل ( قال فرعون آمنتم به قبل ان آذن لكم ) يعني قال فرعون للسحرة آمنت بموسى وصدقتموه قبل ان آمركم به وآذن لكم فيه ( ان هذا لكم مكرتموه في المدينة ) يعني ان هذا الصنع الذي صنعتوه انتم وموسى في مدينة مصر قبل خروجكم الى هذا الموضع وذلك ان فرعون رأى موسى يحدث كبير السحرة فظن فرعون ان موسى وكبير السحرة قد تواطأ عليه وعلى اهل مصر وهو قوله ( لتخرجوا منها اهلها ) وتستولوا عليها انتم ( فسوف تعلمون ) فيه وعيد وتهديد يعني فسوف تعلمون ما فعل بكم ثم فسر ذلك الوعيد فقال ( لا قطع ايديكم وارجلكم من خلاف ) وهو ان تقطع احدى اليدين واحدى الرجلين فيخالف بينهما في القطع ( ثم لا تصلينكم اجمعين ) يعني على شاطئ نيل مصر قال ابن عباس رضي الله عنهما اوّل من صلب واوّل من قطع الايدي والارجل فرعون ( قالوا ) يعني مجيئين لفرعون حين وعدهم بالقتل ( اننا الى ربنا منقلبون ) يعني اننا الى ربنا راجعون واليه صارون في الآخرة ( وما نقيم منا ) وما نكره منا وما نطعن عليا وقال عطاء معناه ومالنا عندك من ذنب تعذبنا عليه ( الا ان آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ) ثم فرغوا الى الله تعالى وسأأوه الصبر على تعذيب فرعون اياهم فقالوا ( ربنا افرغ علينا صبرا ) اي اصيب علينا صبرا كاملا تاما ولهذا اتى بلفظ التنكير يعني صبرا واي صبر عظيم ( وتوفنا مسلمين ) يعني واقبضنا على دين الاسلام وهودين خليلك ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس رضي الله عنهما كانوا في اوّل النهار سحرة وفي آخر النهار شهداء قال الكلبي ان فرعون قطع ايديهم وارجلهم وصلبهم وقال غيره انه لم يقدر عليهم لقوله تعالى لا يصلون اليكما بآياتنا انتما ومن اتبعكما الغالبون \* قوله تعالى ( وقال الملا من قوم فرعون انذر موسى ) يعني وقال جماعة من اشراف قوم فرعون لفرعون انذر موسى ( وقومه ) من بني اسرائيل ( ليفسدوا في الارض ) يعني ارض مصر واراد بالافساد فيها انهم يأمرؤنهم بمخالفة فرعون وهو قوله ( ويذكر وآلهتك ) يعني وتذره ليذكر ويذكر آلهتك فلا يعبدك ولا يعبدوها قال ابن عباس رضي الله عنهما كانت لفرعون بقرة كان يعبدوها وكان اذا رأى بقرة حسنة امرهم بعبادتها وذلك اخرج لهم السامري عجلا وقال السدي كان فرعون قد اتخذ لقومه اصناما وكان يأمرهم بعبادتها وقال لهم انار بكم ورب هذه الاصنام وذلك قوله انار بكم الاعلى والاولى ان يقال ان فرعون كان دهر يامنكرا لوجود الصانع فكان يقول مدبر هذا العالم السفلى هي الكواكب فاتخذ اصناما على صورة الكواكب وكان يعبدها يأمر بعبادتها وكان يقول في نفسه انه هو المطاع والمخدوم في الارض فلما قال انار بكم الاعلى وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه وابن عباس والشعبي والضحاك ويذكر وآلهتك بكسر الالف ومعناه ويذكر وعبادتك فلا يعبدك لان فرعون كان يعبد ولا يعبد وقيل اراد بالآلهة الشمس والكواكب لانه كان يعبدها قال الشاعر ترو حنا من العباء قصرا وعجلنا الالهة ان نؤبا

غلبة الشوق عند المراق كما قال محمد عليه السلام في مثل هذه الحالة ليت احي لم تلدني وكذلك رب محمد لم يخلق محمدا وهم بالقاء نفسه عن الجبل ولو هذه للتمني ( اتملكننا ) بطول الجحباب وعذاب الحرمان والمفراق ( بما فعل السفهاء منا ) من عبادة عجل هوئ النفس والاحتجاب بصفاتها او بما صدر مناحلة السفة قبل التيقظ والاستبصار وارادة السلوك وظهور نور البصيرة والاعتبار من الوقوف مع النفس وصفائها ( ان هي الا فتنتك ) اي ما هذا الابتلاء

اراد بالالهة الشمس ( قال ) يعني فرعون مجييا لقومه حين قالوا له انذر موسى وقومه ( سنقتل ابناءهم ونستحي نساءهم ) يعني نتركهن احياء وذلك ان قوم فرعون لما ارادوا اغراء فرعون على قتل موسى وقومه اوجس موسى ازال العذاب بقومه ولم يقدر فرعون ان يفعل بموسى

عليه الصلاة والسلام شيئاً ما ارادوا به لقوة موسى عليه السلام بامعه من المعجزة فعدل الى قومه فقال سنقتل ابنائهم ونسحق نساءهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما كان قد ترك القتل في بنى اسرائيل بعد ما ولد موسى فلما جاءهم موسى بالرسالة وكان من امره ما كان قال فرعون اعيدوا عليهم القتل فاعدوا القتل على بنى اسرائيل والمعنى ان فرعون قال ائمانى قوى موسى بقومه فحين نسعى في تقليل عدد قومه بالقتل لثقل شوكته ثم بين فرعون انه قادر على ذلك بقوله ( وانا فوقهم قاهرون ) يعنى بالقلبة والقدرة عليهم ولما نزل ببنى اسرائيل ما نزل شكوا الى موسى ما نزل بهم ( قال موسى لقومه ) يعنى لما شكوا اليه ( استعينوا بالله واصبروا ) يعنى استعينوا بالله على فرعون وقومه فيما نزل بكم من البلاء فان الله هو الكافي لكم واصبروا على ما نالكم من المكروه في انفسكم وابنائكم ( ان الارض لله ) يعنى ارض مصر وان كانت الارض كلها لله تعالى ( يورثها من يشاء من عباده ) وهذا الطماع من موسى عليه الصلاة والسلام لبنى اسرائيل ان يهلك فرعون وقومه ويملك بنو اسرائيل ارضهم وبلادهم بعد هلاكهم وهو قوله تعالى ( والعاقبة للمتقين ) يعنى ان النصر والظفر للمتقين على عدوهم وقيل اراد الجنة يعنى ان عاقبة المتقين الصابرين الجنة ( قالوا اودينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئنا ) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما آمنت السحرة تبع موسى ستمائة الف من بنى اسرائيل والمعنى ان بنى اسرائيل لما سمعوا ما قاله فرعون ووعدهم به من القتل مرة ثانية قالوا لموسى قد اودينا من قبل ان تأتينا يعنى بالرسالة وذلك ان بنى اسرائيل كانوا مستضعفين في يد فرعون وقومه وكان يستعملهم في الاعمال الشاقة الى نصف النهار فلما جاء موسى بالرسالة وجرى ما جرى شدد فرعون في استعمالهم فكان يستعملهم جميع النهار واعاد القتل عليهم فقالوا اودينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئنا يعنى بالرسالة وظاهر هذا الكلام يوهى ان بنى اسرائيل كرهوا مجئ موسى بالرسالة وذلك كفر والجواب عن هذا الابهام ان موسى عليه الصلاة والسلام كان قد وعدهم بزوال ما كانوا فيه من الشدة والمشقة فظنوا ان ذلك يكون على الفور فلما رأوا انه قد زادت الشدة عليهم قالوا اودينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئنا ففى يكون ما وعدتنا من زوال ما نحن فيه ( قال ) موسى مجيباً لهم ( عسى ربكم ان يهلك عدوكم ) يعنى فرعون وقومه ( ويستخلفكم في الارض ) يعنى ويجعلكم تخلفونهم في ارضهم بعد هلاكهم ( فينظر كيف تعملون ) يعنى يرى ربكم كيف تعملون من بعدهم قال الزجاج فيرى وقوع ذلك منهم لان الله تعالى لا يجازيهم بما يعملونه وانما يجازيهم على ما يقع منهم \* قوله عز وجل ( ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين ) يعنى بالقط والجذب تقول العرب مستهم السنة بمعنى اخذهم الجذب في السنة ويقال اسنوا كليل قال اجدبوا قال الشاعر \* ورجال مكة مسنتون عجاف \* ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ومعنى الآية ولقد اخذنا آل فرعون بالجذب والقط والجوع سنة بعد سنة ( ونقص من الثمرات ) يعنى واتلاف الغلات بالآفات قال قتادة اما السنون فلاهل البوادي واما نقص الثمرات فلاهل الامصار ( اعلمهم يذكرون ) يعنى اعلمهم يتعظون فيرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصي وذلك لان الشدة ترقق القلوب وترغب فيما عند الله عز وجل من الخير ثم بين الله تعالى انهم عند نزول العذاب وتلك المحن عليهم والشدة ازدادوا الاتمدا وكفرا فقال تعالى

بصفات النفس وعبادة  
الهوى الا ابتلاؤك لامدخل  
فيها لغيرك ( تفضل بهامن  
تشاء ) من اهل الحجب  
والشقاوة والجهل والعوى  
( وتهدى من تشاء ) من اهل  
السعادة والعناية والعلم  
والهدى قالهاني مقام تجلى  
الافعال ( انت ولينا ) متولى  
امورنا القائم بها ( فاغفر لنا )  
ذنوب صفاتنا وذواتنا كما  
غفرت لنا ذنوب افعالنا  
( وارحنا ) بافاضة انوار  
شهودك ورفع حجاب الالبسة  
بوجودك ( وانت خير  
الغافرين ) بالمغفرة التامة  
( واكتب لنا في هذه الدنيا  
حسنة ) العدالة والاستقامة

( فاذجاءتهم الحسنة ) يعني القيث والخصب والسعة والعافية والـ لامة من الآفات ( قالوا لنا هذه ) اي نحن مستحقون لها ونحن اهلها على العادة التي جرت لنا في سعة الارزاق وصحة الابدان ولم يروا ذلك من فضل الله عليهم فيشكروه على انعامه ( وان تصبهم سيئة ) يعني القحط والجذب والمرض والبلاء وراوا اما يكرهون في انفسهم ( يطيروا ) يعني ينشاء موااصله يطيروا والتطير التشاؤم في قول جميع المفسرين ( بموسى ومن معه ) يعني انهم قالوا ما اصابنا بلاء الا حين رايناهم وما ذلك الا بشؤم موسى وقومه قال سعيد بن جبير ومحمد بن المنكدر كان ملك فرعون اربع مائة سنة وعاش ستمائة وعشرين سنة لم يرمكروها قط ولو كان حصل له في تلك المدة جوع يوم اوحى ليلة او جمع ساعة لما ادعى الربوبية قط ( الا انما طأثرهم عند الله ) يعني ان نسيبهم من الخصب والجذب والخير والشر كله من الله قال ابن عباس رضي الله عنهما طأثرهم ما قضى لهم وقدر عليهم من عند الله وفي رواية عنه شؤمهم عند الله تعالى ومعناه انه انما جاءهم بكفرهم بالله وقيل الشؤم العظيم هو الذي لهم عند الله من عذاب النار ( ولكن اكثرهم لا يعلمون ) يعني ان ما اصابهم من الله تعالى وانما قال اكثرهم لا يعلمون لان اكثر الخلق يضيفون الحوادث الى الاسباب ولا يضيفونها الى القضاء والقدر \* قوله تعالى ( وقالوا ) يعني قوم فرعون وهم القبط لموسى عليه السلام ( مهما تأتاه من آية ) يعني من عند ربك فهي عندنا سحر وهو قولهم ( لتسحرنا بها ) يعني لنصرفنا عما نحن عليه من الدين ( فيما نحن لك بمؤمنين ) يعني بمصدقين وكان موسى عليه الصلاة والسلام رجلا حديدا مستجاب الدعوة فدعا عليهم فاستجاب الله عز وجل دعاءه فقال تعالى ( فارسلنا عليهم الطوفان ) قال ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن جبير وقتادة ومحمد بن اسحق دخل كلام بعضهم في بعض قالوا لما آمنت السحرة ورجع فرعون مغلوبا بي هو وقومه الا الاقامة على الكفر والتماذي في النسر فتابع الله عز وجل عليهم الايات فاخذهم او لا بالسنين وهو القحط ونقص اثرات واراهم قبل ذلك من المعجزات اليد والعصا فلم يؤمنوا فدعا عليهم موسى وقال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض وبني وعتاوان قومه قد نقضوا العهد رب فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نقمة ولقوى عظة ولان بعدهم آية وعبرة فبعث الله عليهم الطوفان وهو الماء فارسل الله عليهم المطر من السماء وبوت بني اسرائيل وبوت القبط مخلطة مشتبكة فاه ثلاث بيوت القبط حتى قاموا في الماء الى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء في بيوت بني اسرائيل شيئا وركد الماء على ارضهم فلم يقدرروا على التحرك ولم يعملوا شيئا ودام ذلك الماء عليهم سبعة ايام من السبت الى السبت وقال مجاهد وعداء الطوفان الموت وقال وهب الطوفان الطاعون بلغة اهل اليمن وقال ابو قلابة الطوفان الجدري وهم اول من عذوباه ثم بقي في الارض وقال مقاتل الطوفان الماء طفا فوق حروثهم وفي رواية ابن عباس رضي الله عنهما ان الطوفان امر من الله عز وجل طاف بهم فعند ذلك قالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذا المطر فتحن نؤمن بك وترسل معك بني اسرائيل فدعا موسى عليه الصلاة والسلام ربه فرفع عنهم الطوفان وانبت الله لهم تلك السنة شيئا لم ينبتة قبل ذلك من الكلا والزرع وانثر واخصبت بلادهم فقالوا ما كان هذا الماء الانعمة علينا فلم يؤمنوا واقاموا شهرا في عافية فبعث الله عليهم الجراد فأكل عامة زرعهم وثمارهم وورق النجر واكل الابواب وسقوف البيوت والخشب والثياب

بالقاء بعد القضاء ( وفي  
الآخرة حسنة ) المشاهدة  
والزيادة ( انا هدنا ) رجعنا  
( اليك ) عن ذنوب وجودنا  
( قال عذاب ) اي عذاب  
الشوق المحصوص بي  
الحاصل من جهتي وان  
كان الينا لشدة الم فراق  
لكنه امر عزيز خطير  
( اصيب به من اشياء ) من  
اهل العناية من عبادي  
الخاصة بي ( ورحمتي  
وسعت كل شيء ) لا تختص  
باحد دون احد غيره وشي  
دون شيء في هذا العذاب  
رحمة لا يبالغ كنهها ولا يقدر

والامتنعة وكل مسامير الحديد التي في الابواب وغيرها وابتلى الجراد بالجوع فكان لا يشبع وامتلاث دور القبط منه ولم يصب بنى اسرائيل من ذلك شيء فنجوا وضجوا وقالوا يا موسى ادع لنا ربك انك كشفت عنا هذا الرجز لتؤمننا لك واعطوه عهد الله وميثاقه بذلك فدعا موسى ربه عز وجل فكشف الله عنهم الجراد بعد ما اقام عليهم سبعة ايام من السبت الى السبت وفي الخبر مكتوب على صدر كل جرادة جند الله الاظم ويقال ان موسى عليه السلام خرج الى الفضاء فاشار بمصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الجراد من حيث جاء وكان قد بقي من زروعهم وثمارهم بقية فقالوا قد بقي لنا ما هو كافينا فنحن بآركى ديننا فلم يؤمنوا ولم يفوا بما عاهدوا عليه وعادوا الى اعمالهم الخبيثة فاقاموا شهرا في عافية ثم بعث الله عز وجل عليهم القمل واختلفوا فيه فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ان القمل هو السوس الذي يخرج من الحنطة وقال مجاهد وقادة والسدى والكلي القمل الدبي وهو الصغار الجراد الذي لا اجتماع له وقال ابو عبيدة هو الحمان وهو ضرب من الجراد وقال عطاء الخراساني هو القمل نفسه وكان الحسن يقرأ بفتح القاف وسكون الميم قال اصحاب الاخبار امر الله عز وجل موسى عليه الصلاة والسلام ان يمشي الى كتيب رمل اعفر بقرية من قرى مصر تسمى عين الشمس فيمشي الى ذلك الكتيب فضربه بعصاه فانزال عليهم القمل فتبع ما بقي من حروثهم وزروعهم وثمارهم فاكلها كلها وحلحس الارض وكان يدخل بين ثوب احدهم وجلده فيعضه فاذا اكل احدهم طعاما امتلا قلا قال سعيد بن المسيب القمل السوس الذي يخرج من الحبوب وكان الرجل منهم يخرج بعشرة اجربة الى الرحي فلا يرد منها ثلاثة اقفر فلم يصابوا ببلاء كان اشد عليهم من القمل واخذت اشعارهم وابصارهم وحواجبهم واشفار عيونهم ولزم جلودهم كانه الجدرى عليهم ومعهم النوم والقرار فصرخوا بموسى ان اتوب فادع لنا ربك يكشف عنا هذا البلاء فدعا موسى ربه فرفع الله عنهم القمل بعد ما اقام عليهم سبعة ايام من السبت الى السبت فنكثوا بعد ذلك ورجعوا الى اخبت ما كانوا عليه من الاعمال الخبيثة وقالوا ما كنا قط احق ان نستيقن انه ساحر منا اليوم يجعل الرمل دواب فدعا موسى عليهم بعدما قاموا شهرا في عافية فارسل الله عليهم الضفادع فامتلاث منها بيوتهم وافنيهم واطعمتهم وآيتهم فلا يكشف احدانهم ولا طعاما الا وجد فيه الضفادع وكان الرجل منهم يجلس في الضفادع فتبلغ الى حلقه فاذا اراد ان يتكلم يثب الضفدع فيدخل فيه وكانت تب في قدورهم فتفسد طعامهم عليهم وتنفق نيرانهم وكان احدهم اذا اضطجع ركبته الضفادع حتى تكون عليه ركاما فلا يستطيع ان ينقلب الى شقه الآخر واذا اراد ان يأكل سبقه الضفدع الى فيه ولا يجن احدهم عجبنا الا امتلا ضفادع ولا يفتح قدرا الا امتلاث ضفادع فلقوا من ذلك بلاء شديدا وروى حكمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانت الضفادع بركة فلما ارسلها الله عز وجل على آل فرعون وسمعت واطاعت وجعلت تقذف بانفسها في القدور وهي تقلى على النار وفي التناير وهي تقور انما الله عز وجل يحسن ما يشاء بردها فلما رأوا ذلك بكوا وشكوا الى موسى عليه الصلاة والسلام ما يلقيه من الضفادع وقالوا هذه المرة ثوب ولا نعود فاخذ موسى عليه السلام عليهم اليهود والمواثيق ثم دعا الله عز وجل فكشف عنهم الضفادع بعد ما اقامت عليهم سبعة من السبت الى السبت فاقاموا شهرا في عافية ثم نقضوا العهد وعادوا الى كفرهم فدعا عليهم موسى عليه الصلاة والسلام فارسل الله

قدرها من رجعة لذة الوصول التي قال فيها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين مع كونه لذيقا لا يقاس بلذته لذة كآقال احدهم وكل لذيقه قدنات منه \* سوى ملذوذ وجدى بالعذاب ولهمرى ان هذا العذاب اعز من الكبريت الاجر واما الرحمة فلا يخلو من حظ منها احد (فسا كتبها) نامة كاملة رحيمية كتبة خاصة (للذين يقون ويؤتون الزكاة) الجلب كماها ويفيضون مما ارزقوا من الاموال والاخلاق والعلوم والاحوال على مستحقها (والذين هم باياتنا يؤمنون) بجميع صفاتنا يتصفون وهم (الذين يبعون الرسول

عز وجل عليهم الدم فسال النبل عليهم دما عبيط وصارت دما عليهم كلها دما وكل ما يستقون من الآبار  
والانهار يجدونه دما عبيط فشكوا ذلك الى فرعون وقالوا ليس لنا شراب الا الدم فقال سحركم فقالوا امن  
ابن يهرنا ونحن لانجد في او عينا شيا من الماء الا دما عبيط فكان فرعون يجمع بين القبطى والاسرائيلى  
على انا واحد فيكون ما لى الاسرائيلى ماء وما لى القبطى دما ويفرغان الجرّة فيها الماء فيخرج القبطى دما  
والاسرائيلى ماء حتى ان المرأة من آل فرعون تأتى الى المرأة من بنى اسرائيل حين جهدهم العطش  
فتقول لهما اسقىنى من مائك فتصب لهما في قربتها فيصير في الاناء دما حتى كانت تقول اجعل لى فيك ثم  
يجبه في فى فتفعل ذلك فيصير دما ثم ان فرعون ادترأه العطش حتى انه يضطر الى وضع الاشجار الرطبة  
فادا وضعها صار مؤهّاد ما فكثروا على ذلك سبعة ايام لا يشربون الا الدم وقال زيد بن اسلم ان  
الدم الذى سلط الله عز وجل عليهم كان الراف فأتوا موسى عليه الصلاة والسلام وشكوا اليه ما يلقون  
وقالوا ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم فتحن مؤمن بك ورسول معك بنى اسرائيل فدعا موسى  
عليه الصلاة والسلام به فكشف عنهم ذلك فلم يؤمنوا بذلك قوله تعالى فارسنا عليهم الطوفان (والجراد  
والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات) يعنى يتبع بعضها بعضا وتفصيلها ان كل ذناب كان يقوم  
عليهم اسبوعا وبين كل عذابين مدة شهر (فاستكبروا) يعنى عن الايمان فلم يؤمنوا (وكانوا قوما  
مجرمين) يعنى آل فرعون \* قوله تعالى (ولما وقع عليهم الرجز) يعنى ولما نزل بهم  
العذاب الذى ذكره فى الآية المتقدمة من الطوفان وما بعده وقال سعيد بن جبير الرجز  
الطاعون وهو العذاب السادس بعد الآيات الخمس التى تقدمت فنزل بهم الطاعون حتى  
مات منهم فى يوم واحد سبعون الفا فامسوا وهم لا يتدافعون (ق) عن اسامة بن زيد قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز ارسل على طائفة من بنى اسرائيل  
او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه  
\* وقوله تعالى (قلوا يا موسى ادع لاربك بما عهد عندك) يعنى بما واصلك وقيل بما ناك وقيل  
بما عهد عندك من اجابة دعوتك (لئن كشفت عنا الرجز) يعنى العذاب الذى وقع بنا (لنؤمنن) لئن  
ولرسلنا معك بنى اسرائيل) يعنى لصدقن بما جئت به ولتخلين بنى اسرائيل حتى يذهبوا حيث  
شاؤا (فلما كشفنا عنهم ارجز) يعنى بدعوة موسى عليه الصلاة والسلام (الى اجلهم بالقوه)  
يعنى الى الوقت الذى اجل لهم وهو وقت اهلاكهم بالفرق فى اليم (اذا هم ينكتون) يعنى  
اذا هم يقضون العهد الذى التزموه فلم يفوا به واعلم ان ما ذكره الله تعالى فى هذه الآيات هى  
معجزات فى الحقيقة دالة على صدق موسى عليه الصلاة والسلام ووجه ذلك ان العذاب كان  
مختصا بالفرعون دون بنى اسرائيل فاخصاه بالقبطى دون الاسرائيلى معجزا وكان اعترض  
معترض وقال ان الله تعالى علم من حال آل فرعون انهم لا يؤمنون بتلك المعجزات فلما الفائدة فى  
تواليها عليهم واظهار التبرير منها فاجاب على مذهب اهل السنة ان الله تعالى يفعل ما يشاء  
ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل وما على قول المعتزلة فى رعاية المصلحة فلعله تعالى علم من قوم فرعون  
ان بعضهم كان يؤمن بتولى تلك المعجزات وظهورها فلذلك السبب والاهل اعلم بالله امراده  
\* قوله عز وجل (فانقمنا منهم) يعنى كافأناهم بقوبة لهم على سوء صنيعهم واصل الاتقام فى اللغة سلب

لنبي الائمة الذى يجدونه  
كتبوا عندهم فى التوراة  
الانجيل بأمرهم بالعرف  
ينهاهم عن المنكر ويحل لهم  
لطيبات ويحرم عليهم  
خبائث ويضع عنهم اصرهم  
الاغلال التى كانت عليهم  
الذين آمنوا به وعزروه  
نصروه واتبعوا النور  
الذى انزل معه اولئك  
هم المفلحون قل يا ايها الناس  
فى رسول الله اليكم جميعا  
الذى له ملك السموات  
والارض لا اله الا هو يحيى  
يميت فآمنوا بالله ورسوله  
النبي الائمة الذى يؤمن  
بالله وكلماته واتبعوه لعلكم  
تهتدون فى آخر الزمان اى  
المحمديون الذين اتبعوا  
فى القوى وصفه بقوله  
تعالى وما رميت اذ رميت

النعمة بالعذاب ( فاعرفناهم في اليم ) والمعنى انه تعالى لما كشف عنهم العذاب مرات فلم يؤمنوا ولم يرجعوا عن كفرهم فلما بلغوا الاجل الذي اجل لهم انتقم منهم بان اهلكهم بالفرق فذلك قوله فاعرفناهم في اليم بمعنى في البحر واليم الذي لا يدرك قعره وقيل هو لجة البحر ومعظم مائه قال الازهرى اليم معروف لفظه سرية عن نهر العرب ويقع اسم اليم على البحر الملح والبحر العذب ويدل على ذلك قوله تعالى فاقذفه في اليم والمراد به نيل مصر وهو عذب ( بانهم كذبوا بآياتنا ) بمعنى اهلكناهم واعرفناهم بسبب انهم كذبوا بآيات الدالة على وحدانيتنا وصدق نبينا ( وكانوا عنها ) بمعنى عن آياتنا ( غافلين ) بمعنى معرضين وقيل كانوا عن حلول القصة بهم غافلين ولما كان الاعراض عن الآيات وعدم الالتفات اليها كالغفلة عنها سموها غافلين تجوزا لان الغفلة ليست من فعل الانسان \* قوله عز وجل ( واورثا القوم الذين كانوا يستضعفون ) بمعنى ومكنا القوم الذين كانوا يتقون ويغفون على انفسهم وهو ان فرعون وقومه كانوا قد تسلطوا على بني اسرائيل فقتلوا ابناءهم واستخدموهم فسيرهم مستضعفين تحت ايديهم ( مشارق الارض ومغاربها ) بمعنى ارض الشام ومصر واراد بمشارقتها ومغاربها جميع جهاتها ونواحيها وقيل اراد بمشارق الارض ومغاربها الارض المقدسة وهو بيت المقدس وما يليه من الشرق والغرب وقيل اراد بجميع جهات الارض وهو اختيار الزجاج قال لان داود سليمان صلوات الله وسلامه عليهم ما كانا من بني اسرائيل وقدم ملكا الارض \* وقوله عز وجل ( التي باركنا فيها ) يدل على انها الارض المقدسة بمعنى باركنا فيها بالتمر والاشجار والزروع والخصب والسعة ( وتمت كلمت ربك الحسنى على بني اسرائيل ) بمعنى وتمت كلمة الله وهي وعدهم بالصبر على عدوهم والتمكين في الارض من بعدهم وقيل كلمة الله هي قوله وزيدان من على الذين استضعفوا في الارض الآية والحسنى صفة للكلمة وهي تأنيث الاحسن وتمازجها انجازا وعدهم به من تمليهم في الارض واهلاك عدوهم ( بما صبروا ) بمعنى انما حصل لهم ذلك التمام وهو ما نعم الله تعالى به عليهم من انجاز وعده لهم بسبب صبرهم على ديه واذى فرعون لهم ( ودمرنا ) بمعنى واهلكنا والدمار الهلاك باستئصال ( ما كان يصنع فرعون وقومه ) في ارض مصر من العمارات والبيانات ( وما كانوا يعرشون ) بمعنى يستقون من ذلك البيانات وقال مجاهد ما كانوا يبنون من البيوت والقصور وقال الحسن وما كانوا يعرشون من الثمار والاعاب \* وقوله عز وجل ( وجاوزنا بني اسرائيل البحر ) بمعنى وقطعنا بني اسرائيل البحر بعد اهلاك فرعون وقومه واعراقهم فيه يقال جاز الوادي وجاوزه اذا قطعه وخلفه وراء ظهره وقال الكاظمي عن موسى البحر يوم عاشوراء بعد هلاك فرعون وقومه فصامه شكر الله تعالى ( فأتوا على قوم يعكفون على اصنامهم ) بمعنى قربوا اسرائيل بعد مجاوزة البحر على قوم يعكفون اى يقيمون ويواطبون على اصنامهم بمعنى تمايل لهم كانوا يعبدونها من دون الله قال ابن جرير كانت تلك الاصنام تمايل بقر وذلك اول شأن الحمل وقال قتادة كان اولئك القوم من لحم وكانوا زولا بالرفة ساحل البحر وقيل كان اولئك الاقوام من الكنعانيين الذين امر موسى عليه الصلاة والسلام بقتالهم ( قالوا ) بمعنى قال بنو اسرائيل لموسى لما راوا ذلك التمايل ( يا موسى اجعل لنا الهام كالهام آلهة ) بمعنى كالهام اصنام يعبدونها ويعظمونها فاجعل لنا انت الهانعبد ونعظمه قال البغوي رجاء الله ولم يكن ذلك شكاً من بني اسرائيل في وحدانية الله تعالى وانما معناه اجعل لنا شيئاً نعظمه ونقرب بتعظيمه

ولكن الله رعى وقوله وما ينطق عن الهوى وقوله وما زاغ البصر وما طغى وفي آية الزكاة قوله تعالى واتمنا السائل فلانهم واما بعمدة ربك فحدث وفي الايمان بالآيات قوله واوتيت جوامع الكلم وبعث لاتهم مكارم الاخلاق ( ومن قوم موسى امة ) اى اولئك المتبعون هم المفلحون بالرجة التامة وامة من قوم موسى موحدون ( يهدون ) الناس ( بالحق ) لابلانفسهم ( وبه يهدلون ) بين الناس في حال الاستقامة والتمكين ( وقطعناهم اثنى عشرة اسباطا اموا وحينا الى موسى اذا استسقاء قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانجست منه اثنى عشرة عينا قد علم كل اناس مشربهم وظلما عليهم الغمام وانزلنا



الى الله تعالى وظنوا ان ذلك لا يضر الديانة وكان ذلك لشدة جهلهم وقال غيره هذا يدل على غاية جهل بني اسرائيل وذلك انهم توهّموا انه يجوز عبادة غير الله تعالى بعدما رواوا الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وكل قدرته وهى الآيات التى توات على قوم فرعون حتى اغرقهم الله تعالى في البحر بكفرهم وعبادتهم غير الله تعالى فحملهم جهلهم على ان قالوا لبيهم موسى عليه الصلاة والسلام اجعل لنا الهام كالهم آلهة فرد عليهم موسى عليه الصلاة والسلام بقوله ( قال انكم قوم تجهلون ) يعنى تجهلون عظمة الله تعالى وانه لا يستحق ان يعبد سواه لانه هو الذى انجاهم من فرعون وقومه فاغرقهم في البحر وانجاهم منه عن ابى واقد البثري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى غزوة حنين مر بشجرة للمشركين كانوا يعلقون عليها اسلحتهم يقال لها ذات انواط فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذات انواط كاهم ذات انواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله هذا كما قال قوم موسى اجعل لنا الهام كالهم آلهة والذى نفسى يده لتركن بن من كان قبلكم اخرجهم الترمذى \* وقوله تعالى ( ان هؤلاء متبرهاهم فيه ) اى مهلك والتذير الاهلاك ( وباطل ما كانوا يعملون ) البطلان عبارة عن عدم الشيء اما بعدم ذاته او بعدم فائدته ونفعه والمراد من بطلان علمهم انه لا يعود عليهم من ذلك العمل نفع ولا يدفع عنهم ضرر لانه عمل لغير الله تعالى فكان باطلا لانفع فيه ( قال غير الله ابغىكم الهام ) لما قال بنو اسرائيل لموسى عليه الصلاة والسلام اجعل لنا الهام كالهم آلهة حكم عليهم بالجهالة وقال بحبيهم الهام على سبيل التعجب والانكار عليهم غير الله ابغىكم الهام يعنى اطلب لكم وابغى لكم الهام ( وهو فضلكم على العالمين ) والمعنى ان الاله ليس هو شيأ يطلب ويلتس ويتخير بل الاله هو الذى فضلكم على العالمين لانه القادر على الانعام والافضل فهذا هو الذى يستحق ان يعبد وبطاع لعبادة غيره ومعنى قوله فضلكم على العالمين يعنى عالمى زمانكم وقيل فضلهم بما خصهم به من الآيات الباهرة التى لم تحصل لغيرهم وان كان غيرهم افضل منهم \* قوله عز وجل ( واذا انجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون ابناكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم ) هذه الآية تقدم تفسيرها في سورة البقرة والفائدة في ذكرها في هذا الموضع انه تعالى هو الذى انعم عليكم بهذه النعم العظيمة فكيف يليق بكم الاشتغال بعبادة غيره حتى تقولوا اجعل لنا الهام كالهم آلهة \* قوله عز وجل ( وواعدنا موسى ثلاثين ليلة ) يعنى وواعدنا موسى عليه الصلاة والسلام لثلاثين ليلة وهى ذوالقعدة ( وانماها بعشر ) يعنى عشر ذى الحجة وهذا قول ابن عباس ومجاهد قال المفسرون ان موسى عليه الصلاة والسلام وعد بنى اسرائيل اذا اهلك الله تعالى عدوهم فرعون ان ياتيهم بكتاب من عند الله عز وجل فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما اهلك الله تعالى فرعون سأل موسى ربه عز وجل ان ينزل عليه الكتاب الذى وعده بنى اسرائيل فأمره ان يصوم ثلاثين يوما فصامها فلما تمت انكر خلوف فقه قسوسك يعود خرنوب وقيل بل اكل من ورق الشجر فقالت الملائكة كنانهم من فيك رائحة المسك فأفسته بالسواك فأمره الله ان يصوم عشر ذى الحجة وقال له اما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عندى من ريح المسك فكانت فتنة بنى اسرائيل في تلك العشر التى زادها الله عز وجل لموسى عليه الصلاة والسلام وقيل ان الله امر موسى عليه الصلاة والسلام ان يصوم ثلاثين يوما ويعمل فيها ما يقرب به الى الله ثم

عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين فبد الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم فارسلنا عليهم رجلا من السماء بما كانوا يظلمون واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرطا ويوم لا يسبئون لا تأتيتهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون واذ قالت اممة منهم لم تعظون

كله واعطاء الألواح في العشر التي زادها فلها ذاقا وأتمناها بعشر وهذا التفصيل الذي ذكره هنا هو تفصيل ما جله في سورة البقرة وهو قوله تعالى واذا واعدنا موسى اربعين ليلة فذكره هناك على الاجمال وذكره هنا على التفصيل \* وقوله تعالى ( فم ميات ربه اربعين ليلة ) يعني فم الوقت الذي قدره الله لصوم موسى عليه الصلاة والسلام وعادته اربعين ليلة لان الميات هو الوقت الذي قدر ان يعمل فيه عمل من الاعمال ولهذا قيل موايت الحبح ( وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في قومي ) يعني كن انت خليفتي فيهم من بعدى حتى ارجع اليك ( واصلح ) يعني واصلح امور بني اسرائيل واجلهم على عبادة الله تعالى وقال ابن عباس رضى الله عنهما يريد الرفق بهم والاحسان اليهم ( ولا تتبع سبيل المفسدين ) يعني وتسلك طريق المفسدين في الارض ولا تطعمهم والمقصود من هذا الامر التأكد لان هرون عليه الصلاة والسلام لم يكن ممن يتبع سبيل المفسدين فهو كقوله ولكن ليطمئن قلبي وكقولك للقاعدة قعد بمعنى دم على ما انت عليه من القعود \* قوله تعالى ( ولا جاء موسى ليقاها ) يعني للوقت الذي وقتله ان يأتى فيه لما جاتا وهو قوله ( وكلمه ربه ) وفي هذه الآية دليل على ان الله عز وجل كلم موسى عليه الصلاة والسلام واختلف الناس في كلام الله تعالى فقال الرخصى كلمه عز وجل من غير واسطة كما يكلم الملك وتكلمه ان يخلق الكلام منطوقه في بعض الاجرام كما خلقه مخطوطا في الألواح هذا كلامه وهذا مذهب المعتزلة ولا شك في بطلانه وفساده لان الشجرة او ذلك الجرم لا يقول اننى انا الله لاله الا انا فاعبدنى واقم الصلاة لذكرى فثبت بذلك بطلان ما قالوه وذهبت الخنابلة ومن وافقهم الى ان كلام الله تعالى حروف واصوات منقطعة وانه قديم وذهب جمهور المتكلمين الى ان كلام الله تعالى صفة مغايرة لهذه الحروف والاصوات وتلك الصفة قديمة لازلية والة ثلوث بهذا القول قالوا ان موسى عليه الصلاة والسلام سمع تلك الصفة الازلية الحقيقية وقالوا كانه لا يبعد رؤية ذاته وليست جسماء ولا عرضا كذلك لا يبعد سماع كلامه مع ان كلامه ليس بصوت ولا حرف ومذهب اهل السنة وجهور العلماء من السلف والخلف ان الله متكلم بكلام قديم وسكتوا عن الخوض في تأويله وحقيقته قال اهل التفسير والخبار لما جاء موسى عليه الصلاة والسلام لميات ربه تظهر وطهر ثيابه وصام ثم اتى طور سيناء وفي القصة ان الله تعالى انزل ظلة تغشى الجبل على اربع فرائخ من كل ناحية وطرده عنه الشيطان وهوام الارض ونحى عنه الملكيين وكشطله السماء فرأى الملائكة قياما في الهواء ورأى العرش بارزا وادناه ربه حتى سمع صريف الاقلام على الألواح وكلم الله تبارك وتعالى ونجاه واسمعه كلامه وكان جبريل عليه السلام معه فلم يسمع ما كلم الله تعالى به موسى فاستحلى كلام ربه عز وجل واشتق الى رؤيته ( قال رب ارنى انظر اليك ) قال الزجاج فيه اختصار تقديره ارنى نفسك انظر اليك وقال ابن عباس معناه اعطنى انظر اليك وانما سأل موسى عليه الصلاة والسلام الرؤية مع علمه بان الله تعالى لا يرى في الدنيا لما هاج به من الشوق وفاض عليه من انواع الجلال حتى استغرق في بحر المحبة فمذ ذلك سأل الرؤية وقيل انما سأل الرؤية ظاهرا منه بانه تعالى يرى في الدنيا فتعالى الله عن ذلك ( قال ان ترانى ) يعني ليس لبشر ان يرانى في الدنيا ولا يطبق النظر الى في الدنيا ومن نظر الى في الدينامات فقال موسى عليه الصلاة والسلام الهى سمعت كلامك فاشتقت الى النظر اليك ولان انظر اليك ثم اموت احب الى من ان اعيش ولا اراك وقال السدى لا كلم الله تعالى

قوله ما الله مهلكهم او مذهبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم يتقون فلما نسوا ما ذكروا به انحبسا الذين يهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة حاسئين واذا تاذن ربك لعنن لميهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم وقطعناهم في الارض انما منهم الصالحون ومهم دون ذلك ولولناهم بالחסات والسيئات لعلمهم يرجعون فخاف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب

موسى عليه الصلاة والسلام غاص عدو الله ابليس الخبيث في الارض حتى خرج من بين قدمي موسى فوسوس اليه ان مكلمك شيطان فعند ذلك سأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه الرؤية فقال رب ارني انظر اليك قال الله تبارك وتعالى لموسى عليه الصلاة والسلام لن تراني

\* (فصل) \* وقد تمسك من نفي الرؤية عن اهل البدع والخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة بظهر هذه الآية وهو قوله تعالى لن تراني قالوا لن تكون للتأييد والدوام ولا حجة لهم في ذلك ولا دليل ولا يشهد لهم في ذلك كتاب ولا سنة وما قالوه في ان لن تكون للتأييد خطأ بين ودهوى على اهل اللغة اذ ليس يشهد ما قالوه نص عن اهل اللغة والعربية ولم يقل به احد منهم وبدل على صحة ذلك قوله تعالى في صفة اليهود ولن يتنوه ابداع انهم يتننون الموت يوم القيامة يدل عليه قوله تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك رقبته باليتها كانت القاضية فان قالوا ان لن معناها تأ كيد النفي كلال التي تنفي في المستقبل قلنا ان صح هذا التأويل فيكون معنى لن تراني محجولا على الدنيا اي لن تراني في الدنيا جمعا بين دلائل الكتاب والسنة فانه قد ثبت في الحديث الصحيح ان المؤمنين يرون ربهم عز وجل يوم القيامة في الدار الآخرة وايضا فان موسى عليه الصلاة والسلام كان عازفا بالله تعالى وبما يجب ويجوز ويمتنع على الله عز وجل وفي الآية دليل على انه سأل الرؤية فلو كانت الرؤية ممتنعة على الله تعالى لما سألها موسى عليه الصلاة والسلام فثبت سألها علنا ان الرؤية جائزة على الله تعالى وايضا فان الله عز وجل علق رؤيته على امر جائز والمعلق على الجائز جائز فيلزم من ذلك كون الرؤية في نفسها جائزة وانما قلنا ذلك لانه تعالى علق رؤيته على استقرار الجبل وهو قوله تعالى (ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني) وهو امر جائز الوجود في نفسه واذا كان كذلك ثبت ان رؤيته جائزة الوجود لان استقرار الجبل غير مستحيل عند التجلي اذا جعل الله تعالى له قوة على ذلك والمعلق بما لا يستحيل لا يكون محال والله اعلم بمراده قال وهب ومحمد بن اسحق لما سأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه عز وجل الرؤية ارسل الله الضباب والرياح والصواعق والرعد والبرق والظلمة حتى احاطت بالجبل الذي عليه موسى عليه الصلاة والسلام اربع فراسخ من كل جانب وامر الله تعالى اهل السموات ان يعترضوا على موسى عليه الصلاة والسلام فرتبه ملائكة السماء الدنيا كثيران البقر تنبع افواههم بالتسبيح والتقديس بأصوات عظيمة كصوت الرعد الشديد فقال موسى رب اني كست عن هذا غيائهم امر الله تعالى ملائكة السماء الثانية ان اهبطوا على موسى واعتضوا عليه فهبطوا عليه منال الاسود لهم لجب بالتسبيح والتقديس ففزع العبد الضعيف موسى بن عمران مراًى وسمع واقشعرت كل شعرة في رأسه وبدنه ثم قال لقد ندمت على مسئلتى فهل ينجيني مما نافية شئ فقال له خير الملائكة ورؤسهم يا موسى اصبر لما سالت فقليل من كثير ما رأيت ثم امر الله ملائكة السماء الثالثة ان اهبطوا على موسى واعتضوا عليه فهبطوا عليه منال النور لهم قصف ورجب ولب شديد وافواههم تنبع بالتسبيح والتقديس لهم جلب كجلب الجيش العظيم الوانهم كلهب النار ففزع موسى واشتد فزعه وايس من الحياة فقال له خير الملائكة ورؤسهم مكانك يا ابن عمر ان حتى ترى مالا صبرك عليه ثم امر الله ملائكة السماء الرابعة ان اهبطوا على موسى فاعتضوا عليه فهبطوا عليه لا يشبههم شئ من الذين مروا قبلهم الوانهم كلهب النار وسائر خلقهم كالجلب الابيض اصواتهم طابة

ياخذون عرض هذا  
الادنى ويقولون سيغفر لنا  
وان يأنهم عرض مثله  
ياخذوه الم يؤخذ عليهم  
ميثاق الكتاب الا يقولوا  
على الله الا الحق ودرسوا  
ما فيه والدار الآخرة خير  
للذين يتقون افلا تعقلون  
والذين يمسكون بالكتاب  
واقاموا الصلوة انا لانضيع  
اجر المصلين واذتقنا  
الجبل فوقهم كانه ظلة  
وظنوا انه واقع بهم خذوا  
ما آتيناكم بقوة واذكروا  
ما فيه لعلكم تتقون واذ  
اخذربك من بنى آدم من  
ظهورهم ذريتهم واشهدهم  
على انفسهم الست بربكم  
قالوا بلى شهدنا ان تقولوا  
يوم القيامة انا كنا من هذا  
خافلين او تقولوا انما اشرك  
آباؤنا من قبل وكنا ذرية

بالتسبيح والتقدّيس لا يقار بهم شيء من اصوات الذين مروا به قبلهم فاصطكت ركبته وارعده قلبه واشتد بكاءه فقال له خير الملائكة ورئيسهم يا ابن عمران اصبر لاسألت فقليل من كذير ما رأيت ثم امر الله تعالى ملائكة السماء الخامسة ان اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه لهم سبعة ألوان فلم يستطع موسى ان يتبعهم ببصره ولم ير منهم ولم يسمع مثل اصواتهم فامتلأ جوفه خوفا واشتد حزنه وكثر بكاءه فقال له خير الملائكة ورئيسهم يا ابن عمران مكانك حتى ترى ما لانصبر عليه ثم امر الله ملائكة السماء السادسة ان اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه وفي يد كل واحد منهم مثل النخلة العظيمة الطويلة نار اشد ضوا من الشمس ولباسهم كلهب النار اذا سجدوا وقد سوا جاوبهم من كان قبلهم من الملائكة كلهم يقولون بشدة اصواتهم سبح قدوس رب العزة ابد لا يموت في رأس كل ملك منهم اربعة اوجه فلما رأهم موسى عليه الصلاة والسلام رفع صوته يسبحهم وهو يبكي ويقول رب اذكرني ولاتنس عبدك فلا ادري انفلت مما انا فيه ام لان خرجت احترقت وان اقت مت فقال له كبير الملائكة ورئيسهم قد او شكت يا ابن عمران ان يشتد خوفك ويخلع قلبك فاصبر للذي سألت ثم امر الله تعالى أن يحمل عرشه ملائكة السماء السابعة فلما بد انور العرش انصدع الجبل من عظمة الرب سبحانه وتعالى ورفعت الملائكة اصواتهم جميعا يقولون سبحان الملك القدوس رب العزة ابد لا يموت فارتج الجبل لشدة اصواتهم واندك كل شجرة كانت فيه وخر العبد الضعيف موسى صعقا على وجهه ليس معه روحه فأرسل الله تعالى برحته الروح فتعششته وقلب عليه الحجر الذي كان جالس عليه موسى فصار عليه كهيئة القبة لئلا يحترق موسى عليه الصلاة والسلام واقامت الروح عليه مثل الامة فلما فاق موسى قام يسبح ويقول آمنت بك وصدقت انه لا يراك احد فيحيا ومن نظر الى ملائكتك انخلع قلبه فما اعظمك واعظم ملائكتك انت رب الارباب ومالك الملوك والاله العظيم لا بعد لك شيء ولا يقوم لك شيء رب تبت اليك الحمد لك لاشريك لك ما اعظمك وما اجلك يا رب العالمين فذلك قوله تعالى ( فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكا ) قال ابن عباس ظهر نور ربه للجبل فصار ترابا واسم الجبل زبير وقال الضحاك اظهر الله عز وجل من نور الجبل مثل منخرات الثور وقال عبدالله بن سلام وكعب الاحبار ما تجلّى للجبل من عظمة الله تعالى الا مثل سم الخياط حتى صار دكا وقال السدي ما تجلّى الا قدر انخصر يدل عليه ما روى ثابت عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية وقال هكذا ووضع الابهام على المفصل الاعلى من انخصر فساخ الجبل ذكره البغوي هكذا بغير سند واخرجه الترمذي ايضا عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكا قال جاد هكذا وامسك بطرف ابهامه على اذنة اصبعه اليمنى فساخ الجبل وخر موسى عليه السلام صعقا وقال الترمذي حديث حسن صحيح غريب لانعرفه الا من حديث جاد بن سلمة ويزيد عن سهل بن سعد الساعدي ان الله تعالى اظهر من سبعين الف حجاب نورا قدر الدرهم فجعل الجبل دكا يعني مستويا بالارض وقال ابن عباس جعله ترابا وقال سفيان ساخ الجبل حتى وقع في البحر فهو يذهب فيه وقال عطية العوفي صار رملا هائلا وقال الكلبي جعله دكا يعني كسرا جبالا صفارا وقيل انه صار لعظمة الله تعالى سنة اجبل فوق ثلاثة بالمدينة وهي احد

من بعدهم افتهلكنا بما فعل  
المبتلون وكذلك تفصل  
الآيات ولعلمهم يرجعون  
وانزل عليهم نارا الذي آتيناها  
آياتنا فانسخ منها فاتبعه  
الشيطان فكان من الغاوين  
ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه  
اخذ له الارض واتبع هواه  
فثله كمثل الكاب ان تحمل  
عليه يلهث او تتركه يلهث  
ذلك مثل القوم الذين كذبوا  
بآياتنا فاقصص القصص  
لعلمهم يتفكرون ساء مثلا  
القوم الذين كذبوا بآياتنا  
وانفسهم كانوا يظلمون  
من يمد الله فهو المهتدى  
ومن يضلل فلأوشك  
هم الخاسرون ما كان  
الا كحال الاسلاميين من  
اهل زماننا في اجتماع انواع  
الحطوط النفسانية من المطاعم  
والمشارب والملاهي والمناكح  
ظاهرة في الاسواق والمواسم

وورقان ورضوى ووقع ثلاثة بمكة وهى ثور وشير وحراء \* وقال تعالى ( وخر موسى  
صعقا ) قال ابن عباس والحسن بنى مغشيا عليه وقال قتادة بنى ميتا والاول اصح لقوله ( فلما  
افاق ) والميت لا افاقة له انما يقال افاق من غشيته قال الكلبي صعد موسى عليه الصلاة  
والسلام يوم الخميس وهو يوم عرفة واعطى التوراة يوم الجمعة يوم النحر وقال الواقدي  
لما خر موسى صعقا قالت ملائكة السموات ما لابن عمران وسؤال الرؤية وفي بعض  
الكتب ان ملائكة السموات اتوا موسى وهو في غشيته فجعلوا يركلونه ويقولون يا ابن النساء  
الحيض اطمت في رؤية رب العزة فلما افاق بنى من غشيته ورجع فقله اليه وعرف انه سأل  
امرا عظيما لا يذخى له ( قال سبحانه ) بنى تنزيها لك من القنص كلها ( ثبت اليك ) بنى  
من مسئلتى الرؤية في الدنيا وقيل لما كانت الرؤية في الدنيا وقيل لما كانت الرؤية مخصوصة بمحمد  
صلى الله عليه وسلم فمعها قال سبحانه ثبت اليك بنى من سؤالى ما يسرلى وقيل للسؤال  
الرؤية ومنه ما قال ثبت اليك بنى من هذا السؤال وحسنات الابرار سيئات المقربين  
( وانا اول المؤمنين ) بنى بانك لا ترى في الدنيا وقيل وانا اول المؤمنين بنى من بنى اسرائيل  
بقى في الآية سؤالات الاول ان لرؤية عين النظر فكيف قال ارنى انظر اليك وعلى هذا يكون  
لتقدير ارنى حتى اراك والجواب انه ان معنى قوله ارنى اجعلنى متمكنا من رؤيتك حتى انظر  
اليك واراك السؤال الى كيف قال لن ترانى ولم يقل لن تنظر الى حتى يكون مطابقا لقوله انظر  
اليك والجواب ان النظر لما كان مقدمة الرؤية كان المقصود هو الرؤية لا النظر الذى لا رؤية معه  
السؤال الثالث كيف استدرك وكيف اتصل الاستدراك من قوله ولكن انظر الى الجبل بما  
قبله والجواب ان المقصود منه تعظيم امر الرؤية وان احدا لا يقوى على رؤيته تعالى الامن  
قوام الله تعالى بمعونته وتأيدته الا ترى انه لما ظهر اثر التجلى للجبل اندك وتقطع فهذا هو المراد  
من هذا الاستدراك لانه يدل على تعظيم امر الرؤية والله اعلم بمراده \* قوله عز وجل ( قال  
ياموسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى ) بنى قال الله تعالى لموسى عليه الصلاة  
والسلام ياموسى انى اخترتك واتخذتك صفوة والاصطفاء الاستخلاص من الصفوة والاجتباء  
والمعنى انى فضلتك واجتبتك على الناس وفي هذا تسلية لموسى عليه الصلاة والسلام عن منع الرؤية  
حين طلبها لان الله تعالى عدد عليه نعمه التى انعم بها عليه وامره ان يشغل بشكرها كما انه قاله  
ان كنت منعت من الرؤية التى طلبت فقد اعطيتك من نعم العظيمة كذا وكذا فلا يضيغن صدرك  
بسبب منع الرؤية وانظر الى سائر انواع النعم التى خصصتك بها وهى الاصطفاء على الناس برسالاتى  
وبكلامى بنى من غير واسطة لان غيره من الرسل منع كلام الله تعالى الا بواسطة الملك فان قلت  
كيف قال اصطفيتك على الناس برسالاتى مع ان كثيرا من الانبياء قد ساواه فى الرسالة قلت ذكر  
العلماء عن هذا السؤال جوابين احدهما ذكره البغوى فقال لما لم تكن الرسالة على العموم فى حق  
الناس كافة استقام قوله اصطفيتك على الناس وان شاركه فيها غيره كما يقول الرجل للرجل خصصتك  
بمشورتى وان كان قد شاور غيره اذا لم تكن المشورة على العموم فيكون مستقيما وفي هذا الجواب  
نظر لان من جملة من اصطفاه الله برسالاته محمدا صلى الله عليه وسلم وهو افضل من موسى  
عليه الصلاة والسلام فلا يستقيم هذا الجواب الجواب الذى ذكره الامام فخر الدين الرازى فقال

والشوارع والمحال يوم  
الجمعات دون سائر الايام  
وما ذلك الا ابتلاء من الله  
بسبب الفسق (واقدرأما  
لجهنم كثيرا من الجن  
والانس لهم قلوب لا يفقهون  
بهاولهم اعين لا يبصرون  
بهاولهم آذان لا يسمعون بها  
اوتلك كالانعام ) لفقدان  
ادراك الحقائق والمعارف  
التي تقر بهم من الله بالقلوب  
وعدم الاعتبار بالاعين  
والاذكار والفهم بالسماع  
( بل هم اضل اوتلك  
هم الغفلون ) والله الامم  
الحسنى ( قد مر ان كل اسم  
هو الدات مع صفة والله  
يدبر كل امراسم من اسمائه  
( فادعوه بها ) هذا لا يفار  
الى ذلك الاسم به اسمان  
الحال كما ان الجاهل اذا  
طلب العلم يدعوه باسمه العلم

ان الله تعالى بين انه خصه بمجموع امرين وهما الرسالة مع الكلام بغير واسطة وهذا المجموع ما حصل لغيره فثبت انه انما حصل التخصيص ههنا لانه سمع ذلك الكلام بغير واسطة وانما كان الكلام بغير واسطة سببا لمزيد الشرف بناء على العرف الظاهر لان من سمع كلام الملك العظيم من فيه كان اعلى واشرف ممن سمعه بواسطة الحجاب والنواب وهذا الجواب فيه نظر ايضا لان محمدا صلى الله عليه وسلم اصطفاه برسائله وكلمه ليلة المعراج بغير واسطة وفرض عليه وعلى امته الصلوات وخاطبه يا محمد يدل عليه قوله فاوحى الى عبده ما وحي ورفع الى حيث سمع صريف الاقلام وهذا كله يدل على مزيد الفضل والشرف على موسى عليه الصلاة والسلام وغيره من الانبياء فلا يستقيم هذا الجواب ايضا والذي يعتمد في الجواب عن هذا السؤال ان الله اصطفى موسى عليه الصلاة والسلام برسائله وبكلامه على الناس الذين كانوا في زمانه وذلك انه لم يكن في ذلك الوقت اعلى منصبا ولا اشرف ولا افضل منه وهو صاحب الشريعة الظاهرة وعليه نزلت التوراة فدل ذلك على انه اصطفاه على ناس زمانه كما اصطفى قومه على عالمي زمانهم وهو قوله تعالى يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين قال المفسرون يعنى على عالمي زمانهم \* وقوله تعالى ( فخذ ما آتيتك ) يعنى ما فضلتك واكرمتك به ( وكن من الشاكرين ) يعنى على انعمى عليك وفي القصة ان موسى عليه الصلاة والسلام كان بعد ما كآه ربه لا يستطيع احد ان ينظر اليه لما غنى وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات وقالت له زوجته انا لم ارك منذ لك ربك فكشف لها عن وجهه فاخذها منل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت ساجدة وقالت ادع الله ان يجعلني زوجتك في الجنة قال ذلك ان لم تنز وحي بهدى فان المرأة لا تخرز واجها \* قوله تعالى ( وكتبنا له في الاواح ) قال ابن عباس يريد الواح التوراة والمعنى وكتبنا لموسى في الواح الوراة قال البغوي وفي الحديث كانت من سدر الجلة طول اللوح اساعنر ذراعا وجاء في الحديث خلق الله تعالى ادم بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وقال الحسن كانت الاواح من خشب وقال الكلبي من زبرجدة خضراء وقال سعيد بن جبير من ياقوتة حمراء وقال ابن جرير من زمردامر الله تعالى جبريل عليه السلام حتى جاءها من جنة عدن وكتبها بالقلم الذي كتب به الذكروا ستمد من نهر النور وقال الربيع بن انس كانت الاواح من زبرجد وقال وهب امره الله بقطع الواح من صخرة صماء لينهاه فقطعها بيده ثم شقها باصبعه وسمع موسى عليه الصلاة والسلام صريف الاقلام بالكلمات العشرة وكان ذلك في اول يوم من ذالجة وكان طول الاواح عشرة اذرع على طول موسى وقبل ان موسى خر صمعا يوم عرفة فاعطاه الله التوراة يوم النحر وهذا اقرب الى الصحيح واختلفوا في عدد الاواح فروى عن ابن عباس انها كانت سبعة الواح وروى عنه انها لوحان واختاره القراء قال وانما جمعت على عادة العرب في اطلاق الجمع على الاثنين وقل وهب كانت عشرة الواح وقال مقاتل كانت تسعة وقال الربيع بن انس نزلت التوراة وهي ورق سبعين بعيرا يقرأ الجزء منها في سنة ولم يقرأها الا اربعة نفر موسى ويوشع بن نون وعبر وعبسى عليهم الصلاة والسلام والمراد بقوله لم يقرأها يعنى لم يحفظها ويقرأها عن ظهر قلبه الالهؤلاء الاربعة وقال الحسن هذه الآية في التوراة بالفاءية يعنى قوله وكتبنا له في الاواح ( من كل شئ ) يعنى يحتاج اليه من امر ونهى ( موعظة ) يعنى نهي عن الجهل وحقيقة الموعظة التذكير والتحذير مما يخف طاقته ( وتفصيلا لكل شئ ) يعنى وتبيننا لكل شئ من الامر والهي والحلال والحرام والحدود

والمرضى اذا طلب الشفاء  
يدعوه باسمه الشافي والفقير  
اذا طلب الغنى يدعوه باسمه  
المغنى كل بمحصل الاستعداد  
الذي استلزم قبوله لتأثير  
ذلك الاسم واثر تلك الصفة  
واما بلسان القائل كما اذا قال  
الاول يارب يريده باعظيم  
لاختصاص ربوبيته بذلك





الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه، وقيل ان الحسن يدخل تحته الواجب والمندوب والمباح والاحسن الاخذ بالاشد والاشق على النفس وقيل معناه باحسنها بحسنها وكلها حسن \* وقوله تعالى ( ساركم دار الفاسقين ) قال مجاهد يعني مصيركم في الآخرة وقال الحسن وعطاء يريد جهنم يحذركم ان تكونوا مثلهم وقال قتادة فادخلكم الشام فاراكم منازل القرون الماضية الذين خالفوا الله تعالى لتعبروا بها وقال عطية العوفي يعني دار فرعون وقومه وهى مصر وقال السدى يعني منازل الكفار وقال الكلبي هى منازل عاد وثمود والقرون الذين هلكوا فكانوا يمرّون عليها اذا سافروا \* قوله عز وجل ( سافر عن آيات الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق ) قال ابن عباس يريد الذين يتكبرون على عبادى ويحاربون اوليائى سافر فهم عن قبول آياتي والتصديق بها حتى لا يؤمنوا بي عوقبوا بحرمان الهداية لعنادهم الحق وقال سفيان بن عيينة منهم فهم القرآن وقيل معناه سافر فهم عن التفكير فى خلق السموات والارض وما فيها من الآيات والعبر وقيل حكم الآيات لاهل مصر خاصة واراد بالآيات الآيات التسع التى اعطاها الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام والا كثرون على ان الآية عامة وفيه دليل لمذهب اهل السنة على ان الله تعالى يهدى من يشاء ويضل من يشاء ويصرف عن آياته وقبول الحق من يشاء ويوفق بالتفكير فى آياته وقبول الحق من يشاء لانه القادر على ما يشاء لا يستل عايق فعل وهم يستلون ومعنى الذين يتكبرون الذين يرون انهم افضل الخلق وان لهم من الحق ما ليس لغيرهم والتكبر على هذه الصفة لا يكون الا لله عز وجل لانه هو اذى له القدرة والفضل الذى ليس لاحد سواه فالتكبر فى حق الله عز وجل صفة مدح وفى حق المخلوقين صفة ذم لانه تكبر بما ليس له ولا يستحقه وقيل التكبر اظهار كبر النفس على غيرها فهو صفة ذم فى حق جميع العباد وقوله يتكبرون من الكبر لامن التكبر اى يقتعلون التكبر ويرون انهم افضل من غيرهم فلذلك قال يتكبرون فى الارض بغير الحق بل بالباطل ( وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبل الرشده ) معنى طريق الحق والهدى والسداد والسواب ( لا يتخذوه سبيلا ) معنى لا يختاروه لانفسهم طريقا يسلكونه الى الهداية ( وان يروا سبل النجى ) معنى طريق الضلال ( يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا ) معنى ذلك الذى اختاروه لانفسهم من ترك الرشده واتباع النجى بسبب انهم كذبوا بآيات الله الدالة على توحيده ( وكانوا عنها غافلين ) معنى عن التفكير فيها والانعاظ بها ( والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة ) معنى لقاء الدار الآخرة التى فيها الثواب والعقاب ( حبطت اعمالهم ) معنى بطلت فصارت كأن لم تكن والمعنى انه قد يكون فى الذين يكذبون بآيات الله من يعمل ابر والاحسان والخير فبين الله تعالى بهذه الآية ان ذلك ليس ينفعهم مع كفرهم وتكذيبهم بآيات الله واسكارهم الدار الآخرة والبعث ( هل يجزون الا ما كانوا يعملون ) معنى هل يجزون فى العقبي الاجزاء العمل الذى كانوا يعملونه فى الدنيا \* قوله تعالى ( واتخذ قوم موسى من بعده ) معنى من بعد انطلق موسى الى الجبل لما جأه ربه عز وجل ( من حلهم ) معنى التى استعاروها من قوم فرعون وذلك ان بنى اسرائيل كان لهم عيد فاستعاروا من القبط الحلى ليتزينوا به فى عيدهم فبقى عندهم الى ان اهلك الله فرعون وقومه فبقى الحلى لبنى اسرائيل ملكا لهم فلذلك قال الله تعالى من حلهم فلما باطى موسى عليهم جمع السامرى ذلك الحلى وكان رجلا مطاعا فى بنى اسرائيل

فليتشلوا ( وذروا الذين يلحدون فى اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون واملى لهم ان كيدى متين اولم تفكروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين اولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من

فلذلك قال تعالى واتخذ قوم موسى والمتخذ هو واحد فنسب الفعل الى الكل لانه كان برضاهم فكانهم اجمعوا عليه وكان السامري رجلا صائغا فصاغ لهم (عجلا جسدا) يعنى من ذلك الحلي وهو الذهب والفضة والقي في ذلك العجل من تراب اثر فرس جبريل عليه السلام فتحول عجلا جسدا لهما ودما (له خوار) هو صوت البقر وهذا معنى قول ابن عباس والحسن وقناة وجهور اهل التفسير وقيل كان جسدا لاروح فيه وكان يسمع منه صوت وقيل ان ذلك الصوت كان خفي في الريح وذلك انه جهله مجوفا ووضع في جوفه انا يذب على وضع مخصوص فاذا هبت الريح دخلت في تلك الانابيب فيسمع لها صوت كصوت البقر والقول الاول اصح لانه كان يخور وقيل انه خار مرة واحدة وقيل انه كان يخور كثيرا وكما خار سجدوا له واذا سكنت رفعوا رؤسهم قال وهب كان يسمع منه الخوار ولا يتحرك وقال السدي كان يخور ويمشي (الميروا) يعنى الذين عبدوا العجل وقيل ان بنى اسرائيل كلهم عبدوا العجل وقيل ان بنى اسرائيل كلهم عبدوا العجل الا هرون عليه الصلاة والسلام بدليل قوله تعالى واتخذ قوم موسى من بعده وهذا يفيد العموم وقيل ان بعضهم عبد العجل وهو الصحيح واجيب عن قوله واتخذ قوم موسى انه خرج على الاغلب وكذا قوله الميروا (انه) يعنى العجل الذى عبدوه (لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا) يعنى ان هذا العجل لا يمكنه ان يتكلم بصواب ولا يهتدى الى رشد ولا يقدر على ذلك ومن كان كذلك كان جادا او حروا نانا قصا عاجزا وعلى كلا التقديرين لا يصلح لان يعبد (اتخذوه وكانوا ظالمين) يعنى لانفسهم حيث اعرضوا عن عبادة الله تعالى الذى يضر وينفع واشتغلوا بعبادة العجل الذى لا يضر ولا ينفع ولا يتكلم ولا يهديهم الى رشد وصواب \* قوله عز وجل (ولما سقط في ايديهم) يعنى ولما ندموا على عبادة العجل تقول العرب لكل نادم على امر سقط في يده وذلك لان من شأن من اشتد ندمه على امر ان بعض يده ثم يضرب على فخذه فتصير يده ساقطة لان السقوط عبارة عن الزول من اعلى الى اسفل (وراوا انهم قد ضلوا) يعنى وتيقنوا انهم على الضلالة في عبادتهم العجل (قالوا ان لن يرجعنا ربنا ويفرلنا) يعنى تب علينا ونجاوز عنا (لسكون من الخاسرين) يعنى الذين خسروا انفسهم بوضعهم العبادة في غير موضعها وهذا كلام من اعترف بعظيم ما اقدم عليه من الذنب وندم على ما صدر منه ورغب الى الله تعالى في اقالته عثرته واعترفهم على انفسهم بالخسر ان ان لم يغفر لهم ربهم ويرجعهم كلام التائب النادم على ما فرط منه وانما قالوا ذلك لما رجع موسى عليه الصلاة والسلام اليهم وهو قوله تعالى (ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا) يعنى ولما رجع موسى عليه الصلاة والسلام من مناجاة ربه الى قومه بنى اسرائيل رجع غضبان اسفا لان الله تعالى كان قد اخبره انه قد فتن قومه وان السامري قد اضلهم فكان موسى في حال رجوعه غضبان اسفا قال ابو الدرداء الاسف اشد الغضب وقال ابن عباس والسدي الاسف الحزن والاسيف الحزين قال الواحدى والقولان متقاربان لان الغضب من الحزن والحزن من الغضب فاذا جاءك مانكره بمن هو دونك غضبت واذا جاءك مانكره بمن هو فوقك حزنت فتسمى احدى هاتين الحالتين حزنا والاخرى غضبا فلي هذا كان موسى عليه الصلاة والسلام غضبان على قومه لاجل عبادتهم العجل اسفا حزينا لان الله تعالى فتنهم وان الله تعالى قدا علمه بذلك فحزن لاجل ذلك (قال) يعنى موسى عليه الصلاة والسلام

شئ وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون من يضل الله فلا هادى له ويذرهم في طغيانهم يعمهون يسئلونك عن الساعة ايان مرساها قل انما اعلمها عند ربى لا يحليها لوقتها الا هو يطلبون هذه الصفات من غيره ويضيقونها اليه فيشركون به \* المراد بالساعة وقت ظهور القيامة

لقومه (بئسما خلقتوني من بعدى) أى أس الفعل فعلتم بعد فراقى ياكم وهذا الخطاب يحتمل ان يكون لعبدة العجل من السامرى واتباعه اولهرون والمؤمنين من بنى اسرائيل فعلى الاحتمال الاول فى انه خطاب لعبدة العجل يكون المعنى بئسما خلقتوني حيث عبدتم العجل وتركتم عبادة الله وعلى الاحتمال الثانى وهو ان يكون الخطاب لهرون ومن معه من المؤمنين يكون المعنى بئسما خلقتوني حيث لم تمنعوه من عبادة غير الله تعالى وقدرائتم منى الامر بتوحيد الله تعالى واحلاص العبادة له ونفى الشركاء عنه وحل بنى اسرائيل على ذلك ومن حق الخلفاء ان يسيروا بسيرة مستخلفهم \* وقوله (عجلتم امر ربكم) معنى العجلة التقدم بالشيء قبل وقته ولذلك صارت مذمومة والسرعة غير مذمومة لان معناها عمل الشيء فى اول وقته ولقائل ان يقول لو كانت العجلة مذمومة لم يقل موسى عليه الصلاة والسلام وعجلت اليك رب لترضى ومعنى الآية اعجلتم معاد ربكم فلم تصبروا له وقال الحسن اعجلتم وعز ربكم الذى وعدكم من الاربعةين وذلك انهم قدروا انه ان لم يأت على رأس الدارين بقدمات وقيل معناه اعجلتم سخط ربكم بعبادة العجل وقال الكلبي معناه اعجلتم بعبادة العجل قل ان يأتىكم امر ربكم \* ولما ذكر الله تعالى ان موسى عليه الصلاة والسلام رجع الى قومه غسبان اسفاد كره بعد ما وجبه الغضب فقال تعالى (والى الاالواح) يعنى التى فيها التوراة وكان حاملا لها فالحاقها من شدة الغضب قالت الرواد واصحاب الاخبار كانت التوراة سبعة اسباع فلما لاقى موسى الاالواح تكسرت فرفع منها ستة اسباع وبقى سبع واحد فرفع منها ما كان من اخبار الغيب وبقى مافيه المواعظ والاحكام والحلال والحرام وروى ان الله تعالى اخبر موسى عليه الصلاة والسلام بفتنة قومه وعرف موسى عليه الصلاة والسلام ان ما اخبره الله سبحانه وتعالى به حق وصدق ومع ذلك لم يبق النور من يده فلما رجع الى قومه وحين ذلك وشاهده التى التوراة وهذا كما قيل ليس الجبر كما لعنة (واخذ برأس اخيه يجره اليه) قبل انه اخذ بشعر رأسه وحبسته من شدة غضبه وقال ابن الانبارى لما رجع موسى عليه الصلاة والسلام ووجد قومه مقيمين على المعصية اكبر ذلك واستعظمه فاقبل على اخيه هرون يلومه ويمدده الى رأسه لشدة موجدته عليه اذ لم يلحق به فيعرفه خبر بنى اسرائيل فيرجع ويتلافهم فاعلم هرون عليه السلام انه انما اقام بين اظهريهم خوفا على نفسه من القتل وهو قوله تعالى (قال) يعنى هرون (ابن ام) انما قال هرون لموسى ابن ام وان كانا لابل وام ليرفقه ويستعطفه عليه (ان القوم) يعنى الذين عبدوا العجل (استضعفوني) أى استدلونى وقهرونى (وكادوا يقتلونى) أى وقاربوا او هموا ان يقتلونى (فلا تسمت بى الاهداء) اصل السماتاة الفرح ببلية من تعاديه ويصاديك يقال سميت فلان بفلان اذا سربمكروه نزل به والمعنى لا تسر الاعداء بماتال منى من مكروه (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) يعنى الذين عبدوا العجل (قال رب اغفرلى) يعنى ان موسى عليه الصلاة والسلام لما تبين له عذراخيه هرون قال رب اغفرلى ما صنعت الى اخى هرون يريد ما ظهر من الموجدة عليه فى وقت الغضب (ولاخى) يعنى واعر لاخى هرون ان كان وقع منه تقصير فى الانكار على عبدة العجل (وادخلنا) يعنى جميعا (فى رحمتك) يعنى فى سعة رحمتك (واسترحم الراحمين) وهذا فيه دليل على الترغيب فى الدعاء لان من هو ارحم الراحمين تؤمل منه الرحمة وفيه تقوية لطمع الداعى فى نجاح طلبته (ان الدرس

الكبرى أى الوحدة الداتية  
وجود المهدي ولا يعلم وقتها  
الا الله كما قال النبي عليه  
الصلاة والسلام فى وقت  
خروج المهدي كذب  
الوقاتون واعمرى ما يعلمها  
عد وقوعها ايضا الا الله كما  
هى قبل وقوعها (ثقلت  
فى السموات والارض) ادلا  
يسع اهلها علما (لا تأتيتكم  
الابنة يسئلوك كائنك  
حتى عنها قل انما علما  
عد الله ولكن اكثر الناس  
لا يعملون قل لا املك لنفسى  
نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله  
ولو كنت اعلم الغيب

اتخذوا العجل) يعنى الها عبوده من دون الله (سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا) يعنى سينالهم عقوبة من ربهم وهوان بسبب كفرهم وعبادتهم العجل وذلك فى عاجل الحياة الدنيا ثم للمفسرين فى هذه الآية قولان احدهما ان المراد بالذين اتخذوا العجل الذين باسروا عبادته وعلى هذا القول فى الآية سؤال وهو ان اولئك الاقوام الذين اتخذوا العجل تابوا الى الله تعالى بقتلهم انفسهم كما امرهم الله فتاب عليهم فكيف ينالهم الغضب والذلة مع التوبة والجواب ان ذلك الغضب انما حصل لهم فى الدنيا وهو نفس الثقل فكان ذلك القتل غضبا عليهم والمراد بالذلة هو اسلامهم انفسهم للقتل واعترافهم على انفسهم بالضللال والخطأ فان قلت السين فى قوله سينالهم للاستقبال فكيف تكون للماضى قلت هذا الكلام انما هو خبر عما اخبر الله به موسى عليه الصلاة والسلام حين اخبره بافتتان قومه واتخاذهم العجل ثم اخبره الله فى ذلك الوقت انه سينالهم غضب من ربهم وذلة فكان هذا الكلام سابقا لوقوعه وهو القتل الذى امرهم الله به بعد ذلك وقال ابن جريح فى هذه الآية ان هذا الغضب والذلة لمن مات منهم على عبادة العجل ولمن فر من القتل وهذا الذى قاله ابن جريح وان كان له وجه لكن جميع المفسرين على خلافه القول الثانى ان المراد بالذين اتخذوا العجل اليهودى الذى كانوا فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هم الذين ادرکوا النبي صلى الله عليه وسلم وآباؤهم هم الذين عبدوا العجل واراد بالغضب عذاب الآخرة وبالذلة فى الدنيا الجزية وقال عطية العوفى سينال اولاد الذين عبدوا العجل وهم الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واراد بالغضب والدلة ما اصاب بنى الضير وبنى قريظة من القتل والجلاء وعلى هذا القول فى تقرير الآية وجهان الاول ان العرب تغير الابناء بقبائح افعال الآباء كما تفعل ذلك فى المناقب فتقول للابناء فعلتم كذا وفعالتهم كذا وانما فعل ذلك من مضى من آباءهم فكذلك ههنا وصف اليهود الذين كانوا الى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بانهم اتخذوا العجل وان كان آباؤهم فعلوا ذلك ثم حكم على اليهود الذين كانوا فى زمه بانهم سينالهم غضب من ربهم فى الآخرة وذلة فى الحياة الدنيا الوجه الثانى ان تكون الآية من باب حذف المضاف والمعنى ان الذين اتخذوا العجل وباشروا عبادته سينال اولادهم الخ ثم حذف المضاف لدلالة الكلام عليه \* وقوله تعالى (وكذلك نجزي المقترين) يعنى وكما جزينا هؤلاء الذين اتخذوا العجل الها نجزي كل من افترى على الله كذبا او عبد غيره وقال ابو قلابه هى والله جزاء كل مفتر الى يوم القيامة ان يذله الله وقال سفيان بن عيينة هذا فى كل مبتدع الى يوم القيامة وقال مالك بن انس ما من مبتدع الا هو يحدفوق رأسه ذلة ثم قرأ هذه الآية قال والمبتدع مفتر فى دين الله (والذين علموا السيئات) يعنى علموا الاعمال السيئة ويدخل فى ذلك كل ذنب صغير وكبير حتى الكفر فادونه (ثم تابوا من بعدها) يعنى ثم رجعوا الى الله من بعد اعمالهم السيئة (وآمنوا) يعنى وصدقوا بالله تعالى وانه يقبل توبة التائب ويغفر الذنوب (ان ربك) يا محمد اوبياها الانسان التائب (من بعدها) يعنى من بعد توبتهم (لغفور رحيم) يعنى انه تعالى يغفر الذنوب ويرحم التائبين وفى الآية دليل على ان السيئات باسرها صغيرها وكبيرها مشتركة فى التوبة وان الله تعالى يغفرها جميعا بفضلته ورحمته وتقدير الآية ان من اتى بجميع السيئات ثم تاب الله واخلص التوبة فان الله يغفرها له ويقبل توبته وهذا من اعظم البشائر للذين

لا استكثر من الخير  
وما منى السوء انما الانذار  
وبشير لقوم يؤمنون هو  
الذى خلقكم من نفس  
واحدة وجعل منها زوجا  
ليسكن اليها فلا تفشاها  
جئت جلا خفيفا فرت به  
فلما اتقت دعو الله ربهما  
لئن آتيتنا صالحا لكونن  
من الشاكرين فلما آتاها  
صالحا جعل له شركاء فيما آتاها  
فتعالى الله عما يشركون  
ابشر كون ما لا يخلق  
شيأوهم يخلقون  
ولا يستطيعون لهم نصرا  
ولا انفسهم ينصرون  
وان تدعوه الى الهدى

النائبين ( قوله تعالى ) ولما سكنت عن موسى الغضب ( يعني سكن لان السكوت اصله الامساك عن الشيء ولما كان السكوت بمعنى السكون استعير في سكون الغضب لان الغضب لا يتكلم لكنه لما كان بفورته دالاً على ما في نفس الغضب كان بمنزلة الناطق فاذا سكنت تلك الفورة كان بمنزلة السكوت عما كان متكلماً به وقبل معناه ولما سكنت موسى عن الغضب فهو من من المقلوب كما تقول ادخلت القلنسوة في رأسي والمعنى ادخلت رأسي في القلنسوة والقول الاول اصح لانه قول اهل اللغة والتفسير ( اخذ الاواح ) يعني التي القاها قال الامام فخر الدين وظاهر هذا يدل على ان الاواح لم تنكسر ولم يرفع من التوراة شيء ( وفي نسختها ) النسخ عبارة عن النقل والتحويل فاذا نسخت كتاباً من كتاب حرفاً بحرف فقد نقلت ما في الاصل الى الفرع فعلى هذا قيل اراد بها الاواح لانها نسخت من الاواح المحفوظ وقيل اراد بها النسخة المكتوبة من الاواح التي اخذها موسى بعد ما تنكسرت وقال ابن عباس وعمر بن دينار لما اتى موسى الاواح فتكسرت صام اربعين يوماً فردت عليه في لوحين وفيهما ما في الاولى بعينها فيكون نسخاً نقلها وعلى قول من قال ان الاواح لم تنكسر واخذها موسى بعينها بعدما القاها يكون معنى وفي نسختها المكتوب فيها ( هدى ورجة ) قال ابن عباس يعني هدى من الضلالة ورجة من العذاب ( للذين هم لربهم رهبون ) يعني المخافين من ربهم \* قوله عز وجل ( واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا ) الاختياراً فتعال من لفظ الخيار يقال اختار الشيء اذا اخذ خيره وخياره والمعنى واختار موسى من قومه لحذف كلمة من وذلك سائح في العربية لدلالة الكلام عليه قال اصحاب الاخبار ان موسى عليه الصلاة والسلام اختار من سبط من قومه ستة نفر فكانوا اثني عشر وسبعين فقال ليعتزل منكم رجلاً من فتشاحوا فقال لمن قدم منكم مثل اجر من خرج ففقد يوشع بن نون وكالب بن يوقا وقيل انه لم يجد الا ستين شيخاً فادعى الله اليه ان يختار من الشباب عشرة فاخترهم فاصبحوا شيوخاً فامرهم ان يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم ثم ذهب بهم الى ميقات ربه واختلف اهل التفسير في ذلك الميقات فقيل انه الميقات الذي كلمه فيه ربه وسأل فيه الرؤية وذلك انه لما خرج الى طور سيناء اخذ معه هؤلاء السبعين فلما دام موسى من الجبل وقع عليه عود من الغمام حتى احاط بالجبل كله ودخل موسى فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى دخلوا في الغمام ووقعوا سجداً وسمعوا الله تعالى وهو يكلم موسى بأمره وينهاه ففعل كذا لاتفعل كذا فلما انكشف الغمام اقبلوا على موسى وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره فأخذتهم الصاعقة وهي المراد من الرجفة المذكورة في هذه الآية وقال السدي ان الله امر موسى ان يأتيه في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل ووعدهم موعداً فاختر موسى من قومه سبعين رجلاً ثم ذهب بهم الى ميقات ربه ليعتذروا فلما تواذك المكان قالوا لن نؤمن لك يا موسى حتى نرى الله جهره فانك قد كلمته فارناه فأخذتهم الصاعقة فتوافقهم موسى يبكي ويدعو الله ويقول رب ماذا اقول لبني اسرائيل اذا اتيتهم وقد اهلكك خيارهم رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي وقال محمد بن اسحق اختار موسى من بني اسرائيل سبعين رجلاً لخير فاحير وقال انطلقوا الى الله فتوبوا اليه مما صنعتهم واسألوه التوبة على من تركتم وراءكم من قومكم صوموا وتطهروا وطهروا ثيابكم ثم خرج بهم الى طور سيناء لميقات وقته له ربه وكان لا يأتيه الا باذن منه وعلم فقال السبعون فيما ذكر لي حين فعلوا ما امرهم به وخرجوا مع موسى لميقات ربه اطلب لنا نسمع

لا يبعوكم سواء عليكم  
ادعوتهم ام انتم صامتون  
ان الذين تدعون  
من دون الله ( كائن من  
كانوا ناساً كانوا او غيرهم  
( عباد امثالكم ) في الجهر  
وعدم التأثير ( فادعهم )  
الى امر لا يسمعه الله لكم  
( فليستجيبوا لكم ) الى  
تيسيره ( ان كنتم صادقين )  
في نسبة التأثير الى الغير كما  
قال النبي عليه الصلاة  
والسلام لابن عباس يا غلام



كلام ربنا فقال افعل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود انعام حتى غشى الجبل كله ودنا موسى فدخل فيه وقال للقوم ادنوا فكان موسى اذا كلمه ربه وقع على جبهته نور ساطع لا يستطيع احده من بني آدم ان يظرا اليه فضرب دونه بالحجاب ودنا القوم حتى دخلوا في النعام ووقعوا سجدا فسمعوا لله وهو يكلم موسى بأمره وينهاه افعل ولا تفعل فلما فرغ من امره انكشف عن موسى النعام فأقبل اليهم فقالوا له ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الصاعقة وهى الرجفة فأتوا جميعا فقام موسى ينادى ربه ويدعوه ويرغب اليه يقول رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى وقال ابن عباس كان الله امر موسى ان يختاره من قومه سبعين رجلا فاختر سبعين رجلا فبرز بهم ليدعوا ربهم فكان فيما دعوا الله ان قالوا اللهم اعطنا ما لم تعطه احدا قبلنا ولا تعطه احدا بعدنا ففكره الله ذلك من دعائهم فاخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى وقيل انما اخذتهم الرجفة من اجل انهم ادعوا على موسى انه قتل هرون قال علي بن ابي طالب انطلق موسى وهرون الى سفح جبل فنام هرون على سرير فتوفاه الله فلما رجع موسى الى بني اسرائيل قالوا له انت قتلته حسدنا على خلقه ولينه وكان هرون حسن الخلق محبا في بني اسرائيل فقال لهم موسى اختاروا من شئتم فاختروا سبعين رجلا فلما انتهوا اليه قالوا يا هرون من قتلك قال ما قتلت احدا ولكن الله توفاني فاخذتهم الرجفة فجعل موسى يرجع يمينا وشمالا ويقول رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى الآية قال فاحياهم الله عز وجل وقيل انما اخذتهم الرجفة لتركهم فراق عبدة العجل لالانهم كانوا من عبدة قال ابن عباس ائمتنا ولتهم الرجفة لانهم لم يزيلاوا القوم حين نصبوا العجل وما كرهوا ان يجاء بهم عليه قال ابن جريج فلما خرجوا ودعوا الله امانتهم ثم احياهم وقال مجاهد واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتا الميقات الموعد فلما اخذتهم الرجفة بعد ان خرج موسى بالسبعين من قومه يدعون الله ويسألون ان يكشف عنهم البلاء فلم يستجب لهم فلم موسى انهم قد اصابوا من العصية ما اصاب قومههم وقال محمد بن كعب القرظى لم يستجب لهم من اجل انهم لم ينهوا عن المنكر ولم يأمرهم بالمعروف فاخذتهم لرجفة فماتوا ثم احياهم الله \* وقوله تعالى ( فلما اخذتهم الرجفة ) اصل الرجف الاضطراب الشديد الذى يحصل معه التغير والهلاك ولهذا اختلفوا في تلك الرجفة التى حصلت لهؤلاء هل كان معهم موت ام لا فمظم الروايات التى تقدمت انهم ماتوا بسبب تلك الرجفة وقال وهب بن منبه لم تكن تلك الرجفة موتا ولكن اقوم لما رأوا تلك الهيئة اخذتهم الرعدة وقفوا ورجعوا حتى كادت ان يبين مفصلهم فلما رأى موسى ذلك رجهم وخاف عليهم الموت واشتد عليه فقدهم وكأواله وزراء على الخير ساء بهم له مطيعين فعند ذلك دعا موسى وبكى وناشده فكشف الله عنهم تلك الرجفة فاطمأنوا وسمعوا كلام الله فذلك قوله تعالى فلما اخذتهم الرجفة ( قال ) يعنى موسى ( رب ) اى يارب ( لو شئت اهلكتهم من قبل ) يعنى من قبل عبادتهم العجل ( واياى ) وذلك انه خاف ان يتهمه بنو اسرائيل على السبعين اذا رجع اليهم وما هم معه ولم يصدقوه بانهم ماتوا فقال رب لو شئت اهلكتهم من قبل يعنى قبل خروجهم الى الميقات واياى معهم فكان بنو اسرائيل يعانون ذلك ولا يتهموني ( اهلكنا بما فعل السفهاء منا ) قال الفراء ظن موسى انهم اهلكوا باتخاذ اصحاب العجل فقال اهلكنا بما فعل السفهاء ما يعنى عبدة العجل وانما اهلكوا بسبب مستلهم الرؤية وهى

احفظ الله يحفظك احفظ الله نجده تجاهك واذا سألت فاستعن بالله واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ كتب الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف ( اللهم ارجل

قوله ارنال الله جبرة وهذا قول الكبي وجاعة من اهل العلم لا يجوز ان يظن موسى ان الله تعالى يهلك قوما بذنوب غيرهم ولكن قوله اهلكنا بما فعل السفهاء منا استفهام بمعنى الحمد اى لست تفعل ذلك وهذا قول ابن الانبارى وقال المبرد هذا استفهام استعطاف اى لاتهلكنا ( ان هى الافتنك ) قال الواحدى الكناية فى هى تعود الى الفتنة كما تقول ان هو الازيد والمعنى ان تلك الفتنة التى وقع فيها السفهاء لم تكن الافتنك اى اختيارك وابتلاءك وهذا تأكيد لقوله اهلكنا بما فعل السفهاء منا لان معناه لاتهلكنا بفعلهم فان تلك الفتنة كانت اختبارا لك وابتلاء فضلت بها قوما فافتوا وهديت قوما ففهمتهم حتى ثبتوا على دينك وهو المراد من قوله ( تضل بهما من تشاء وتهدى من تشاء ) قال الواحدى وهذه الآية من الحجج الظاهرة على القدريّة التى لا يبق لهم معها نذر ( انت ولينا ) يعنى انت ياربنا ناصرنا وحافظنا وهذا يفيد الحصر اى لاولى لا ولا ناصر ولا حفظ الا انت ( فاغفر لنا ) سأل موسى عليه الصلاة والسلام لنفسه ولقومه الغفران اما لنفسه فلقوله ان هى الافتنك وهذا فيه اقدام على الحضرة المقدسة واما لقومه فلقوله ارنال الله جبرة وفى هذا اقدام على الحضرة المقدسة فلهذا السبب سأل موسى عليه الصلاة والسلام الغفران له ولقومه ( وارحنا ) اى واشملنا برحمتك التى وسعت كل شئ ( وانت خير الغافرين ) يعنى ان كل من سواك انما يغفر الذنب طلبا للثناء الحميل اولدفع ضرر واما انت يارب فتغفر ذنوب عبادك الاطلب عوض ولاعرض بل المحض الفضل والكرم فانت خير الغافرين \* قوله تعالى ( واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة وفى الآخرة ) يعنى قال موسى فى دعائه واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة اى واجعلنا ممن كتبت له حسنة وهى ثواب الاعمال الصالحة وفى الآخرة اى واكتب لنا فى الآخرة مغفرة لذنوبنا ( انا هدنا لك ) قال ابن عباس معناه انا تدا اليك وهذا قول جمع المفسرين واصل اليهود الرجوع برفق قال بعضهم وبه سميت اليهود وكان اسم مدح قبل نسخ شريعتهم فلما نسخ شريعتهم صار اسم ذم وهو لازم لهم ( قال ) يعنى قال الله عز وجل لموسى عليه الصلاة والسلام ( عذابى اصيب به من اشاء ) يعنى من خلقى وايس لاحد على اعتراض لان الكل ملكى وعبيدى ومن تصرف فى خاص حقى دليس لاحد عليه اعتراض ( ورحتى وسعت كل شئ ) يعنى ان رحمتى سبحانه وتعالى عمت خلقه كلهم وقال بعضهم هذا من العام اريد به الخاص فرحمة الله عمت البر والفاجر فى الدنيا وهى للمؤمنين خاصة وفى الآخرة وقيل هى للمؤمنين خاصة فى الدنيا والآخرة ولكن الكافر يرزق ويدفع عنه ببركة المؤمن لسعة رحمة الله له فاذا كان يوم القيامة وجبت للمؤمنين خاصة قال جماعة من المفسرين لما نزلت ورحتى وسعت كل شئ تطاول ابليس اليها وقال انا من ذلك الشئ فنزعها الله تعالى من ابليس فقال تعالى ( فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون ) فأبى ابليس منها وقالت اليهود نحن نتقى ونؤتى الزكاة ونؤمن بآيات ربنا فنزعها الله من اليهود واثبتها لهذه الامة فقال تعالى الذين يتبعون الرسول النبى الامى الآية وقال نوف البكالى لما اختار موسى من قومه سبعين رجلا قال الله تعالى لموسى اجعل لك الارض مسجدا وطهورا تصلون حيث ادر كنتم الصلاة الا عندم حاض او حرام او قبر واجعل السكينة فى قلوبكم واجعلكم تقرأون التوراة عن ظهر قلوبكم يقرؤها الرجل والمرأة والحرو والعبد والصغير والكبير فقال موسى ذلك لقومه فقالوا لا نريد ان نصلى الا فى الكنائس ولا نستطيع حل

يمشون بهام لهم ايدى يطشون  
بهم لهم اعين يصرون بها  
ام لهم آذان يسمعون بها  
استفهام على سبيل الانكار  
اى لهم ارجل ولكن  
لا يمشون بها بل بالله اذ هو  
الذى يمشيهم بها وكذا سائر  
الجوارح ( قل ادعوا  
شركاءكم من الجن والانس  
( ثم كيدون فلا تنظرون )  
ان استطعتم فان متولى  
امرى وحافلى ومدبرى

السكينة في قلوبنا ولا نستطيع ان نقرأ التوراة عن ظهر قلوبنا ولا نريد ان نقرأها الانظرا قال الله تعالى فسأكتبها للذين يتقون الى قوله فليحسون فجاءه الله تعالى لهذه الامة فقال موسى رب اجعلني نبيهم منهم قال اجعلني منهم قال انك ان تدركهم قال موسى يارب اتيك بوفد بني اسرائيل فجعلت وفادتنا نبيرا فانزل الله تعالى ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون فرضى موسى اما الفسيفساء الذين يقولون يعنى الشرك وسائر ما نهوا عنه لان جميع التكليف محصورة في نودين الاول التزك والى الاشياء التي يجب على الانسان تركها والاحتراز عنها ولا يقربها والى الاشارة بقوله تعالى للذين يقولون والى الافعال المأمور بها وتلك الاعمال بدنية وقلبية اما البدنية فالى الاشارة بقوله ويؤتون الزكاة وهذه الآية وان كانت في حق المال لكن يختص البدن باخراجها والاعمال القلبية كالايمان والمعرفة والى الاشارة بقوله تعالى والذين هم باياتنا يؤمنون وقوله عز وجل (الذين يذيعون الرسول الحى الامى الذين يحدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل) ذكر الامام فخر الدين الرازى في معنى هذه التبعية وجهين احدهما ان المراد بذلك ان يتبعوه باعتقاد نبوته من حيث وجدوا صفته في التوراة اذ لا يجوز ان يتبعوه في شرائعه قبل ان يبعث الى الخلق وفي قوله والانجيل ان المراد وسجدونه مكتوبا في الانجيل لان من المحال ان يحدوه فيه قبل ما انزل الله الانجيل الوجه الثانى ان المراد من لحق من بنى اسرائيل زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين تعالى ان هؤلاء اللاحقين لا يكتب لهم رحمة الاخرة الا اذا اتبعوه قال وهذا القول اقرب لان اتبعوه قبل ان يبعث لا يمكن فبين بهذه الآية ان هذه الرحمة لا يفوز بها من بنى اسرائيل الا من اتقى وآتى الزكاة وآمن بايات الله في زمن موسى عليه الصلاة والسلام ومن كانت هذه صفته في ايام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مع ذلك متبعا للنبي صلى الله عليه وسلم في شرائعه فعلى هذين الوجهين يكون المراد بقوله الذين يتبعون الرسول من بنى اسرائيل خاصة وجهور المفسرين على خلاف ذلك فانهم قالوا المراد بهم جميع امته الذين آمنوا به واتبعوه سواء كانوا من بنى اسرائيل او غيرهم واجمع المفسرون على ان المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وسلم وصفه بكونه رسولا لانه الواسطة بين الله وبين خلقه المبالغ رسالته واوامره ونواهيه وشرائعه اليهم ثم وصفه بكونه نبيا وهذا ايضا من اعلى المراتب واشرفها وذلك يدل على انه رفيع الدرجات عند الله المحبر عنه ثم وصفه بالامى قال ابن عباس هو نبيكم صلى الله عليه وسلم كان اميا لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب قال الزجاج في معنى الامى هو الذى على صفة امة العرب اكثرهم لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب فالى صلى الله عليه وسلم كان كذلك فلماذا وصفه الله تعالى بكونه اميا وصح في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال نحن امة امية لاننا لا نكتب ولا نحسب قال اهل التحقيق وكونه صلى الله عليه وسلم كان اميا من اكبر معجزاته واعظمها وبيانه انه صلى الله عليه وسلم اتى بهذا الكتاب العظيم الذى اعجزت الخلائق فصاحته وبلاغته وكان يقرؤه عليهم بالليل والنهار من غير زيادة فيه ولا نقصان منه ولا تغيير فدل ذلك على معجزته وهو قوله تعالى سنقرئك فلا تنسى وقيل انه لو كان يحسن الكتابة ثم انه اتى بهذا القرآن العظيم لكان منهما فيه لاحتمال انه كتبه ونقله عن غيره فلما كان اميا واتى بهذا القرآن العظيم الذى فيه علم الاولين والآخرين

هو ( ولى الله الذى نزل الكتاب ) يعنى بتزويل الكتاب ( وهو يتولى الصالحين ) كل صالح اى كل من قام به حال الاستقامة وكما ورد الصالح في وصف نبي من الانبياء اريد به الباقي بالحق بالاستقامة والتمكن بعد الفناء في عين

والمغيبات دل ذلك على كونه معجزة له صلى الله عليه وسلم وايضا فان الكتابة تعين الانسان على الاشتغال بالعلوم وتحصيلها ثم انه اتى بهذه الشريعة الشريفة والآداب الحسنة مع علوم كثيرة وحقايق دقيقة من غير مطالعة كتب ولا اشتغال على احد فدل ذلك على كونه معجزة له صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى الامي الذي هو منسوب الى امه كانه لم يخرج بعد عما ولدته عليه وقيل سمي اميا لانه منسوب الى ام القرى وهي مكة وقوله تعالى الذي يجدونه مكتوبا عندهم في النوراة والانجيل يعني يجدون صفته ونعمته ونبوته مكتوبة عندهم يعرفها علماؤهم واحبارهم ولكنهم كتموا ذلك وبدلوه وغروه حسدا منهم له وخوفا على زوال رياستهم وقد حصل لهم ما كانوا يخافونه فقد زالت رياستهم ووقعوا في الذل والهوان (خ) عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة فقل اجل انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ونبيا ونديرا وحرزا للاميين انت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله ويفتح به اعينا عميا وآذا ناصما وقلو باغلفا

\*(شرح غريب اللفظ الحديث)\*

اللفظ السيء الخلق والغليظ الجاني القاسى وقوله سخاب بالسبين والصاد وهو كبير الصباح في الاسواق والاعوجاج ضد الاستقامة واراد بالملة العوجاء الكفر والقلب الاغلف الذي لا يصل اليه شيء ينفعه شبهه بالاغلف كانه في غلاف وروى البغوى بسنده عن كعب الاعبار قال اتى اجد في التوراة مكتوبا بمحمد رسول الله لافظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يجرى بالسيئة ولكن يعفو ويصفح امته الحامدون ويحمدون الله في كل منزلة ويكبرونه على كل نجاد يأترون على انصافهم وينضون اطرافهم صفهم في الصلاة وصفهم في القتال سواء منادىهم ينادى في جوار السماء لهم في جوف الليل دوى كدوى النحل ولده بمكة ومهاجرة بطيبة وملكه بالشام \* وقوله تعالى (يا امرهم بالمعروف) يعني بالايمان وتوحيد الله (وينهاهم عن المنكر) يعني عن الشرك بالله وقيل المعروف ما عرف في الشريعة والسنة والمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وقال عطاء يا امرهم بالمعروف بخلع الانداد وبكارم الاخلاق وصلة الارحام وينهاهم عن المنكر عن عبادة الاوثان وقطع الارحام (ويحل لهم الطيبات) يعني بذلك ما كان محرما عليهم في التوراة من الطيبات وهو لحوم الابل وشحم الغنم والمعز والبقر وقيل هو ما كانوا يحرمونه على انفسهم في الجاهلية من البحار والسواحب والوصائل والخواص وقيل هي المستلذات التي تستطيبها الانفس (ويحرم عليهم الخبائث) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد الميتة والدم ولحم الخنزير وقيل هو كل ما يستحبته الطبع وتستقذره النفس فان الاصل في المضار الحُرمة الاماله دليل متصل بالحل (ويضع عنهم اصرهم) يعني ثقلهم واصل الاصر الثقل الذي يأصر صاحبه اى يحبس به عن الحركة لثقله والمراد بالاصر هنا العهد والميثاق الذي اخذ على بنى اسرائيل ان يعملوا بما في التوراة من الاحكام فكانت تلك الشدائد (والاغلال التي كانت عليهم) بمعنى يضع الانفال والشدائد التي كانت عليهم في الدين والتربية وذلك مثل قتل النفس في التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة

الجمع القائم باصلاح النوع  
باذن الحق والذين تدعون  
من دونه لا يستطيعون نصركم  
ولا انفسهم ينصرون وان  
تدعواهم الى الهدى لا يسمعون  
وتراهم ينظرون اليك  
وهم لا يبصرون) اى ان  
تدع المطبوع على قلوبهم  
من المشركين وغيرهم  
الى الهدى لا يسمعون ولا  
يطيعوا وتراهم مع صحة  
البصر والنظر لا يبصرون

وقرض البجاسة عن الدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص في القتل وتحريم اخذ الدية وترك العمل في السبت وان صلاتهم لا تجوز الا في الكنائس وتنبع العروق في اللحم وغير ذلك من الشدائد التي كانت على بني اسرائيل شبت بالاغلال مجازا لان التحريم يمنع من الفعل كان الفعل يمنع من الفعل وقيل شبت بالاغلال التي تجمع اليد الى العنق كما ان اليد لا تمتد مع وجود الفعل فكذلك لا تمتد الى الحرام الذي نهيت عنه وكانت هذه الاثقال في شريعة موسى عليه الصلاة والسلام فلما جاء محمد عليه الصلاة والسلام نسخ ذلك كله وبدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام بعثت بالحيوية السهلة السمحة ( فالذين آمنوا به ) يعني بمحمد عليه الصلاة والسلام ( وعزروه ) يعني وقروه وعظموه واصل التعزيز المنع والبصرة وتعزير النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه واجلاله ودفع الاعداء عنه وهو قوله ( ونصروه ) يعني على اعدائه ( واتبعوا الورا الذي انزل معه ) يعني القرآن سمي القرآن نورا لان به يستير قلب المؤمن فخرج به من ظلمات الشك والجهالة الى ضياء اليقين والعلم ( اولئك هم المفلحون ) يعني هم الحاجون الفائزون بالهداية \* قوله تعالى ( قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي قل يا محمد للناس اني رسول الله اليكم جميعا لا الى بعضكم دون بعض ففي الآية دليل على عموم رسالته الى كافة الخلق لان قوله يا ايها الناس خطاب عام يدخل فيه جميع الناس ثم امره الله عز وجل بان يقول اني رسول الله اليكم جميعا وهذا يقتضي كونه مبعوثا الى جميع الناس (ق) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطيت خصالا لم يعطهن احد قبلي كان كل نبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى كل احر واسود واحلت لي القنائم ولم تحل لاحد قبلي وجعلت لي الارض طيبة وطهورا ومسجدا فاما رجل ادر كنه الصلاة صلى حيث كان ونصرت بالرعب على العدوين يدي مسيرة شهر واعطيت الشفاعة وفي رواية اعطيت خصالا لم يعطهن احد من الانبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا فاما رجل من امتي ادر كنه الصلاة فليصل واحلت لي القنائم ولم تحل لاحد من قبلي واعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة وقوله في الرواية الاولى وبعثت الى كل احر واسود قيل اراد بالاجر العجم وبالاوسود العرب وقيل اراد بالاجر الانس وبالاوسود الجن فعلى هذا تكون رسالته صلى الله عليه وسلم عامة الى كافة الخلق من الانس والجن ( م ) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الانبياء بستة اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لي القنائم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون \* وقوله تعالى ( الذي له ملك السموات والارض ) لما امر الله عز وجل رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بان يقول يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا اردفه بما يدل على صحة دعواه يعني ان الذي له ملك السموات والارض وهو مدبرهما ومالك امرهما هو الذي ارسلني اليكم وامرني بان اقول لكم اني رسول الله اليكم جميعا ( لا اله الا هو يحيي ويميت ) ووصف الله نفسه بالالهية وانه لا شريك له فيها وانه القادر على احياء خلقه واماتهم ومن كان كذلك فهو القادر على ارسال الرسل الى خلقه ( فآمنوا بالله ورسوله ) لما امر الله رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بان يقول للناس اني رسول الله اليكم جميعا امر الله جميع خلقه بالايمان به وبرسوله وذلك لان الايمان بالله هو الاصل والايمان برسوله

الحق ولا حقيقتك لانهم  
عنى القلوب في الحقيقة  
( خذ العفو ) اي السهل  
الذي ييسر لهم ولا تنكفهم  
مالا ييسر لهم ( وامر  
بالعرف ) اي بالوجه الجميل  
( واعرض عن الجاهلين )  
بعدم مكافاة جهلهم ومن  
الامام جعفر الصادق  
رضي الله عنه امر الله نبيه  
بمكارم الاخلاق وليس  
في القرآن آية اجمع لمكارم  
الاخلاق منها قال ذلك  
قوة دلائها على التوحيد

فرع عنه فلهذا بدا بالايان بالله ثم نبي بالايان رسوله فقال فآمنوا بالله ورسوله ثم وصفه فقال تعالى ( النبي الامي ) تقدم معناه ( الذي يؤمن بالله وكلماته ) قال فآداة يعني آياته وهو القرآن وقال مجاهد والسدي اراد بكلماته عيسى بن مريم لانه خلق بقوله كن فكان وقيل هو على العموم يعني يؤمن بجميع كلمات الله تعالى ( واتبعوه ) يعني وافتدوا به ايها الناس فيما يأمركم به وينهاكم عنه وقيل المتابعة على قسمين متابعة في الاقوال ومتابعة في الافعال اما المتابعة في الاقوال فبان يمثل التابع جميع مآمره المتبوع على طريق والتهى والترهيب واما المتابعة في الافعال فبان يقتدى به في جميع افعاله وآدابه الا ما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت بالدليل انه من خصائصه فلا متابعة فيه \* وقوله تعالى ( لعلكم تهتدون ) يعني لكي تهتدوا وترشدوا وتصيروا الحق والصواب في متابعتكم آياته \* قوله عز وجل ( ومن قوم موسى ) يعني من بني اسرائيل ( امة ) اي جماعة ( يهدون بالحق ) يعني بهتدون بالحق ويستقيمون عليه ويعملون به ويرشدون اليه ( وبه يعدلون ) يعني وبالحق يحكمون وبالعادل ياخذون ويعطون ويتصفون واختلفوا في هؤلاء من هم فقيل الدين اسلموا من بني اسرائيل مثل عبدالله بن سلام واصحابه فانهم آء واموسى والتوارة وآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وادترض على هذا بانهم كانوا قديمين ولفظ الامة يقتضى الكثرة واجيب عنه بانهم لما كانوا مخلصين في الدين جار اطلاق لفظ الامة عليهم كما في قوله ان ابراهيم كان امة وقيل هم قوم بقوا على الدين الحق الذى جاء به موسى عليه الصلاة والسلام قبل التعريف والتبديل ودعوا الناس اليه وقال السدي ون جرح وجاعة من المفسرين ان بنى اسرائيل لما قاتلوا انبياءهم وكفروا كانوا اثني عشر سبطا تبرا سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسأ لوالله ان يفرق بينهم وان بعدهم عنهم ففتح الله لهم نفقا في الارض فساروا فيه حتى خرجوا من وراء الصين فهم هناك حفا مسلون يستقبلون قبلنا قال ابن جريح قال ابن عباس سار وافي السرب سنة ونصفار واه الطبرى وحكى البغوى عن الكلبى والصحاك والربيع قالوا هم قوم خلف الصين باقصى الشرق دلى نهري يسمى نهر الاردن ليس لاحد منهم مال دون صاحبه يمتطون بالليل ويصيحون بالهار ويزرعون ولا يصل اليهم احد ما وهم على الحق وذكر لما ان جبريل ذهب بالي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء به فكلمهم الله فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا اللى الامى فآمنوا به وقالوا يا رسول الله ان موسى اوصانا ان من ادرك مكم احد فليقرأ منى عليه السلام فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم موسى واقرأهم عشرين سور من القرآن نزلت عليه بمكة وامرهم بالصلاة والزكاة وامرهم ان يقيموا مكاتهم وكانوا يسبتون فامرهم ان يحكموا ويتركوا السبت وهذه الحكاية ضعيفة من وجوه الاول قولهم ان احدا منا لا يصل اليهم واذا كان كذلك فمن ذا الذى وصل خبرهم اليها الوجه الثانى قولهم ان جبريل ذهب بالي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء به وهذا لم يرد به نقل صحيح ولارواه احد من ائمة الحديث ولا يلتفت الى قول الاخباريين والقصاص في ذلك الوجه الثالث قولهم انهم بلغوا الي صلى الله عليه وسلم سلام موسى وقد صح في حديث المراج انه سلم عليه في السماء السادسة وايضا قولهم واقرأهم عشرين سور وقد نزل عليه بمكة اكثر من ذلك وكان فرض الزكاة بالدينسة فكيف يامرهم بها قلى فرضيتها

فان من شاهد مالك الواصى  
وتصرفه في عبادته وكونهم  
فيما يأتون ويدرون به لا  
بانفسهم لا يشاقهم ولا  
يداقهم في تكاليفهم ولا  
بغضب في الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر ولا يتشدد  
عليهم ويحلم بهم ( واما  
يزغلك من الشيطان نزغ )  
اي نخس وداعية قوية  
تحملك على مناقشتهم  
رؤية الفعل منهم ونسبة  
الدنب اليهم ( فاستهذ بالله )  
ما شهدوا واحصوا لفاعليته  
( اه سمع ) يسمع



فأثبت بما ذكره بطلان هذه الرؤية فالتخار في تفسير هذه الآية انها ما ان تكون نزلت في قوم كانوا متمسكين بدين موسى قبل الدليل والغير ثم ماثوا وهم على ذلك واما ان تكون قد نزلت فيمن اسلم من اليهود على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام واصحابه والله اعلم بمراده \* قوله تعالى ( وقطعناهم ) يعني وفرقا بنى اسرائيل ( انثى عشرة اسباط ) يعني من اولاد يعقوب لان يعقوب هو اسرائيل واولاده الاسباط وكانوا اثني عشر ولدا ( اما ) يعني جاعة وقبائل ( واوحينا الى موسى اذا استسقاء قومه ) يعني في التيه ( اضرب بعصاك الحجر فانجست ) يعني فانجست وقبل عرفت وهو الانجاس ( منه ) 'ى من الحجر ( اثنا عشرة عينا ) يعني لكل سبط عين ( قد علم كل اناس مشربهم ) يعني لا يدخل سبط على سبط في مشربهم ( وظلوا عليهم الغمام ) يعني في التيه يقيمهم حرا الشمس ( وانزلنا عليهم المن ) هو التزنجين ( والسوى ) جنس من الطير جعل الله ذلك طعاما لهم في التيه ( كلوا من طيبات ما رزقناكم ) اى وقلنا كلوا ( وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون ) في الكلام حذف ترك ذكره للاستغناء عنه ودلالة الكلام عليه تقديره كلوا من طيبات ما رزقناكم فاجعوا ذلك وسثموه وقالوا لن نصبر على طعام واحد وسألوهم غيره لان المكلف اذا امر بشئ فتركه وعدل عنه الى غيره يكون عاصيا بفعله ذلك فلهذا قال وما ظلمونا يعني وما ادخلوا علينا في ملكنا وسلطاننا فقصا مسئلتهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون يعني بمخالفتهم ما امروا به وقد تقدم بسط الكلام على هذه الآية في سورة البقرة \* وقوله تعالى ( وادقيل لهم ) يعني واذا كريا حمر لقومك اذ قيل لهم يعني لبنى اسرائيل ( اسكنوا هذه القرية ) يعني بيت المقدس وقال في سورة البقرة ادخلوا هذه القرية ولا منافاة بينهما لان كل ساكن في موضع لا بد له من الدخول اليه ( وكلوا منها حيث شئتم ) يعني وكلوا من ثمار القرية وزروعها وجوبها وبقواها حيث شئتم واين شئتم وقال في البقرة فكلوا بالقاء وهنابا واوا والفرق بينهما ان الدخول حالة مقتضية للاكل عقبه فحسن دخول القاء التي هي للتعقيب ولما كانت السكنى حالة استمرار حسن دخول الواو عقب السكنى فيكون الاكل حاصل متى شئوا وانما قال في سورة البقرة رغدا ولم يقله هالان الاكل عقب الدخول الذي اكل فاما الاكل مع السكنى والاستمرار فليس كذلك فحسن دخول لفظة رغدا هالك بخلافهما ( وقولوا حطة ) اى حط عنا ذنوبنا ( وادخلوا الباب سجدا ) وقال في البقرة عكس هذا اللفظ ولا منافاة في ذلك لان المقصود من ذلك تعظيم امر الله واظهار الخضوع والخشوع له فلم يتفاوت الحال بسبب التقديم والتأخير ( نفقر لكم خطيئكم ) يعني نفقر لكم ذنوبكم ولم نؤاخذكم بها وانما قال هنا خطيئكم في البقرة خطاياكم لان المقصود غفران ذنوبهم سواء كانت قليلة او كثيرة اذا اتوا بالدعاء وانتضرع ( سنزيد المحسنين ) وقال في سورة وسنزيد بالواو ومعناه انه قد وعد المسئين بالعفران وبالإضافة للمحسنين من الثواب واسقاط الواو لا يخل بهذا المعنى لانه استئناف مرتب على تقدير قول القائل وماذا بعد العفران فقل له سنزيد المحسنين ( فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم ) يعني فقير الذين ظلموا انفسهم بمخالفة امرنا من بنى اسرائيل فقالوا قولا غير الذى قيل لهم وامروا به وذلك انهم امروا ان يفرلوا حطة ففعلوا حطة في شعيرة فكان ذلك تبدلهم وتغيرهم ( فأرسلنا عليهم رجزا من السماء ) يعني بعنا عليهم عذابا من السماء اهلكهم ولا منافاة بين قوله تعالى هنا ارسلنا وبين قوله في سورة البقرة انزلنا لانهما لا يكونان الا من اعلى الى اسفل وقيل بينهما فرق وهوان الانزال

احاديث النفس ووساوس الشيطان في الصدر ( عليهم ) بالنيات والاسرار ( ان الذين اتقوا ) الشرك ( اذا مسهم طائف ) لمة ( من الشيطان ) بنسبة الفعل الى الغير ( تذكروا ) مقام التوحيد ومشاهدة الافعال من الله ( فاذا هم مبصرون ) فصالية الله فلا يبقى شيطان ولا فاعل غير الله في نظره ( واخوانهم ) واخوان الشياطين من المحجوبين

لا يشعر بالكثرة والارسال يشعر بذلك فكأنه تعالى بدأ بانزال العذاب قليلا ثم ارسله عليهم كثيرا  
( بما كانوا يظنون ) يعنى ان ارسال العذاب عليهم بسبب ظلمهم ومخالفتهم امر الله وقال في البقرة بما  
كانوا يفسقون والجمع بينهم لما ظلموا انفسهم بما ذنبوا وبدلوا فسدوا بذلك وخرجوا من طاعة الله  
تعالى وقد تقدمت هذه القصة ايضا في تفسير سورة البقرة \* قوله عز وجل ( واسألهم عن القرية  
التي كانت حاضرة البحر ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى سل يا محمد هؤلاء اليهود الذين هم  
جيرانك عن حال اهل القرية وهذا السؤال سؤال توبيخ وتقريع لاسؤال استفهام لانه عليه الصلاة  
والسلام كان قد علم حال اهل هذه القرية بوحي الله عز وجل اليه واخبره اياهم بحالهم وانما  
المقصود بهذا السؤال تقريع اليهود على اقدامهم على الكفر والمعاصي قديما وان اصرارهم على  
الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وانكار نبوته ومجزاته ليس شيئا قد حدث منهم في زمانه بل  
اصرارهم على الكفر كان حاصله لاسلافهم في قديم الزمان وفي الاخبار بهذه القصة مجزة للنبي  
صلى الله عليه وسلم لانه كان اميا لا يقرأ الكتب القديمة ولم يعرف اخبار الاولين ثم اخبرهم بما  
جرى لاسلافهم في قديم الزمان وانهم بسبب مخالفتهم امر الله عز وجل مسخو اقدرة وخنازير  
واختلقوا في هذه القرية فقال ابن عباس هي قرية بين مصر والمدينة والمغرب وقيل بين مدين  
والطور على شاطئ البحر وقال الزهري هي طبرية الشام وفي رواية عن ابن عباس قال هي مدين  
وقال وهب هي ما بين مدين وعيون يعنى القرية التي كانت على ساحل البحر وفريفة منه ( اذ يعدون  
في السبت ) يعنى يجاوزون حد الله فيه وما امرهم به من تعظيمه فخالفوا امر الله وصادوا فيه السمك  
( اذ تأتيتهم حينئذ يوم سبتهم شرعا ) يعنى ظاهرة على الماء كثيرة وقال الضحاك تأتيتهم  
متسبعة يتبع بعضهم بعضا وقيل كانت تأتيتهم يوم السبت مثل الكباش البيض السماء ( ويوم  
لا يسيرون لا تأتيتهم ) يعنى الحيتان ( كذلك نبلوهم ) يعنى مثل هذا الاختبار الشديد  
نختبرهم ونحن اعلم بحالهم ( بما كانوا يفسقون ) يعنى ان ذلك الابتلاء والاختبار بسبب فسقهم  
وخرجهم عن طاعة الله وما امره به قال اهل التفسير ان اليهود امروا بيوم الجمعة فتركوه  
واختاروا السبت فابتلوا به وهوان الله امرهم بتعظيمه ونهاهم عن العمل فيه وحرم عليهم فيه الصيد  
فإذا اراد الله ان يبتليهم كانت الحيتان تظهر لهم في يوم السبت ينظرون اليها في البحر فإذا انقضى السبت  
ذهبت فلم ترالى السبت المقبل فلما ابتلوا به وسوس اليهم الشيطان وقال ان الله لم ينهكم عن الاصطياد  
وانما نهاكم عن الاكل فاصطادوا وقيل انه وسوس اليكم انما نهيتم من الاخذ فاتخذوا  
حيضا على ساحل البحر وسوقوا اليها الحيتان يوم السبت فإذا كان يوم الاحد خذوها  
ففعلموا ذلك زمانهم انهم تجرؤا على السبت وقالوا ما نرى السبت الا قد حل لنا فاصطادوا  
فيه واكلوا وباهوا وصار اهل القرية احزابا ثلاثة وكانوا نحو من سبعين الفا قلت نهوا  
عن الاصطياد وثلاث سكتوا ولم ينهوا وقالوا للناهيين لم تعظون قوما لله هلكهم وثلاث هم اصحاب  
الخطيئة الذين خالفوا امر الله واصطادوا واكلوا وباهوا فلما لم ينتهوا عما هم فيه من المعصية  
قال الناهون لاننا كنكم في قرية واحدة فقموا القرية بينهم بجدار للناهيين باب يدخلون  
ويخرجون منه وللعاصين باب ولعنهم داود عليه الصلاة والسلام وكانوا في زمنه فاصبح الناهون  
ذات يوم ولم يخرج من المعتدين احدا فقالوا ان لهم لشأنا لعل الحمر قد غلبتهم فقلوا على الجدار الذي

( يمدونهم في القى ثم  
لا يقصرون ) في نسبة  
الفعل الى غيره فلا يقصرون  
من العناد والمراء والجهل  
( لولا اجتبيتها ) اى هلا  
اجتمعتا من تلقاء نفسك  
( قل انما اتبع ما يوحى الى  
من ربي هذا بصائر من ربكم  
وهدى ورحمة لقوم  
يؤمنون ) اى لا تفعل  
بنفسى بل ابلغ عن الله ولا  
اقول الا يوحى الى منه به  
لانى قائم به لابنفسى

بذنبهم فاذا هم قد مسحوا قرده ففتحوا عليهم الباب ودخلوا اليهم فصار القردة يعرفون انسابهم من الناس ولم يعرف الناس انسابهم من القردة فجعلت القردة تأتى انسابها من الناس فتشم ثيابها فيقول لهم اهلوههم المنهكم فنقول القردة برأسها نعم فنجالهاون وذلك سائرهم فذلك قوله تعالى ( واذا قالت امة منهم لم تعظون قوما لله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ) واختلفوا في القائين هذه المقالة فقال بعض المفسرين ان اهل القرية افرقوا ثلاث فرق فرقة اعتدت واصابت الخطيئة وفرقة نهتهم عن ذلك الفعل وفرقة امسكت عن الصيد وسكتت عن موعظة المعتدين وقالوا للناهي لم تعظون قوما لله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا يعنى انهم لا وهم على موعظة قوم يعلمون انهم غير معظيين ولا مزجرين فقالت الفرقة الهاية للذين لا وهم معذرة الى ربكم يعنى ان موعظتنا اياهم معذرة الى ربكم لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب علينا فموعظتنا لهؤلاء عذرنا عند الله ( واعلمهم يقولون ) اى وجازر عندنا ان ينتفعوا بالوعظة فيقوا الله ويتركوا ما هم فيه من الصيد وقال بعضهم ان اهل القرية كانوا فرقتين فرقة نهت وزجرت عن السوء وفرقة عانت بالسوء فعلى هذا يكون الذين قالوا لم تعظون قوما لله مهلكهم الفرقة المعتدية وذلك ان الفرقة الهاية قالوا للفرقة المعتدية انتهوا قبل ان ينزل بكم عذاب شديد ان لم تنتهوا عما انتم فيه فقالت لهم الفرقة المعتدية لم تعظون قوما لله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا والمعنى لم تعظونا وقد علمتم ان الله مهلكنا او منزل بنا عذابه والقول الاول اصح لانهم لو كانوا فرقتين لكان قولهم معذرة الى ربكم خطابا من الهاية للمعتدية \* وقوله تعالى ( فلما نسوا ما ذكروا به ) اى فلما تركوا ما وعظوا به ( انجينا الذين يبهون عن السوء ) وهم الفرقة الهاية ( واخذنا الذين ظلموا ) يعنى الفرقة المعتدية العاصية ( بعذاب بئيس ) اى شديد وجميع من البأس وهو الشدة ( بما كانوا يفسقون ) يعنى اخذناهم بالعذاب بسبب فسقهم واعتدائهم وخروجهم عن طاعتنا روى ذكرمة عن ابن عباس قال اسمع الله يقول انجينا الذين يبهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس فلا ادرى ما فعلت الفرقة الساكنة وجعل يبكى قال ذكرمة فقالت له جماعى الله فداءك الاتراهم قد انكروا وكرهوا ما هم عليه وقالوا لم تعظون قوما لله مهلكهم وان لم يقل الله انجينهم لم يقل اهلكتهم قال فاعجبه قولى ورضى به وامرلى بريدن فكسا بهما وقال نجت الساكنة وقال يمان بن رباب نجت الطائفتان الذين قالوا لم تعظون والذين قالوا معذرة واهلك الله الذين اخذوا الخيتان وهذا قول الحسن وقال ابن زيد نجت الهاية وهلكت الفرقتان وهذه الآية اشد آية في ترك النهى عن المنكر \* وقوله تعالى ( فلما عتوا عما نهوا عنه ) قال ابن عباس ابوا ان يرجعوا عن المعصية والعتو عبارة عن الابهاء والمعصيان والمعنى فلما عتوا عما نهوا به يعنى عن ترك ما نهوا به وتبردوا في العصيان من اعتدائهم في السبت واستحلالهم ما حرم الله عليهم من صيد السمك في يوم السبت واكله ( قلنا لهم كونوا فردة حاسئين ) يعنى صاغرين مبعدين من كل خير قال قتادة لما عتوا عما نهوا عنه مسخهم الله فصرهم فردة تماوى بعدما كانوا رجالا ونساء وقال ابن عباس جعل الله منهم القردة والخنازير فزعم ان شبان القوم صاروا قردة وان المشيخة صاروا خنازير قيل انهم بقوا ثلاثة ايام ينظر الناس اليهم ثم هلكوا جميعا \* وقوله تعالى ( واذا نذرتك ) الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم

( واذا قرئ القرآن )  
 فاستمعوا له اى الى الله ولا  
 تستمعوا لآله ( وانصتوا )  
 عن حديث الفس وغيره  
 فان المتكلم به هو الله ( لعلكم  
 ترجون ) رجوة تجلى  
 المتكلم في كلامه بصفاته  
 وافعاله ( وادكر ربك )  
 حاضرا ( في نفسك ) كقوله  
 لقد كان لكم في رسول الله  
 اسوة حسنة ( تضمر ما )  
 في مقام النصيب للجمع  
 ( وخيفة ) في السر من

ومعنى تأذن اذن والاذان الاعلام يعنى اعلم ربك وقيل معناه قال ربك وقيل حكم ربك وقيل الى ربك بمعنى اقسام ربك (ليعثن عليهم) اللام فى قوله ليعثن جواب القسم لان قوله واذن تأذن ربك جار مجرى القسم لكونه جزما وجواب القسم ليعثن عليهم واختلفوا فى الضمير فى عليهم الى من يرجع فقيل يقتضى ان يكون راجعا الى قوله فلما اعتوا غمنا وهوانه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين لكن قد علم ان الذين مسخو الميقي منهم احد فيحتمل ان يكون المراد الذين بقوا منهم فألحق الذل بهم وقيل بان المراد سائر اليهود من بعدهم لان الذين بقوا من اهل القرية كانوا صالحين والذى بعث الله على اليهود وهو بنحصر وسنجار يب وملوك الروم فساموهم سوء العذاب وقيل المراد بقوله ليعثن عليهم اليهود الذين كانوا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى بعث الله هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وامتة فالزم من لم يسلم منهم الصغار والذلة والهوان والجزية لازمة لليهود الى يوم القيامة واورد على هذا بان فى آخر الزمان يكون لهم عزة وذلك عند خروج الدجال لان اليهود اتباعه واشياعه واجيب عنه بان ذلك العز الذى يحصل لهم هو فى نفسه غاية الذلة لانهم يدعون الهية الدجال فيزدادون كفرا على كفرهم فاذا هلك الدجال اهلكهم المسلمون وقتلوهم جميعا فذلك هو الذلة والصغار المشار اليه بقوله تعالى ليعثن عليهم (الى يوم القيامة من بسوهم سوء العذاب) وهذا نص فى ان العذاب انما يحصل لهم فى الدنيا مستمرا عليهم الى يوم القيامة وانما فسر هذا العذاب بالاهانة والذلة واخذ الجزية منهم فاذا افضوا الى الآخرة كان عذابهم اشد واعظم وهو قوله تعالى (ان ربك لمرىع العقاب) يعنى لمن اقام على الكفر فقيه دليل على انه يجمع لهم مع ذلة الدنيا عذاب الآخرة فيكون العذاب مستمرا عليهم فى الدنيا والآخرة ثم ختم الآية بقوله تعالى (وانه لغفور رحيم) يعنى لمن آمن منهم ورجع عن الكفر واليهودية ودخل فى دين الاسلام \* قوله تعالى (وقطعناهم فى الارض امما) يعنى وفرقنا بنى اسرائيل فى الارض جماعات متفرقة فلا تجد بلدا الا وفيه من اليهود طائفة وجاعة قال ابن عباس كل ارض يدخلها قوم من اليهود (منهم الصالحون) يعنى من هؤلاء الذين وصفتهم الله من بنى اسرائيل صالحون وهم من آمن بالله ورسوله وثبت منهم على دينه قبل مبعث عيسى عليه الصلاة والسلام وانما وصفهم بذلك قبل ارتدادهم عن دينهم وكفرهم بربه ذكره الطبرى ولم يذكر غيره وروى البغوى وغيره من المفسرين عن ابن عباس ومجاهد ان المعاد بالصالحين الذين ادركوا النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود وآمنوا به والصحيح ما ذكره الطبرى يدل عليه قوله بعد فخنق من بعدهم خلف والخلف انما كان بعد هؤلاء الذين وصفهم بالصلاح من بنى اسرائيل \* وقوله تعالى (ومنهم دون ذلك) يعنى الذين كفروا من بنى اسرائيل وبدلوا وغيروا (وبلوناهم) يعنى جميعا الصالح وغيره وهى بلوى اختبار وامتحان (بالחסنات) يعنى الخصب والعافية (والسيئات) يعنى الجذب والشدة (لعلهم يرجعون) يعنى لكي يرجعوا الى طاعة ربهم ويتوبوا اليه قال اهل المعاني كل واحدة من الحسنات والسيئات اذا فمرت بالام والشدة تدعو الى طاعة الله تعالى اما النعمة فيزداد عليها شكرا فيرغب فى الطاعة واما الشدة فيضاف سوء ما قبلها فيهرب منها \* قوله تعالى (فخنق من بعدهم) يعنى من بعد هؤلاء الذين وصفناهم (خلف) يعنى خلف سوء يعنى حدث من بعدهم وتبدل منهم بدل سوء يقال منه هو خلف صدق بفتح اللام وخلف سوء بسكونها فاكثر ما يقال فى المدح بفتح اللام وفى الذم بسكونها وقد تحرك

النفس او خيفة ان يكون للنفس فيه نصيب (ودون الجهر من القول بالقدو والآصال) اى دون ان يظهر لك التضرع والذكر منك بل تكون ذا كراهة له فى غد وظهور نور الروح واشراقه وغلته وآصال غلبات صفات النفس وقواها (ولا تكن) فى حال من الاحوال وخصوصا حال غلبات النفس وصفاتها (من العاقبين) عن شهود الوحدة الذاتية (ان الذين عند ربك) بالتوحيد والقائه فيه باقين به ذوى الاستقامة (لا يستكبرون عن عبادته) بسبب احتجابهم بالانانية بل يشاهدون التفصيل

في الذم وتسكن في المدح قال حسان بن ثابت في المدح  
لنا لقدم الاولى اليك وخلفنا \* لاولا في طاعة الله تابع

فسكن اللام في قوله وخلفنا وهو يريد المدح وقال لبيد في الذم

ذهب الذين يعيش في اكنافهم \* وبقيت في خلف بكلد الاجرب

فتح اللام وهو يريد الذم واصله من الفساد يقال خلف الابن اذا فسد وتغير في السقاء ويقال للرديء  
من القول خلف وخلف الشيء تغير ومنه خلوف ثم الصائم والمعنى جاء من بعد هؤلاء الذين وصفناهم  
خلف وخلف القرن الذي يجيء بعد قرن كان قبله (ورثوا الكتاب) يعني انتقل اليهم الكتاب  
عن آباءهم والمراد بالكتاب التوراة (ياخذون عرض هذا الادنى) العرض بفتح الراء جميع  
متاع الدنيا كما يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر والعرض بسكون الراء جميع  
المال سوى الدراهم والدنانير والمعنى انهم كانوا يأخذون الرشا في الاحكام على تبديل الكلام  
وتغييره وذلك الذي يأخذونه من حطام الدنيا هو الشيء الثانيه الخسيس الحقير لان الدنيا  
بأسرها فانية حقيرة والراغب فيها احقر منها فاليهود ورثوا التوراة وعلموا ما فيها وضيعوا العمل بما فيها  
وتركوه واخذوا الرشا في الاحكام ويعلمون انها حرام ثم انهم مع اقدامهم على هذا الذنب العظيم  
يصرون عليه (ويقولون سيغفر لنا) يعني ذنوبنا فيمتنون على الله الاماني الباطلة الكاذبة عن  
شدا بن اوس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت  
والعاجز من اتبع نفسه هو اهوا وتمنى على الله الاماني اخرجته الترمذي وقال في قوله عليه الصلاة  
والسلام دان نفسه يعني حاسبا في الدنيا قبل ان يحاسب يوم القيامة وموضع الاستشهاد من الحديث  
على الآية قوله وتمنى على الله الاماني لان اليهود كانوا يقدمون على الذنوب ويقولون سيغفر لنا  
وهذا هو التمنى بعينه \* وقوله تعالى (وان ياأئهم عرض منله يأخذوه) وهذا اخبار عن حرصهم  
على الدنيا واصرارهم على الذنوب والمعنى انهم اذا اتاهم شيء من الدنيا اخذوه حالالا كان او حراما  
ويتنون على الله المغفرة وان وجدوا من الغدمله اخذوه قال السدي كانت بنو اسرائيل  
لا يستقضون قاضيا الا ارتشى في الحكم فيقال له ما بالك ترتشى فيقول سيغفر لي فطعن  
عليه الآخرون فادامات اوزع من الحكم وجعل مكانه آخر فن كان يطعن عليه ارتشى  
ايضا يقول الله عز وجل وان يأت الآخري عرض الدنيا يأخذوه (الم يؤخذ عليهم ميثاق  
الكتاب) يعني الم يؤخذ على هؤلاء المرتشين في احكامهم اليهود والمواثيق في الكتاب وهو  
التوراة (ان يقولوا على الله الحق) يعني انا اخذنا عليهم الميثاق على ان يقولوا الحق  
فقالوا الباطل وخافوا امر الله وهو قولهم سيغفر لنا والمراد من هذا التوبيخ والتقريع لليهود  
في ادعائهم على الله الباطل قال ابن عباس هو ما يوجبون على الله من خفرا ذنوبهم التي  
لا يزالون يعودون فيها ولا يتوبون منها (ودرسوا ما فيه) يعني ملأوا الكتاب والمعنى انهم  
ذاكرون لما اخذ عليهم من اليهود والمواثيق في الكتاب لانهم درسوه لما لم يتذكروا  
ولكن درسوه وضيعوا العمل به (والدار الآخرة) يعني وما في الدار الآخرة مما اعد الله  
لأوليائه واهل طاعته العاملين بما أمرهم الله به من كتابه ولم يغيروا ولم يبدلوا ولم يرتشوا في  
الاحكام (خبيز الذين يتقون) يعني يتقون الله ويحافظون عقابه (افلا يعقلون) يعني افلا يعقلون

في عين الجمع فيذعنون له  
(وبسبحونه) ينزهونه  
عن الشرك بنى الانائية  
(وله بسجدون) بالفناء  
السام وطمس البقية وآثار  
الآية والله الباقي بعد فناء الخلق  
(سورة الانفال)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(يسألونك عن الانفال)  
احتجبوا بافعالهم فاعترضوا  
على فعل الله ورسوله اى  
فعل الله في مظهر الرسول  
فامر وابتقوى الافعال  
اى الاجتناب عنها برؤية  
فعل الله واصلاح ذات البين

هؤلاء الذين يرضون بعرض الدنيا انما في الآخرة خير وابق لانها دار المتقين (والذين  
يمسكون بالكتاب) يقال مسكت بالشيء وتمسكت به وامسكت به والمراد بالتمسك بالكتاب  
العمل بما فيه من احلال حلاله وتحريم حرامه واقامة حدوده والتمسك باحكامه نزلت هذه  
الآية في الذين اسلموا من اهل الكتاب مثل عبدالله بن سلام واصحابه لانهم تمسكوا بالكتاب  
الاول ولم يحرفوه ولم يغيروه فأداهم ذلك التمسك الى الايمان بالكتاب الثاني وهو القرآن  
(واقاموا الصلاة) يعني ودأبوا على اقامتها في مواقيتها وانما افردوها بالذكروا ان كانت الصلاة  
داخلة في التمسك بالكتاب تنبها على عظام قدرها وانما من اعظم العبادات بعد الايمان بالله وبرسوله  
(انا لنضيق اجر المصلحين) \* قوله عز وجل (واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة) يعني واذكر  
يا محمد اذ قلنا الجبل فرغناه فوق بني اسرائيل كأنه ظلة يعني جعلناه فوقهم كالظلة والظلة كل ما علا  
الانسان كالسقف ونحوه (وظنوا) اي وعلواوا ايقنوا (انه واقع بهم) يعني الجبل (خذوا)  
يعني وقفنا لهم خذوا واضمار القول كثير في القرآن وكلام العرب (مآ تيناكم) يعني التوراة  
(بقوة) يعني بجهد واجتهاد (واذكر وامافيه) يعني واعملوا بما فيه من الاحكام (اعلحكم تقون)  
قال اصحاب الاخبار ان بنى اسرائيل لما ابوا ان يقبلوا احكام التوراة لما فيها من التكليف  
الشاقة امر الله عز وجل جبريل فرفع جبلا عظيما حتى صار على رؤسهم كالظلة فلما نظروا الى  
الجبل فوق رؤسهم خروا ساجدين فسجد كل واحد منهم على خده وحاجبه الابدس وجعل  
ينظر بعينه الى الجبل خوفا ان يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليهود الاعلى شق وجوههم  
الابدس \* قوله تعالى (واذا خذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشدهم على انفسهم  
الست ربكم قالوا بلى) الآية عن مسلم بن يسار الجهني ان عمر بن الخطاب سئل عن قوله سبحانه  
وتعالى واذا خذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم الآية قال سئل عنها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال ان الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال هؤلاء  
خلقت هؤلاء للجنة ويعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال هؤلاء  
لنار ويعمل اهل النار يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على  
عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت  
على عمل من اعمال اهل النار فيدخله النار اخرجوه مالك في الموطا وابوداود والترمذي وقال  
حديث حسن ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر وقد ذكر بعضهم في هذا الاسناد بين مسلم بن يسار  
وعمر رجلا قلت ذكر الطبري في بعض طرق هذا الحديث الرجل فقال عن مسلم بن يسار عن  
يعمر بن ربيعة عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما خلق الله سبحانه وتعالى آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها  
من ذريته الى يوم القيامة وجعل بين عيني كل انسان وبصا من نور ثم عرضهم على آدم فقال  
اي رب من هؤلاء قال هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم فاعجبه وبص ما بين عييه فقال يا رب  
من هذا قال داود قال رب كم جعلت عمره قال ستين سنة قال يا رب زده من عمرى اربعين سنة  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انقضى عمر آدم الاربعين جاءه ملك الموت فقال آدم

بموصفات النفوس التي  
هي مصادر افعالهم الموجبة  
للتنازع والمخالفة حتى  
يرجعوا الى الالفه والمحبة  
القلبية بظهور انواع الصفات  
(قل الانفال لله والرسول  
فانقوا الله واصلحوا ذات  
بينكم واطيعوا الله  
ورسوله) بغناء صفاتها  
ليزبر لكم قبول الامر  
بالارادة القلبية (ان كنتم  
مؤمنين) الايمان الحقيقي  
(انما المؤمنون) بالايمان  
الحقيقي (الذين اذا ذكر الله)  
ذكر الصفات الذي للقلب



اولم يبق من عمرى اربعون سنة قال اولم تعطها ابنك داود فجحد آدم فجحد ذريته ونسى آدم  
فأكل من الشجرة فنسيت ذريته وخطئ فخطئت ذريته اخرجته الترمذى وقال حديث حسن  
صحيح واما تفسير الآية فقوله سبحانه وتعالى واذاخذ ربك بعنى واذاكربا محمد اذا خذ ربك  
من بنى آدم من ظهورهم يعنى من ظهور بنى آدم وانما لم يذكر ظهر آدم وان كان الله سبحانه  
وتعالى اخرج جميع الذرية من ظهره لان الله تعالى اخرج ذرية آدم بعضهم من ظهر بعض على  
نحو ما يتوالد الابناء من الآباء فلذلك قال سبحانه وتعالى من بنى آدم من ظهورهم فاستغنى عن ذكر  
ظهر آدم عليه السلام لما علم انهم كلهم بنو آدم واخرجوا من ظهره فترك ذكر ظهر آدم استغناء  
للعلماء فى تفسير هذه الآية مذهبان احدهما وهو مذهب اهل التفسير والاثار وظاهر ما جاءت به  
الروايات عن السلف فيأروى عن ابن عباس من طرق كثيرة وروايات مختلفة رواها عنه الطبري  
باسانيد فمنها عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اخذ الله الميثاق  
من ظهر آدم بنعمك يعنى عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فذرهم بين يديه كالذرثم  
كلهم قبلا وقال الست ربكم قالوا بلى شهدنا ان يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين  
وعن ابن عباس فى هذه الآية قال مسح ربك ظهر آدم فخرجت كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة  
بنعمان هذا الذى وراء عرفة واخذهم يثاقهم الست ربكم قالوا بلى شهدنا وعن ابن عباس ايضا  
قال ان اول ما هبط الله آدم الى الارض اهبطه بدنه ارض الهند فمسح ظهره فاخرج منه كل  
نسمة هو بارئها الى يوم القيامة ثم اخذ عليهم الميثاق واشهدهم على انفسهم الست ربكم قالوا بلى  
شهدنا ان يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين زاد فى رواية عنه جفف القلم بما هو كائن  
الى يوم القيامة وفى رواية عنه قال لما خلق الله آدم اخذ ميثاقه انه ربه وكتب رزقه  
واجله ومصائبه واستخرج ذريته كالذرثم وكتب ارزاقهم وآجالهم ومصائبهم وفى رواية  
عنه قال ان الله عز وجل مسح صلب آدم فاستخرج كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة  
فأخذ منهم الميثاق ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وتكفل لهم بالارزاق ثم اعادهم  
فى صلبه فلن تقوم الساعة حتى يولد كل من اعطى الميثاق يومئذ فمن ادرك منهم الميثاق  
الآخر فوفى به نفعه الميثاق الاول ومن ادرك الميثاق الآخر فلم يوف به لم ينفعه الاول  
ومن مات صغيرا لم يدرك الميثاق الاخر مات على الميثاق الاول على الفطرة وروى الطبري بسنده  
عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذوا من ظهره كباؤخذ بالمشط من الراس  
فقال لهم الست ربكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين وقال  
ابن عباس اخرج ذرية آدم من ظهره فكلمهم الله وانطقهم فقال الست ربكم قالوا بلى ثم اعادها  
فى صلبه فليس احدا من الخلق الا وقد تكلم فقال ربى الله وان القيامة لن تقوم حتى يولد من كان  
يومئذ اشهد على نفسه وقال السدى اخرج الله آدم من الجنة ولم يهبطه من السماء ثم انه مسح صفحة  
ظهره اليمنى فاخرج منه كهية الذر بيضاء فقال ادخلوا الجنة برحمتى ثم مسح صفحة ظهره اليسرى  
فأخرج منه كهية الذر سوداء فقال ادخلوا النار ولا بلى فلذلك حين يقول اصحاب اليمين واصحاب  
الشمال ثم اخذ منهم الميثاق فقال الست ربكم قالوا بلى فأعطاهم طائفة طائعين وطائفة كارهين على  
وجه التبعية زاد فى رواية وذلك حيث يقول وله اسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها

لاذكر الافعال الذى  
لأنفس (وجلت قلوبهم)  
تأثرت بتصور العظمة  
والبهاء والقهر والكبرياء  
واشراق انوار تجليات  
تلك الصفات عليها  
(واذاتليت عليهم آياته)  
اى جلبيت عليهم صفاته  
فى المظاهر الكلامية  
(زادتهم ايمانا) حقيقيا  
بالترقى من مقام العلم الى  
العين (وعلى ربهم يتوكلون)  
اى يصححون مقام التوكل  
بفضاء الافعال ويتمونه  
فى مقام فناء الصفات فان

وقال محمد بن كعب القرظي اقرله بالايمان والمعرفة الارواح قبل خلق اجسادها وقال مقاتل مسيح  
 صفيحة ظهر آدم اليماني فاخرج منها ذرية بيضاء كهيئة الذر يتحركون ثم مسيح صفيحة ظهره اليسرى  
 فاخرج منها ذرية سوداء كهيئة الذر يتحركون فقال يا آدم هؤلاء ذريتكم ثم قال لهم الست بربكم  
 قالوا بلى فقال للبيض هؤلاء في الجنة برحمتي وهم اصحاب اليمين وقال للسود هؤلاء في النار ولا بلى  
 وهم اصحاب الشمال ثم اعادهم جميعا في صلب آدم فاهل القبور محبوسون حتى يخرج اهل الميثاق  
 جميعا وروى ان الله سبحانه وتعالى قال لهم جميعا اعلموا انه لا اله الا الله لعلكم تتقون وان انا ربكم  
 لا رب لكم غيري فلا تشركوا بي شيئا فاني سأنتقم من اشرك بي ولم يؤمن بي واني مرسل اليكم رسلا يذكرونكم  
 عهدي وميثاقى ومنزل عليكم كتابا فتكلموا جميعا وقالوا شهدنا انك ربنا لا رب لنا غيرك فآخذ بذلك  
 موثيقهم ثم كتب آجالهم وارزاقهم ومصائبهم فظفر اليهم آدم عليه السلام فرأى منهم الغنى والفقر  
 وحسن الصورة ودون ذلك فقال رب هلا سويت بينهم فقال انى احب ان اشكر فلما قرروهم بتوحيده  
 واشهد بعضهم على بعض اعادهم الى صلبه فلا تقوم الساعة حتى يولد كل من اخذ منه الميثاق وقال  
 الزجاج وجاز ان يكون الله سبحانه وتعالى جعل لامثال الذر عقلا وفهما تعقل به كما قال تبارك وتعالى  
 في النملة قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم وكما قال وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير  
 وقال ابن الانبارى مذهب اصحاب الحديث وكبراء اهل العلم في هذه الآية ان الله تعالى اخرج ذرية  
 آدم من صلبه واصلاب اولاده وهم صور كالذر واخذ عليهم الميثاق انه خالقهم وانهم مصنوعه  
 فاعترفوا بذلك وقلوبه وذلك بعد ان ركب فيهم عقلا وعرفوا بها ما عرض عليهم كما جعل للجبال  
 حقولا حتى خوطبوا بقوله يا جبال اوبى معه وكما جعل للبعير عقلا حتى سجد لاني صلى الله عليه وسلم  
 وكذلك الشجرة حتى سمعت لامرء وانقادت ومعنى قوله الست بربكم على هذا التفسير قال الله  
 سبحانه وتعالى للذرية الست بربكم فهو ايجاب للربوبية عليهم قالوا بلى يعنى قالت الذرية بلى انت  
 ربنا فهو جواب منهم له واقرار منهم له بالربوبية واعتراف على انفسهم بالعبودية (شهدنا) فيه  
 قولان احدهما انهم لما اقرروا بالربوبية قال الله عز وجل لللائكة اشهدوا قالوا شهدنا على اقرارهم  
 فعلى هذا القول يحسن الوقف على قوله سبحانه وتعالى بلى لان كلام الذرية تم وانقطع وقوله شهدنا كلام  
 مستأنف والقول الثانى ان قوله سبحانه وتعالى شهدنا من كلام الذرية والمعنى شهدنا على انفسنا بهذا  
 الاقرار وعلى هذا يحسن الوقف على بلى لتعلقه بما بعده \* وقوله سبحانه وتعالى (ان يقولوا)  
 وقرئ بالتاء على خطاب الذرية ومعناه ثلاث قولوا ايها الذرية (يوم القيامة اما كناعن هذا) يعنى  
 الميثاق (خافلين) وقرئ ان يقولوا بالياء على الغيبة ومعناه ثلاث قولوا اي الذرية انا كناعن هذا  
 خافلين والمذهب الثانى فى معنى هذه الآية وهو مذهب اهل الكلام والنظر انه سبحانه وتعالى اخرج  
 الذرية وانشأهم بعد ان كانوا نطفة فى اصلاب الابرار وهم اولاد نبى آدم فاخرج الذرية الى الدنيا  
 على ترتيبهم فى الوجود واشهدهم على انفسهم بما ركب فيهم من العقول واراهم عجائب خلقه  
 وعرائب صنعه ودلائل وحدانيته فهذا الاشهاد صاروا كما ثم قالوا بلى واشهدهم على انفسهم انه  
 ربهم وذلك بما اظهر لهم من دلائل آياته وبراهينه التى تضطرهم الى ان يعلموا انه خالقهم وبارئهم  
 وربهم ونافذ الحكم فيهم فلما عرفوا ذلك دعاهم ذلك الى التصديق بوحدانيته وربوبيته فقولوا  
 بلى شهدنا على انفسنا انك انت ربنا وخالقنا فعلى هذا القول يكون قولهم بلى شهدنا على انفسنا على

تصحح كل مقام انما يتم  
 بالترقى عنه والنظر اليه  
 من مقام فوقه (الذين  
 يقيمون الصلاة) صلاة  
 الحضور القابل بمشاهدة  
 الصفات والترقى فيها  
 بتجلياتها (وبما رزقناهم)  
 من علوم التوكل فى مقام  
 فناء الافعال او علوم  
 تجليات الصفات فى السير  
 فيها (ينفقون) بالعمل بها  
 والافاضة على مستحبتها  
 (او لئلا هم المؤمنون حقا)  
 الايمان الحقيقى (لهم  
 درجات عند ربهم) من

المجاز لا على الحقيقة وهذا النوع من المجاز والاستعارة مشهور في كلام العرب فكل من بلغ وعقل فقد اخذ عليه الميثاق بما جعل فيه من السبب الذي يؤخذ به الميثاق وهو العقل والتكليف فيكون معنى الآية واذا اخذ ربك من بني آدم وينهدهم على انفسهم بماركب فيهم من العقل الذي يكون به الفهم والتكليف الذي به يرتب على صاحبه الثواب والعقاب يوم القيامة فان قلت في المختار من هذين المذهبين في تفسير هذه الآية قلت المذهب الاول هو المختار لانه مذهب جمهور المفسرين من السلف وورد الحديث بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت اذا كان المختار في تفسير هذه الآية هو مذهب السلف في ذلك وان الله تعالى اخرج الذرية من ظهر آدم لاخذ الميثاق عليهم كما ورد في الحديث ايضا فكيف يحمل تفسير الفاظ هذه الآية على هذا القول قلت قد صح الحديث بان الله مسح ظهر آدم فاخرج ذريته واخذ عليهم الميثاق ولا منافاة بين الآية والحديث كما تقدم في تفسير اللفظ الآية من ان الله اخرج ذرية آدم من ظهره على سبيل التوالد بعضهم من بعض كافي الخارج وكلهم باجمعهم من ظهر آدم الذي هو اصلهم فبهذا الطريق امكن الجمع بين الآية والحديث اذ ليس في معنى الفاظ الآية ما يدل على بطلان ذلك ونفيه وقد ورد الحديث بدوت ذلك وصحته فوجب التصير اليه والاخذ به جمعا بين الآية والحديث وحكي الواحدى عن صاحب النظم انه قال ليس بين قوله عليه الصلاة والسلام ان الله مسح ظهر آدم فاخرج منه ذريته وبين الآية اختلاف بحمد الله لانه تعالى اذا اخرجهم من ظهر آدم فقد اخرجهم من ظهور ذريته لان ذرية آدم ذرية كذرية بعضهم من بعض قال ونحصل الفائدة بهذا الفصل بانه تعالى اثبت الحجة على كل منفوس من بلغ ومن لم يبلغ بالميثاق الذي اخذه عليهم وزاد على من بلغ منهم الحجة بالآيات والدلائل التي نصبها بالرسول المفذة اليهم مبشرين ومنذرين وبالمواعظ وقال غيره فائدة اخذ الميثاق عليهم في القدم ان من مات منهم صغيرا ادخل الجنة باقراره بالميثاق الاول وهذا على قول من يقول ان اطفال المسلمين يدخلون الجنة اذا ماتوا صغارا فاما من لا يحكمهم لهم بالجنة فانه يقول من كان من اهل الشقاوة من الذرية السوداء وانما اقرؤا بالمعرفة كرهاف لم يغب عنهم ذلك شيئا ومن بلغ وعقل لم يغب عنه اقراره بالميثاق الاول شيئا حتى يؤمن ويصدق عند بلوغه وعقله بان الله ربه وحاقه ويصدق رسوله فيما جاء به من عنده وانما فعل ذلك لئلا يقول الكفار اننا كساعن هذا الميثاق والايمان بان الله ربنا غافلين او امثالا تقول اخلافهم انما اشرك آباؤنا ونحن نسير على آثارهم ظنا منهم ان الحق ما كانوا عليه فان قلت ان ذلك الميثاق لا يدكره احد اليوم فكيف يكون حجة عليهم اليوم او فكيف يدكرونه يوم القيامة حتى يحتج عليهم به قلت لما اخرج الذرية من صلب آدم ركب فيهم العقول واخذ عليهم الميثاق فلما اعيدوا الى صلب آدم بطل ما ركب فيهم فتوالدوا ناسين لذلك الميثاق لاقتضاء الحكمة الالهية نسيانهم له ثم ابتداهم بالخطاب على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام واصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكرا الداردار تكليف وامتحان ولولم ينسوه لانفت الحنة والابتلاء والتكليف فقامت الحجة عليهم لامدادهم بالرسول واعلامهم بحريان اخذ الميثاق عليهم وبذلك قامت الحجة عليهم ايضا يوم القيامة لاخبار الرسل اياهم بذلك الميثاق في الدنيا فمن انكره كان معاندا ناقضا للعهد ولزم منهم الحجة ولم تسقط الحجة عنهم بنسيانهم وعدم حفظهم بعد اخبار الصادق صاحب الشرع والمعجزات الباهرات

مراتب الصفات وروضات  
جنات القلب (ومغفرة)  
من ذنوب الافعال (ومغفرة)  
ورزق كريم (من باب  
تجليات الصفات وعلومها  
(كما اخرجك ربك) اى  
هذه الحال يعنى حالهم  
في الاعتراض عليك في باب  
التنقيل كهم في الاعتراض  
عليك عند اخراج ربك  
اياك لانهم لما احتجوا عن  
فعل الله بافعالهم راوا الفعلين  
منك فكر هو اخرجك  
كما كرهوا تنفيلك وما فطوا  
لاخراج ربك اياك (من  
يتك بالحق) اى ملتبسا  
بالحق خارجا به لا بنفسك  
فيكون بالحق حالا مفعول  
اخرجك او خروجا ملتبسا  
بالذي هو الصواب والحكمة

\* وقوله تعالى ( اوبقولوا ) يعنى الذرية ( انما اشرك آباؤنا من قبل ) يعنى انما اخذ الميثاق عليهم اثلا يقول المشركون انما اشرك آباؤنا من قبل ( وكنا ذرية من بعدهم ) يعنى وكنا اباعا لهم فافتديناهم في الشرك ( اقم لکننا ) يعنى افتعذنا ( بما فعل المبطلون ) قال المفسرون هذا قطع لعذر الكفار فلا يستطيع احد من الذرية ان يقول يوم القيامة انما اشرك آباؤنا من قبلنا ونقضوا العهد والميثاق وكنا نحن الذرية من بعدهم فغادناهم واقعد بناهم وكنا في غفلة عن هذه الميثاق فلا ذنب لنا فلا يمكنهم ان يحتجوا بمثل ذلك وقد اخذ عليهم جميع الميثاق وجاءتهم الرسل وذكرهم به ونبتت الحق علىهم بذلك يوم القيامة واما الذين حملوا معنى الآية على ان المراد منه مجرد نصب الدلائل وهو مذهب اهل النظر قالوا معناه ان الله نصب هذه الدلائل واظهرها للعقول لئلا يقولوا انما اشرك كما على سبيل التقليد لا بآباء لان نصب ادلة التوحيد قائم معهم فلا عذر لهم في الاعراض عنه والاقبال على تقليد الآباء في الشرك \* وقوله تعالى ( وكذلك نفصل الآيات ) يعنى ليتدبرها العباد فيرجعوا الى الحق والايان ويعرضوا عن الباطل والكفر وهو المراد من قوله ( واعلمهم يرجعون ) يعنى عن الشرك الى التوحيد وقيل معناه ولعلمهم يرجعون الى الميثاق الاول فيذكرونه ويعملون بموجبه ومقتضاه \* قوله عز وجل ( واتل عليهم ) يعنى واقرأ على قومك يا محمد ( نبأ ) يعنى خبر ( الذى آتينا آياتنا ) اختلفوا فيه فقال ابن عباس هو بلعم بن باعوراء وقال مجاهد بلعام بن باعور وقال ابن مسعود هو بلعم بن ابر قال عطية قال ابن عباس انه كان من بنى اسرائيل وفي رواية اخرى عنه انه كان من الكنعانيين من بلد الجبارين وقال مقاتل هو من مدينة البلقاء وكانت قصته على ما ذكره ابن عباس ومحمد بن اسحق والسدى وغيرهم من اصحاب الاخبار والسير قالوا ان موسى عليه السلام ولما قصد حرب الجارين ونزل ارض كنعان من ارض الشام اتى قوم بلعام اليه وكان عنده اسم الله الاعظم فقلوا ان موسى رجل حديد وان معه جنودا كثيرة وانه قد جاء يخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويحلها بنى اسرائيل وانت رجل محاب الدعوة فاخرج وادع الله ان يردهم عنا فقال ويلكم نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنون فكيف ادعوا عليهم وانا اعلم من الله ما اعلم واني ان فعلت هذا ذهبت دنيائى واخرتى فراجعوه والحو عليه فقال حتى اؤامر ربي وكان لا يدعوه حتى يؤامر ربه في المام فاقى في المام فقل له لا تدع عليهم فقال لقومه انى قد امرت ربي فتماني ان ادعو عليهم فاهدوا له هدية فقبلها وراجعوه فقال حتى اؤامر ربي فامر فلم يوح اليه شئ فقال قد امرت ربي فلم يوح الي شئ فقالوا له لو كره ربك ان تدعوا عليهم التماك كلتماك اول مرة فلم يزالوا يتضرعون اليه حتى فتنوه فافتن فركب اتاناه متوجها الى جبل يطلعه على دسكر بنى اسرائيل يقال لذلك الجبل جبل حسان فلما سار على اتانه غير بعيد ربضت فزل عنها وضربها فقامت وركبها فلم تسربه كثيرا حتى ربضت فضربها حتى قامت فركبها فلم تسربه كثيرا حتى ربضت فضربها حتى اذلقها فاذن الله عز وجل لها في الكلام وانطقها فكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا بلعام ائدرى اين تذهب اما ترى الملائكة اما ترى امدنى عن وجهى هذا ويحك اذهب الى نبي الله والمؤمنين فتدعوا عليهم فلم ينزع فخلى الله سبيل الاتان فانطلقت به حتى اذا اسرفت به على جبل حسان ومعه قومه جعل يدعو فلم يدع بنى الا صرف الله به لسانه الى قومه ولا يدعوا قومه بخير الا صرف الله به لسانه الى بنى اسرائيل فقال له قومه يا بلعام ائدرى ما تصنع ان تدعوا لهم

( وان فريقا من المؤمنين لكارهون يحادلونك في الحق ) لاحتجابهم بافعالهم وصفاتهم ( بعدما تبين كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون ) واذ يدعكم الله احدى الطائفتين انما لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ( عليك حاله بالبحلى ) او تبين عليهم آثاره بالمعجزات من قبل او باعلامك اياهم بان انتصرة لهم ( ويريد الله ان يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ) ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون ( اى يثبت به ملائكته السماوية التى امدتهم بها ) اذ تستغيثون ربكم بالبراءة عن حولكم وقوتكم

وتدعو علينا فقل هذا مالا ملكه هذاشي قد غلب الله عليه واندلع لسانه فوقع على صدره فقال لقومه قد ذهبت مني الدنيا والآخرة ولم يبق لي الا المكر والحيلة فسامكر لكم واحتال ثم قال جلوا النساء وزينوهن واعطوهن السلع ثم ارسلوهن الى عسكر بني اسرائيل ليعنفها عليهم ومروهن ان لا تمنع امرأة مفسها من رجل ارادها فانه ان زنى رجل منهم بواحدة منهم كفتموهم ففعلوا ذلك فلما دخل النساء على العسكر مرت امرأة من الكنعانيين اسمها كسئي بنت صور على رجل من عظماء بني اسرائيل يقال له زمري بن شلوم وكان رأس سبط شمعون بن يعقوب فقام الى المرأة واخذ يدها حين اعجبه بجلها ثم اقبل بها حتى وقف بها على موسى عليه السلام وقال اني لاطنك انك تقول هذه حرام عليك فقال اجل هي حرام عليك لا تقربها قال والله اني لا اطيعك في هذا ثم قام ودخل بها الى قبة فوقه عليه فارسل الله عز وجل الطاعون على بني اسرائيل في ذلك الوقت وكان قحاص بن العيزار بن هرون وكان صاحب امر موسى وكان رجلا فظا فاعطى بسطة في الخلق وقوة في البطش وكان فاباحين صنع زمري بن شلوم ما صنع فجاء والطاعون يحوس في بني اسرائيل فاخبر الخبر فاخذ حربته وكانت من حديد كلها ثم دخل عليهما القبة وهما متضاجعان فطعنهما بحربته فانتظمهما ثم خرج بهما وهو رافعهما الى السماء وقد اخذ الحربة بذراعه واعتمد برقبته على خاصرته واسند الحربة الى لحيته وكان بكر العيزار وجعل يقول اللهم هكذا فعل بمن عصاك ورفع الطاعون من بني اسرائيل فحسب من مات منهم في ذلك الطاعون فيما بين ان اصاب ذلك الرجل المرأة الى ان قتله قحاص فوجدوه قد هلك سبعون الفا في ساعة واحدة من النهار فمن هالك يعطى بنو اسرائيل اولد قحاص من كل ذبيحة يذبحونها القشة والذراع والحي لا اعتداه بالحربة على خاصرته واخذها اياها بذراعه واسندها اياها الى لحيته ويعطوهم البكر من كل اموالهم لانه كان بكر العيزار وفي بلعام انزل الله عز وجل واتل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا الآية وقال مقاتل ان ملك البقاء قال بلعام ادع الله على موسى فقال بلعام انه من اهل ديني ولا ادعو عليه فنصب له خشبة ليصلبه عينا فلما رأى ذلك خرج على اتان له ليدعو على موسى فلما عين عسكرهم وقت به الاتان فضر بها فقالت لم تضربني وانا مأمورة وهذه نار امامي قد منعني ان امشي فرجع الى الملك فاخبره بذلك فقال لتدعون عليه اولاصليتك فدعا على موسى بالاسم الاعظم ان لا يدخل المدينة فاستجيب له ووقع موسى ومن معه من بني اسرائيل في التيه بداء بلعام عليه فقال موسى يارب اى ذنب وقعت في التيه قال بداء بلعام قال فكما سمعت دعاءه على فاسمع دعائي عليه فدعا موسى عليه السلام ان ينزع عنه الاسم الاعظم والايمان فنزع الله سبحانه وتعالى منه المعرفة وسلخه منها فخرجت من صدره كمامة بيضاء فذلك قوله سبحانه وتعالى آياتنا آياتنا فانسلخ منها فان قلت هذه القصة ذكرها جماعة من المفسرين وفيها ان موسى عليه السلام دعا على بلعام بأن ينزع عنه الاسم الاعظم وكيف يجوز لموسى عليه السلام مع علو منصبه في النبوة ان يدعو على انسان بالكفر بعد الايمان او يرضى له بذلك قلت الجواب عنه من وجوه احدها منع صحة هذه القصة لانها من الاسرائيليات ولا يلتفت الى ما يسطره اهل اهل الاخبار اذا خالف الاصول الوجه الثاني ان سبب وقوع بني اسرائيل في التيه هو عبادتهم العجل او قولهم لموسى عليه السلام اجعل لنا الها فكان ذلك هو سبب وقوعهم في التيه لادعاء

اليه والانسلاخ عن حجب افعالكم يتيقن ان التأثير والقوة منه لا منكم ولا من عدوكم (فاستجاب لكم) دهوتكم عند ذلك التجرد من ملابس الافعال وصفات النفس (باني بمدكم) من طام الملكوت لجنسية قلوبكم اياها حينئذ (بالف من الملائكة) بعالم من ملكوت القهراى من القوى السماوية وروحانياتهم التي تناسب قلوبكم في تلك الحالة كما مرت الاشارة اليه في آل عمران واختلاف العدد في الموضعين اما لاراد الكثرة لاعداد المخصوص وآمالا ن قوله (مردفين)

بلعام عليهم الوجه الثالث على تقدير صحة هذه القصة وإن موسى عليه السلام دعا على بلعام أن موسى عليه السلام لم يدع عليه الأبعد أن ثبت عنده أن بلعام كفر وارتد عن الإيمان بدعائه على موسى وإثارة الحياة الدنيا فدعا عليه مقابلة لدعائه عليه والله سبحانه وتعالى اعلم بحقيقة ذلك كله والمقصود من ذلك تنزيه منصب النبوة عما ينقله أصحاب الأخبار في كتبهم من غير نظر فيه ولا بحث عن معناه وقال عبدالله بن عمر وابن العاص وسعيد بن المسيب وزيد بن أسلم نزلت هذه الآية في أمية بن أبي الصلت الثقفي وكانت قصته أنه كان قد قرأ الكتب القديمة وعلم أن الله سبحانه وتعالى مرسل رسولاً فرجاً أن يكون هو ذلك الرسول فلما أرسل محمد صلى الله عليه وسلم وشرفه الله بالنبوة حسده وكذبه وكان أمية صاحب حكمة وشعر ومواعظ حسنة فقصده بعض الملوك فلما رجع مر على قتلى بدر فسأل منهم ف قيل له قتلهم محمد فقال لو كان نبياً ما قتل أقرباءه فلما مات أمية أتت اخته فازعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألتها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وفاة أخيها فقالت بينا هو راقد أتاه اثنان فكشفا سقف البيت ونزلا فقعدا أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله فقال الذي عند رأسه أوعى قال وعى قال اذكي قال أبي قالت فسألت عن ذلك فقال خبر أريدني فصرف عني ثم غشي عليه فلما أفاق من غشيته قال شعراً

كل عيش وإن تطاول دهرًا \* صائر مره إلى أن يزولا  
ليتني كنت قبل ما قد بداني \* في قلال الجبال أرى الوعولا  
أن يوم الحساب يوم عظيم \* شاب فيه الصغير يوماً ثقيلاً

فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدني من شعر أخيك فأنشده بعض قصائده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن شعره وكفر قلبه فانزل الله عز وجل وانزل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها الآية وفي رواية عن ابن عباس أنها نزلت في البسوس وهو رجل من بني إسرائيل وكان قد أعطى ثلاث دعوات مستجابات وكانت له امرأة له منها أولاد فقالت له اجعل لي منها دعوة فقال لك منها واحدة كما تريدن قالت ادع الله أن يجعلني أجلاً امرأة في بني إسرائيل فدعاها فصارت أجلاً للنساء فلما علمت أنه ليس في نساء بني إسرائيل مثلها رغبت عنه فغضبت فدعا عليها فصارت كلبية نباحة فذهبت فيها دعوتان فجاء بنوها إلى أبيهم وقالوا ليس لنا على هذا الأمر قرار قد صارت أمنا كلبية نباحة والناس تعيرنا بذلك فادع الله أن يردنا إلى حالنا الأول فدعا الله فعادت كما كانت فذهبت فيها الدعوات جميعاً والقولان الأولان أشهر وقال الحسن وابن كيسان نزلت في منافق أهل الكتاب الذين كانوا يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم بنعته وصفته كما يعرفون أبناءهم ثم أنكروه وقال قتادة هذا مثل ضرب الله لمن عرض عليه الهدى فلم يقبله وقوله تعالى آتيناه آياتنا وقال ابن عباس كان يعلم اسم الله الأكبر وقال ابن زيد كان يعلم لا يسأل الله شيئاً إلا أعطاه وقال السدي كان يعلم اسم الله الأعظم وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنه أوتي كتاباً وقيل إن الله آتاه حجة وأدلة وهي الآيات التي أوتيتها (فانسلخ منها) يعني فخرج من الآيات التي كان الله آتاه إياها كما تنسلخ الحية من جلدها وقال ابن عباس نزع منه العلم (فاتبعه الشيطان) يعني لحقه وأدركه وصيره الشيطان تابعاً لنفسه في معصية الله بخالف أمر ربه وبطبع الشيطان وهو هو \* قوله تعالى (فكان من الغاوين) يعني من الهالكين

هنا يدل على اتباعهم  
بطائفة أخرى منهم  
وامدادهم أتابان يتجسّدوا  
ويتخلّواهم بصورة المقالة  
كما تتخل الصور في المنام مثلاً  
فيتهبوا منهم وأما بأن  
يصل أثرهم وقهرهم اليهم  
فيلكوا وينهزموا  
(وما جعله الله) الامداد  
(الابشري) بشاره (لكم)  
وتطمئن به قلوبكم وما  
النصر) بالنصرو طمانينة  
لقلوبكم بالاتصال بها عند  
التجرد عن ملابس النفس  
واحواها لان النصر منها  
فان النصر ليس (الامن)



الضالين بما خالف ربه واطاع هواه وشيطانه \* وقوله سبحانه وتعالى ( ولوشئنا لرفعناهم بها )  
يعنى رفعنا درجاته ومنزلته بتلك الآيات التي اوتيتها وقال ابن عباس لرفعناه بعمله بها وقال مجاهد  
وعطاء معناه ولوشئنا لرفعنا عنه الكفر وعصمناه بالآيات ( ولكنه اخلا الى الارض ) يعنى  
ولكنه سكن الدنيا ومال اليها ورضى بها واصله من الخلود وهو الدوام والمقام والارض هنا  
عبارة عن الدنيا لان الارض عبارة عن المقاز والقفار وفيها المدن والضياع والمعادن والنبات ومنها  
يستخرج ما يعاش به في الدنيا فالدينا كلها هي الارض ( واتبع هواه ) يعنى انه اعرض عن التمسك  
بما آتاه الله من الآيات واتبع الهوى فحسر دنياه وآخرته ووقع في هاوية الردى والهلاك وهذه  
الآية من اشد الآيات على العلماء الذين يريدون بعلمهم الدنيا وشهوات النفس ويتبعون الهوى  
وذلك لان الله عز وجل خص هذا الرجل بآياته وحكمته وعلمه اسمه الاعظم وجعل دعاءه  
مستجابا ثم انه لما اتبع هواه وركن الى الدنيا ورضى بها عوضا عن الآخرة نزع منه ما كان  
اعطيه وانسلخ من الدين فحسر الدنيا والآخرة ومن الذي يسلم من الميل الى الدنيا واتباع الهوى  
الامن عصمه الله بالورع وذبته بالعلم وبصره بعيوب نفسه عن كعب بن مالك الانصارى قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذئبان جائعان ارسلا في غم بافسدها من حرص المرء على  
المال والشرف لديه اخرجته التزمذى \* ثم ضرب الله عز وجل مثلا لهذا الرجل الذي آتاه  
آياته فانسلخ منها واتبع هواه فقال تعالى ( فقل كيد الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه  
يلهث ) يقال لهث الكلب يلهث اذا ادلع لسانه من العطش وشدة الحر وعند الاعياء والتعب  
وهذا مثل ضربه الله عز وجل لمن آتاه آياته وحكمته فتركها وعدل عنها واتبع هواه وترك آخرته  
وأثر دنياه بأخس الحيوانات وهو الكلب في أخس احواله وهو اللهث لان الكلب في حال  
لهثه لا يقدر على نفع نفسه ولا ضررها كذلك العالم الذي يتبع هواه لا يقدر على نفع نفسه ولا  
ضررها في الآخرة لان التمثيل به على انه يلهث على كل حال ان حلت عليه او تركته كان لاهثا  
وذلك عادة منه وطبيعة وهى مواظبة على اللهث دائما فكذلك من آتاه الله العلم والدين واغناه  
عن التعرض لحطام الدنيا الخسيسة ثم انه مال اليها وطلبها كانت حاله كحال الكلب اللاهث وقيل  
ان العالم اذا توصل بعلمه الى طلب الدنيا فانه يظهر علومه عند اهلها ويدلع لسانه في تقرير تلك  
العلوم وبيانها وذلك لاجل ما يحصل عنده من حرارة الحرس والشديد وشدة العطش الى الفوز  
بمطلوبه من الدنيا فكانت حاله شبيهة بحالة الكلب الذي ادلع لسانه من اللهث في غير حاجة  
ولا ضرورة ومعنى ان تحمل عليه يلهث او تركه يلهث اى ان شددت عليه واهجته لهث  
وان تركته على حاله لهث لان اللهث طبيعة اصلية فيه فكذلك حال الحريص على الدنيا ان  
وعظته فهو حريص لا يقبل الودظ ولا ينجع فيه وان تركته ولم تعظه فهو حريص ايضا لان  
الحرس على طلب الدنيا صار طبيعة له لازمة كما ان اللهث طبيعة لازمة للكلب ( ذلك مثل  
القوم الذين كذبوا بآياتنا ) يعنى ان المثل الذي ضربناه لاذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها مثل القوم  
الذين كذبوا بآياتنا فم هذا المثل جميع من كذب بآيات الله وحجدها فوجه التمثيل بينهم وبين الكلب  
اللاهث انهم اذا جاءتهم الرسل ليهذوهم لم يهتدوا وان تركوا لم يهتدوا ايضا بل هم ضلال  
في كل حال ثم قال سبحانه وتعالى ( فاقصص القصص ) وهذا خطاب لاني صلى الله عليه وسلم

عند الله ( لكن حكمته تقتضى  
تعليق الاشياء باسبابها ) ان الله  
عز وجل قوى على النصر  
غالب ( حكيم ) يفعله على  
مقتضى الحكمة ( اذ  
يشيكم النعاس ) نعاس  
هدو القوى البدنية والصفات  
النفسانية بزول السكينة  
امنا من عند الله وطمانينة  
( وينزل عليكم من السماء )  
سما الروح ( ماء ) علم اليقين  
( ليظهركم به ) من خبت  
احاديث النفس وهو اجس  
الوهم ( ويذهب عنكم رجز )  
وسوسة ( الشيطان )  
وتخوفه ( وليرط على قلوبكم )  
اى يقوى قلوبكم بقوة  
اليقين ويسكن جاسمكم

يعنى فاقصص القصص با محمد على قومك اى اخبار من كفر بايات الله (لهم يتفكرون) يعنى فيتعظون وقيل هذا المثل لكفسار مكة وذلك انهم كانوا يتمنون هاديا يهديهم ويدعوهم الى طاعة الله عز وجل فلما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى الله والى طاعته وهم يعرفونه ويعرفون صدقه كذبوه ولم يقبلوا منه ثم قال سبحانه وتعالى (ساء مثلا القوم الذين كذبوا باياتنا) يعنى بئس مثلا مثل القوم الذين كذبوا باياتنا (وانفسهم كانوا يظنون) يعنى بتكذيبهم باياتنا \* قوله عز وجل (من يهد الله فهو المهتدى) يعنى من يرشده الله الى دينه فهو المهتدى وقيل هناه من يتول الله هدايته وارشاده فهو المهتدى (ومن يضل) يعنى ومن يتول الضلالة (فوائتكم الخاسرون) يعنى فى الآخرة فى الآية دليل على ان الله سبحانه وتعالى هو الهادى المضل \* وقوله سبحانه وتعالى (واقدرأنا) يعنى خلقنا (لهم كثيرا من الجن والانس) اخبر الله سبحانه وتعالى انه خلق كثيرا من الجن والانس للدار وهم الذين حققت عليهم الكلمة الازلية بالشقاوة ومن خلقه الله للدار فلا حيلة له فى الخلاص منها واستدل البغوى على صحة هذا التأويل بما رواه عن عائشة قالت دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوبى لهذا عصفور من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه فقال اوغير ذلك باعائشة ان الله خلق الجنة اهلا خلقهم لها وهم فى اصلااب آبائهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم فى اصلااب آبائهم اخرجه مسلم قال الشيخ محي الدين الدوى فى شرح مسلم اجمع من يعتقده من علماء المسلمين ان من مات من اطفال المسلمين فهو من اهل الجنة لانه ليس مكلفا وتوقف فيهم بعض من لا يعتد به حديث عائشة هذا واجاب العلماء عنه بانه لعله صلى الله عليه وسلم نهاها عن المسارعة الى القطع من غير ان يكون عندها دليل قاطع كما انكر على سعد بن ابي وقاص لفظه انى لاراه مؤمنا فقال او مسلما الحديث ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل ان يعلم ان اطفال المسلمين فى الجنة فلما علم ذلك قال به واما اطفال المشركين ففيهم ثلاث مذاهب قال الاكثر منهم فى النار تبعوا لا بائهم وتوقف طائفة فيهم والثالث وهو الصحيح الذى ذهب اليه المحققون انهم من اهل الجنة ويستدل به باخبار ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم حين رآه ابي صلى الله عليه وسلم فى الجنة وحوله اولاد الناس فقالوا يا رسول الله واولاد المشركين قال واولاد المشركين رواه البخارى فى صحيحه ومنها قوله سبحانه وتعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولا يتوجه على المولود التكليف ولا يلزمه قبول قول الرسول حتى يبلغ وهذا متفق عليه والله اعلم وفى الآية دليل وجحة واضحة لمذهب اهل السنة فى ان الله خالق اعمال العباد جميعها خيرها وشرها لان الله سبحانه وتعالى بين بصريح اللفظ انه خلق كثيرا من الجن والانس للنار ولا تزيد على بيان الله عز وجل لان العاقل لا يختار لنفسه دخول النار فلما عمل بما يوجب دخول النار به علم ان له من يضطره الى ذلك العمل الموجب الى دخول النار وهو الله عز وجل وقيل اللام فى جهنم للعاقبة اى عاقبتهم جهنم ثم وصفهم فقال تعالى (اهم قلوب لا يفقهون بها) يعنى لا يفقهون بها ولا يعقلون بها واصل الفقه فى اللغة الفهم والعلم بالشيء ثم صار علما على اسم العلم فى الدين لشرفه على غيره من العلوم يقال فقه الرجل يفقه فهو فقيه اذافهم ومعنى الآية لهم قلوب لا يتفكرون بها فى آيات الله ولا يتدبرونها ولا يعلمون بها الخير والهدى عن الحق وتركهم

(ويثبت به الاقدام) اذ الشجاعة وثبات القدم فى المحاف والممال لان تكون الا بقوة اليقين (اذ يوحى ربك الى الملائكة اناى معكم) اى بمد الملكوت بالجبروت فيعلموا من عالم الجبروت ان الله ناصرهم (فتبوا الذين آمنوا) بالتأييد الاتصالى (سائقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) لانقطاعهم عن الامداد السماوى والتأييد الالهى واستيلاء الشك وقوة الوهم عليهم (فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن بشاق الله ورسوله فان الله شديد العقاب ذلكم فذوقوه

(ولهم آيات لا يبصرون بها) يعنى لا يبصرون بها طريق الحق والهدى ولا ينظرون بها في آيات الله وادلة توحيده (ولهم آذان لا يسمعون بها) يعنى لا يسمعون آيات القرآن ومواعظه فيعتبرون بها قال اهل المعاني ان الكفار لهم قلوب يفقهون بها مصالحهم المتعلقة بالدنيا ولهم آيات لا يبصرون بها المراتب والآذان يسمعون بها الكلمات وهذا لا يشك فيه ولما وصفهم الله عز وجل بانهم لا يفقهون ولا يبصرون ولا يسمعون مع وجود هذه الحواس الدراكية علم بذلك ان المراد بذلك يرجع الى مصالح الدين وما فيه نفعهم في الآخرة وجاصل هذا الكلام انهم مع وجود هذه الحواس لا ينتفعون بها فيما ينفعهم في امور الدين والعرب تقول مثل ذلك لمن ترك استعمال بعض جوارحه فيما لا يصلح له ومنه قول الشاعر

وعوراء الكلام صممت عنها \* وانى ان اشاء بها سمع

فانه اثبت له صمما مع وجود السمع قال مجاهد لهم قلوب لا يفقهون بها شيئا من امر الآخرة ولهم آيات لا يبصرون بها الهدى ولهم آذان لا يسمعون بها الحق \* ثم ضرب لهم مثلا فقال سبحانه وتعالى (اولئك كالانعام) يعنى ان الذين ذراهم لجهنم وهم الذين حققت عليهم الكرامة الازلية كالانعام وهى البهائم التى لا تفهم ولا تفعل وذلك لان الانسان وسائر الحيوانات مشتركون في هذه الحواس الثلاثة التى هى القلب والبصر والسمع وانما فضل الانسان على سائر الحيوانات بالعقل والادراك والفهم المؤدى الى معرفة الحق من الباطل والخير والشر فاذا كان الكافر لا يعرف ذلك ولا يدركه فلا فرق بينه وبين الانعام التى لا تدرك شيئا \* ثم قال تعالى (بل هم اضل) يعنى بل ان الكفار اضل من الانعام لان الانعام تعرف ما يضرها وما ينفعها والكافر لا يعرف ذلك فصار اضل من الانعام ولان الانعام لم تعط القوة العقلية والانسان قد اعطىها فاذا لم يستعمل العقل فيما ينفعه صار اخس حالا من الانعام وقيل ان الانعام مطيعة لله عز وجل والكافر غير مطيع لله عز وجل فصارت الانعام افضل منه \* ثم قال الله تعالى (اولئك هم الغافلون) يعنى عن ضرب هذه الامثال لهم \* قوله سبحانه وتعالى (ولله الاسماء الحسنى) قال مقاتل ان رجلا دعا الله في صلاته ودعا الرحمن فقال بعض مشركى مكة قال ابن الجوزى هو ابو جهل ان محمدا واصحابه يزعمون انهم يعبدون ربا واحدا فما بال هذا يدعوا اثنين فانزل الله هذه الآية ولله الاسماء الحسنى والحسنى تأنيث الاحسن ومعنى الآية ان اسماء الله سبحانه وتعالى المقدسة كلها حسنى وليس المراد ان فيها ما ليس بحسن والمعنى ان الاسماء الحسنى ليست الا لله لان هذا اللفظ يفيد الحصر وقيل ان الاسماء الفاظ دالة على معان فهى انما تحسن بمعانيها ولا معنى للحسن في حق الله تبارك وتعالى الا ذكره بصفات الكمال ونعوت الجلال وهى محصورة في نوعين احدهما هدم افتقاره الى غيره والثانى افتقار غيره اليه وانه هو المسمى بالاسماء الحسنى (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما من حفظها دخل الجنة والله وتر يحب الوتر وفى رواية من احصاها وفى رواية اخرى لله تسعة وتسعون اسما مائة الاو احدا لا يحفظها احد الا دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر قال البخارى احصاها حفظها وفى رواية الترمذى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة هو الله الذى لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم

وان للكافرين عذاب النار  
يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم  
الذين كفروا زحفا فلا  
تولوهم الادبار ومن يولهم  
يومئذ دبره امامهم فا  
فالتقال او متحيزا الى فئة  
فقد باء بغضب من الله  
وماؤام جهنم وبئس المصير  
اى يثوبهم بثلثين هذا  
المعنى وشجعهم بالقاء هذا  
القول عليهم او بارائهم هذا  
الفعل منكم كما هو المروى  
(فلم تقتلوهم ولكن الله  
قتلهم وما رميت ) ادبهم  
وهداهم الى فناء الافعال  
بطلب الافعال عنهم واثباتها  
لله تعالى ولما كان النبى  
عليه الصلاة والسلام في مقام  
البقاء بالحق نسب الفعل  
اليه بقوله (اذ رميت) مع  
سلبه عنه بارميت واثباته  
لله بقوله (ولكن الله رمى)

القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكيم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباسم الشهيد الحق الوكيل القوى المزين الولي الحميد المحصي المبدئ العبد المحيي المميت الحى القيوم الواحد الماجد الواحد الاحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الاول الاخر الظاهر الباطن الوالى المتعالى البر التواب المستقم العفو الرؤف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور قال الترمذى حدثنا به غير واحد عن صفوان بن صالح ولا نعرفه الا من حديث صفوان بن صالح وهو ثقة عندها الحديث قال وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابى هريرة عن ابى صلي الله عليه وسلم ولا نعلم فى كثير من الروايات ذكر الاسماء التى فى هذا الحديث قال ابن الاثير وى رواية ذكرها رزين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قوله والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون فقال ان الله تبارك وتعالى تسعة وتسعين اسما الحديث قال الشيخ محيى الدين النووى رحمه الله تعالى اتفق العلماء على ان هذا الحديث ليس فيه حصر لاسمائه سبحانه وتعالى وليس معناه انه ليس له اسماء غير هذه التسعة والتسعين وانما المقصود من الحديث ان هذه التسعة والتسعين اسما من احصاها دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة باحصائها لا الاخبار بحصر الاسماء ولهذا جاء فى الحديث الآخر اسألك بكل اسم سميت به نفسك او استأثرت به فى علم الغيب عندك وقد ذكر الحافظ ابو بكر بن العربى المالكى عن بعضهم ان الله الف اسم قال ابن العربى وهذا قليل وقوله صلى الله عليه وسلم من احصاها دخل الجنة تقدم فيه قول البخارى ان معناه حفظها وهو قول اكثر المحققين وبعضه الرواية الاخرى من حفظها دخل الجنة وقيل المراد من الاحصاء العدد اى عدها فى الدعاء بها وقيل معناه من اطاعها واحسن المراعاة لها والمحافظة على ما تقتضيه وصدق بمعانيها وعمل بمقتضاها دخل الجنة وقيل معنى احصاها احضر بها له عند ذكرها معناها وتفكر فى مدلولها معتبرا متدبرا اذا كرر اغبارها معظمها لها ولسمائها ومقدساتها ذات الله سبحانه وتعالى وان يخطر بباله عند ذكر كل اسم الوصف الدال عليه وقوله والله وترى بجزب الوتر الوتر الفرد ومعناه فى وصف الله تعالى انه الواحد الذى لا شريك له ولا نظير وفيه تفضيل الوتر فى الاعمال لان اكثر الطاعات وتروفيه دليل على ان اشهر اسمائه سبحانه وتعالى الله لاضافة الاسماء اليه فيقال الرؤف والكريم واللطيف من اسماء الله ولا يقال من اسماء الرؤف والكريم واللطيف الله وقد قيل ان لفظة الله هو الاسم الاعظم قال ابو القاسم القشيري فيه دليل على ان الاسم هو المسمى اذ لو كان غيره لكانت الاسماء لغيره وقد قال والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال الامام فخر الدين الرازى دلت الآية على ان الاسم غير المسمى لانها تدل على ان اسماء الله كثيرة لان لفظ الاسماء لفظ الجميع وهو يفيد الثلاثة فافوقها ثبت ان اسماء الله كثيرة ولا شك ان الله واحد فلزم القطع بان الاسم غير المسمى وايضا قوله سبحانه وتعالى والله الاسماء الحسنى يقتضى اضافة الاسماء الى الله وضافة الشئ الى نفسه محال وقال غيره الاسم عبارة عن اللفظ الدال على الشئ المسمى به فهو غيره وقال اهل اللغة انما جعل الاسم تنويها على المعنى لان المعنى تحت الاسم والتسمية غير الاسم لان التسمية عبارة عن وضع اللفظ المعين لتعريف

ليفيد معنى التفصيل فى عين الجمع فيكون الراعى محمدا بالله تعالى لا بنفسه وما نسب اليهم من الفعل شيئا اذ لو فعلوا لفعلوا بانفسهم (وليسى المؤمنين منه بلاء حسنا) اى عطاء جبالهوا توحيد الافعال فعل ذلك (ان الله سميع) باحاديث نفوسكم اناقتلناهم (عليهم) بانه هو القاتل وان اظهر الفعل على مظاهرهم (ذلكم) وان الله موهن كيد الكافرين ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا نعدون تغنى عكم فتتكم شيوا لو كثرت وان الله مع المؤمنين يا ايها الذين آمنوا طيعوا الله

ذات النسيء والاسم عبارة عن تلك اللفظة المعينة والفرق ظاهر قال العلماء وكما يجب تنزيه الله عن جميع النقائص فكذلك يجب تنزيه اسمائه ايضا \* وقوله سبحانه وتعالى ( فادعوه بها ) يعنى ادعوا لله باسمائه التى سمى بها نفسه واسماء به رسوله ففيه دليل على ان اسماء الله تعالى توقيفية لاصطلاحية ويميدل على صحة هذا القول وبؤكده انه يجوز ان يقال يا جواد ولا يجوز ان يقال يا سخي ويجوز ان يقال يا عالم ولا يجوز ان يقال يا عاقل ويجوز ان يقال يا حكيم ولا يجوز ان يقال يا طيب وللدعا شرائط منها ان يعرف الداعي معانى الاسماء التى يدعوا بها ويستحضر فى قلبه عظمة المدعو سبحانه وتعالى وبخاصة النية فى دعائه مع كثرة التعظيم والتجليل والتقدير لله ويعزم المسئلة مع رجاء الاجابة ويعترف لله سبحانه وتعالى بالربوبية وعلى نفسه بالعبودية فاذا فعل العبد ذلك دظم موقع الدعاء وكان له تاثير عظيم ( وذرؤا الذين يلحدون فى اسمائه ) يعنى الاخلاص فى اللغة الميل عن القصد والعدول عن الاستقامة وقال ابن السكيت الملحد العادل عن الحق المدخل فيه ما ليس منه يقال الخد فى الدين الخدا اذا عدل عنه ومال الى غيره قال المحققون الاخلاص يقع فى اسماء الله تعالى على وجوه احدها اطلاق اسماء الله عز وجل على غيره وذلك ان المشركين سمو اصنامهم بالالهة وانقوا لها اسماء من اسماء الله تعالى فسموا اللات والعزى ومناة واشتقاق اللات من الاله والعزى من العزيز ومناة من المنان وهذا معنى قول ابن عباس ومجاهد الوجه الثانى وهو قول اهل المعانى ان الاخلاص فى اسماء الله هو تسميته بالمسمى به نفسه ولم يرد فيه نص من كتاب ولا سنة لان اسماء الله سبحانه وتعالى كلها توقيفية كما تقدم فلا يجوز فيها غير ماورد فى الشرع بل ندعوا لله باسمائه التى وردت فى الكتاب والسنة على وجه التنظيم الوجه الثالث مراعاة حسن الادب فى الدعاء فلا يجوز ان يقال يا صار يا نافع يا خالق الفردة على الانفراد بل يقال يا صار يا نافع يا معطى يا خالق الخلق الوجه الرابع ان لا يسمى الله العبد باسم لا تعرف معناه فانه ربما سماه باسم لا يليق اطلاقه على جلال الله سبحانه وتعالى ولا يجوز ان يسمى به لما فيه من الغرابة \* وقوله سبحانه وتعالى ( سيجزون ما كانوا يعملون ) يعنى فى الآخرة ففيه وعيد وتهديد لمن الخد فى اسماء الله عز وجل \* قوله عز وجل ( ومن خالفنا امة ) يعنى جماعة وعصابة ( يهدون بالحق وبه يعدلون ) قال ابن عباس يريد امة محمد صلى الله عليه وسلم وهم المهاجرون والانصار والتابعون لهم باحسان قال قتادة بلغنا ان ابي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية قال هذه لكم وقد اعطى القوم بين ايديكم مثلهما ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون (ق) عن معاوية قال وهو يخطب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من امتى امة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى ياتي امر الله وهم على ذلك وفى الآية دليل على انه لا يخلو زمان من قائم بالحق يعمل به ويهدى اليه ( والذين كذبوا باياتنا ) يريد به جميع المكذبين بايات الله وهم الكفار وقيل المراد بهم اهل مكة والاول اولى لان صيغة العموم تتناول الكل الاما دل الدليل على خروجه منه ( سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ) قال الازهرى سنأخذهم قليلا قليلا من حيث لا يحتسبون وذلك ان الله سبحانه وتعالى يفتح عليهم من النعيم ما يغتبطون به ويركنون اليه ثم يأخذهم على غرثهم اغفل ما يكونون وقيل معناه سنقرهم الى ما يهلكهم وبضاعف عقابهم من حيث لا يعلمون ما يراد بهم لانهم كانوا اذا اتوا بحرم او اقدموا على ذنب قبح الله عليهم من ابواب الخير والنعمة فى الدنيا

ورسوله ولا تولوا عنه وانتم تسعون ) اى لاتعرضوا عنه مع السماع لان اثر السماع الفهم والتصديق واثر الفهم الارادة واثر الارادة الطاعة فلا يصح دعوى السماع مع الاعراض اذ هما لا يجتمعان فلازموا الطاعة بالارادة ان كنتم صادقين فى دعوى السماع ( ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون ) يدعون السماع وليسوا منه فى شئ لكونهم محجوبين عن الفهم والقبول كالسدواب بل هم شر الدواب عند الله لما مر ( ولو علم الله فيهم خيرا





فلا هادي له) يعني ان اعراض هؤلاء عن الايمان لاضلال الله اياهم فلو هداهم لآمنوا (ويذره  
في ظنيانهم يعمهون) يعني ويتركهم في ضلالتهم وتماديهم في الكفر يترددون متحيرين لا يهتدون  
سيلا \* قوله عز وجل (يسئلونك عن الساعة ايان مرساها) قال قتادة قالت قرئ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان بيننا وبينك قرابة فاسر الينامى الساعة فانزل الله تعالى هذه الآية  
وقال ابن عباس قال جبل بن ابي قبشير وشمول بن زيد وهما من اليهود لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا محمد اخبرنا متى الساعة ان كنت نبيا كما تقول فاننا نعلم متى الساعة فانزال عز وجل يسئلونك  
عن الساعة يعني عن خبر القيامة سميت ساعة لانها تقوم في ساعة غفلة وبغنة اولان حساب  
الخلائق ينقضى فيها في ساعة واحدة ايان سؤال استفهام عن الوقت الذي تقوم فيه الساعة  
ومعناه متى مرساها قال ابن عباس يعني منتهائها اى متى وقوعها قال والساعة الوقت الذي  
تموت فيه الخلائق والاصل الارساء النبات يقال رسا رسوا اذا نبت (قل) اى قل لهم يا محمد  
(انما علمها عند ربى) اى لا يعلم الوقت الذي تقوم فيه الا الله استأثر الله بعلمها فلم يطلع عليه احد  
ومر حديث الايمان والاسلام والاحسان وسؤال جبريل لاني صلى الله عليه وسلم قال  
فاخبرني عن الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل قال المحققون وسبب اخفاء علم الساعة  
ووقت قيامها عن العباد ليكونوا على خوف وحذر منها لانهم اذا لم يعلموا متى يكون ذلك الوقت  
كانوا على وجل وخوف واشفاق منها فيكون ذلك ادعى لهم الطاعة والنبوة وازجر لهم عن المعصية  
(لا يحلها لوقتها الا هو) قال مجاهد لا يأتي بها الا هو وقال السدي لا يرسلها لوقتها الا هو  
والجملية اظهار الشيء بعد خفاؤه والمعنى لا يظهرها لوقتها المعين الا الله ولا يقدر على ذلك غيره  
(ثقلت في السموات والارض) يعني ثقل امرها وخفي علمها على اهل السموات والارض فكل  
شيء خفي فهو ثقل شديد وقال الحسن اذا جاءت ثقلت وعظمت على اهل السموات والارض وانما  
ثقلت عليهم لان فيها فناءهم وموتهم وذلك ثقل على القلوب (لأتأتكم الابغثة) يعني فجأة  
على حين غفلة من الخلق (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتقوم الساعة  
وقد نسر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل باه  
لحفة فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقي فيه ولتقوم الساعة وقد رفع اكلته  
الى فيه فلا يطعمها \* اللقمة يفتح اللام وكسرهما الناقبة القرية العهد بالساج قوله يلبط حوضه ويرى  
يلوط حوضه يعني بطينه ويصلحه يقال لاط حوضه يلبطه او يلوطنه اذا طينه واصله من اللصوق  
والاكلة بضم الهزة اللقمة \* وقوله سبحانه وتعالى (يسئلونك كاتك حفي عنها) يعني يسألك  
قومك عن الساعة كاتك حفي بهم بمعنى بارئهم شفيق عليهم فعلى هذا القول فيه تقديم وتأخير تقديره  
يسئلونك عنها كاتك حفي بهم قال ابن عباس يقول كان بينك وبينهم مودة وكانك صديق لهم قال  
ابن عباس لما سأل الناس محمدا صلى الله عليه وسلم عن الساعة سأله سؤال قوم كانوا يرون ان محمدا  
صلى الله عليه وسلم حفي بهم فادعى الله عز وجل اليه انما علمها عنده استأثر بعلمها فلم يطلع عليها ملكا  
ولا رسولا وقيل معناه يسئلونك عنها كاتك حفي بها اى عالم بها من قوائم احفيت في المسئلة اذا بانعت  
في السؤال عنها حتى علمها (قل) يعني قل يا محمد (انما علمها عند الله) يعني استأثر الله بعلمها فلا  
يعلم متى الساعة الا الله عز وجل فان قلت قوله سبحانه وتعالى يسئلونك عن الساعة ايان مرساها

بالتزكية والتصفية ( اذا  
دعاكم لم ينجيكم ) يحى  
قلوبكم من العلم الحقيقى  
او آمنوا الايمان الحق  
استجيبوا بالسلوك الى الله  
وفيه اذا دعاكم اليه  
لاحيائكم به هذا اذا كانت  
استجابة الله والرسول  
استجابة واحدة اما اذا  
كانت متغايرة فعناه استجيبوا  
لله بالباطن والاعمال القلبية  
والرسول بالظاهر والاعمال  
النفسية او استجيبوا لله بالفناء  
فى الجمع وللرسول بمراعاة  
حقوق التفصيل اذا دعاكم  
الى الاستقامة لم ينجيكم  
من البقاء بالله فيها كل ذلك  
قبل زوال الاستعداد  
فان الله يحول بين المرء  
وقلبه بزوال الاستعداد  
وحصول الجباب بارتكاب  
الرين فانهزوا الفرصة  
ولا تؤخروا الاستجابة

وقوله سبحانه وتعالى نأبأبئثلونك كالك حفي عنما فيه تكرر قلت ليس فيه تكرر لان السؤال الاول سؤال عن وقت قيام الساعة والسؤال الثاني سؤال عن احوالها من ثقلها وشداؤها فلم يلزم التكرار فان قلت عبر عن الجواب في السؤال الاول بقوله تعالى علما عند ربى وعن الجواب في السؤال الثانى بقوله تعالى علما عند الله فهل من فرق بين الصورتين في الجوابين قلت فيه فرق لطيف وهو انه لما كان السؤال الاول واقعا عن وقت قيام الساعة عبر عن الجواب فيه بقوله تعالى علم وقت قيامها عند ربى ولما كان السؤال الثانى واقعا عن احوالها وشداؤها وثقلها عبر عن الجواب فيه بقوله سبحانه وتعالى عند الله لانه اعظم الاسماء ( ولكن اكثر الناس لا يعلمون ) يعنى لا يعلمون ان علما عند الله وانه استأثر بعلم ذلك حتى لا يسألو عنه وقيل ولكن اكثر الناس لا يعلمون السبب الذى من اجله اخفى علم وقت قيامها المغيب عن الخلق \* قوله سبحانه وتعالى ( قل لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا ) قال ابن عباس ان اهل مكة قالوا يا محمد لا يخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل ان يغلو فتشترى به فترخ فيه عند الغلاء وبالأرض التى يريد ان تجذب فترحل عنها الى ماقد اخصبت فانزل الله عز وجل قل لا املك اى قل يا محمد لا املك ولا اقدر لنفسى نفعاى اجتلاب نفع بأن اريح فيما اشترته ولا ضرا يعنى ولا اقدر ان ادفع عن نفسى ضرا تزل بها بأن ارتحل الى الارض الخصبة واترك الجدبة ( الا ما شاء الله ) يعنى ان املكه واقدر عليه ( ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير ) يعنى ولو كنت اعلم وقت الخصب والجذب لاستكثرت من المال ( وما مسنى سوء ) يعنى الضر والفقر والجوع وقال ابن جريج معناه لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا من الهدى والضلالة ولو كنت اعلم الغيب يريد وقت الموت لاستكثرت من الخير يعنى من العمل الصالح وقيل ان اهل مكة لما سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة انزل الله تعالى الآية الاولى وهذه الآية ومعناه انا لا ادعى علم الغيب حتى اخبركم عن وقت قيام الساعة وذلك لما طالبوه بالاخبار عن الغيوب فذكر ان قدرته قاصرة عن علم الغيب فان قلت قد اخبر صلى الله عليه وسلم عن انبيات وقد جاءت احاديث فى الصحيح بذلك وهو من اعظم معجزاته صلى الله عليه وسلم فكيف الجمع بينه وبين قوله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير قلت يحتمل ان يكون قاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع والادب والمعنى لا اعلم الغيب الا ان يطلعنى الله عليه ويقدره لى ويحتمل ان يكون قال ذلك قبل ان يطلعه الله عز وجل على الغيب فلما اطلعه الله عز وجل اخبر به كما قال تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول او يكون خرج هذا الكلام مخرج الجواب عن سؤالهم ثم بعد ذلك اظهره الله سبحانه وتعالى على اشيء من المغيبات فأخبر عنها ليكون ذلك معجزته ودلالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وقوله وما مسنى سوء يعنى الجنون وذلك انهم نسبوه الى الجنون وقيل معناه ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من تحصيل الخير واحترزت عن الشر حتى اصير بحيث لا يمسنى سوء قيل معناه ولو كنت اعلم الغيب لا اعلنكم بوقت قيام الساعة حتى تؤمنوا وما مسنى سوء يعنى قولكم لو كنت نبيا لعلمت متى تقوم الساعة ( انا الانذير ) ما انا الا رسول ارسلنى الله اليكم انذركم واخوفكم عقابه ان لم تؤمنوا ( وبشير ) يعنى وابشر بنوابه ( لقوم يؤمنون ) يعنى يصدقون \* قوله عز وجل ( هو الذى خلقكم من نفس واحدة ) يعنى آدم عليه السلام ( وجعل منها زوجا ) يعنى وخلق منها زوجها حواء وقد تقدم كيفية خلق حواء من ضلع آدم فى اول

( واعلوا ان الله يحول بين المرء وقبلة وانه اليه تحشرون ) فيجازيكم من صفاته وذاته على حسب محوكم وفنائكم ( واتقوا فتنة ) شركا وحجابا ( لانصيبن ) تلك الفتنة ( الذين ظلموا منكم ) بازالة الاستعداد او نقصه لاستعماله فى غير موضعه وصرفه فيما دون الحق ( خاصة ) لانفرادهم بالظلم ومعنى لاتصيبن الهى اى ان تبص تبصهم خاصة كقوله ولا تزر وازرة وزر اخرى ويجوز ان يكون المعنى لاتصيبهم خاصة بل تشملهم وغيرهم بشؤم صحتهم ونعدى

سورة النساء ( ليسكن اليها ) يعنى لئلا ينس بها ويأوى ( فلما تنفشاها ) يعنى واقفها وجاءها كنى  
به عن الجماع احسن كناية لان الغشيان اتيان الرجل المرأة وقد غشيها وتغشاها اذا علاها وتجللها  
( حلت حلا خفيفا ) يعنى النطفة والمعنى لان اول ما تحمل النطفة وهى خفيفة عليها ( فرت به )  
يعنى انها استمرت بذلك الحمل فقامت وقعدت وهو خفيف عليها ( فلما اثقلت ) اى صارت  
الى حال الثقل وكبر ذلك الحمل ودنت مدة ولادتها ( دعوا الله ربهما ) يعنى ان آدم وحواء دعوا  
الله ربهما ( لئن آتيننا صالحا ) يعنى لئن اعطينا بشرا سويا مثلنا ( لنكونن من الشاكرين ) يعنى لك  
على انعامك علينا قال المفسرون لما هبط آدم وحواء الى الارض اقيت الشهوة فى نفس آدم فأصاب  
حواء فخمت من ساعتها فلما نقل الحمل وكبر الولد اتاها ابليس فقال لها ما الذى فى بطنك قالت انا  
ما درى قال انى اخاف ان يكون بهيمة او كلب او خنزير اترين فى الارض الابهيمة او نحوها قالت انا  
اخاف بعض ذلك قال وما يدريك من اين تخرج امن يدرك اومن فيك اوبشقى بطنك فيقتلك  
فخفت حواء من ذلك وذكرته لآدم فلم يزل الا فى غم من ذلك ثم عاد اليها ابليس فقال لها انا من الله بمنزلة  
فان دعوت الله ان يجعله خالقاسويا منك ويسهل عليك خروجه تسميه عبدالحارث وكان اسم ابليس  
فى الملائكة الحارث فذكرت ذلك حواء لآدم عليه السلام فقال له صاحبتنا الذى قد علمت فعاودها  
ابليس فلم يزل بهما حتى غرهما فلما ولدت سمياه عبدالحارث وقال ابن عباس كانت حواء تلد لآدم فيسميه  
عبدالله وعبيدالله وعبد الرحمن فيصيبهم الموت فاتاهما ابليس فقال ان سركا ان يعيش لكما ولد فسمياه  
عبدالحارث فولدت فسمياه عبدالحارث فعاش عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لما حلت حواء طاف بها ابليس وكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحارث فسمته فعاش وكان  
ذلك من وحى الشيطان وامره اخرج به التزمذى وقال حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث  
عمر بن ابراهيم عن قتادة وقال قد رواه بعضهم ولم يرعه وقوله وذلك من وحى الشيطان يعنى من  
وسوسته وحديثه كجاء انه خدعهما مرتين مرة فى الجنة ومرة فى الارض قال ابن عباس لما ولده  
اول ولد اتاه ابليس فقال انى سأنصح لك فى شأن ولدك هذا تسميه عبدالحارث وكان اسمه فى السماء  
الحارث فقال آدم اعوذ بالله من طاعتك انى اطعتك فى اكل الشجرة فاخرجتني من الجنة فلن اطيعك  
فت ولده ثم ولده بعد ذلك ولد آخر فقال اطعنى والامات الاول فعصاه فات ولده فقال لا ازال  
اقتلهم حتى تسميه عبدالحارث فلم يزل به حتى سماه عبدالحارث فذلك قوله تعالى ( فلما آتاها صالحا جعلها  
له شركاء فيما آتاها ) قال ابن عباس اشركاه فى طاعته فى غير عبادة ولم يشركا بالله ولكن اطاعاه  
وقال قتادة اشركاه فى الاسم ولم يشركا فى العبادة وقال عكرمة ما اشرك آدم ولا حواء وكان لا يعيش  
لهم ولد فاتاهما الشيطان فقال ان سركا ان يعيش لكما ولد فسمياه عبدالحارث فهو قوله تعالى جعلها  
له شركاء فيما آتاها قرئ شركاء بكسر الشين مع التنوين ومعناه شركاء وقال ابو عبيدة معناه حفا  
ونصيبا وقرئ شركاء بضم الشين مع المدجج شريك يعنى ابليس عبر عن الواحد بلفظ الجمع يعنى  
جعلاله شريكا اذ سميا ولدهما عبدالحارث قال العلماء ولم يكن ذلك شركا فى العبادة ولان الحارث  
رب لهما لان آدم عليه الصلاة والسلام كان نبيا معصوما من الشرك ولكن قصدا بتسميتهما الولد  
بعبدالحارث ان الحارث كان سبب نجاة الولد وسلامته وسلامته امه وقد يطلق اسم العبد على من  
لا يراد به مملوك كما قال الشاعر

ردبلكم الى من يخالطهم  
كقوله تعالى ظهر الفساد  
فى البر والبحر بما كسبت  
ايدي الناس (واعلموا ان الله  
شديد العقاب ) بتسلط  
الهيأت الظلمانية التى  
اكتسبتها القلوب عاينها  
وجربها عنه وتعذيبها بها  
( واذكروا اذ انتم قليل )  
القدر لجهلكم وانقطاعكم  
عن نور العلم ( مستضعفون  
فى الارض ) ارض النفس  
( تخافون ان يخطفكم  
الناس ) اى ناس القوى  
الحسية لضعف نفوسكم

\* واني لعبد الضيف مادام ثاويا \* اخبر عن نفسه انه عبد الضيف ما اقام عنده مع بقاء الجزية عليه  
وانما اراد بالعبودية خدمة الضيف والقيام بواجب حقوقه كما يقوم العبد بواجب حقوق  
سيده وقد يطلق اسم الرب بغير الالف واللام على غير الله كقول يوسف عليه الصلاة والسلام  
لعزير مصر انه ربي احسن مثواي اراد به التربة ولم يرد به انه ربه ومعبوده فكذلك هنا وانما  
اخبر عن آدم عليه الصلاة والسلام بقوله سبحانه وتعالى جعلناه شركاء فيما آتاهم لان حسنات  
الابرار سيئات المقربين ولان منصب النبوة اشرف المناصب واعلاها فعاتبه الله على  
ذلك لانه نظر الى السبب ولم ينظر الى المسبب والله اعلم بمراده واسرار كتابه قال العلماء  
وعلى هذا فقد تم الكلام عند قوله فيما آتاهما \* ثم ابتدأ في الخبر عن الكفار بقوله تعالى  
( فتعالى الله يتركون ) نزه نفسه سبحانه وتعالى عن اشراك المنكرين من اهل مكة وغيرهم  
وهذا على العموم ولو اراد آدم وحواء لقول سبحانه وتعالى فتعالى الله عما يشركون على الدية لآعلى  
الجمع وقال بعض اهل المعاني ولو اراد به ما سبق في معنى الآية فستقيم ايضا من حيث انه كان الاولى  
بهما ان لا يفعل ما اتياه من الاشراك في التسمية فكان الاولى ان يسمياه عبد الله لا عبد الحارث وفي معنى  
الآية قول آخر وهو انه راجع الى جميع المسلمين من ذرية آدم وهو قول الحسن وعكرمة  
ومعناه وجعل اولادهم شركاء فحذف ذكر الاولاد واقامهما مقامهم كما اضاف فعل الآباء الى  
الآباء بقوله ثم اتخذتم العجل وادخلتم نفسا فعبده عن اليهود الذين كانوا موجودين في زمن  
النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك من فعل آباءهم وقال عكرمة حاطب كل واحد من الخلق  
بقوله هو الذي خلقكم من نفس واحدة اي خلق كل واحد من ابيه وجعل منها زوجها اي وجعل  
من جنسها زوجها آدمية مثله وهذا قول حسن الا ان القول الاول اصح لانه قول السلف مثل  
ابن عباس ومجاهد وسعيد بن المسيب وغيرهم من المفسرين وورد الحديث بذلك عن النبي صلى الله  
عليه وسلم وقيل هم اليهود والنصارى رزقهم الله اولادافهم وودهم ونصروهم وقال ابن كيسان هم  
الكفار سموا اولادهم بعبد العزى وعبد شمس وعبد الدار ونحو ذلك \* وقوله سبحانه وتعالى  
( اشركون ) قرئ بالتاء على خطاب الكفار وقرئ بالياء على الغيبة ( ما لا يخلق شيئا ) يعني  
ابليس والاصنام ( وهم يخلقون ) اي وهم مخلوقون فان قلت كيف وحدهم يخلقون ثم جمع فقال  
وهم يخلقون قلت ان لفظة ماتقع على الواحد والاثين والجمع فهي من صيغ الواحدان بحسب  
ظاهر اللفظ ومحملة للجمع بحسب المعنى فوجد قوله ما لا يخلق رعاية لحكم ظاهر اللفظ وجمع  
قوله وهم يخلقون رعاية لجانب المعنى فان قلت كيف جمع بالواو وبالنون لمن لا يعقل وهو جمع  
من يعقل من الناس قلت لما اعتقد عابد والاصنام انها تعقل وتميز ورد هذا الجمع بناء على  
ما يعتقدهونه ويتصورونه \* وقوله تعالى ( ولا يستطيعون لهم نصرا ) يعني ان الاصنام لا تقدر  
على نصر من اطاعها وعبدها ولا تنصر من عصاها والصبر المعونة على الاعداء والمعنى ان المعبود الذي  
تجب عبادته يكون قادرا على ابطال النفع ودفع الضر وهذه الاصنام ليست كذلك فكيف يليق  
بالعقل ان يعبدها \* ثم قال تعالى ( ولا انفسهم ينصرون ) يعني ولا يقدرون على ان يدفعوا عن  
انفسهم مكروها فان اراد كسرهما قدر عليه وهي لا تقدر على دفعه عنها \* ثم حاطب المؤمنين  
فقال سبحانه وتعالى ( وان تدعوهن الى الهدى ) يعني وان تدعوا اليها المؤمنون المنكرين الى

( فآواكم ) الى مدينة العلم  
( وايدكم بنصره ) في مقام  
توحيد الافعال ( ورزقكم  
من الطيبات ) طيبات علوم  
تجليات الصفات ( لعلكم  
تشكرون ) نعمة العلوم  
والتجليات بالسلوك فيه  
( يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا  
الله ) بنقض ميثاق التوحيد  
الفطري السابق ( و ) تخونوا  
( الرسول ) بنقض العزيمة

الهدى (لا يتبعوكم) لان الله سبحانه وتعالى حكم عليهم بالضلالة فلا يقبلون الهداية (سواء عليكم ادعوتموهم) الى الدين والهداية (ام انتم صامتون) اى ساكتون عن دعائهم فهم في كلا الحالين لا يؤمنون وقيل ان الله سبحانه وتعالى لما بين في الآية المتقدمة عجز الاصنام بين في هذه انه لا علم لها بشئ البتة والمعنى ان هذه الاصنام التي يعبدونها المشركون معلوم من حالها انها لا تضر ولا تنفع ولا تسمع لمن دعاها الى خير وهدى ثم قوى هذا المعنى بقوله سبحانه وتعالى سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون وذلك ان المشركين كانوا اذا وقعوا في شدة وبلاء تضرعوا لاصنامهم فاذا لم تكن لهم الى الاصنام حاجة سكتوا وصمتوا فقل لهم لافرق بين دعائكم للاصنام او سكوتكم عنها فانها عاجزة في كل حال \* قوله سبحانه وتعالى (ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم) يعنى ان الاصنام التي يعبدونها هؤلاء المشركون انما هم بملوك الله امثالهم وقيل انها مسخرة مذلة مثل ما انتم مسخرون مذلولون قال مقاتل في قوله سبحانه وتعالى عباد امثالكم انما الملائكة والخطاب مع قوم كانوا يعبدون الملائكة والقول الاول اصح وفيه سؤال وهو انه وصفها بأنها عباد مع انها جادوا والجواب ان المشركين لما ادعوا ان الاصنام تضر وتنفع وجب ان يعتقدوا كونها عاقلة فاهمة فوردت هذه الالفاظ على وفق معتقدهم بتكيتها لهم وتوحيها ولذلك قال عز وجل (فادعوهم فليس يسميوا لكم ان كنتم صادقين) في كونها آئمة وجواب آخر وهو ان هذا اللفظ اتمورد في معرض الاستهزاء بالمشركين والمعنى ان قصارى هذه الاصنام التي تعبدونها احياء عاقلة على معتقدهم فهم عباد الله امثالكم ولا فضل لهم عليكم فلم عبدتموهم وجعلتموهم آئمة وجعلتم انفسكم لهم عبيدا \* ثم وصفهم بالعجز فقال تعالى (الهم ارجل يمشون بها ام لهم ايدي يطشون بها ام لهم آذان يسمعون بها) يعنى ان قدرة الانسان المخلوق انما تكون بهذه الجوارح الاربعة فانها آلات يستعين بها الانسان في جميع اموره والاصنام ليس لها من هذه الاعضاء والجوارح شئ فهم مفضلون عليها بهذه الاعضاء لان الرجل الماشية افضل من الرجل العاجزة عن المشي وكذلك اليد الباطشة افضل من اليد العاجزة عن البطش والعين الباصرة افضل من العين العاجزة عن الادراك والاذن السامعة افضل من الاذن العاجزة عن السمع فظهر بهذا البيان ان الانسان افضل من هذه الاصنام العاجزة بكثير بل لا فضل لها البتة لانها حجارة وجاد لا تضر ولا تنفع واذا كان الامر كذلك فكيف يليق بالانسان العاقل الافضل ان يشتغل بعبادة الاخس الادون الارذل الذي لا فضل له البتة ولا يضر ولا ينفع فامتنع بهذه الحجّة كون الاصنام آلهة \* ثم قال تعالى (قل ادعوا شر كاهنكم) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين ادعوا شر كاهنكم هذه الاصنام التي تعبدونها حتى يتبين عجزها (ثم كيدون) يعنى انتم وشركاؤكم وهذا متصل بما قبله في استكمال الحجّة عليهم لانهم لما قرعوا بعبادة من لا يملك ضرا ولا نفعا قيل لمحمد صلى الله عليه وسلم قل ان معبودى يملك الضر والنفع فلما جتهدتم في كيدى لم تصلوا الى ضرى لان الله يدفع عنى وقال الحسن كانوا يخوفونه بالهتيم فقال الله تعالى قل ادعوا شر كاهنكم ثم كيدون (فلا تنظرون) اى لا تهملون واعجلوا في كيدى انتم وشركاؤكم (ان ولى الله) يعنى ان الذى يتولى حفظى وينصرنى عليكم هو الله (الذى نزل الكتاب) يعنى القرآن والمعنى كما ايدنى بانزال القرآن على كذا كذا يتولى حفظى وينصرنى (وهو يتولى الصالحين) يعنى

ونبذ العقد اللاحق (وتخونوا) اما انتم (من المعارف) والحقائق التي استودع الله فيكم بحسب الاستعداد الاول في الازل باخفائها بصفات النفس (وانتم تعلمون) انكم حاملوها او تعلمون ان الخيانة من اسوأ الرذائل واقبحها (واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة) اى حجاب لكم لاشغالكم بها عن الله او شرك لمحببتكم اياها كعب الله (وان الله عنده اجر عظيم) فاطلبوه

يتولاهم بنصره وحفظه فلا تضرهم عداوة من عاداهم من المشركين وغيرهم ممن ارادهم بسواء  
وكادهم بشر قال ابن عباس يريد بالصالحين الذين لا يعدلون بالله شيئاً ولا يعصونه وفي هذا مدح للصالحين  
لان من تولاه الله بحفظه فلا يضره شيء \* قوله عز وجل ( والذين تدعون من دونه لا يستطعون  
نصركم ولا انفسهم ينصرون ) هذه الآية قد تقدم تفسيرها والفائدة في تكريرها ان الآية  
الاولى مذكورة على جهة التقرير والتوبيخ وهذه الآية مذكورة على جهة الفرق بين  
من تجوزله العبادة وهو الله الذي يتولى الصالحين بنصره وحفظه وبين هذه الاصنام وهى  
ليست كذلك فلا تكون معبودة \* وقوله سبحانه وتعالى ( وان تدعوهم الى الهدى لا يسמעوا  
وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون ) قال الحسن المراد بهذا المشركون ومعناه وان تدعوا  
ايها المؤمنون المشركين الى الهدى لا يسمعون ادعائكم لان آذانهم قد صمت عن سماع الحق وتراهم  
ينظرون اليك يا مجذوبهم لا يبصرون يعنى بصائر قلوبهم وذهب اكثر المفسرين الى ان هذه  
الآية ايضا واردة في صفات الاصنام لانها جاد لا تضر ولا تنفع ولا تسمع ولا تبصر \* قوله تعالى  
( خذ العفو ) العفو هنا الفضل وما جاء بلا كلفة والمعنى اقبل الميسور من اخلاق الناس  
ولا تستقص عليهم فيستعصوا عليك فتتولد منه العداوة والبغضاء وقال مجاهد يعنى خذ  
العفو من اخلاق الناس واعمالهم من غير تجسس وذلك منسل قبول الاعتذار منهم وترك  
البحث عن الاشياء والعفو التساهل في كل شيء ( خ ) عن عبدالله بن الزبير قال ما تزلت خذ  
العفو وامر بالعرف الا في اخلاق الناس وفي رواية قال امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان  
ياخذ العفو من اقوال الناس وكذا في جامع الاصول وفي الجمع بين الصحيحين للحميدى قال  
امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان ياخذ العفو من اقوال الناس لو كان قال وقال ابن عباس يعنى خذ ما  
هفالك من اموالهم فا اتوك به من شيء فخذ وكان هذا قبل ان تنزل براءة بفرائض الصدقات  
وتفصيلها وما انتهت اليه وقال السدى خذ العفو اى الفضل من المال نسختها آية الزكاة وقال  
الضحاك خذ ما عفا من اموالهم وهذا قبل ان تفرض الصدقة المفروضة ( وامر بالعرف ) يعنى  
وامر بكل ما امرك الله به وهو كل ما عرفته بالوحى من الله عز وجل وكل ما يعرفه الشارع  
وقال عطاء وامر بقول لاله الا الله ( واعرض عن الجاهلين ) امر الله سبحانه وتعالى نبيه  
صلى الله عليه وسلم ان يصفح عن الجاهلين وهذا قبل ان يؤمر بقتال الكفار فلما امر بقتالهم  
صار الامر بالاعراض عنهم منسوخا بآية القتال قال بعضهم اول هذه الآية وآخرها منسوخ  
ووسطها محكم يريد بنسخ اولها اخذ الفضل من الاموال فنسخ بفرض الزكاة والامر بالعرف  
محكم والاعراض عن الجاهلين منسوخ بآية القتال روى انه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لجبريل ما هذا قال لا ادري حتى اسأل ثم رجع فقال ان ربك يأمرك  
ان تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عن ظلك ذكره البغوى بغير سند وقال جعفر  
الصادق امر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية اجمع  
لمكارم الاخلاق من هذه عن عائشة قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا  
متفحشا ولا سخابا في الاسواق ولا يجزى بالسيدة السيئة ولكن يعفو ويصفح اخرجه الترمذى  
وروى البغوى بسنده عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يمتحنكم بمكارم

بالتجرد عنها ومراعاة  
حق الله فيها ( يا ايها الذين  
آمنوا ان تغفوا الله )  
بالاجتناب عن نقض العهد  
وفسخ العزيمة واخفاء  
الامانة ومحبة الاموال  
والاولاد حتى تغفوا فيه  
( يجعل لكم فرقا ) نورا  
يفرق به بين الحق والباطل  
من طور العقل الفرقانى  
ويكفر عنكم سيئاتكم  
اي سيئات نفوسكم  
( ويغفر لكم ) اى ذنوب  
ذواتكم ( والله  
ذو الفضل العظيم ) باعطاء



الاخلاق وتتمام محاسن الافعال \* قوله عز وجل ( واما ينزغك من الشيطان نزغ ) قال ابن زيد لما نزل قوله سبحانه وتعالى خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين قال النبي صلى الله عليه وسلم فكيف بالغضب يارب فانزل الله عز وجل واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم ونزغ الشيطان عبارة عن وساسه ونخسه في القلب وقيل النزغ الانزاج واكثر ما يكون عند الغضب واصله الانزاج بالحركة الى الشر والافساد يقال نزغت بين القوم اذا افسدت بينهم وقال الزجاج النزغ ادنى حركة تكون ومن الشيطان ادنى وسوسة والمعنى واما يصيبك يا محمد ويعرض لك من الشيطان وسوسة او نخسة ( فاستعذ بالله ) يعنى فاستعج باله والجأ اليه في دفعه عنك ( انه سميع ) يعنى اسعائك ( عليم ) بحالك وقيل ان الشيطان يحد بجلا في حل الانسان على ما لا ينبغي في حالة الغضب والغيظ فامر الله بالانجاء اليه والتعوذ به في تلك الحالة فهى تجرى مجرى العلاج لذلك المرض

\* ( فصل واحتج الطاعنون في عصمة الانبياء بهذه الآية ) \* فقالوا لو كان النبي معصوما لم يكن للشيطان عليه سبيل حتى ينزغ في قلبه ويحتاج الى الاستعاذة والجواب عنه من وجوه الاول ان معنى الكلام ان حصل في قلبك نزغ من الشيطان فاستعذ بالله وانه لم يحصل ذلك له البتة فهو كقوله انى اشركت وهو برىء من الشرك البتة والوجه الثانى على تقدير انه لو حصل وسوسة من الشيطان لكن الله عز وجل عصم نبيه صلى الله عليه وسلم عن قولها وثبوتها في قلبه (م) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا وايك يا رسول الله قال واي اى الا ان الله اعانى عليه فاسلم فلا يأمرنى الا بخير قال الشيخ محي الدين النوى يروى فاسلم بفتح الميم وضمه ان رفع قال معناه فاسلم انا من شره وفننه ومن فتح قال معناه ان القرين اسلم من الاسلام يعنى صار مؤمنا لا يأمرنى الا بخير قال الخطابي الصحيح المختار الرفع ورجح القاضى عياض الفتح قال الشيخ وهو المختار قوله فلا يأمرنى الا بخير قال القاضى عياض واعلم ان الامة مجمعة على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم من الشيطان في جسمه وخاطره ولسانه وفي هذا الحديث اشارة الى التحذير من فتنة القرين ووسوسته واغوائه اعلم انه معنا لنحتر زعنه بحسب الامكان والله اعلم الوجه الثالث يحتمل ان يكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره ومعناه واما ينزغك ايها الانسان من الشيطان نزغ فاستعذ بالله فهو كقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله \* قوله سبحانه وتعالى ( ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف ) وقرئ طيف ( من الشيطان ) وهما لغتان ومعناه النبى يلم بالانسان وقيل بينهما فرق فالطائف ما يطوف حول الانسان والطيف الوسوسة وقيل الطائف ما طاف به من وسوسة الشيطان والطيف اللهم والمس وقال الازهرى الطيف في كلام العرب الجنون وقيل للغضب طيف لان الغضب ان يشبه الجنون وقيل سمى الجنون والغضب والوسوسة طيفا لانه لمة من الشيطان تشبه لمة الخبان فذكر في الآية الاولى النزغ وهو اخف من الطيف المذكور في هذه الآية لان حالة الشيطان مع الانبياء اضعف من حاله مع غيرهم ( تذكروا ) يعنى عرفوا ما حصل لهم من وسوسة الشيطان وكيدته قال سعيد بن جبير هو الرجل يغضب الغضب قبذ كرا الله فيكظم غيظه وقال مجاهد هو الرجل يلم بالذنب

الوجود الموهوب للحقانى  
والعقل الفرقانى (واذ يكثر  
بك الذين كفروا ليسبتوك  
او يقتلوك او يخرجوك  
ويعكرون ويعكروا الله  
خير الماكرين واذا تسلى  
عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا  
لونشاء لقلنا مثل هذا  
ان هذا الاساطير الاولين  
واذ قالوا اللهم ان كان هذا  
هو الحق من عندك فامطرنا  
علينا ججارة من السماء  
او ائنا بعداب اليم وما كان الله  
ليعذبهم وانت فيهم

فيذكر الله فيقوم ويدهه ( فاذا هم مبصرون ) يعني انهم يصرون مواقع الخطايا بالتذكر والتفكير وقال السدى اذ اولوا تابوا وقال مقاتل هو الرجل اذا اصابه نزع من الشيطان تذكر وعرف انه معصية فابصر ونزع عن مخالفة الله عز وجل ( واخو انهم ) يعني واخوان الشياطين من المشركين ( يمدونهم ) اي يمدهم الشياطين ( في الغي ) قال الكلبي لكل كافراخ من الشياطين يمدونهم اي يطيلون لهم في الاغواء حتى يستمروا عليه وقيل يزيدونهم في الضلالة ( ثم لا يقصرون ) يعني لا يكفون عن الضلالة ولا يتركونها وهذا بخلاف حال المؤمنين المتقين لان المؤمن اذا اصابه اي من الشيطان تذكر وعرف ذلك فترغ عنه وتاب واستغفر والكافر مستمر في ضلته لا يتذكر ولا يرهى وقال ابن عباس الانس لا يقصرون عما يعملون من السيئات ولا الشياطين بمسكون عنه فعلى هذا القول يحمل قوله لا يقصرون عن فعل الانس والشياطين جبراً \* قوله عز وجل ( واذا لم تأتكم بآية ) يعني واذا لم تأت المشركين يا محمد بآية ومجزة باهرة ( قالوا ) يعني قال المشركون ( لولا اجتبتنا ) يعني افعلت بها وانشأتها من قبل نفسك واختيارك تقول العرب اجتبت الكلام اذا اختلقته وافعلته وقال الكلبي كان اهل مكة يسألون النبي صلى الله عليه وسلم الايات تعتافا فاذا تأخرت اتهموه وقالوا لولا اجتبتنا يعني هلا حدثتها وانشأتها من عندك ( قل ) اي قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين سالوا الايات ( انما اتبع ما يوحى الى من ربي ) يعني القرآن الذي انزل على و ليس لي ان اقترح الايات والمجرات ( هذا بصائر من ربكم ) يعني هذا القرآن حجة وبرهان واصل البصائر من الابصار وهو ظهور الشيء حتى يصبره الانسان ولما كان القرآن سبب البصائر العقول في دلائل التوحيد والنبوة والمعاد اطلق عليه اسم البصائر فهو من باب تسمية السبب باسم المسبب ( وهدي ) يعني وهو هدى ( ورجة ) يعني وهو رجة من الله ( لقوم يؤمنون ) وهنالطيفة وهي الفرق بين هذه المراتب الثلاث وذلك ان الناس متفاوتون في درجات العلوم فبهم من بلغ الغاية في علم التوحيد حتى صار كالمشاهد وهم اصحاب دين اليقين ومنهم من بلغ درجة الاستدلال والظروهم اصحاب علم اليقين ومنهم المسلم المستسلم وهم عامة المؤمنين وهم اصحاب حق اليقين فالقرآن في حق الاولين وهم السابقون بصائر وفي حق القسم الثاني وهم المستدلون هدى وفي حق القسم الثالث وهم عامة المؤمنين رجة \* قوله تعالى ( واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا ) لما ذكر الله سبحانه وتعالى عظم شأن القرآن بقوله هذا بصائر من ربكم وهدي ورجة لقوم يؤمنون اتبعه بما يجب من تعظيم شأنه عند قراءته فقال سبحانه وتعالى واذا قرئ عليكم ايها المؤمنون القرآن فاستمعوا له يعني اصغوا اليه باسماء حكم لتفهموا معانيه وتدبروا مواظمه وانصتوا يعني عند قراءته والانصات السكوت للاستماع يقال نصت وانصت وانصت بمعنى واحد واختلف العلماء في الحال التي امر الله عز وجل بالاستماع لقارئ القرآن والانصات له اذا قرأ لان قوله فاستمعوا له وانصتوا امر وظاهر الامر للوجوب فقطضاه ان يكون الاستماع والسكوت واجبين والعلماء في ذلك اقوال القول الاول وهو قول الحسن واهل الظاهر ان تجرى هذه الايات على العموم في اي وقت واي موضع قرئ القرآن يجب على كل احد الاستماع له والسكوت والقول الثاني انها نزلت في تحريم الكلام في الصلاة روى عن ابي هريرة انهم كانوا يتكلمون في الصلاة بمحواثهم فامروا بالسكوت والاستماع لقراءة القرآن

وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ) لان العذاب صورة الغضب واثره فلا يكون الامن غضب النبي او من غضب الله المسبب من ذنوب الامة والنبي عليه السلام كان صورة الرحمة لقوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ولهذا اذكسروا رباعيته قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ولم بغضب كما غضب نوح عليه السلام وقال رب لا تنذر على

وقال عبدالله كنا يسلم بعضنا على بعض في الصلاة سلام على فلان و سلام على فلان قال فجاء القرآن واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا القول الثالث انها نزلت في ترك الجهر بالقراءة خلف الامام روى عن ابى هريرة قال نزلت هذه الآية في رفع الاصوات وهم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود انه سمع ناسا يقرؤون مع الامام فلما انصرف قال اما ان لكم ان تفقهوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا كما امركم الله وقال الكلبي كانوا يرفعون اصواتهم في الصلاة حين يسمعون ذكر الجنة والنار القول الرابع انها نزلت في السكوت عند الخطبة يوم الجمعة وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء قال مجاهد الانصات للامام يوم الجمعة وقال عطاء وجب الصمت في اثنتين عند الرجل يقرأ القرآن وعند الامام وهو يخطب وهذا القول قد اختاره جماعة وفيه بعد لان الآية مكينة والخطبة انما وجبت بالمدينة واتفقوا على انه يجب الانصات حال الخطبة بدليل السنة وهو ما روى عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت اخرجاه في الصحيحين واختلف العلماء في القراءة خلف الامام فذهب الى ايجابها سواء جهر الامام بالقراءة او اسير روى ذلك عن عمرو عثمان وعلي وابن مسعود ومعاذ وهو قول الاوزاعي واليه ذهب الشافعي وذهب قوم الى انه يقرأ فيما اسر الامام فيه القراءة ولا يقرأ فيما جهر الامام فيه يروى ذلك عن ابن عمر وهو قول عمرو بن الزبير والقاسم بن محمد بن وهب قال الزهري ومالك وابن المبارك واحدوا صحق وذهب قوم الى انه لا يقرأ سواء اسر الامام او جهر يروى ذلك عن جابر واليه ذهب اصحاب الراي حجة من لا يرى القراءة خلف الامام ظاهر هذه الآية وحجة من قال يقرأ في السرية دون الجهرية قال ان الآية تدل على الامر بالاستماع لقراءة القرآن ودلت السنة على وجوب القراءة خلف الامام فحملنا مدلول الآية على صلاة الجهرية وحملنا مدلول السنة على صلاة السرية جمعاً بين دلائل الكتاب والسنة وحجة من اوجب القراءة خلف الامام في صلاة السرية والجهرية قال الآية واردة في غير الفاتحة لان دلائل السنة قد دلت على وجوب قراءة الفاتحة خلف الامام ولم يفرق بين السرية والجهرية قالوا واذا قرأ الفاتحة خلف الامام تتبع سكتاته ولا ينافي في القراءة ولا يجهر بالقراءة خلفه ويدل عليه ما روى عن عباد بن الصامت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فنقلت عليه القراءة فلما انصرف قال اراكم تقرؤون وراء امامكم قال قلنا يا رسول الله اى والله قال لا تفعلوا الا بالام القرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأها اخرجته الترمذي بطوله واخرجاه في الصحيحين اقصر منه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب (م) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج يقولها ثلاثاً غير تمام فقل لابي هريرة انا نكون وراء الامام قال اقرأها في نفسك وذكر الحديث \* وقوله سبحانه وتعالى (لعلكم ترحون) يعنى لكى يرحمكم ربكم باتباعكم ما امركم به من اوامره ونواهيه \* قوله عز وجل (واذكر ربك في نفسك) الخطاب لابي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه غيره من امته لانه عام لسائر المكلفين قال ابن عباس يعنى بالذكر القرآن في الصلاة يريد اقرأ اسرا في نفسك والفسادة فيه ان انتفاع الانسان بالذكر انما يكمل اذا وقع الذكرك بهذه الصفة لان ذكر النفس اقرب الى الاخلاص والبعد عن الراد

الارض من الكافرين ديارا  
فوجوده فيهم مانع من  
نزول العذاب وكذا وجود  
الاستغفار فان السبب الاول  
للعذاب لما كان وجود الذنب  
والاستغفار مانع من تراكم  
الذنب وثباته بل بوجوب  
زواله فلا يتسبب لغضب الله  
فادام الاستغفار فيهم فهم  
لا يعذبون (وما لهم الا يعذبهم  
الله) اى ليس عدم نزول

وقيل المراد بالذكر في النفس ان يستحضر في قلبه عظمة المذكور رجل جلاله واذا كان الذكر باللسان طاريا عن ذكر القلب كان عديم الفائدة لان فائدة الذكر حضور القلب واستشعاره عظمة المذكور عز وجل (تضرعا) يقال ضرع الرجل يضرع ضراعة اذا خضع وذل واستكان لغيره (وخيفة ودون الجهر من القول) يعني وخوفا والمعنى تضرع الى وخف عذابي وقال مجاهد وابن جريج امر ان يذكره في الصدور بالتضرع والاستكانة دون رفع الصوت في الدعاء وههنا لطيفة وهي ان قوله سبحانه وتعالى واذا كر ربك في نفسك فيه اشعار بقرب العبد من الله عز وجل وهو مقام الرجاء لان لفظ الرب مشعر بالترتبة والرحمة والفضل والاحسان فاذا تذكر العبد انعام الله عليه واحسانه اليه فعند ذلك يقوى مقام الرجاء ثم اتبعه بقوله تضرعا وخيفة وهذا مقام الخوف فاذا حصل في قلب العبد داعية الخوف والرجاء قوى ايمانه والمستحب ان يكون الخوف اغلب على العبد في حال صحة وقوته فاذا قارب الموت ودنا آخر اجله فيستحب ان يغلب رجاءه على خوفه عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال كيف تجدك قال ارجو الله يا رسول الله واني اخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن الا عطاء الله ما يرجو منه وآمنه مما يخاف اخرجه الترمذي \* وقوله سبحانه وتعالى (بالغدو) جمع غدوة (والاصال) جمع اصل وهي ما بين صلاة العصر الى المغرب والمعنى اذكر ربك بالبكر والعشيات وانما خص هذين الوقتين بالذكر لان الانسان يقوم بالغداة من النوم الذي هو اخو الموت فاستحب له ان يستقبل حالة الانتباه من النوم وهو وقت الحياة من موت النوم بالذكر ليكون اول اعماله ذكر الله عز وجل واما وقت الاصال وهو آخر النهار فان الانسان يريد ان يستقبل اليوم الذي هو اخو الموت فيستحب له ان يستقبله بالذكر لانها حالة تشبه الموت واعلمه لا يقوم من تلك النومة فيكون موته على ذكر الله عز وجل وهو المراد من قوله سبحانه وتعالى (ولا تكن من الغافلين) يعني عما يقربك الى الله عز وجل وقيل ان اعمال العبد تصعد اول النهار وآخره فيصعد عمل الليل عند صلاة الفجر ويصعد عمل النهار بعد العصر الى المغرب فاستحب له الذكر في هذين الوقتين ليكون ابتداء عمله بالذكر واختتامه بالذكر وقيل لما كانت الصلاة بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر مكروهة استحب للعبد ان يذكر الله في هذين الوقتين ليكون في جميع اوقاته مستغلا بما يقربه الى الله عز وجل من صلاة او ذكر \* قوله عز وجل (ان الذين عند ربك) يعني الملائكة المقربين لما امر الله عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالذكر في حالة التضرع والخوف اخبر ان الملائكة الذين عنده مع علوم ربهم وشرفهم وعصمتهم (لا يستكبرون عن عبادته) وطاعته لانهم عبيده خاضعون لعظمته وكبريائه عز وجل (ويسبحونه) يعني وينزهونه عن جميع النقائص ويقولون سبحان ربنا (وله يسجدون) لغيره فان قلت التسبيح والسجود داخلان في قوله تعالى لا يستكبرون عن عبادته لانهما من جملة العبادات فكيف افردهما بالذكر قلت اخبر الله عز وجل عن حال الملائكة انهم خاضعون لعظمته لا يستكبرون عن عبادته ثم اخبر عن صفة عبادتهم انهم يسجدون ولما كانت الاعمال تقسم الى قسمين اعمال القلوب واعمال الجوارح واعمال القلوب هي تنزيه الله عن كل سوء وهو الاعتقاد القلبي عبر عنه

العذاب لعدم استحقاقهم لذلك بحسب انفسهم بل انهم مستحقون بذواتهم لصداورهم وصدهم المستعدين عن مقام القلب وعدم بقاء الخيرية فيهم ولكن يمنعه وجودك ووجود المؤمنين المستغفرين لك فيهم واعلم ان الوجود الامكاني يتسع الخير الغالب لان الوجود الواجبي هو الخير المحض فارحم خيرهم على شره فهو موجود بوجوده بالمناسبة الخيرية واذا غلب الشر لم تبق المناسبة فلزم استئصاله واهدامه فهم ماداموا على الصورة الاجتماعية كان الخير فيهم غالباً فلم يستحقوا الدمار

يقوله ويسجدونه وعبر عن أعمال الجوارح بقوله وله يسجدون وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيستحب للقارئ والمستمع ان يسجد عند قوله وله يسجدون ليوافق الملائكة المقربين في عباداتهم (ق) عن عبد الله بن عمران الجوني صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد وتسجد معه حتى ما يجد بعضنا موضعاً لمكان جبهته في غير وقت صلاة (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويلتا امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فابت في النار (م) عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة والله اعلم بمراده واسرار كتابه

\* (تفسير سورة الانفال)

مدينة كلها الاسبع آيات منها نزلت بمكة وهي من قوله سبحانه وتعالى واذ يمكركم الذين كفروا الى آخر سبع آيات والاصح انها نزلت بالمدينة وان كانت الواقعة مكية وهي خمس وسبعون آية والاف وخمس وسبعون كلمة وخمسة آلاف وثمانون حرفاً

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله سبحانه وتعالى (يسئلونك عن الانفال) (ق) عن سعيد بن جبير قال سألت ابن عباس عن سورة الانفال قال نزلت في بدر واختلف اهل التفسير في سبب نزولها فقال ابن عباس لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا ومن اتى مكان كذا وكذا فله كذا وكذا ومن قتل قتيلاً فله كذا وكذا والشباب وبقيت الشيوخ تحت الرايات فلما فتح الله عليهم جاؤا يطلبون ما جعل لهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم الاشياخ لا تدعوا بوابه دونوا ولا تستأثروا به علينا فاننا كناردا لكم ولوانكشفتم انكشفتم اليانفتنازعوا فانزل الله عز وجل يسئلونك عن الانفال الآية قال اهل التفسير قام ابو اليسر بن عمر والانصارى اخو بنى سلمة فقال يا رسول الله انك وعدت ان من قتل قتيلاً فله كذا وكذا واننا قد قتلنا سبعين واسرنا سبعين وقام سعيد بن معاذ فقال والله ما منعنا ان نطلب ما طلب هؤلاء زهادة في الآخرة ولا جهن من العدو ولكن كرهنا ان نعري مصافك فتعطف عليك خيل من المشركين فيصيرونك فاعرض عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ان الناس كثير والغنيمة دون ذلك فان تعط هؤلاء الذين ذكرت لا يبقى لاصحابك كبير شيء فنزلت هذه الآية يسئلونك عن الانفال وقال محمد بن اسحق امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما في العسكر فجمع فاختلف المسلمون فيه فقال من جمعه هولنا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نقل كل امرئ ما اصاب وقال الذين كانوا يقاتلون العدو لولان نحن ما صبتوه وقال الذين يحرسون رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كنا نقدر ان نقاتل العدو ولكننا خفنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم غرة العدو فقمنا ونه فماتتم باحق منافزلت هذه الآية وروى مكحول عن ابي امامة الباهلي قال سألت عبادة بن الصامت عن الانفال فقال فينا معشر اصحاب بدر نزلت حين في النفل وساءت فيه اخلاقا فزعه الله من ايدينا وجعله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالعذاب واما اذا تفرقوا ما بقي شرهم الا خالصا فوجب تدميرهم كواقع في وقعة بدر ومن هذا يظهر تحقيق المعنى الثاني في قوله واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة لغلبة الشر على المجموع حينئذ ولهذا قال امير المؤمنين عليه السلام كان في الارض امانان فرفع احدهما وبقي الآخر فاما الذي رفع فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الذي بقي فالاستغفار وقرأ هذه الآية (وهم يصدون

عليه وسلم فقصه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيننا عن بواء يقول على سواء وكان فيه تقوى الله وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم واصلاح ذات البين وعن سعد بن ابى وقاص قال لما كان يوم بدر جئت بسيف فقلت يا رسول الله ان الله قد شفى صدرى من المشركين وانحو هذا هبلى هذا السيف فقال هذا ليس لى ولا لك فقلت عسى ان يعطى هذا من لا يبلى بلأنى لجأنى الرسول فقل انك سألتنى وليس لى وانه قد صار لى وهولك فترأت يسألونك عن الانفال الآية اخرجه ابو داود والترمذى وقال حديث حسن صحيح واخرجه مسلم فى جملة حديث طويل يتضمن فضائل سعد ولفظ مسلم فيه قال اصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنيمة عظيمة واذا فيها سيف فاخذته فأتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لنفلى هذا السيف فانما من قد علمت حاله فقال رده من حيث اخذته فانطلقت به حتى اردت ان اقبه فى القبض لامتنى نفسى فرجعت اليه فقلت اعطينه قال فشد على صوته رده من حيث اخذته فانزل الله عز وجل يسألونك عن الانفال وقال ابن عباس كانت المغنم لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ليس لاحد فيها شئ وما اصاب سرايا المسلمين من سبي اتوه به فمن حبس منه ابرة او سلكا فهو غلول واما التفسير فقوله سبحانه وتعالى يسألونك عن الانفال استفتاء يعنى بسؤالك اصحابك يا محمد عن حكم الانفال وعلمها وهو سؤال استفتاء لاسؤال طلب وقال الضحاك وعكرمة هو سؤال طلب وقوله عن الانفال اى من الانفال وعن بمعنى من وقيل عن صلة اى يسألونك الانفال والانفال هى الغنائم فى قول ابن عباس وعكرمة وبجاءه وقادة واصله الزيادة سميت الغنائم انفالا لانها زيادة من الله عز وجل لهذه الامة على الخصوص واكثر المفسرين على انها زلت فى غنائم بدر وقال عطاء هى ما شذ عن المشركين الى المسلمين بغير قتال من عبد او امرأة او متاع فهو للنبى صلى الله عليه وسلم يصنع فيه ما يشاء ( قل الانفال لله والرسول ) اى قل لهم يا محمد ان الانفال حكمها الله ورسوله بقسمائهما كيف شاء واختلف العلماء فى حكم هذه الآية فقال مجاهد وعكرمة والسدى هذه الآية منسوخة فنسخها الله سبحانه وتعالى بالحس فى قوله واعلموا ان ما غنمتم من شئ فان الله خسه وللرسول الآية وقيل كانت الغنائم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها كيف شاء ولمن شاء ثم نسخها الله بالحس وقال بعضهم هذه الآية ناسخة من وجه منسوخة من وجه وذلك ان الغنائم كانت حراما على الامم الذين من قبلنا فى شرائع انبيائهم فاباحها الله لهذه الامة بهذه الآية وجعلها ناسخة لتسرع من قبلنا ثم نسخت آية الحس وقال عبدالرحمن بن زيد انها محكمة وهى احدى الروايات عن ابن عباس ومعنى الآية على هذا القول قل الانفال لله والرسول بضمها حيث امره الله وقدين الله مصارفها فى قوله واعلموا ان ما غنمتم من شئ فان الله خسه وللرسول الآية وصح من حديث ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سرية فغنما ابلا فاصاب كل واحدنا اثنى عشر بعيرا او نقلنا بعيرا بعيرا اخرجه فى الصحيحين فعلى هذا تكون الآية محكمة وللإمام ان ينقل من شاء من الجيش ماشاء قبل الخميس ( فاتقوا الله ) يعنى اتقوا بطاعته واتقوا مخالفته واتركوا المنازعة والمخالفة فى الغنائم ( واصلحوا ذات بينكم ) اى اصلحوا الحال فيما بينكم بترك المنازعة والمخالفة وبمسلم امر الغنائم الى الله ورسوله ( واطيعوا الله ورسوله ) فيما يامركم به وينهاكم عنه ( ان كنتم مؤمنين ) يعنى ان كنتم مصدقين بوعد الله ووعيدة \* قوله سبحانه

عن المجدد الحرام ( صورة  
لصدودهم واعراضهم  
عن مناه الذى هو القلب  
بالكون الى النفس  
وصفاتهما وصددهم  
المستعدين عنه باغرائهم  
على الامور النفسانية  
والذات الطبيعية  
( وما كانوا اولياءه ) بعدهم  
عن الصفة وغلبة ظلمة  
النفس واستيلاء صفاتها  
عليهم واحتجابهم عنه  
بالكفر المستفاد من الدين  
( ان اولياءه الا الملقون )  
الذين اتقوا صفات النفس  
وافعالها ( ولكن اكثرهم  
لا يعلمون ) ان البيت  
صورة القلب الذى هو



وتعالى (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) لما امر الله سبحانه وتعالى بطاعته وطاعة رسوله في الآية المتقدمة ثم قال بعد ذلك ان كنتم مؤمنين لان الايمان يستلزم الطاعة بين في هذه الآية صفات للمؤمنين واحوالهم فقال سبحانه وتعالى انما المؤمنون ولفظ انما تقيد بالحصر والمعنى ليس المؤمنون الذين يخالفون الله ورسوله انما المؤمنون الصادقون في ايمانهم الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم اى خضعت وخافت وورقت قلوبهم وقيل اذا خوفوا بالله انقادوا خوفا من عقابه وقال اهل الحقائق الخوف على قسمين خوف عقاب وهو خوف العصاة وخوف الهيبة والعظمة وهو خوف الخواص لانهم يعلمون عظمة الله عز وجل فيخافونه اشد خوف واما العصاة فيخافون عقابه فلمؤمن اذا ذكر الله وجل قلبه وخافه على قدر مرتبته في ذكر الله فان قلت انه سبحانه وتعالى قال في هذه الآية وجلت قلوبهم بمعنى خافت وقال في آية اخرى وتطمئن قلوبهم بذكر الله فكيف الجمع بينهما قلت لامنافاة بين هاتين الحالتين لان الوجهل هو خوف العقاب والاطمئنان انما يكون من الخ اليقين وشرح الصدر بنور المعرفة والتوحيد وهذا مقام الخوف والرجاء وقد جعلا في آية واحدة وهى قوله سبحانه وتعالى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله والمعنى تقشعر جلودهم من خوف عقاب الله ثم تلين جلودهم وقلوبهم عند ذكر الله ورجاء ثوابه وهذا حاصل في قلب المؤمنين \* ثم قال تعالى (واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا) يعنى واذا قرئت عليهم آيات القرآن زادتهم تصديقا لاهل ايمانهم والمعنى انه كلما جاءهم شئ من عند الله آمنوا به فيزدادون بذلك ايمانا وتصديقا لان زيادة الايمان بزيادة التصديق وذلك على وجهين الوجه الاول وهو الذى عليه عامة اهل العلم على ما حكاه الواحدى ان كل من كانت الدلائل عنده اكثر واقوى كان ايمانه ازيد لان عند حصول كثرة الدلائل وقوتها يزول الشك ويقوى اليقين فتكون معرفته بالله اقوى فيزداد ايمانه الوجه الثانى هو انهم يصدقون بكل ما ينلى عليهم من عند الله ولما كانت التكليف متوالية في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكما تجد تكليف صدقوا به فيزدادون بذلك الاقرار بتصديق ايمانهم ومن المعلوم ان من صدق انسانا في شئين كان اكبر من يصدقه في شئ واحد وقوله تعالى واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا معناه انهم كلما سمعوا آية جديدة اتوا باقرار جديد وتصديق جديد فكان ذلك زيادة في ايمانهم واختلف الناس في ان الايمان هل يقبل الزيادة والقص ام لا فالذين قالوا ان الايمان عبارة عن التصديق القلبي قالوا لا يقبل الزيادة لاجماع اهل اللغة على ان الايمان هو التصديق والاعتقاد بالقلب وذلك لا يقبل الزيادة ومن قال ان الايمان عبارة عن مجموع امور ثلاثة وهى التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالجوارح والاركان فقد استدل على ذلك بهذه الآية من وجهين احدهما ان قوله زادتهم ايمانا صريح في ان الايمان يقبل الزيادة ولو كان عبارة عن التصديق بالقلب فقط لما قبل الزيادة واذا قبل الزيادة فقد قبل القص الوجه الثانى انه ذكر في هذه الآية اوصافا متعددة من احوال المؤمنين ثم قال سبحانه وتعالى بعد ذلك اولئك هم المؤمنون حقا وذلك يدل على ان تلك الاوصاف داخله في معنى الايمان وروى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان بضعة وسبعون شعبة اعلاها شهادة ان لا اله الا الله وادناها الماطة الاذى عن الطريق والحيا شعبة من الايمان اخرها جاء في الصحيحين في هذا الحديث دليل على ان الايمان فيه اعلى وادنى واذا كان كذلك كان قابلا للزيادة

ببت الله بالحقيقة فلا يستحق ولايته الا اهل التقوى من الموحدون دون المشركين (وما كان صلاتهم عند البيت الامكاه وتصديقه فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويحمل الخبيث بعضه على بعض فتركه جميعا فيجعلهم في جهنم اولئك هم الخاسرون قل

والقص قال عمرو بن حبيب وكان له صحبة ان للامان زيادة ونقصا ما قيل له فزيادته قال اذا ذكرنا الله وجدناه فذلك زيادته واذا سهونا وغفلنا فذلك نقصانه وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدى بن عدى ان للامان فرائض وشرايط وشرائع وحدودا وسننا فمن استكملها فقد استكمل الامان ومن لم يستكملها لم يستكمل الامان \* وقوله سبحانه وتعالى ( وعلى ربهم يتوكلون ) معناه يفوضون جميع امورهم اليه ولا يرجعون غيره ولا يخافون سواه واعلم ان المؤمن اذا كان وانقا بوعده الله ووعده كان من المتوكلين عليه لا على غيره وهي درجة عالية ومرتبة شريفة لان الانسان يصير بحيث لا يثق له اعتماد في شئ من اموره الا على الله عز وجل واعلم ان هذه المراتب الثلاث اعنى الوجع عند ذكر الله وزيادة الامان عند تلاوة القرآن والتوكل على الله من اعمال القلوب ولما ذكر الله سبحانه وتعالى هذه الصفات الثلاث اتسمها بصفتين من اعمال الجوارح فقال سبحانه وتعالى ( الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة من أموالهم يحفظون صلاتهم ويقيمون الزكاة من أموالهم ) يعني يقيمون الصلاة المفروضة بحدودها واركابها في اوقاتها ويفقون اموالهم فيما امرهم الله به من الانفاق فيه ويدخل فيه النفقة في الزكاة والخرج والجهاد وغير ذلك من الانفاق في انواع البر والقربات \* ثم قال تعالى ( اولئك ) يعنى من هذه صفتهم ( هم المؤمنون حقا ) يعنى يقينا لا شك في ايمانهم قال ابن عباس برؤا من الكفر وقال قتادة استحقوا الامان واحقه الله لهم وفيه دليل على انه لا يجوز ان يصف احد نفسه بكونه مؤمنا حقا لان الله سبحانه وتعالى اتما وصف بذلك اقواما مخصوصين على اوصاف مخصوصة وكل واحد لا يتحقق وجود تلك الاوصاف فيه وهذا يتعلق بمسئلة اصولية وهي ان العلماء اتفقوا على انه يجوز للرجل ان يقول انا مؤمن واختلفوا في انه هل يجوز له ان يقول انا مؤمن حقا ام لا فقال اصحاب الامام ابي حنيفة الاولى ان يقول انا مؤمن حقا ولا يجوز ان يقول انا مؤمن ان شاء الله واستدلوا على صحة هذا القول بوجهين \* الاول ان المتحرك لا يجوز ان يقول انا متحرك ان شاء الله وكذا القول في القائم والقاعد فكذلك هذه المسئلة يجب فيها ان يكون المؤمن مؤمنا حقا ولا يجوز ان يقول انا مؤمن ان شاء الله \* الوجه الثانى انه سبحانه وتعالى قال اولئك هم المؤمنون حقا فقد حكم الله لهم بكونهم مؤمنا حقا وفي قوله انا مؤمن ان شاء الله تشكيك فيما قطع الله لهم به وذلك لا يجوز وقال اصحاب الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه الاولى ان يقول الرجل انا مؤمن ان شاء الله واحتجوا لصحة هذا القول بوجوه \* الاول ان الامان عندهم عبارة عن الاعتقاد والاقرار والعمل وكون الانسان آتيا بالاعمال الصالحة لقبولة امر مشكوك فيه والشك في احد اجزاء الماهية الماهية يوجب الشك في الماهية فيجب ان يقول انا مؤمن ان شاء الله وان كان اعتقاده واقرار صحبها وعند اصحاب ابي حنيفة ان الامان عبارة عن الاعتقاد فيخرج العمل من معنى الامان فلم يلزم حصول الشك \* الوجه الثانى ان قولنا انا مؤمن ان شاء الله ليس هو على سبيل الشك ولكن اذا قال الرجل انا مؤمن فقد مدح نفسه باعظم المدائح فربما حصل له بذلك عجب فاذا قال ان شاء الله زال عنه ذلك العجب وحصل له الانكسار روى ابا حنيفة قال لقادة لم استسئيت في ايمانك فقال قتادة اتبعا لاراهيم عليه السلام في قوله والذي اجمع ان يغفرلى خطيئتي يوم الدين فقال ابو حنيفة هلا قتديت به في قوله اولم تؤمن قال بلى فانقطع قتادة قال

للذين كفروا ان ينتهوا  
يغفر لهم ما قد سلف  
وان يعودوا فقد مضت  
سنت الاولين وقتلهم  
حتى لا تكون فتنة ويكون  
الدين كله لله فان انتهوا  
فان الله بما يعملون بصير  
وان تولوا فاعلموا ان الله  
موليكم نعم المولى ونعم النصير  
واعلموا انما عتقتم من شئ فان الله  
خسه) شديدا عتاب لا يقبل  
التأويل بحسب ما ورد فيه  
من الوقعة وان شئت تطبقه  
على تفاصيل وجودك امكن  
ان تقول واعلموا ايها القوي  
الروحانية انما عتقتم من العاوم  
النافعة والضرائع المبنى

بعضهم كان قتادة ان يقول ان ابراهيم قال بعد قوله بلى ولكن ليطمئن قلبي فطلب من يد الطمأنينة  
 \* الوجه الثالث ان الله سبحانه وتعالى ذكر في اول الآية ان المؤمنين ولقطة انما يقيد الحصر  
 بمعنى ان المؤمنين الذين هم كذا وكذا وذكرا بعد ذلك اوصافا خمسة وهى الخوف من الله والاخلاص  
 لله والتوكل على الله والايان بالصلاة كما امر الله سبحانه وتعالى واتباء الزكاة كذلك ثم بعد ذلك  
 قال اولئك هم المؤمنون حقا يعنى ان من اتى بجميع هذه الاوصاف كان مؤمنا حقا ولا يمكن لاحد  
 ان يقطع بحصول هذه الصفات له فكان الاولى له ان يقول انما مؤمن ان شاء الله وقال  
 ابن ابي نجيج سال رجل الحسن فقال مؤمن انت فقال الحسن ان كنت سألتنى عن الايمان بالله  
 وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والدار والبعت والحساب فانا بهامؤمن وان كنت  
 سألتنى عن قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الآية فلا ادري انما منهم ام لا  
 وقال علقمة كنى فى سفر فلقينا قوم فقلنا من القوم فقالوا نحن المؤمنون حقا فلم ندر ما نجيبهم حتى  
 لقينا عبد الله بن مسعود فاخبرناه بما قالوا قال فا رددهم عليهم قلنا لم نرد عليهم شيئا قال هلا قلتم لهم  
 امن اهل الجنة انتم ان المؤمنين هم اهل الجنة وقال سفيان الثوري من زعم انه مؤمن حقا عند الله  
 ثم لم يشهده في الجنة فقد آمن بنصف الآية دون النصف الآخر \* الوجه الرابع ان قولنا  
 انما مؤمن ان شاء الله للتبرك لالتشك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم وانا ان شاء الله بكم لاحقون  
 مع العلم القطعي انه لاحق باهل القبور \* الوجه الخامس ان المؤمن لا يكون مؤمنا حقا الا  
 اذا ختم له بالايمان ومات عليه وهذا لا يحصل الا عند الموت فلهاذا السبب حسن ان يقول انما مؤمن  
 ان شاء الله فالمراد صرف هذا الاستثناء الى الخاتمة واجاب اصحاب هذا القول وهم اصحاب  
 الامام الشافعي رضى الله تعالى عنهم عن استدلال اصحاب ابي حنيفة رضى الله تعالى عنهم  
 بقولهم ان المتحرك لا يجوز ان يقول انما متحرك ان شاء الله بان الفرق بين وصف الانسان بكونه  
 مؤمنا وبين وصفه بكونه متحركا ان الايمان يتوقف حاله على الخاتمة والحركة فعل يقينى فحصل  
 الفرق بينهما والجواب عن الوجه الثانى وهو قولهم انده سبحانه وتعالى قال اولئك هم المؤمنون  
 حقا فقد حكم لهم بكونهم مؤمنين حقا انه تعالى حكم لهم بوصفين بتلك الصفات المذكورة في الآية  
 بكونهم مؤمنين حقا اذا اتوا بتلك الاوصاف الخمسة ولا يقدر احد ان يأتى بتلك الاوصاف على  
 الحقيقة ونحن نقول ايضا ان من اتى بتلك الاوصاف على الحقيقة كان مؤمنا حقا ولكن لا يقدر على  
 ذلك احد والله اعلم براده واسرار كتابه \* وقوله تعالى (لهم درجات عند ربهم) يعنى لهم  
 مراتب بعضها اعلى من بعض لان المؤمنين متفاوت احوالهم في الاخذ بتلك الاوصاف المذكورة  
 فلهاذا تفاوت مراتبهم في الجنة لان درجات الجنة على قدر الاعمال قال عطاء درجات الجنة يرتقون  
 فيها باعمالهم وقال الربيع بن انس درجات الجنة سبعون درجة ما بين الدرجتين حضر الفرس  
 المضمربعين سنة وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة مائة درجة  
 ما بين كل درجتين مائة عام اخرجه الترمذى وله عن ابي سعيد ان ابي صلى الله عليه وسلم قال ان  
 في الجنة مائة درجة لو ان العالمين اجتمعوا في احداها لوسعهم (ومغفرة) يعنى ولهم مغفرة  
 لذنوبهم (ورزق كريم) يعنى ما اعد لهم في الجنة وصفه بكونه كريما لان منافعه حاصلة لهم دائمة  
 عليهم مقرونة بالاكرام والتعظيم \* قوله سبحانه وتعالى (كما اخرجك ربك من بيتك بالحق)

عليها الاسلام في قوله بنى  
 الاسلام على خمس فان الله  
 خمسة وهو شهادة ان لا اله  
 الا الله وان محمدا رسول الله  
 باعتبار التوحيد الجمعي  
 ورسول القلب (وللرسول  
 ولذى القربى واليتامى  
 والمساكين) الذى هو  
 السروياتى العاقلة النظرية  
 والعملية والقوة الفكرية  
 ومساكين القوى الفسائية  
 (وابن السبيل) الذى هو  
 النفس السالكة الداخلة  
 في القرية الجاثبة منازل  
 السلوك النابية عن مقرها  
 الاصلى باعتبار التوحيد

اختلفوا في الجالب لهذه الكاف ما هو فقال المبرد تقديره قل الانفال لله والرسول وان كرهوا كما  
اخرجك ربك من بيتك بالحق وان كرهوا وقيل معناه امض الامر ربك في الانفال وان كرهوا  
كما مضيت الامر ربك في الخروج من البيت لطلب العير وهم كارهون وقيل معناه فاتقوا الله واصلحوا  
ذات بينكم فاز ذلك خير لكم كما ان اخراج محمد صلى الله عليه وسلم من بيته بالحق هو خير لكم  
وان كرهه فريق منكم وقيل هو راجع الى قوله سبحانه وتعالى لهم درجات عند ربهم تقديره  
وعد الله المؤمنين بالدرجات حق حتى ينجزه الله تعالى كما اخرجك ربك من بيتك بالحق وانجز الوعد  
بالنصر والظفر وقيل هي متعلقة بما بعدها تقديره كما اخرجك ربك من بيتك بالحق على كره فريق  
منهم كذلك يكرهون القتال ويجادلونك فيه وقيل الكاف بمعنى على اى امض على الذى اخرجك  
ربك من بيتك بالحق فانه حق وقيل الكاف بمعنى القسم تقديره والذى اخرجك ربك من بيتك  
وجوابه يجادلونك في الحق وقيل الكاف بمعنى ادتقديره واذا كره يا محمد اذا اخرجك ربك من بيتك بالحق  
قبل المراءى بهذا الاخراج اخراجه من مكة الى المدينة للهجرة وقال جهو والمفسرين المراءى بهذا الاخراج  
هو خروجه من المدينة الى بدر ومعناه كما ركرك بالخروج من بيتك بالمدينة بالحق يعنى بالوحى لطلب  
المشركين (وان فريقا من المؤمنين لكارهون) يعنى للقتال وانما كرهوه لقلة عددهم وقلة سلاحهم  
وكثرة عدوتهم وسلاحهم (يجادلونك في الحق) وذلك ان المؤمنين لما اتقوا بالقتال كرهوا ذلك  
وقالوا لم تعلمنا اننا لنلقى العدو فنستعد لقتالهم وانما خرجنا لطلب الغير فذلك جدالهم (بعد ما تبين) يعنى  
تبين لهم انك لا تنصع شيئا الا بأمر ربك وتبين لهم صدقك في الوعد (كانما يساقون الى الموت)  
يعنى لشدة كراهتهم للقتال (وهم ينظرون) يعنى الى الموت شبه حالهم في فرط فزعهم بحال  
من يجر الى القتل ويساق الى الموت وهو ينظر اليه ويعلم انه آتية \* قوله عز وجل (واذ بعثنا الله  
احدى الطائفتين) يعنى الفرقتين فرقة ابي سفيان مع العير وفرقة ابي جهل مع الغير (انما لكم)  
يعنى احدى الفرقتين لكم قال ابن عباس وعروة بن الزبير ومحمد بن اسحق والسدى اقبل ابو  
سفيان بن حرب من الشام في عير قريش في اربعين راكبا من كفار قريش منهم عمرو بن العاص  
ومخرمة بن نوفل الزهرى ومعهم تجارة كبيرة وهى اللطيمة يريد باللطيمة الجمال التى تحمل العطر  
والبزغير الميرة حتى اذا كانوا قريبا من بدر بلغ النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم فدب اصحابه  
اليهم واخبرهم بكثرة المال وقلة العدو وقال هذه عير قريش فيها اموالهم فاخرجوا اليها لعل الله  
ان ينفلكموها فانتدب الناس فخف بعضهم وثقل بعضهم وذلك انهم لم يظنوا ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ياتى حربا فلما سمع ابا سفيان بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه استأجر  
ضمضم بن عمر والغفارى فبعثه الى مكة وامره ان يأتى قريشا يسد فرجهم ويخبرهم ان محمدا  
في اصحابه قد عرض لغيرهم فخرج ضمضم سريعا الى مكة وكانت طائفة بنت عبد المطلب قد  
رايت رؤيا قبل قدوم ضمضم مكة بثلاثة ايام افزعته فبعثت الى اخيها العباس بن عبد المطلب  
فقال يا اخي والله لقد رايت الليلة رؤيا افزعتنى وخشيت ان يدخل على قوميك منها شر  
ومصيبة قال لها وما رايت قالت رايت راكبا اقبل على بعيره حتى وقف بالابطح ثم صرخ باعلى صوته  
الا فانقروا يا آل غدر الى مصارعكم في ثلاث فارى الناس قد اجتمعوا اليه ثم دخل المسجد والناس  
يتبعونه فينبأهم حوله مثل به بعيره على ظهر الكعبة فصرخ مثلها باعلى صوته الا فانقروا يا آل

التفصيل في العالم النبوى  
والاخماس الاربعة الباقية  
تقسم على الجوارح والاركان  
والقوى الطبيعية (ان كنتم  
آمنتم) بامه الايمان الحقيقى  
(بالله) جمعا وما نزلنا على  
عبدنا يوم الفرقان (وقت  
التفرقة بعد الجمع تفصيلا  
(يوم التقي الجمعان) من فريقى  
القوى الرحانية والفسانية  
عند الرجوع الى مشاهدة  
التفصيل في الجمع (والله  
على كل شىء قدير اذا نتم  
بالعدوة الدنيا) من مدينة  
العلم ومحل العقل الفرقانى  
(وهم بالعدوة القصوى)  
اى الجهة السفلية البعيدة  
من الحق ومحل العلم وركب

غدر الى معصاركم في ثلاث ثم مثله به بعيره على رأس ابي قبيس فصرخ مثلها ثم اخذ صخرة فأرسلها فاقبلت تهوى حتى اذا كانت باسفل الجبل ارفضت فأتى من بيوت مكة ولادار من دورها الاودخالها منها فلققة فقال العباس والله ان هذه لرؤيا فظيعة فكتبها ولاتذكرها لاحد ثم خرج العباس فأتى الوليد بن عتبة وكان صديقا للعباس فذكر رؤيا عائكة له واستكتمه اياها فذكرها الوليد لابيه عتبة ففش الحديث حتى تحدثت به قريش بمكة قال العباس نعمدت اطوف بالبيت وابوجهل بن هشام في نفر من قريش يتحدثون برؤيا عائكة فغدوت اطوف فلما رآني ابوجهل قال يا ابا الفضل اذا فرغت من طوافك فاقبل الينا قال العباس فلما فرغت من طوافي اقبل اليهم حتى جلست معهم فقال لي ابوجهل يا بني عبدالمطلب متى حدثت هذه الليلة فيكم قلت وما ذلك قال الرؤيا التي رأيت عائكة قلت وما رأيت قال يا بني عبدالمطلب اما رضىتم ان تتبأ رجالكم حتى تتبأ نسؤكم لقد زعت عائكة في رؤياها انه قال انفروا في ثلاث فستربص بكم هذه الثلاث فازيك ماقات حقا فسيكون وان تمض الثلاث ولم يكن من ذلك شيء نكتب عليكم كتابا بأنكم اكرب اهل بيت في العرب قال العباس فوالله ما كان مني اليه من كبير شيء الا اني جرت ذلك وانكرت ان تكون عائكة رأيت شيئا ثم تفرقا فلما امسيت لم تبق امرأة من بني عبدالمطلب الا اتاني فقلن اقرتم لهذا الفاسق الخبيث ان يقع في رجالكم حتى تناول النساء واني تسمع ولم يكن عندك غيرة لشيء سمعت قال قلت قد والله فعلت ما كان مني اليه من شيء وایم الله لا تعرضن له فان عادلا كفيكته قال فغدوت في اليوم الثالث من رؤيا عائكة وانا حديد مغضب اري اني قد فاني شيء احب ان ادركه منه قال فدخلت المسجد فرأيت فوالله اني لامر نحوه انعرضه ليعود لبعض ما قال فاقبه وكان ابوجهل رجلا خفيفا حديدا الوجه حديد اللسان حديد النظر اذ خرج نحو باب المسجد يشتد قال العباس فقلت في نفسي ماله لعنه الله اكل هذا فرقا مني ان اشأته قال فاذا هو قد سمع الم اسمع سمع صوت ضمضم بن عمر وهو يصرخ ببطن الوادي واقفعا على بعيره وتجدد بعيره وحوال رحله وشق فيصه وهو يقول يا معمر قريش اللطيمة اللطيمة هذه اموالكم مع ابي سفيان وقد عرض لها محمد في اصحابه ولا اري ان تدركوها الغوث الغوث قال فشغاني عنه وشغله عني ما جاء من الامر قال فتجهز الناس سراعا ولم يتخلف من اشراف قريش احد الا ان ابالهب قد تخاف وبعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة فلما اجتمعت قريش للمسير ذكرت اذى بينها وبين بني بكر بن عبد مناة بن كنانة من الحرب فقالوا نخشى ان يأتونا من خلفنا فكاد ذلك ان يثنيهم فتبدى لهم ابليس في صورة سراقه بن مالك بن جعشم وكان من اشراف بني بكر فقال انا جار لكم من ان تأتكم كنانة من خلفكم نسي تكرهونه فخرجت قريش سراعا وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصحابه لليال مضت من شهر رمضان حتى بلغ واديا يقال له ذاقر فأتاه الخبر عن مسير قريش لينعوا عن غيرهم فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بالروحاء اخذ عينا للقوم فاخبره بخبرهم وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عينا له من جهينة حليفا للانصار يدعى اريقط فأتاه بخبر القوم وسبق العير رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل جبريل عليه السلام وقال ان الله وعدكم احدي الطائفتين انها لكم اما العير واما قريش وكانت العير احب اليهم فاستشار رسول الله صلى الله

القوى الطبيعية الممتازة  
للقوى الفسائية (والركب  
اسفل منكم) اي من الفريقين  
(ولوتوا عدتم) اللقاء  
للمحاربة من طريق العقل  
والحكمة دون طريق  
الرياضة والوحدة (لاختلفتم  
في الميعاد) لكون ذلك  
صعبا حينئذ موجبا للفشل  
والجن (ولكن يقضى الله  
امرا كان مفعولا) مقدرا  
محققا عنده واجبا وقوعه  
فعل ذلك (لهلك من هلك  
من بينة) هي كونها ملازمة  
للبدن الواجب الفناء  
منطبعة فيه (ويحي من حي

عليه وسلم اصحابه في طلب العير وحرب الفير فقام ابو بكر فقل واحسن وقام عمر فقل واحسن  
ثم قام المقداد بن عمرو فقال يا رسول الله امض لما امرك الله ففحن معك والله ما نقول كما قالت  
بنو اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن نقول اذهب انت وربك  
فقاتلا انا معكما مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك العمداء يعني مدينة الحبشة  
لجادلنا معك من دونه حتى نبغضه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم له خيرا ودعاه بغير ثم  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشيروا على أيها الناس وانما يريد الانصار وذلك لانهم مدد  
الناس وانهم حين يبعوه بالعقبة قالوا يا رسول الله انا برآء من ذمامك حتى تصل الى دارنا  
فاذا وصلت البنا فانت في ذمامنا فندعك مما تمنع منه ابناؤنا ونساءنا فكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يتخوف ان لا تكون الانصار ترى عليها نصرته الا بمن دهمه بالمدينة من عدوه وان  
ليس عليهم ان يسيروا معه الى عدوه من بلادهم فلما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال له سعد بن معاذ والله لكأنت تريدنا يا رسول الله قال اجل قال قدامك وصدقك وشهدنا  
ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدونا ووثقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله  
لما اردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما يتخلف ما احد  
وما تتركه ان تاتي بنا عدونا وعدونا انا اصبر عند الحرب صدق عند اللقاء واهل الله عز وجل ان يريك  
من مات قربك عينك فسيرنا على بركة الله تعالى فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول سعد ونشطه  
ذلك فقال سيروا على بركة الله وابشروا فان الله عز وجل قد وعدني احدي الطائفتين والله  
لكأني انظر الى مصارع القوم (م) عن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب حدثه عن اهل بدر قال  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع اهل بدر بالامس يقول هذا مصرع فلان  
غدا ان شاء الله تعالى قال عمر فوالذي بعثه بالحق ما اخطوا الحدود التي حدها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال فجعلوا في بئر بعضهم على بعض فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى  
اليهم فقال يا لان بن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فاني قد  
وجدت ما وعدني الله حقا فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم اجساد الارواح فيها فقال ما اتم  
باسمع لما اقول منهم غير انهم لا يستطيعون ان يردوا على شئ فذلك قوله سبحانه وتعالى  
واذ يعدكم الله احدي الطائفتين انهن لكم يعني طائفة ابى سفيان مع العير وطائفة ابى جهل مع  
الفير (وتودون) اي تريدون وتتنون (ان غير ذات الشوكة تكون لكم) والمعنى وتتنون  
ان العير التي ليس فيها قتال ولا شوكة تكون لكم والشوكة الشدة والقوة ويقال السلاح  
(ويريد الله ان يحق الحق) اي يظهر الحق ويعليه (بكلماته) يعني بأمره اياكم بالقتال وقيل  
بعدها التي سبقت لكم من اظهار الدين واعزازه (ويقطع دابر الكافرين) اي ويستأصلهم  
حتى لا يبقى منهم احد (ليحق الحق) يعني ليثبت الاسلام (ويبطل الباطل) يعني وينفي الكفر  
(ولو كره المجرمون) يعني المشركون وفي الآية سؤالان \* الاول ان قوله ويريد الله ان يحق  
الحق ثم قال بعده ليحق الحق تكرير فامعناه والجواب انه ليس فيه تكرير لان المراد بالاول تثبيت  
ما وعد في هذه الواقعة من النصر والظفر بالاعداء والمراد بالثاني تقوية القرآن والدين واظهار  
منار الشريعة لان الذي وقع يوم بدر من نصر المؤمنين مع قتلهم وقهر الكافرين مع كثرتهم كان

عن بينة) هي كونها مجردة  
عنه متصلة بما في القديس الذي  
هو معدن الحياة الحقيقية  
الدائم البقاء (وان الله لسميع  
عليم اذ يريكم الله في منامك  
قليلا) ايها القلب في منام  
تعطل الحواس الظاهرة  
وهو القوة البدنية قليل  
القدر ضعاف الحال  
(ولو اراكم كثيرا) في حال  
غلبة صفات النفس  
(لفشتم وتنازعتم في الامر)  
في امر كسرهما وقهرهما  
لان جذب كل منكم الى جهة  
(ولكن الله سميع عليم  
بذات صدور واذ يريكم وهم  
اذ التقيم في اعينكم قليلا  
ويقللكم في اعينهم  
ليقضي الله امرا كان مفعولا



سبب الاعزاز الدين وقوته ولهذا السبب قرنه بقوله وبطل الباطل يعنى الذى هو الشرك \* السؤال  
 الثانى الحق حق لذاته والباطل باطل لذاته فما المراد من تحقيق الحق وابطال الباطل والجواب ان  
 المراد من تحقيق الحق اظهار كون ذلك الحق حقا والمراد من ابطال ذلك الباطل اظهار كون ذلك  
 الباطل باطلا وذلك بظهار دلائل الحق وتقويته وقمع رؤساء الباطل وقهرهم \* قوله عز وجل  
 ( اذ تستغيثون ربكم ) اى واذا ذكر يا محمد اذ تستجيرون بربكم من عدوكم وتطلبون منه العوث  
 والصر وفي المستغيثين قولان احدهما انه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه قاله الزهري  
 والقول الثانى انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم له (م)  
 عن ابن عباس قال حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
 المشركين وهم الف واصحابه ثلثة وبضعة عشر رجلا فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة ثم  
 مد يديه فجعل يهتف بربه يقول اللهم انجزلى ما وعدتني اللهم آتني ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه  
 العصابة من اهل الاسلام لاتعبد في الارض فازال يهتف بربه ما دايد به حتى سقط رداؤه عن منكبيه  
 وأناه ابوبكر فأخزرداء فلقاه على منكبيه ثم اتزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك  
 فانه سينجز لك ما وعدك فانزل الله عز وجل اذ تستغيثون ربكم ( فاستجاب لكم انى مدمكم بألف  
 من الملائكة مردفين ) فأمد الله بالملائكة قال سمك لحدثني ابن عباس قال لما نزل رجل من المسلمين  
 يومئذ يشتد في اثر رجل من المشركين امامه اذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس يقول  
 اقدم حيزوم اذ نظر الى المشرك امامه خر مستلقيا فنظر اليه فاذا قد حطم انفه وشق وجهه كضربة  
 السيف فاحصى ذلك اجمع وجاء فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صدقت ذلك  
 من مدد السماء الثالثة فقتلوا يومئذ سبعين واسروا سبعين وقوله سبحانه وتعالى فاستجاب لكم يعنى  
 فاجاب دعاءكم انى مدمكم اصله باى مدمكم اى مرسل اليكم مددا ورد الكم بألف من الملائكة مردفين  
 يعنى يردف بعضهم بعضا يعنى يتبع بعضهم بعضا روى انه نزل جبريل عليه السلام في خمسة مائة  
 وميكائيل عليه السلام في خمسة مائة في صور الرجال على خيل بلق عليهم ثياب بيض وعما ثم بيض  
 تدارخوها بين اكتافهم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ناشد ربه وقال ابوبكر ان الله ينجز لك  
 ما وعدك خفق رسول الله صلى الله عليه وسلم خفقة وهو في العرش ثم انبه فقال يا ابوبكر اتاك  
 نصر الله هذا جبريل آخذ بعنان فرس يقوده على ثيابه القمع (خ) عن ابن عباس ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل آخذ برأس فرسه عليه اداة الحرب يعنى آلة الحرب قال ابن عباس  
 كان سيم الملائكة يوم بدر عاثم بيض ويوم حنين عاثم خضر ولم تقاتل الملائكة يوم سوى يوم بدر  
 من الايام وكانوا يكونون فيما سواه عددا ومدا وروى عن ابي اسيد مالك بن ربيعة وكان قد شهد  
 بدرا انه قال بعدما ذهب بصره لو كنت معكم اليوم بدر ومعي بصرى لاريتكم الشعب الذى  
 خرجت منه الملائكة وقد تقدم الكلام في سورة آل عمران هل قاتلت الملائكة ام لا ولا يصحح انهم  
 قاتلوا يوم بدر لما تقدم من حديث ابن عباس في الذى ضربه بالسوط فحطم انفه وشق وجهه  
 وكانوا فيما سوى يوم بدر مددا وعونا وقيل انهم لم يقاتلوا وانما نزلوا ليكثر سواد المسلمين  
 ويثبتوهم ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى ( وما جعله الله الا بشرى ) يعنى وما جعل الله الاراداف  
 بالملائكة الا بشرى ( ولطمتم به قلوبكم ) وهذا يحقق انهم انما نزلوا لذلك لالقتال والصحيح

والى الله ترجع الامور  
 يا ايها الذين امنوا اذا لقيتم فئة  
 فاثبتوا واذكروا الله كثيرا  
 لعلكم تفلحون واطيعوا الله  
 ورسوله ولا تنازعوا  
 فتفشلوا وتذهب ريحكم  
 واصبروا ان الله مع الصابرين  
 من الفشل والانه يأتى به  
 وعصيته ( ولا تكونوا )  
 ككفرة القوى الفسائية  
 ( كالذين خرجوا  
 من ديارهم ) ديار مقارهم  
 ومحالهم وحدودهم ( بطرا  
 ورثا للناس ) واظهار الجلالة  
 على الحواس من ديارهم

هو الاول وانهم قاتلوا يوبدر ولم يقاتلوا فيما سواه من الايام \* وقوله تعالى ( وما النصر الا من عند الله ) يعني ان الله هو ينصركم ايها المؤمنون فتقوا بنصره ولا تشكوا على قوتكم وشدة بأسكم وفيه تنبيه على ان الواجب على العبد المسلم ان لا يتوكل الا على الله تعالى في جميع احواله ولا يثق بغيره فان الله تعالى بيده النصر والامانة ( ان الله عزيز ) يعني انه تعالى قوى منيع لا يقهره شيء ولا يغلبه غالب بل هو يقهر كل شيء ويغلبه ( حكيم ) يعني في تدبيره ونصره ينصر من يشاء ويخذل من يشاء من عباده \* قوله سبحانه وتعالى ( اذ يغشاكم الهمم ) اي واذا كروا اذ يلقى عليكم الهمم وهو النوم الخفيف امانة منه اي امانا من الله لكم من عدوكم ان يغلبكم قال عبدالله بن مسعود الهمم في القتال امانة من الله في الصلاة من الشيطان والفائدة في كون الهمم امانة في القتال ان الخائف على نفسه لا يأخذ النوم فصار حصول النوم وقت الخوف الشديد دليلا على الامن وازالة الخوف وقبل انهم لا يخافوا على انفسهم لكثرة عدوهم وعددهم وقلة المسلمين وقلة عددهم وعددهم وعطشوا عطشا شديدا القى عليهم النوم حتى حصلت لهم الراحة وزال عنهم الكلال والعطش وتمكنوا من قتال عدوهم وكان ذلك النوم نعمة في حقهم لانه كان خفيفا بحيث لو قصدهم العدو لعرفوا وصوله اليهم وقدره على دفعه عنهم وقيل في كون هذا اليوم كان امانة من الله انه وقع عليهم الهمم دفعة واحدة فاموا كلهم مع كثرتهم وحصول الهمم لهذا الجمع العظيم مع وجود الخوف الشديد امر خارج عن العادة فلهذا السبب قيل ان ذلك الهمم كان في حكم المجرة لانه امر حارق للعادة \* قوله سبحانه وتعالى ( وينزل عليكم من السماء ماء ) يعني المطر ( ليظهركم به ) وذلك ان المسلمين نزلوا يوم بدر على كتيب رمل اغفر تسوخ فيه الاقدام وحوافر الدواب وكان المشركون قد سبقوهم الى ماء بدر فنزلوا عليه واصبح المسلمون على غير ماء وبعضهم يحدث وبعضهم جنب واصابهم العطش فوسوس لهم الشيطان وقال تزعمون انكم على الحق وفيكم نبي الله وانتم اولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وانتم تصلون محزين ومجنبن فكيف ترجون ان تظهروا على عدوكم فانزل الله سبحانه وتعالى مطرا سال منه الوادي فذرب منه المؤمنون واغتسلوا وتوضؤا وسقوا الركاب وملؤا الاسقية واطفأوا الغبار ولبدل الارض حتى ثبتت عليها الاقدام وزالت عنهم وسوسة الشيطان وطابت انفسهم وعظمت انعمة من الله عليهم بذلك وكان دليلا على حصول الصبر والظفر فذلك قوله سبحانه وتعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليظهركم به يعني من الاحداث والجبابة ( ويذهب عنكم رجز الشيطان ) يعني وسوسته التي القاها في قلوبكم ( ولا يربط على قلوبكم ) يعني بالصبر واليقين والربط في اللغة المشدوكل من صبر على امر فقدر بطن نفسه عليه قال الواحدى وبشبه ان تكون لفظة على صلة والمعنى ولا يربط قلوبكم بالصبر وما اوقع فيهما من اليقين وقيل ان لفظة على ليست بصلة لانها تفيد الاستعلاء فيكون المعنى ان القلوب امتلأت من ذلك الربط حتى كانه علا عليها وارتفع فوقها ( ويثبت به الاقدام ) يعني ان ذلك المطر لبدل الارض وقوى الرجل حتى يثبت عليه الاقدام وحوافر الدواب وقيل المراد به تثبيت الاقدام بالصبر وقوة القلب لان من يكون ضعيف القلب لا يثبت قدمه بل يفر ويهرب عند اللقاء \* وقوله سبحانه وتعالى ( اذ يوحى ربك الى الملائكة اتي معكم ) يعني ان الله سبحانه وتعالى اوحى الى الملائكة الذين امد بهم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه اتي معكم بالصبر والمعونة ( فبئرا الذين آمنوا ) اي قوا فلوهم

بطراورثا الناس ويصدون  
عن سبيل الله والله بما يعملون  
محيط واذن لهم الشيطان  
شيطان ( اعلمهم ) في التغلب  
على ملكة القلب وقواه  
( وقال لا غالب لكم اليوم  
من الناس ) واوهمهم  
تحقيق امنيته بان يصبرهم  
ان لا غالب عليهم من ناس  
الحواس فكذا سائر القوى  
( واني جار لكم ) امدكم  
واقوكم وامنعكم من ناس  
القوى الروحانية ( فلا  
ترامت الفتتان نكص على  
مقبيه ) لشعوره بحال  
القوى الروحانية وظلتهما  
المناسبة اياها بادراك المعاني  
( وقال اتي برى منكم )

واختلفوا في كيفية هذه التقوية والتثبيت ف قيل كان للشيطان قوة في القاء الوسوسة في قلب ابن آدم بالشر فكذلك للملك قوة في القاء الالهام في قلب ابن آدم بالخير ويسمى ما يلقى الشيطان وسوسة وما يلقى الملك إلهام والهاما فهذا هو التثبيت وقيل ان ذلك التثبيت هو حضورهم معهم القتال ومؤنتهم لهم أي يبتوهم بقتالكم معهم المشركين وقيل معناه بشروهم بالنصر والظفر فكان الملك يمشي في صورة رجل اما الصف ويقول ابشروا فان الله ناصركم عليهم (سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب) يعني الخوف وكان ذلك نعمة من الله على المؤمنين حيث القى الرعب والخوف في قلوب الكافرين (فاضربوا فوق الاعناق) قيل هو خطاب مع المؤمنين فيكون منقطعا عما قبله وقيل هو خطاب مع الملائكة فيكون متصلا بما قبله قال ابن الانباري ما كانت الملائكة تعرف تقائل بني آدم فعلمهم الله ذلك بقوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق قال عكرمة يعني الرأس لانها فوق الاعناق وقال الضحاك معناه فاضربوا الاعناق وفوق صلة وقيل معناه فاضربوا على الاعناق فتكون فوق بمعنى على (واضربوا منهم كل بنان) يعني كل مفصل وقال ابن عباس يعني الاطراف وهي جم بنانة وهي اطراف اصابع اليدين سميت بذلك لان بها صلاح الاحوال التي يمكن الانسان ان يبين ما يريد ان يعمل بيديه وانما خصت بالذكر من دون سائر الاطراف لاجل ان الانسان بها يقاتل وبها يمسك السلاح في الحرب وقيل انه سبحانه وتعالى امرهم بضرب اعلى الجسد وهو الرأس وهو اشرف الاعضاء وبضرب البنان وهو اضعف الاعضاء فيدخل في ذلك كل عضو في الجسد وقيل امرهم بضرب الرأس وفيه هلاك الانسان وبضرب البنان وفيه تعطيل حركة الانسان عن الحرب لان البنان يتمكن من مسك السلاح وجهه والصرب به فاذا قطع بنانه تعطل عن ذلك كله روى عن ابي داود المازني وكان شهيدا راقا قال اني لاتبع رجلا من المشركين لا ضربه اذ وقع راسه قبل ان يصل اليه سبي فعرفت انه قد قتله غيري وعن سهل بن حنيف قال لقد رايتنا يوم بدر وان احدا يمشي بسيفه الى المشرك فيقع راسه عن جسده قبل ان يصل اليه السيف وروى عكرمة عن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت غلاما لالعباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الاسلام قد دخل علينا اهل البيت فاسلمت ام الفضل واسلمت وكان العباس يهاب قومه ويكره خلافهم وكان يكرههم اسلامه وكان ذاملا كثير متفرق في قومه وكان هدوا لله ابولهب قد تخلف عن بدر وبعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة فلما جاء الخبر عن مقتل اصحاب بدر كره الله واخزاه ووجدنا في انفسنا قوة وعزا قال ابورافع وكنت رجلا ضعيفا اعمل القداح وانحمتا في جرة زمزم فوالله اني لجالس انحمت القداح وعندى ام الفضل جالسة اذ قبل الفاسق ابولهب يجر رجله حتى جلس على طنب الحجر فكان ظهري فيبينما هو جالس اذ قال الناس هذا ابوسفيان بن الحرث بن عبد المطلب قد قدم فقال ابولهب الى يا ابن اخي فعندك الخبر اليقين فجلس اليه والناس قيام عليه فقال ابولهب يا ابن اخي اخبرني كيف كانت احوال الناس قال لاشي والله ان كان الان لاقيناهم فمخناهم اكنا فنا يقتلوننا ويأمرونا كيف شاؤوا واما الله مالت الناس لقينار جالا ايضا على خيل بلق بين السماء والارض والله لا يتلقاهم شيء قال ابورافع فرفعت طرف الحجر يدي وقلت تلك والله الملائكة فرفع ابولهب يده فضرب وجهي ضربة شديدة فتاورته فاحتملني

لاني لست من جنسكم اني ارى من المعاني ووصول المدد اليهم من سماء الروح وملكوت عالم القدس ((مالا ترون اني اخاف الله)) لشعوري ببعض انواره وقهره (والله شديد العقاب) وفيه اشارة الى قول سيد المرسلين لكل احد شيطان ولكن شيطاني اسلم على يدي وهذا هو الدستور والاموذح في امثال ذلك ان ادمريد تطبيق القصص على احواله لكني فلما عود الى مثله بعد هذا لقلة الفائدة الا في تصوير طريق السلوك

فضربني الارض ثم برك على صدرى وكنت رجلا ضعيفا فقامت اليه ام النضل بعمود  
من عمدا لجره فضربته به ضربة ففلقت راسه شجرة منكرة وقالت تستضعفه ان غاب عنه سيده  
فقام موليا ذليلا فوالله ما عاش الا سبع ليال حتى رماه الله تعالى بالعدسة فقتله وروى مقيم عن  
ابن عباس قال كان الذي اسمر العباس ابو اليسر كعب بن عمرو اخو بني سلمة وكان ابو اليسر رجلا  
بججوما وكان العباس رجلا جديما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي اليسر كيف اسمرت  
العباس قال يا رسول الله لقد اعانني عليه رجل ما رايته قبل ذلك ولا بعده هيئه كذا وكذا فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد اعانك عليه ملك كريم وكانت وقعة بدر في صبيحة يوم الجمعة  
السابع عشر من رمضان في السنة الثانية من الهجرة النبوية \* وقوله سبحانه وتعالى (ذلك) يعني  
الذي وقع من القتل والاسريوم بدر (بانهم شاقوا الله ورسوله) يعني بانهم خالفوا الله ورسوله  
والمشاقة المخالفة واصلها المجانبة كانهم صاروا في شق وجانب عن شق المؤمنين وجانبهم وهذا  
مجاز عنه انهم شاقوا اولياء الله وهم المؤمنون او شاقوا دين الله \* ثم قال سبحانه وتعالى (ومن يشاق  
الله ورسوله فان الله شديد العقاب) يعني ان الذي نزل بهم في ذلك اليوم من القتل والاسرشي  
قليل فيما اعد الله لهم من العقاب يوم القيامة \* ثم قال تعالى (ذلكم) اشارة الى القتل والاسر الذي  
نزل بهم (فدوقوه) يعني عاجلا في الدنيا لان ذلك يسير بالاضافة الى المؤجل الذي اعد الله لهم  
في الآخرة من العذاب وهو قوله (وان للكافرين عذاب النار) يعني في الآخرة عن ابن عباس  
قال لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر قيل له عليك بالغير ليس من دونها شي قال فناداه  
العباس ومن وثاقه لا يصلح لك لان الله وعدك احدي الطائفتين وقد اعطاك الله ما وعدك قال صدقت  
اخرجه الترمذي قال حديث حسن \* قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا  
زحفا) يعني مجتمعين متزاحمين بعضهم الى بعض والتزاحف التداني في القتال واصل الزحف  
مشي مع جرائل الرجل كانهات الصبي قبل ان يمشي وسمى منى الطائفتين بعضهم الى بعض في القتال  
زحفا لانها تمشي كل طائفة الى صاحبها مشيا رويدا وذلك قبل التداني للقتال وقال ثعلب الزحف  
المشي قليلا قليلا الى النسي (فلاتولهم الادبار) يعني فلاتولهم ظهوركم منهزمين منهم فان  
المنهزم يولي ظهره ويدبره (ومن يولهم يومئذ دبره) يعني ومن ينهزم ويول دبره يوم الحرب والقتال  
(الامتحر فاقبال) يعني الامتطعا الى القتال يرى عدوه من نفسه الانهزام وقصده طاب الكرة  
على العدو والعود اليه وهذا هو احد ابواب الحرب وخداعها ومكايدها \* وقوله تعالى (او متحيزا  
الى فئة) يعني او منضما وصائرا الى جماعة من المؤمنين يريدون العود الى القتال (فقد باء بغضب  
من الله) يعني من انهزم من المسلمين وقت الحرب الا في هاتين الحالتين بهي التحرف للقتال والنهيز الى  
فئة من المسلمين فقد رجع بغضب من الله (وما واه جهنم وبئس المصير)

وتخييل المبتدئ ما هو  
بصدده لتشطه في الترقى  
والعروج والله الهادي  
(اذ يقول المنافقون والذين  
في قلوبهم مرض غر هؤلاء  
دينهم ومن يتوكل على الله  
فان الله عزيز حكيم ولوترى  
اذ يتوفى الذين كفروا  
الملائكة) مرتوفى الملائكة  
وانه لا يكون الا لمن هو  
في مقام النفس فان كان  
من العصاة ومن غلب عليه  
صفات النفس من الغضب  
والحقد والشهوة والحرص  
وامثال ذلك من رذائل  
الاخلاق توفىهم ملائكة  
القهر والعذاب بما يناسب  
هيأت نفوسهم (يضررون

\* (فصل في حكم هذه الآية) \* اختلف العلماء في ذلك فقال ابو سعيد الخدري هذا في اهل بدر  
خاصة لانه ما كان يجوز لهم الانهزام يوم بدر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان معهم ولم تكن لهم فئة  
يحميهم بها دون النبي صلى الله عليه وسلم ولو انحازوا الى المشركين ولانها اول غزوة غزاها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه والمسلمون معه فشدد الله عليهم امر الانهزام وحرمه عليهم  
يوم بدر فاما بعد ذلك اليوم فان المسلمين بعضهم فئة بعض فيكون الفار متحيزا الى فئة فلا يكون فراره كبيرة

وهذا قول الحسن وقادة والضحاك قال يزيد بن ابي حبيب اوجب الله البار لمن فري يوم بدر فلما كان يوم احد قال الله تعالى انما استزلهم الشيطان بعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ثم كان حين بعده فقال سبحانه وتعالى ثم وليتم مدبرين ثم يوب الله من بعد ذلك على من يشاء وقال عبد الله بن عمر كنا في جيش بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاص الناس حيصة فانهزمنا فقلنا يا رسول الله نحن الفرارون قال لا بل انتم الكرارون انا فئة المسلمين قوله فخاص الناس حيصة يعني جال الناس جولة يطلبون الفرار من العدو والمحيص الهرب وقال محمد بن سيرين لما قتل ابو عبيدة جاء الحبز الى عربن الخطاب فقال لو انحاز الى كنت له فئة انا فئة كل مسلم وقال بعضهم حكم الآية عام في حق كل من ولي ظهره منهزما بدليل قوله يا ايها الذين آمنوا وهذا خطاب عام فيتناول جميع الصور وان كانت الآية نزلت في غزاة بدر لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وجاء في الحديث من الكبار الفرار من الزحف وقال عطاء بن ابي رباح هذه الآية منسوخة بقوله تعالى الآن خفف الله عنكم فليس تقوم ان يفروا من مثلهم فتسخت بذلك الا في هذه العدة وعلى هذا اكثر اهل العلم ان المسلمين اذا كانوا على الشطر من عدوهم لا يجوز لهم ان يفروا منهم ويولوهم ظهورهم وان كان العدو اكثر من المثلين جاز لهم ان يفروا منهم قال ابن عباس من فر من ثلاث فافروا من فر من اثنين فقد فر ﴿قوله تعالى﴾ فلم تقاتلوهم ولكن الله قتلهم قال مجاهد سبب نزول هذه الآية انهم لما انصرفوا عن قتال اهل بدر كان الرجل يترك انا قتل فلانا ويقول الآخر انا قتل فلانا فنزلت هذه الآية والمعنى فلم تقتلوهم ﴿وتوكلتم ولكن الله قتلهم﴾ يعني بنصره اياكم وتقويتكم عليهم وقيل معناه ولكن الله قتلهم بامداد اياكم الملائكة قال الزمخشري الفاء في قوله فلم تقتلوهم جواب شرط محذوف تقديره وان اقتحرت بقتلهم فلم تقتلوهم انتم ولكن الله قتلهم ﴿وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى﴾ قال اهل التفسير والمغازي لما ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه انطلقوا حتى زلوا بدرا ووردت عليهم روايا قريش وفيهم اسلم غلام اسود لبني الحجاج وابوبسار غلام لبني العاص بن سعد فأخذوهما واتوا بهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن قريش قالاهم وراء الكتيبة الذي ترى بالعدوة القصوى والكتيب العقنقل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كم القوم قالوا كثير قال ما عددهم قال لا لاندري قال كم ينحرون كل يوم قالوا يوما عشرة ويوما تسعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ما بين التسعة الى الف ثم قال لهما من فيهم من اشراف قريش قالوا عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وابو الجحدي بن هشام وحكيم بن حرام والحرث بن عامر وطعمة بن عدي والنضر بن الحرث وابو جهل بن هشام وامية بن خلف ونيبه ومنبه ابنا الحجاج وسهيل بن عمرو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه مكة قد اقلت اليكم افلا ذكبتها فلما اقبلت قريش ورآها رسول الله صلى الله عليه وسلم تصوب من العقنقل وهو الكتيبة الرمل جاء الى الوادي فقال اللهم هذه قريش قد اقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسولاك اللهم فنصرك الذي وعدتني فاتاه جبريل عليه السلام وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما اتى الجمعان تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا من الحصباء عليه تراب فرمى به وجوه القوم وقال شأهت الوجوه يعني فبغت الوجوه فلم يبق مشرك الا ودخل في عينه

وجوههم) لاحتجابهم من عالم الانوار واعراضهم عنها ولهيات الكبر والجح و النجوة فيها (وادبارهم) لميلهم وشدة انجذابهم الى البدن وعالم الطبيعة ولهيات الشهوة والحرص والشره (وذوقوا عذاب الحريق) اى حريق الحرمان واستيلاء نيران التعب والطلب مع الفقد ان لا كتسابهم تلك الهيات الموجبة لذلك وان كان من اهل الطاعة ومن غلبت عليه انوار صفات القلب من الرأفة والرحمة والسلامة والقناعة وامثال

وفيه ومنخرجه من ذلك التراب شيء فانهمزوا وتبعهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم وقال قتادة وابن زيد ذكرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ يوم بدر ثلاث حصيات فرمى بحصاة في مينة القوم وبحصاة في ميسرة القوم وبحصاة بين أظهرهم وقال شأهت الوجوه فانهمزوا فذلك قوله عز وجل وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى اذ ليس في وسع احد من البشر ان يرمى كفا من الحصى في وجوه جيش فلا تبقى دين الا وقد دخل فيها من ذلك شيء فصورة الرمي صدرت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأثيرها صدر من الله عز وجل فلهذا المعنى صح اللفظ والاثبات وقيل في معنى الآية وما بلغت اذ رميت ولكن الله بلغ رمية وقيل وما رميت بالرعب في قلوبهم اذ رميت بحصياتك ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم حتى انهزموا (وليلي المؤمنين منه بلاء حسنا) يعني ولينهم على المؤمنين نعمة عظيمة بالنصر والغلبة والاجر والثواب فقد اجمع المفسرون على ان البلاء هنا بمعنى السعة (ان الله سمع) يعني لدعائكم (عليهم) يعني باحوالكم \* وقوله تعالى (ذلكم) يعني الذي ذكرت من امر القتل والرمي والبلاء الحسن من الظفر بهم والصر عليهم فعلمنا ذلك الذي فعلنا (وان الله) يعني واعلموا ان الله مع ذلك (موهن) اى مضعف (كيد الكافرين) يعني مكبرهم وكيدهم \* قوله عز وجل (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) هذا خطاب مع المشركين الذين قاتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر وذلك ان ابا جهل قال يوم بدر لما اتى الجمعان اللهم اينما كان اجر يعنى نفسه ومحمدا صلى الله عليه وسلم قاطعا للرحم فأخذه اليوم وقيل انه قال اللهم اينما كان خيرا عندك فانصره وقيل قال اللهم انصر اهذى الفئتين وخير الفريقين وافضل الجمعين اللهم من كان اجر واقطع لرحه فأخذه اليوم فانزل الله عز وجل ان تستفتحوا ومعنى الآية ان تستحكموا الله على اقطع الفريقين للرحم واظم الفئتين فينصر المظلوم على الظالم فقد جاءكم الفتح يعنى جاءكم حكم الله بنصرة المظلوم على الظالم والحق على المظل والمقطوع على القاطع (ق) عن عبد الرحمن بن عوف قال اتى لواقف في الصف يوم بدر فنظرت عن يمينى وعن شمالى فاذا انا بغلامين من الانصار حديثة اسنانهما فتميت ان اكون بين اضلع منهما فغمزنى احدهما فقال اى عم هل تعرف ابا جهل قلت نعم فما حاجتك اليه يا ابن اخي قال اخبرت انه يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالذى نفسى بيده انى رأيت لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الا بعجل منا فجمعت لذلك قال وغمزنى الآخر فقال لى منلها فلم انشب ان نظرت الى ابي جهل يحول فى الداس فقلت الاتريان هذا صاحبكما الذى تسألان عنه قال فابندراه بسيفيهما فضرباه حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه فقال ايكما قتله فقال كل واحد منهما انا قتلتاه فقال هل معكما سيفيكما فقالا لا فظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السيفين فقال كلا كما قتله وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسلبه لهما والرجلان معاذ بن عمر وبن الجحوح ومعاذ بن عفراء (ق) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينظر لنا ما صنع ابو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتى برد قال فاخذ بلحيته فقال انت ابو جهل وفي كتاب البخارى انت ابا جهل هكذا قاله انس فقال وهل فوق رجل قتلتموه او قال قتله قومه وفي رواية فقال ابو جهل فلو غيرا كار قتلنى عن عبد الله بن مسعود قال مررت فاذا ابو جهل صريع قد ضربت رجله فقلت يا عدو الله

ذلك من فضائل القوتين  
السبعية والبعمية دون  
فضيلة القوة النطقية فانه  
حينئذ يكون صاحب قلب  
ليس في مقام النفس توفتهم  
ملائكة الرحمة طيبين  
يقولون سلام عليكم ادخلوا  
الجنة بما كنتم تعملون  
لمناسبة هيا آت نفوسهم  
تلك الروحانيات من العالم  
(ذلك بما قدمت ايديكم  
وان الله ليس بظلام للعبيد  
كدأب آل فرعون والذين  
من قبلهم كفروا بآيات الله  
فاخذهم الله بذنوبهم ان الله  
قوى شديد العقاب ذلك  
بان الله لم يك مغفيرا نعمة



يا باجمل قد اخزى الله الآخر قال ولا اهابه عند ذلك فقال اعد من رجل قتله قومه فضرته  
بسيف غير طائل فلم يغن شيئا حتى سقط سيفه من يده فضرته حتى برد اخرجه ابوداود  
واخرجه البخاري مختصرا قال انه اتى ابا جمل يوم بدر وبه رمق فقال هل اعد من رجل  
قتلتموه وقال عكرمة قال المشركون والله ما نعرف ما جاء به محمد فافتح بيننا وبينه بالحق فانزل الله  
عز وجل ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح يعني ان تستقضوا فقد جاءكم القضاء وقال السدي والكافي  
كان المشركون لما خرجوا الى النبي صلى الله عليه وسلم من مكة اخذوا باستار الكعبة وقالوا اللهم  
انصر اهل الجدين واهدى الفئتين واكرم الحزبين وامنزل الدينين ففيه نزات ان تستفتحوا  
نقد جاءكم الفتح يعني ان تستصروا فقد جاءكم النصر وهو على ما سألوه وكان النصر لاهدى  
الفئتين وهم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن اسحق حدثني عبدالله بن ابي بكر  
قال معاذ بن عمرو بن الجموح لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة بدر امر ابا  
جمل بن هشام ان يلتزم في القتلى فقال اللهم لا يعجزك فلما سمعها جعلته من شأني فعمدت نحوه  
فضرته ضربة طيرت دمه بنصف ساقه قال وضرني ابنه عكرمة على عاتق فطرح يدي  
فعاقت بجلدة واجهضني اقتال عنه فلقد قاتلت عامة يومى واتى لاسحبها خافى فلما آذنتى جعلت  
عليها قدمي ثم تطايت بها حتى طرحتها ثم مر ابا جمل وهو فقير معاذ بن عفراء فضره حتى  
ابته وتركه وبه رمق فريده عبدالله بن مسعود قال عبدالله وجدته باخر رمق فرفقه فوضعت  
رجلي على عنقه فقات هل اخزك الله يا عدو الله قال وبسا ذا اخزاني اعد من رجل قتلتموه  
اخبرني ابن الدولة قلت لله ولرسوله روى عن ابن مسعود انه قال قال ابو جمل لقد ارتقيت  
ياروبي اغنم مرتقى صعبا ثم احترزت رأسه ثم جئت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت  
يا رسول الله دنأ رأس عدو الله ابي جمل فقل الله انذى لاله غيره فقات نعم والذي لاله غيره  
ثم اقيته بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وقال ابي بن كعب هذا خطاب لاصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل للمسلمين ان تستفتحوا اى تستصروا فقد جاءكم  
الفتح اى النصر (خ) من خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
متوسد برذله في ظل الكعبة فقلنا الاتسه صرلنا الاتدعولنا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل  
فيحفره في الارض فيجعل فيها ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بامشاط  
الحديد مادون لجمه وعظمه ما يصدده ذلك عن دينه والله ليتمن الله هذا الامر حتى يسير الراكب  
من صماء الى حضر موت لا يخف الا الله والذئب على غنمه ولكم تستعملون قلت استدل  
البعوى بهذا الحديث على ما فسر به ابي بن كعب الآية وفيه نظر لان هذه الواقعة المذكورة في  
الحديث كانت بمكة والآية مدنية فلا تعاق للحديث بتفسير الآية والله اعلم ولكن النبي صلى الله  
عليه وسلم لما دعا الله بدرا وسأله انجاز ما وعده من احدى الطائفتين والى الدماء والمسئلة  
حتى سقط رداؤه قال الله سبحانه وتعالى مجيبا له ان تستفتحوا يعني تطلبوا النصر وانجاز  
ما وعدهم لله به فقد جاءكم الفتح يعني فقد حصل لكم ما طلبتم فاشكروا الله على ما انعم به عليكم  
من اجابة دعائكم وانجاز ما وعدهم به وهذا القول اولى لان قوله فقد جاءكم الفتح لا يليق  
الا بالؤمنين هذا اذا فسرنا الفتح بالنصر والظفر على الاعداء اما اذا فسرنا بالقضاء والحكم

انعمها على قوم حتى يغيروا  
ما بانفسهم وان الله سميع  
عليم اى كل ما يصل الى  
الانسان هو الذى يقتضيه  
استعداده وبسأله بداء  
الحال وسؤال الاستحقاق  
فاذا انعم على احد النعمة  
الظاهرة او الباطنة لسلامة  
الاستعداد وبقاء الخيرية  
فيه لم يغيرها حتى افسد  
استعداده وغير قبوله  
للاصلاح بالاحتجاب  
وانقلاب الخبر الذى فيه  
بالقوة الى الشر لخصون  
الربن وارتكام الظلة فيه  
بحيث لم يبق له مناسبة للخير  
ولا مكان لصدوره منه

لم يمنع ان يراد به الكفار اما قوله سبحانه وتعالى ( وان تنهوا فهو خير لكم ) فهو خطاب للكفار  
يعنى وان تنهوا عن قتال محمد صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه فهو خير لكم في الدين والدنيا اما في  
الدين بان تؤمنوا به وتكفوا عنه فيجعل لكم بذلك الفوز بالثواب والخلاص من العقاب واما  
في الدنيا فهو الخلاص من القتل والاسر ( وان تعودوا نعد ) يعنى وان تعودوا لقتال محمد صلى الله  
عليه وسلم نعد بتسليطه عليكم ونصره عليكم ( وان نغنى عنكم فثبتكم ) يعنى جاعتكم ( شيأ )  
يعنى لا تغنى عنكم شيأ ( ولو كثرت ) يعنى جاعتكم ( وان الله مع المؤمنين ) يعنى بالصبر لهم  
عليكم ياه مشرك الكفار \* قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا رسوله ) يعنى في امر الجهاد  
لان فيه بذل المال والفس ( ولا تولوا عنه ) يعنى عن الرسول صلى الله عليه وسلم لان التولى  
لا يصح الا في حق الرسول صلى الله عليه وسلم لا في حق الله تعالى والمعنى لا تعرضوا عنه وعن معاونته  
ونصرته في الجهاد ( وانتم تسمعون ) يعنى القرآن يتلى عليكم ( ولا تكونوا كالذين قالوا )  
بأسنهم ( سمعنا وهم لا يسمعون ) يعنى وهم لا يطيعون ولا ينفعون بما سمعوا من القرآن والمواظ  
وهذه صفة المنافقين ( ان شر الدواب عند الله ) يعنى ان شر من دب على وجه الارض من  
خلق الله عند الله ( الصم ) عن سماع الحق ( البكم ) عن الطق به فلا يقولونه ( الذين لا يعقلون )  
يعنى يفهمون عن الله امره ونهيه ولا يقبلونه وانما سمعهم دواب لقلة انتفاعهم بقولهم قال ابن عباس  
هم نفر من بنى عبدالدار بن قصي كانوا يقولون نحن صمكم عى عاباه محمد صلى الله عليه وسلم  
اقتلوا جيه يوم احد وكانوا اصحاب اللواء ولم يسل منهم الا رجلا مصعب بن عمير وسويط بن حرملة  
( ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ) يعنى سماع تفهم وانتفاع وقبول للحق ومعنى ولو علم الله قال الامام  
عمر الدين ان كانوا ما كان حاصله فيجب ان يعلم الله فعدم علم الله بوجوده من لوازم عدمه فلا جرم  
حسن التعبير عن عدمه في نفسه بعدم علم الله بوجوده وتقدير الكلام لو حصل فيهم خيرا لاسمعهم الله  
الجميع والمواظ سماع تعليم وتفهم ( ولو اسمعهم ) يعنى بعد ان علم انه لا خير فيهم لم ينتفعوا بما  
يسمعون من المواظ والدلائل لقوله تعالى ( لتولوا وهم معرضون ) يعنى لتولوا عن سماع الحق  
وهم معرضون عنه لعنادهم وجحودهم الحق بعد ظهوره وقيل انهم كانوا يقولون لاني صلى الله عليه  
وسلم احب لنا قصيا فانه كان شيخا مباركا حتى يشهدك بالنبوة فؤ من لك فقال الله سبحانه وتعالى  
ولو احبهم قصيا وسمعوا كلامه لتولوا عنه وهم معرضون \* قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا  
استجبوا لله وللرسول ) يعنى اجبوهما بالطاعة والانقياد لامرهما ( اذادعاكم ) يعنى الرسول  
صلى الله عليه وسلم وانما وحد الضمير في قوله تعالى اذادعاكم لان استجابة الرسول صلى الله عليه وسلم  
استجابة الله تعالى وانما يذكر احدهما مع الآخر للتوكيد واستدل اكثر الفقهاء بهذه الآية على ان  
ظاهر الامر للوجوب لان كل من امره الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بفعل فقد دعاه اليه وهذه  
الآية تدل على انه لا بد من الاجابة في كل مادعا الله ورسوله اليه (خ) عن ابى سعيد بن المعلى قال  
كنت اصلى في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اجبه ثم اتيته فقلت يا رسول الله انى  
كنت اصلى فقال صلى الله عليه وسلم الم يقل الله استجبوا لله وللرسول اذادعاكم ثم ذكر الحديث  
عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على ابى بن كعب وهو يصلى فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يا ابى فالتفت ابى ولم يجبه وصلى ابى وخفف ثم انصرف الى رسول الله صلى الله

فيغيرها الى النعمة عدلامه  
وجود او طلبا من ذلك  
الاستعداد اياها بجاذبة  
الجنسية والمناسبة لاطلها  
وجورا ( كدأب آل  
فرعون والذين من قبلهم  
كذبوا بايات ربهم  
فاهلكناهم بذنوبهم واغرقنا  
آل فرعون وكل كانوا  
ظالمين ان شر الدواب  
عند الله الذين كفروا فهم  
لا يؤمنون الذين عاهدت  
مهم ثم ينقضون عهدهم  
في كل مرة وهم لا يتقون  
فأما تنقنهم في الحرب فتد  
بهم من خلفهم لعلمهم بذكور  
واما تخافن من قوم خيانة  
فانذ اليهم على سواء ان الله  
لا يحب الخائنين ولا يحسن

عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام ما منعك يا ابني ان تجيئني اذ دعوتك فقال يا رسول الله اني كنت في الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم افلم تجد فيما اوحى الله الى استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحكيكم قال بلى ولا اعود ان شاء الله تعالى وذكرا الحديث اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قيل هذه الاجابة مختصة بالنبى صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ليس لاحد ان يقطع صلاته لدعاء احد آخر وقيل لو دعاه احد لامرهم لا يمتثل التأخير فله ان يقطع لانه \* وقوله تعالى ( لما يحكيكم ) يعنى اذا دعاكم الى ما فيه حياتكم قال السدى هو الايمان لان الكافر ميت فيحيا بالايمان وقال قتادة هو القرآن لانه حياة القلوب وفيه النجاة والعصمة في الدارين وقال مجاهد هو الحق وقال محمد بن اسحق هو الجهاد لان الله اعزه به بعد النذر وقيل هو الشهادة لان الشهداء احياء عند ربهم يرزقون ( واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه ) قال ابن عباس يحول بين المؤمن وبين الكفر ومعاصي الله ويحول بين الكافر وبين الايمان وطاعة الله وهذا قول سعيد بن جبير والضحاك ومجاهد وقال السدى يحول بين الانسان وقلبه فلا يستطيع ان يؤمن او يكفر الا باذنه وقد دلت البراهين العقلية على هذا القول لان احوال القلوب اعتقادات ودواعي وتلك الاعتقادات والدواعي لا بد ان تقدمها الارادة وتلك الارادة لا بد لها من قائل مختار وهو الله سبحانه وتعالى فثبت بذلك ان المتصرف في القلب كيف شاء هو الله تعالى ( م ) عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بني آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث شاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول ياقلب القلب ثبت قاي على دينك فقلنا يا رسول الله قد آمنابك وبما جئت به فهل تخاف علينا قال نعم ان القلوب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلبها كيف شاء اخرجه الترمذي وهذا الحديث من احاديث الصفات فيجب على المرء المسلم ان يمر به دلي ما جاء مع الاعتقاد الجازم بنزله الله تعالى عن الجارحة والجسم وقيل في معنى الآية ان الله عز وجل يحول بين المرء وقلبه حتى لا يدري ما يصنع ولا يعقل شيئا وقيل ان القوم لما دعوا الى القتال والجهاد وكانوا في غاية الضعف والقلّة خافت قلوبهم وضاعت صدورهم فقبل لهم قائلوا في سبيل الله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه فيبدل الخوف امانا والجن جراءة \* وقوله تعالى ( وانه اليه تحشرون ) يعنى في الآخرة فيجزى كل عامل بعمله فيذب المحسن ويعاقب العاصي \* قوله سبحانه تعالى ( واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة ) لما اخبر الله عز وجل انه يحول بين المرء وقلبه حذر من وقوع المرء في الفتن والمعنى واحذروا فتنة ان نزلت بكم لم تقتصر على الظالم خاصة بل تعدى اليكم جميعا وتصل الى الصالح والطالح واراد بالفتنة الابتلاء والاختبار وقيل تقديره واتقوا فتنة ان لم تقوها اصابكم جميعا الظالم وغير الظالم قال الحسن نزلت هذه الآية في علي وعمار وطلحة والزبير قال الزبير لقد قرأنا هذه الآية زمانا وما نرى انا من اهلها فاذا نحن المعنيون بما يعنى ما كان منهم في يوم الجمل وقال السدى ومجاهد والضحاك وقتادة هذا في قوم مخصوصين من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم اصابتهم الفتنة يوم الجمل وقال ابن عباس امر الله عز وجل المؤمنين ان لا يقرؤا المنكر بين اظهريهم فيعصمهم الله

الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لاتعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم وانتم لا تعلمون وان جنحوا سمع فاجح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم وان يريدوا ان يخذعوك فان حسبك الله هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين والفاء بين قلوبهم) لاتفاتها في الوجهة

بالعذاب فيصيب الظالم وغير الظالم روى البغوي بسنده عن عدي بن عدي الكندي قال حدثني  
مولى لنا انه سمع جدي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يعذب  
العامّة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على ان ينكروه فلا ينكروه  
فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامّة والخاصّة والذي ذكره ابن الاثير في جامع الاصول عن عدي بن  
عميرة الكندي ان ابي صلى الله عليه وسلم قال اذا عملت الخطيئة في الارض كان من شهداها فأنكرها  
كن غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كن شهداها اخرجها اوداود عن جرير بن عبدالله قال  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مامن رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي  
يقدرّون على ان يغيروا عليه ولم يغيروا الا اصابهم الله بعقاب قبل ان يموتوا اخرجها  
اوداود وقال ابن زيد اراد بالفتنة افتراق الكلمة ومخالفة بعضهم بعضا (ق) عن ابي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستكون ذنوب القاعد فيها خير من القائم فيها خير  
من الماشي والماشي خير من الساعي من تشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ او معاذ فليذهب فان  
قلت ظاهر قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة يشتمل الظالم وغير الظالم كاتقدم تفسيره  
فكيف يليق برحمة الله وكرمه ان يوصل الفتنة الى من لم يذنب قلت انه تعالى مالك الملك خالق الخلق  
وهم عبيده وفي ملكه يتصرف فيهم كيف يشاء لا يستل عما يفعل وهم يستلّون فيحسن ذلك منه على سبيل  
المالكية اولانه تعالى علم اشتمال ذلك على انواع من نوع الصلحة والله اعلم بمراده \* وقوله سبحانه وتعالى  
( واعلموا ان الله شديد العقاب ) فيه تحذير وعيد لمن واقع الفتنة التي حذر الله منها وقوله عز وجل  
( واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون في الارض ) لما امر الله سبحانه وتعالى المؤمنين بطاعة الله وطاعة  
رسوله وحذرهم من الفتنة ذكرهم نعمته عليهم فقال تعالى واذكروا يامشر المؤمنين المهاجرين اذ انتم  
قليل يعني في العدد مستضعفون في الارض يعني في ارض مكة في ابتداء الاسلام ( تخافون ان يخطفككم  
الناس ) يعني كفار مكة وقال كفار العرب وقال وهب بن منبه يعني فارس والروم ( فاواكم ) يعني  
الى المدينة ( وايدكم بنصره ) يعني وقواكم بالانصار وقال الكلبي وقواكم يوم بدر بالملائكة ( ورزقكم  
من الطيبات ) يعني الغنائم احلها لكم ولم يحلها لاحد قبلكم ( لعلكم تشكرون ) يعني تشكرون الله  
على نعمه عليكم \* قوله سبحانه وتعالى ( يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله والرسول ) قال الزهري  
والكلبي نزلت هذه الآية في ابي لبابة هرون ابن عبد المنذر الانصاري من بني عوف بن مالك  
وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود قريظة احدى وعشرين ليلة فسالوا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح على ما صالح عليه اخوانهم بني النضير على ان يسيروا الى  
اخوانهم الى اذرعاء واريحاء من ارض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيهم  
ذلك الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا ارسل النبي ابا لبابة بن عبد المنذر وكان مناصحا  
لهم لان ماله وولده وعياله كان عندهم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاهم ففألوايا  
ابا لبابة ما ترى انزل على حكم سعد بن معاذ فاشار ابا لبابة بيده الى حلقه يعني انه الذبح فلا تفعلوا  
قال ابا لبابة والله ما زالت قدماي عن مكانهما حتى عرفت اني قد خنت الله ورسوله ثم انطلق على  
وجهه ولم يات رسول الله صلى الله عليه وسلم وشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال  
والله لا ادوق داء ما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله عليّ فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم

وخلصها عن قيود صفات  
النفس التي تستلزم المخالف  
والتعادل كونها الى عالم  
التضاد واختلافها بالطباع  
فان القلب مادام واقفامع  
النفس ومراداتها واستولت  
عليه بصفتها جذبت الى الجهة  
السفلية وصيرت مطالبه  
جزئية مما يناسب مصالحها  
فيطلب ما يمنعه منه الآخر  
وتقع العداوة والبغضاء  
وتستولي القوة الغضبية  
الطالبة للجهاد والكرامة  
والقهر والعلبة والرياسة  
والسلطنة ويقع الاستكبار  
والاباء والافتة والاستكاف  
ويؤدي الى التقاطع والتهاجر  
والتجارب والتشاجر  
وكالبعد عن الجهة السفلية

خبره قال اما لو جاءني لاستغفرت له اما اذا فعل ما فعل فاني لا اطلقه حتى يتوب الله عليه فكنت  
سبعة ايام لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقبل له بابا لبابة قد تيب  
عليك فقال والله لا احل نفسي حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي حلني بخاءه فحله  
بيده ثم قال ابولبابة ان تمام توبتي ان اهجر دار قومي التي اصبحت فيها الذنب وان اخلع من مالي فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزبك الثلث ان تصدق به فزل فيه يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله  
والرسول وقال السدي كانوا يسمعون السر من النبي صلى الله عليه وسلم فيفشونه حتى يبلغ المشركين  
فزلت هذه الآية وقال جابر بن عبد الله ان اباسفيان خرج من مكة فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال ان اباسفيان في مكان كذا وكذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه ان اباسفيان في موضع  
كذا كذا وكذا فاخرجوا اليه واكتبوا قال فكتب رجل من المنافقين اليه ان محمدا يريدكم  
فخذوا حذركم فأنزل الله عز وجل لا تخونوا الله والرسول (وتخونوا اماناتكم) ومعنى  
الآية لا تخونوا الله والرسول ولا تخونوا اماناتكم (وانتم تعلمون) يعني انها امانة وقيل  
معناه وانتم تعلمون ان ما فعلتم من الاشارة الى الخلق خيانة واصل الخيانة من الخون  
وهو القصد لان من خان شيئا فقد نقصه والخيانة ضد الامانة وقيل في معنى الآية لا تخونوا الله  
والرسول فانكم اذا فعلتم ذلك فقد خنتم اماناتكم وقال ابن عباس معناه لا تخونوا الله بترك فرائضه  
ولا تخونوا الرسول بترك سننه ولا تخونوا اماناتكم قال ابن عباس هي ما يخفي عن اعين الناس  
من فرائض الله تعالى والاعمال التي اثنى عليها العباد وقال قتادة اعلموا ان دين امانة فأدوا الى الله  
ما ائتمكم عليه من فرائضه وحدوده ومن كانت عليه امانة فليؤدها الى من ائتمه عليها ومنه  
الحديث عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا الامانة الى من ائتمك ولا تخن  
من خالك اخرجه ابوداود والترمذي وقال حديث حسن غريب \* وقوله عز وجل (واعلموا انما  
اموالكم واولادكم فتنه) قيل هذا ما نزل في ابي لبابة وذلك لان امواله واولاده كانت في بني  
قريظة فلذلك قال ما قال خوفا عليهم وقيل انه عام في جميع الناس وذلك ان الامانة كان الاقدام على الخيانة  
في الامانة هو حب المال والولد لله سبحانه وتعالى بقوله واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنه على انه يجب  
على العاقل ان يحذر من المضار المتولدة من حب المال والولد لان ذلك يشغل القلب ويصيره متحجوبا  
عن خدمة المولى وهذا من اعظم الفتن وروى البغوي بسنده عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
اتى بصبي فقبله وقال امانهم بمخلة مجبنة وانهم لمن ريحان الله واخرج الترمذي عن عمر بن  
عبد العزيز قال زعمت المرأة الصالحة خولة بنت حكيم قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذات يوم وهو محتضن احدا بنى ايمته وهو يقول انكم لتبخلون وتجنبنون وتجهلون وانكم لمن  
ريحان الله قال الترمذي لانعرف لعمر بن عبد العزيز سمعا عن خولة قولها لمن ريحان الله اي لمن  
رزق الله والريحان في اللغة الرزق \* وقوله تعالى (وان الله عنده اجر عظيم) يعني لمن ادى الامانة  
ولم يخن وفيه تنبيه على ان سعادة الآخرة وهو ثواب الله افضل من سعادة الدنيا وهو المال والولد  
\* وقوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا ان تقوا الله) يعني بطاعته وترك معاصيه (يجعل لكم  
فرقا) يعني يجعل لكم نورا وتوفيقا في قلوبكم تفرقون به بين الحق والباطل والفرقان اصله  
الفرق بين الشئين لكسه ابلغ من اصله لانه يستعمل في الفرق بين الحق والباطل والحجة والشبهة

بالتوجه الى الجهة العلوية  
والتنوير بأنوار الوحدة  
الصفائية او الذاتية ارتفع  
عن مقام النفس واتصل  
بالروح وصارت مطالبه  
كلية لا تتنازع ولا يتنافس  
فيها لا مكان حصولها  
لهذا بدون حرمان الآخر  
منه ومال الى من يجانسه  
في الصفاء بالحببة الذاتية  
لشدة المناسبة وكلما كان  
اقرب الى الوحدة كانت  
قوة المحبة فيه اقوى لشدة  
قربه لمن تدبى بدينه  
كالخطوط الآتية من محيط

قال مجاهد يجعل لكم مخرجا في الدنيا والآخرة وقال مقاتل مخرجا في الدين من الشبهات وقال هكرمة نجاته أي يفرق بينكم وبين ما تخافون وقال محمد بن اسحق فصلا بين الحق والباطل يظهر الله به حقكم ويظفي باطل من خالفكم وقيل يفرق بينكم وبين الكفار بأن يظهر دينكم ويعليه ويبطل الكفر ويودنه (ويكفر عنكم سياكم) يعني ويمح عنكم ما سلف من ذنوبكم (ويغفر لكم) يعني ويستر عليكم بأن لا يفضحكم في الدنيا ولا في الآخرة (والله ذو الفضل العظيم) لانه هو الذي يفعل ذلك بكم فله الفضل العظيم عليكم وعلى غيركم من خلقه ومن كان كذلك فانه اذا وهب شي وفي به قيل انه يتفضل على الطائعين بقبول الطاعات ويتفضل على العاصين بغفران السيئات وقيل معناه ان يده الفضل العظيم فلا يطلب من عند غيره \* قوله سبحانه وتعالى (واذ يترك الذين كفروا) لذكر الله المؤمنين نعمه عليهم بقوله تعالى واذا كفروا اذ انتم قليل ذكركم صلى الله عليه وسلم نعمه عليه فياجرى عليه بمكة من قومه لان هذه السورة مكية وهذه الواقعة كانت بمكة قيل ان يهاجر المدينة والمعنى واذا كركم يا محمد اذ يترك الذين كفروا وكان هذا المكر على ما ذكره ابن عباس وغيره من اهل التفسير قالوا جميعا ان قريشا فرقوا ما اسلمت الانصار ان يتفقم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهر فاجتمع نفر من كفار قريش في دار الدوة ليتشاوروا في امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رؤسهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل وابوسفيان وطبيعة بن عدى والضرب بن الحرث وابو البخترى بن هشام وزمعة بن الاسود وحكيم بن حرام ونبه ومنبه ابنا الحجاج وامية بن خلف فاعتزهم ابليس في صورة شيخ فلما راوه قالوا له من انت قال انا شيخ من نجد سمعت باجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدوا مني رايا ونصحنا فقالوا ادخل فدخل فقال ابو البخترى اما انا فارى ان تأخذوا محمدا وتحبسوه في بيت مقيدا وتشدوا وناقته وتسدوا باب البيت غير كوة تاقون منها طعامه وشرابه وترتبصوا به ريب المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء فصرخ عدو الله ابليس وهو الشيخ النجدي وقال ناس الراي رأيت ان حبستوه ليخرجن امره من وراء الباب الذي اغلقتم دونه الى اصحابه فيوشك ان يذبوا عليكم فيقاتلوكم ويأخذوه من ايديكم فقالوا صدق الشيخ النجدي فقام هشام بن عمرو من بني عامر بن لؤي فقال اما انا فارى ان تحمواوه على بعير وتخرجوه من بين اظهركم فلا يضركم ما صنع واين وقع اذا غاب عنكم واسترحتم منه فقال ابليس اللعين ما هذا لكم برأى تعدون الى رجل فافسد احلامكم فخرجونه الى غيركم فيفسدهم المتروا الى حلاوة منقعه ولالاته اسانه واخذوا القلوب بما تسمع من حديثه والله ان فعلتم ذلك يذهب ويستميل قلوب قوم آخرين ثم يسير بهم اليكم فيخرجكم من بلادكم فقالوا صدق الشيخ النجدي فقال ابو جهل والله لاشيرن عليكم برأى ما ارى غيره اني ارى ان تأخذوا من كل بطن من قريش شابا نسيبا وسطا فينا ثم نعدى كل فتى سيفا صارما ثم يضرهوه جميعا ضربة رجل واحد فاذا قتلوه تفرق دمه في القبائل كلها ولا اظن هذا الحى من بني هاشم يهرون على حرب قريش كلها وانهم اذا ارادوا ذلك قالوا العقل فتؤوى قريش ديه فقال ابليس اللعين صدق هذا الفتى هو اجودكم رأيا والقول ما قال لا ارى غيره ففرقوا على قول ابى جهل وهم مجتمعون عليه فاتى جبريل صلى الله عليه وسلم ابى صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك وامره ان لا يبيت في مضجعه الذي كان يبيت فيه واذن الله عز وجل له عند ذلك بالخروج

الدائرة الى مركزها فيحسب  
قوة الايمان سدة الالفه  
بينهم (لوا انفتحت ما في الارض  
جميعا ما الفت بين قلوبهم)  
لان ما في الجحمة السفلية  
تزيد في عداوتهم واهوتهم  
لا شدد احرصهم وتكاليفهم  
به (ولكن الله الف بينهم)  
بنور الوحدة التي تورث  
الحبة الروحانية والالفه  
القلبية فان الحبة ظل  
الوحدة والالفه ظل الحبة  
والعدالة ظل الالفه  
(انه عزيز) قوى على دفع  
الكفرة وقهرهم باجتماع  
المؤمنين واتفاقهم (حكيم)  
يعمل ذلك بحكمه لا يفتاع  
الالفه والمحبة بين هؤلاء  
وانترة واختلاف الكلمة



الى المدينة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب ان يبيت في مضجعه وقال له  
انشح ببردى فانه لن يخلص اليك منهم امر نكرهه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ  
قبضة من تراب واخذ الله عز وجل ابصارهم عنه فخرج وجعل ينثر التراب على رؤسهم وهو  
يقرأ انا جعلنا في اعناقهم اغلالا الى قوله فهم لا يبصرون ومضى الى الغار من ثور هو وابوبكر  
وخلف عليا بمكة حتى يؤدي عنه الودائع التي قبلها وكانت الودائع توضع عنده لصدقه وامانته  
قالوا وبات المشركون يحرسون عليا وهو على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبون  
انه النبي صلى الله عليه وسلم فلما اصبحوا ثاروا اليه ليقتلوه فرأوه عليا فقالوا له ابن صاحبك قال  
لادرى فاقتفوا اثره وارسلوا في طلبه فلما بلغوا الغار راوا على بابہ نسج العكبوت فقالوا لو  
دخله لم يكن لنسج العكبوت على بابہ اثر فكث في الغار ثلاثا ثم خرج الى المدينة فذلك قوله  
سبحانه وتعالى واذا يمكرك الذين كفروا واصل المكر احتيال في خفية (ليبتوك) اى ليحبسوك  
ويوثقوك لان كل من شد شيئا ووثقه فقد اثبتته لانه لا يقدر على الحركة (او يقتلوك) يعنى كما  
اشار اليهم ابو جهل (او يخرجوك) يعنى من مكة (ويمكرون) يعنى ويحتالون ويدبرون في امرك  
(ويمكر الله) يعنى ويجازيهم الله جزاء مكرهم فسمى الجراء مكر الانه في مقابلته وقيل معناه ويعاملهم الله  
معاملة مكرهم والمكر هو التدبير هو ومن الله تعالى التدبير بالحق والمعنى انهم احتالوا في ابطال  
امر محمد صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى اظهره وقواه ونصره فضاع فعلهم وتديرهم  
وظهر فعل الله وتديره (والله خير الماكرين) فان قلت كيف قال الله سبحانه وتعالى والله  
خير الماكرين ولاخير في مكرهم قلت يحتمل ان يكون المراد والله اقوى الماكرين فوضع خير  
موضع اقوى وفيه تنبيه على ان كل مكر يبطل بفعل الله وقيل يحتمل ان يكون المراد ان  
مكرهم فيه خير بزعمهم فقال سبحانه وتعالى في مقابلته والله خير الماكرين وقيل ليس المراد التفضيل  
بل ان فعل الله خير مطلقا \* قوله عز وجل (واذا تلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لونها مثل  
هذا) نزلت في النضر بن الحرث بن علقمة من بنى عبد الدار وذلك انه كان يختلف الى ارض  
فارس والحيرة ويسمع اخبارهم عن رستم واسفنديار واحاديث العجم وكان يمر بالعباد من اليهود  
والنصارى فيراهم يقرؤن التوراة والانجيل ويركعون ويسجدون ويكون فلما جاء مكة وجد  
النبي صلى الله عليه وسلم قد اوحى اليه وهو يقرأ ويصلى فقال النضر بن الحرث قد سمعنا يعنى  
مثل هذا الذي جاء به محمد لونها مثل هذا فذمهم الله بدفعهم الحق الذي لاشبهة فيه بادعائهم  
الباطل بقولهم لونها مثل هذا بعد التحدى وابان عجزهم عن ذلك ولوقدروا ما تخلفوا  
عنه وهم اهل الفصاحة وفرسان البلاغة فبان بذلك كذبهم في قولهم لونها مثل هذا (ان  
هذا الاساطير الاولين) يعنى اخبار الماضين \* قوله سبحانه وتعالى (واذ قالوا اللهم ان كان  
هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائنا بعذاب اليم) نزلت في النضر بن  
الحرث ايضا قال ابن عباس لما قص رسول الله صلى الله عليه وسلم شأن القرون الماضية قال النضر  
بن الحرث لوشئت لقلت مثل هذا فقال له عثمان بن مظعون اتق الله فان محمدا صلى الله عليه وسلم  
يقول الحق قال وانا اقول الحق قال فان محمدا صلى الله عليه وسلم يقول لا اله الا الله قال وانا  
اقول لا اله الا الله ولكن هذه بات الله يعنى الاصنام ثم قال اللهم ان كان هذا هو الحق يعنى

بين أولئك (يا أيها النبي  
حرض المؤمنين على القتال  
ان يكن منكم عشرون  
صابرون يغلبوا مائتين  
وان يكن منكم مائة يغلبوا  
الف من الذين كفروا  
بانهم قوم لا يفقهون الا ان  
خفف الله عنكم وعلم  
ان فيكم ضعفا فان يكن  
منكم مائة صابرة يغلبوا  
مائتين وان يكن منكم  
الف يغلبوا الفين باذن الله  
والله مع الصابرين ما كان  
لنبي ان يكون له اسرى  
حتى يثخن في الارض

القرآن الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعني ان كان الذي يقوله محمد صلى الله عليه وسلم من امر التوحيد وادعاء النبوة وغير ذلك هو الحق فامطر علينا بجارة من السماء يعني كما امطرتها على قوم لوط او اثنا بعذاب ايم يعني مثل ما عذبت به الامم الماضية وفي النضر بن الحرث نزل سأل سائل بعذاب واقع قال عطاء لقد نزل في النضر بن الحرث بضع عشرة آية لحاق به ما سأل من العذاب يوم بدر قال سعيد بن جبير قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ثلاثة من قريش صبرا طعيمة بن عدى ودقبة بن ابي معيط والنضر بن الحرث وروى انس بن مالك ان الذي قال ذلك ابو جهل (ق) عن انس قال قال ابو جهل اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا بجارة من السماء الآية فنزلت وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم الآية فلما اخرجوه نزلت وما لهم الا يعذبهم الله وهم يصدون عند المسجد الحرام \* قوله عز وجل ( وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم ) اختلفوا في معنى هذه الآية نقل محمد بن اسحق هذه الآية متصلة بما قبلها وهي حكاية عن المشركين وذلك انهم قالوا ان الله لا يعذبنا ونحن نستغفر ولا يعذب امة ونبيها معها فقال الله عز وجل لانيه صلى الله عليه وسلم يذكره جهالتهم وغرهم واستغفاحهم على انفسهم واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم ( وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ) ثم قال تعالى ردا عليهم وما لهم الا يعذبهم الله وان كنت بين اظهرهم وان كانوا يستغفرون وهم يصدون عن المسجد الحرام وقال آخرون هذا كلام مستأنف يقول الله عز وجل اخبارا عن نفسه تعالى وتقدس وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم واختلفوا في معناه فقال الضحاك وجاعة تأويلها وما كان الله ليعذبهم وانت يا محمد مقيم فيهم وبين اظهرهم قالوا نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقيم بمكة ثم لما خرج منها بقية من المسلمين يستغفرون فأنزل الله عز وجل وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ثم لما خرج اولئك المسلمون من بين اظهر الكافرين اذن الله في فتح مكة فهو العذاب الذي وعدهم وقال ابن عباس لم يعذب الله قرية حتى يخرج نبيها منها والذين آمنوا معه ويلحق بحيث امر فقال الله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم مقيم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون يعني المسلمين فلما خرجوا قال الله لهم وما لهم الا يعذبهم الله وقال بعضهم هذا الاستغفار راجع الى المشركين وذلك انهم كانوا يقولون بعد فراغهم من الطواف غفرانك وقال زيد بن رومان قالت قريش اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا بجارة من السماء فلما امسوا ندموا على ما قالوا فقالوا غفرانك اللهم فقال الله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وقال قتادة والسدى معناه وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون اي لو استغفروا ولكنهم لم يكونوا مستغفرين ولو اقرؤا بالذنب واستغفروا الله لكانوا مؤمنين وقيل هذا دعاء لهم الى الاسلام والاستغفار بهذه الكلمة كالرجل يقول لبعده لا اعاقبك وانت تطيعني اي اطعني حتى لا اعاقبك وقال مجاهد وعكرمة وهم يستغفرون اي يسلمون يعني او اسلموا لما عذبوا وقال ابن عباس وفيهم من سبق له من الله العناية انه يؤمن ويستغفر مثل ابي سفيان بن حرب وصفوان بن امية وعكرمة بن ابي جهل وسهيل بن عمرو وحكيم بن حزام وغيرهم وقال مجاهد وهم يستغفرون اي وفي اصلا بهم من يستغفروا وقيل في معنى الآية ان الكفار لما بالقوا وقالوا ان كان محمد محقا في قوله فامطر علينا بجارة من السماء اخبر الله سبحانه وتعالى ان محمد محق في قوله وانه مع ذلك لا يعطر

تريدون عرض الدنيا  
والله يريد الآخرة والله  
عزيز حكيم لولا كتاب  
من الله سبق لمسكم فيما  
اخذتم عذاب عظيم فكلوا  
مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله  
ان الله غفور رحيم يا ايها النبي  
قل لمن في ايديكم من الاسرى  
ان يعلم الله في قلوبكم خيرا  
يؤتكم خيرا مما اخذ منكم  
ويغفر لكم والله غفور رحيم  
وان يريدوا خيانتك فقد  
خانوا الله من قبل فامكن  
منهم والله عليم حكيم  
ان الذين آمنوا وهاجروا  
بماؤلهم وانفسهم في سبيل الله  
والذين آووا ونصروا  
وجاهدوا اولئك بغضهم  
اولياء بعض والذين آمنوا  
ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم  
من شيء حتى يهاجروا وان

على أعدائه ومنكرى نبوته حجارة من السماء مادام بين أظهرهم وذلك تعظياله صلى الله عليه وسلم  
وأورد على هذا أنه إذا كانت أقامته مانعة من نزول العذاب بهم فكيف قال في غير هذه الآية قاتلوهم  
يعذبهم الله بأيديكم فالجواب أن المراد من العذاب الأول هو عذاب الاستئصال والمراد من العذاب  
الثاني وهو قوله سبحانه وتعالى يعذبهم الله بأيديكم هو عذاب القتل والسبي والاسر وذلك دون  
عذاب الاستئصال قال أهل المعاني دلت هذه الآية على أن الاستغفار أمان وسلامة من العذاب  
عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أنزل على أمانين لامتى وما  
كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فإذا ضيبت تركت فيهم الاستغفار  
إلى يوم القيامة أخرجه الترمذي \* وقوله سبحانه وتعالى (وما لهم إلا يعذبهم الله) يعني أي شيء  
يمنعهم من أن يعذبهم يعني بعد خروجك من بين أظهرهم لاند سبحانه وتعالى بين في الآية الأولى  
أنه لا يعذبهم وهو مقيم فيهم بين أظهرهم وبين في هذه الآية أنه معذبهم ثم اختلفوا في هذا العذاب  
فقل هو القتل والاسر يوم بدر وقيل أراد به عذاب الآخرة وقيل أراد بالعذاب الأول عذاب  
الاستئصال وأراد بالعذاب الثاني العذاب بالسيف وقيل أراد بالعذاب الأول عذاب الدنيا وبهذا  
العذاب عذاب الآخرة قال الحسن الآية الأولى وهي قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم ومنسوخة  
بقوله وما لهم إلا يعذبهم الله وفيه بعد لأن الأخبار لا يدخلها النسخ ثم بين ما لاجله يعذبهم فقال  
تعالى (وهم يصدون عن المسجد الحرام) يعني وهم يمنعون المؤمنين عن الطواف بالبيت وذلك  
حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت الحرام عام الحديبية (وما كانوا  
أولياءه) قال الحسن كان المشركون يقاؤون نحن أولياء المسجد الحرام فرد الله عليهم بقوله وما  
كانوا أولياءه يعني ليسوا أولياء المسجد الحرام (إن الباغية لا المتقون) يعني المؤمنين الذين يقفون  
الشرك (ولكن أكثرهم) يعني المشركين (لا يعلمون) ذلك \* قوله عز وجل (وما كان  
صلاتهم عند البيت إلهاء ولا صدقة) لما ذكر الله عز وجل أن الكفار ليسوا بأولياء للبيت  
الحرام ذكر عبه السبب في ذلك وهو أن صلاتهم عنده كانت مكاء وتصدية والمكاء في اللغة الصفر  
يقال مكاء الطير مكاء إذا صفرو المكاء اسم طير أبيض يكون بالجيزة صغير وقيل هو طائر بأف الريف  
سمى بذلك لكثرة مكائه يعني صفيره والتصدية التصفيق وفي أصله واشتقاقه قولان أحدهما أنه من  
الصدى وهو الصوت الذي يرجع من الجبل كالجيب للمتكلم ولا يرجع إلى شيء الثاني قال أبو  
عبيدة أصله تصددة فأبدلت الياء من الدال قال الأزهري والمكاء والتصدية ليسا بصلوة ولكن الله  
سبحانه وتعالى أخبر أنهم جعلوا مكان الصلاة أنى أمروا بها المكاء والتصدية قال حسان ثابت \*  
صلاتهم التصدى والمكاء \* قال ابن عباس كانت قريش يطوفون بالبيت وهم عراة يصفرون  
ويصفقون وقال مجاهد كان نفر من بني عبد الدار يعارضون النبي صلى الله عليه وسلم في الطواف  
ويستهزؤن به ويدخلون أصابعهم في أفواههم ويصفرون فملكاه جعل الأصابع في الشدق  
والتصدية الصفر وقال جعفر بن ربيعة سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن قوله المكاء وتصدية  
فجمع كفية ثم نفخ فيهما صفرا وقال مقاتل كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخلت المسجد قام رجلان  
عن يمينه يصفران ورجلان عن يساره يصفقان ليخطوا على النبي صلى الله عليه وسلم صلاته  
وهم من بني عبد الدار فعلى قول ابن عباس كان المكاء والتصدية نوع عبادة لهم وعلى قول غيره كان

استنصروكم في الدين فعليكم  
التصبر الأعلى قوم بينكم  
وبينهم ميثاق والله بما  
تعملون بصير بالفحوى  
تدل على أن النكير القائم  
بالخدمة في الخانقاه  
والبقعة ليس عليه خدمة  
أقيم بل المسافر لقوله  
والذين آمنوا ولم يهاجروا  
يا أيها الذين آمنوا من ولايتهم من  
شيء أي الذين آمنوا بالإيمان  
العلى وهاجروا المأواقات  
من الأهل والولد والأموال  
والأسباب وأوطان النفس  
بقوة العزيمة واختاروا  
السياحة في الغربة وجاهدوا  
بقوة اليقين والتوكل  
بأموالهم بتركها وانفاقها  
في مرضى الله وأنفسهم  
باتعابها بالرياضة ومحاربة  
الشیطان وتحمل وعناء

نوع اذى للنبي صلى الله عليه وسلم وقول ابن عباس اصح لاز الله سبحانه وتعالى سمي ذلك صلاة فان قلت كيف سماها صلاة وليس ذلك من جنس الصلاة قلت انهم كانوا يعتقدون ذلك المكاء والتصدية صلاة فخرج ذلك على حسب معتقدهم وفيه وجه آخر وهو ان من كان المكاء والتصدية صلاته فلا صلاته فهو كقول العرب من كان السخاء عيبه فلا عيب له وقال سعيد بن جبير التصدية صدقهم المؤمنين عن المسجد الحرام وعن الدين والصلاة فعلى هذا التصدية من الصد وهو المنع \* وقوله سبحانه وتعالى ( فذوقوا العذاب ) يعنى عذاب القتل والاسر في الدنيا وقيل يقال لهم في الآخرة فذوقوا العذاب ( بما كنتم تكفرون ) يعنى بسبب كفركم في الدنيا \* قوله سبحانه وتعالى ( ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله ) لما ذكر الله سبحانه وتعالى عبادة الكفار البدية وهى المكاء والتصدية ذكر عتقهم اعبادتهم المالية التى لا جدوى لها في الآخرة وقال الكلبي \* وقيل تلزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا ابو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة بن عبد شمس ونبيه ومنبه ابنا الحجاج وابو البخترى بن هشام والبضر بن الحرث وحكيم بن حرام وابي بن خلف وزهدة بن الاسود والحرث بن عامر بن نوفل والعباس بن عبد المطلب وكلهم من قريش فكان يطعم كل واحد منهم الجيش في كل يوم عشر جرر واسلم من هؤلاء العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكيم بن حرام وقال الحكمم بن عتبة تزلت في ابني سفيان بن حرب حين اتفق على المشركين يوم احدى اربعين اوقية كل اوقية اثنان واربعون منقلا وقال ابن ابري استأجر ابوسفيان يوم احدى الدين ليق تل لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى من استجاش من العرب وقبل استأجر يوم احدى الفين من الاحابيش من كدة فقاتل بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لما اصيب من اصيب من قريش يوم بدر ورجع ابوسفيان بعيره الى مكة مشى عبد الله بن ابي ربيعة وعكرمة بن ابي جهل وصفوان بن امية في رجال من قريش قد اصيب آباؤهم وابناؤهم واخوانهم يوم بدر فكلهموا اباسفيان بن حرب ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة فقاوا يامعشر قريش ان محمدا قدوتركم وقتل خياركم فاعينونا بهذا المال على حربنا لعلنا ندرك منه ثار اعم اصيب منافقهم تزلت ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله اى ليصرفوا الناس عن الايمان بالله ورسوله وقيل ينفقون اموالهم على اعدائهم من المشركين ليتقوا بهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ( فسينفقونها ) يعنى اموالهم في ذلك الوجه ( ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون ) يعنى ما تنفقوا من اموالهم يكون عليهم حسرة وندامة يوم القيامة لان اموالهم تذهب ويغلبون ولا يظفرون بما يؤمنون ( والذين كفروا ) يعنى منهم لان فيهم من اسلم ولهذا قال والذين كفروا يعنى من المنافقين اموالهم ( الى جهنم يحسرون ) يعنى يساقون الى النار ( ليميز الله الخبيث من الطيب ) يعنى يفرق الله بين فريق الكفار وهم الفريق الخبيث وبين فريق المؤمنين وهم الفريق الطيب وهذا معنى قول ابن عباس فانه قال يميز اهل السعادة من اهل الشقاوة وقال ليميز العمل الخبيث من العمل الطيب فيجازى على العمل الخبيث النار وعلى العمل الطيب الجنة وقيل المرابه اتفاق الكفار في سبيل الشيطان واتفاق المؤمنين في سبيل الله ( ويجعل الخبيث بعضه على بعض ) يعنى بعضه فوق بعض ( فيركه جميعا ) يعنى فيجمعه جميعا ويضم بعضه الى بعض حتى يتراكم ( فيجعلهم في جهنم ) يعنى الخبيث ( او ائتكم ) اشارة الى المنافقين

السفر في سبيل الله وبذلها في الدين بنسبة السلوك في الله ( والذين كفروا بعضهم اولياء بعض لا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا ) هم بالخدمة في المنزل ونصرهم بتهمة ما احتاجوا اليه من الالهة ( او ائتكم هم المؤمنون حقاهم مغفرة ورزق كريم والذين امنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاوئلكم منكم واووا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله ان الله بكل شئ عليم براءة من الله ورسوله ) لما لم يتمكن الرسول في الاستقامة

في سبيل الشيطان اولى الخبيث (هم الخاسرون) يعني انهم خسروا الدنيا والآخرة لانهم اشتروا باموالهم دقاب الآخرة قوله سبحانه وتعالى (قل) يعني قل يا محمد (لذين كفروا ان ينتهوا) يعني عن الشرك (يغفر لهم ما قد سلف) يعني ما قدمضي من كفرهم وذنوبهم قبل الاسلام (وان يعودوا فقد ضئت سنت الاولين) يعني في اهلاك اعدائه ونصر اوليائه ومعنى الآية ان هؤلاء الكفار ان انتهوا عن الكفر ودخلوا في دين الاسلام والتموا شرائع غفر الله لهم ما قد سلف من كفرهم وشركهم وان عادوا الى الكفر واصروا عليه فقد ضئت سنت الاولين باهلاك اعدائه ونصر انبيائه واوليائه واجمع العلماء على ان الاسلام يجب ما قبله واذا اسلم الكافر لم يلزمه شيء من قضاء العبادات البدنية والمالية وهو ساعة اسلامه كيوم ولدت امه يعني بذلك انه ليس عليه ذنب قال يحيى بن معاذ لرازي التوحيد لم يعجز عن هدم ما قبله من كفر فارجو ان لا يعجز عن هدم ما بعده من ذنب (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) قال ابن عباس يعني حتى لا يكون شرك وقال الحسن حتى لا يكون الاء (ويكون الدين كله لله) يعني تكون الطاعة والعبادة كلها لله خالصة دون غيره وقال قتادة حتى يقال لا اله الا الله عليها قاتل نبي الله صلى الله عليه وسلم واليهاد عا وقال محمد بن اسحق في قوله وقاتلوهم حين لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله يعني لا يفتي مؤمن عن دينه ويكون التوحيد لله حالصا ليس فيه شرك ويخلع مادونه من الانداد والشركاء (فان انتهوا) يعني عن الشرك وافتان المؤمنين وايدانهم (فان الله بما يعملون بصير) يعني فان الله لا يخفي شيء من اعمال العباد ونياتهم حتى يوصل اليهم ثوابهم (واذ تولوا) يعني وان اعرضوا عن الايمان واصروا على الكفر وعادوا الى قتال المؤمنين وايدانهم (فاعلموا) يعني ايها المؤمنون (ان الله موليكم) وناصركم عليهم وحافظكم (نعم المولى ونعم النصير) يعني ان الله سبحانه وتعالى هو نعم المولى فن كان في حفظه ونصره وكفايته وكلامه فهو له نعم المولى ونعم النصير \* قوله عز وجل (واعلموا ان ما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول) اغنم الفوز بالذي يقال غنم يغنم غنم فهو غنم واختلف العلماء هل الغنمة والفي اسمان لمسمى واحداً يختلفان في التسمية فقال عطاء بن السائب اغنمية ما ظهر المسلمون عليه من اموال المشركين فاخذوه عنوة واما الارض فهي في وقال سفيان الثوري اغنمية ما صاب المسلمون من مال الكفار عنوة بقتال وفيه الخمس واربعة اخماسه لمن شهد الواقعة والفي ما صولحوا عليه بغير قتل وايس فيد خمس فهو لمن سمي الله وقيل الغنمية ما اخذ من اموال الكفار عنوة عن قهر وغلبة والفي ما يوجف عليه بخيل ولاركاب كالعشور والجزية واما اموال الصلح والمهادنة وقيل ان الفي والغنمية معناه واحداً وهما اسمان لشيء واحد والصحيح انهما يختلفان فالفي ما اخذ من اموال الكفار بغير الجحاف خيل ولاركاب والغنمية ما اخذ من اموالهم على سبيل القهر والغلبة بالجحاف خيل عليه وركاب فذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية حكم الغنمية فقال تعالى واعلموا ان ما غنمتم من شيء يعني من اي شيء كان حتى الخيط والمحيط فان لله خمسة وللرسول وقد ذكرنا كثير المفسرين والنقهاء ان قوله لله افتتاح كلام على سبيل التبرك وانما اضافته لنفسه تعالى لانه هو الحاكم فيه فيقسمه كيف شاء وايس المراد منه ان سهم الله لفردا لان الدنيا والآخرة كلها لله وهذا قول الحسن وقتادة وعطاء وابراهيم النخعي قالوا سهم الله وسهم رسوله واحد والغنمية تقسم خمسة اخماس اربعة اخماسها لمن قاتل عليها واحرزها والخمس الباقى لخمسة اصناف كاذكر الله عز وجل وللرسول

لمكان تلوينه بظهور صفاته تارة وبوجود البقية تارة اخرى على ما دل عليه القرآن في موضع العتاب والتذيت كقوله هب وتولى وقوله ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا عفا الله عما سلف لم اذنت لهم ما كان ابي ان يكون له أسرى ولم يصل اصحابه من المؤمنين الى مقام الوحدة الذاتية لاحتجابهم تارة بالافعال وتارة بالصفات كان بينهم وبين المشركين مناسبة وقربة جنسية والفتك الجنسية عاهدوهم لوجود الاتصال بينهم ثم لما امتثل النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنون قوله تعالى

ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال ابو العالية يقسم خمس الخمس على ستة اسهم  
سهم لله عز وجل فيصرف الى الكعبة والقول الاول اصح اى ان خمس الغنمة يقسم على خمسة  
اسهم سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان له في حياته واليوم هو لمصالح المسلمين وما فيه قوة  
الاسلام وهذا قول الشافعى واحمد وروى الاعمش عن ابراهيم قال كان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى  
عنهما يجعلان سهم النبي صلى الله عليه وسلم في الكراع والسلاح وقال قتادة هو الخيفة وقال  
ابو حنيفة سهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد مرته مردود في الخمس فيقسم الخمس على الاربعة  
الاصناف المذكورين في الآية هم ذوو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل \* وقوله سبحانه  
وتعالى ( ولذي القربى ) يعنى ان سهمي من خمس الخمس لذوى القربى وهم اقارب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واختلفوا فيهم فقال قوم هم جميع قرينى وقال قوم هم الذين لا تحل لهم  
الصدقة وقال مجاهد وعلى بن الحسين هم بنو هاشم وقال الشافعى رحمه الله تعالى هم بنو هاشم وبو  
المطلب وليس لى عبد شمس ولا لى نوفل منه شىء وان كانوا اخوة ويدل عليه ما روى عن خير  
بن مطعم قال جئت انا وعثمان ابن عفان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اعطيت بنى  
المطلب وتركنا ونحن وهم بمنزلة واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو هاشم وبو  
المطلب شىء واحد وفي رواية اعطيت بنى المطلب من خمس الخمس وتركنا وفي رواية قال جبير  
ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم عبد شمس ولا لى نوفل شىء اخرجه البخارى وفي رواية ابى داود  
ان جبير بن مطعم جاء هو وعثمان بن عفان يكلمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يقسم من الخمس  
في بنى هاشم وبنى المطلب فقلت يا رسول الله قيمت لاخواننا بنى المطلب ولم تعطوا شىء وقرابتنا  
وقربانهم واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو هاشم وبو المطلب شىء واحد وفي  
رواية النسائى قال لما كان يوم خيبر رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ذوى القربى في بنى  
هاشم وبنى المطلب وترك بنى نوفل وبنى عبد شمس فانطلقت انا وعثمان بن عفان حتى اتينا النبي  
صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لانكر فضاهم للوضع الذى وضعك الله به معهم  
فبال اخواننا بنى المطلب اعطيتهم وتركنا وقرابتنا واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انما بنو المطلب لانفترق في جاهلية ولا اسلام وانما نحن وهم شىء واحد وشبك بين اصابعه  
واختلف اهل العلم في سهم ذوى القربى هل هو ثابت اليوم ام لا فذهب اكثرهم الى انه ثابت  
فيعطى فقراؤهم واغنياؤهم من خمس الخمس للذكر مثل حظ الانثيين وهو قول مالك والشافعى  
وذهب ابو حنيفة واصحاب الراى الى انه غير ثابت قالوا سهم النبي صلى الله عليه وسلم وسهم  
ذوى القربى مردود في الخمس فيقسم خمس الغنمة على ثلاثة اصناف اليتامى والمساكين وابن  
السبيل فيصرف الى فقراء ذوى القربى مع هذه الاصناف دون اغنيائهم ووجه الجمهور ان الكتاب  
والسنة يدلان على تبوت سهم ذوى القربى وكذا الخلفاء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا  
يعطون ذوى القربى ولا يفضلون فقيرا على غنى لان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى العباس بن  
عبد المطلب مع كثرة ماله وكذا الخلفاء بعده كانوا يعطونه واخفه الشافعى بالميراث الذى يستحق  
باسم القرابة غير انهم يعطون القريب والبعيد قال ويفضل الذكر على الانثى فيعطى الذكر  
سهمين والانثى سهما \* وقوله سبحانه وتعالى ( واليتامى ) جمع يتيم يعنى من خمس الخمس لاية

فاستقم كما امرت ومن تاب  
معك وبلغ غاية التمكن  
وارتفعت الحب الفعالية  
والصفائية والذاتية عن  
وجه السالكين من اصحابه  
حتى بلغوا مقام التوحيد  
الذائق ارتفعت المناسبة  
بينهم وبين المشر كين ولم  
تبق بينهم جنسية بوجه ما  
وتحققت الضدية  
والمخالفة وحقت الفرقة  
والعداوة فنزلت براءة  
من الله ورسوله (الى الذين  
عاهدتم من المشر كين)  
هذه الحالة حالة الفرقة  
والمباينة الكلية بيننا والتبرى  
الحقيقى من الله باعتبار الجمع  
ورسوله باعتبار التفصيل



واليتيم الذي له سهم في الجرس هو الصغير المسلم الذي لا اب له فيعطى مع الحاجة اليه (والمساكين) وهم اهل الفاقة والحاجة من المسلمين (وابن السبيل) وهو المسافر البعيد عن ماله فيعطى من جرس الجرس مع الحاجة اليه فهذا مصرف جرس الغنيمة ويقسم اربعة اجزائها الباقية بين الغانمين الذين شهدوا الواقعة وحازوا الغنيمة فيعطى للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفارسه ويعطى الراجل سهم واحد لما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم في النفل للفارس سهمين وللراجل سهماً وفي رواية نحوه باسقاط لفظ النفل اخرجته البخاري ومسلم وفي رواية ابى داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسهم للرجل ولفارسه ثلاثة اسهم سهم له وسهمين لفارسه وهذا قول اكثر اهل العلم واليه ذهب الثوري والاوزاعي ومالك وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق وقال ابو حنيفة للفارس سهمان وللراجل سهم ويرضخ للعبيد والنسوان والصبيان اذا حضروا القتال ويقسم العقار الذي استولى عليه المسلمون كالمقول وعند ابى حنيفة يتخير الامام في العقار بين ان يقيم بينهم وبين ان يجعله وقفاً على المصالح وظاهر الآية يدل على انه لا فرق بين العقار والمقول ومن قتل من المسلمين مشركاً في القتال يستحق سلبه من رأس الغنيمة لما روى عن ابى قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل قتيلاله عليه بيعة فله سلبه اخرجته الترمذي واخرجه البخاري ومسلم في حديث طويل والسلب كل ما يكون على المقتول من ملوس وسلاح والفارس الذي كان راكبه ويجوز للامام ان ينفل بعض الجيش من الغنيمة لريادة غناء وبلاء يكون منهم في الحرب يخصهم به من بين سائر الجيش ثم يجمعهم اسوة الجماعة في سائر الغنيمة (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينفل بعض من بيعت من السرايا لانفسهم خاصة سوى عامة الجيش عن حبيب بن سلمة الفهري قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم نفل الربع في البدأة والمثلث في الرجعة اخرجته ابو داود واختلف العلماء في ان النفل من اين يعطى فقال قوم من جرس الجرس من سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول سعيد بن المسيب وبه قال الشافعي وهذا معنى قول ابى حنيفة صلى الله عليه وسلم فيما رواه عباد بن الصامت قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر وبرة من جنب بعير فقال ايها الناس انه لا يحل لي مما افاء الله عليكم قدر هذه الاكس والجرس مردود عليكم اخرجته النسائي وقال قوم هو من الاربعة الاكس بعد افراز الجرس كسهم الغزاة وهو قول احمد واسحق وذهب قوم الى ان النفل من رأس النسبة قبل الخميس كالسلب للقاتل واما النفي وهو ما اصابه المسلمون من اموال الكفار بغير ايجاب خيل ولا رلا كابان صالحهم على مال يؤدون وكذلك الجزية وما اخذ من اموالهم اذا دخلوا دار الاسلام للتجارة او بيعت احد منهم في وارا الاسلام ولا وارت له فهذا كله في مال النفي كان خالصا لرسول الله صلى الله عليه وسلم في مدة حياته وقال عمر ان الله سبحانه وتعالى قد خرر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا النفي بشئ لم يخص به احدا غيره ثم قرأ عمر وما افاء الله على رسوله منهم الآية فكانت هذه لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وكان ينفق على اهله وعياله نفقة سنتهم من هذا المال ثم ما بقي يجعله على مال الله في الكراع والسلاح واختلف اهل العلم في مصرف النفي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هو للائمة بعده وللامام الشافعي رضي الله تعالى عنه فيه قولان احدهما انه للمقاتلة الذي انبت ايمانهم في ديوان الجهاد لانهم هم القائمون مقام

اليهم فتبرؤا منهم ظاهرا  
كاتبوا منهم باطنا وبذوا  
همهم في الصورة كما  
نذوا همهم في الحقيقة  
(فسبحوا في الارض اربعة  
اشهر) على عدد موافقهم  
في الدنيا والآخرة تنبيههم  
فانهم لما وقفوا في الدنيا مع  
الغير بالشرك حجبوا عن  
الدين والافعال والصفات  
والذات في برزخ الناسوت  
فلزمهم ان يوقفوا في الآخرة  
على الله ثم على الجبروت ثم  
على الملكوت ثم على النار  
في جحيم الآثار على ما مرت  
الاشارة اليه في الانعام  
في عذبوا بانواع العذاب  
(واعلموا انكم غير معجزى الله)  
لوجوب حبسكم في هذه

النبي صلى الله عليه وسلم في ارباب العدو والقول الثاني انه لمصالح المسلمين وبدأ بالمقاتلة فيعطون منه كفائتهم ثم بالا هم فالاهم من المصالح واختلف اهل العلم في تخميس النبي فذهب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه الى انه يخمس وخمسه لاهل الجس من الغنيمة على خمسة اسهم واربعة اخاسه للمقاتلة وللمصالح وذهب الاكثرون الى انه لا يخمس بل يصرف جميعه مصرفا واحدا ولجميع المسلمين فيه حق \* عن مالك بن انس قال ذكر عمر يوما النبي فقال ما انا احق بهذا النبي منكم وما احد منا احق به من الآخر الا انا على منازلنا من كتاب الله وقسمة رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل وقدمه والرجل وبلاؤه والرجل وعياله والرجل وحاجته اخرجته ابوداود واخرج البغوي بسنده عنه انه سمع عمر بن الخطاب يقول ماعلى وجه الارض مسلم الا له في هذا النبي حق الا ما ملكت ايمانكم \* وقوله سبحانه وتعالى ( ان كنتم آمنتم بالله ) يعنى واعلموا ايها المؤمنون ان خمس الغنيمة مصروف الى من ذكر في هذه الآية من الاصناف فاقطعوا عنه اطماعكم واقعوا باربعة اخاس الغنيمة ان كنتم آمنتم بالله وصدقتم بوحدانيته ( وما ازلنا على عبدنا ) يعنى وآمنتم بالمنزل على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهذه اخذافه تشريف وتعظيم للنبي صلى الله عليه وسلم والذي ازله على عبده محمد صلى الله عليه وسلم يسئلونك عن الانفال الآية ( يوم الفرقان ) يعنى يوم بدر قال ابن عباس يوم الفرقان يوم بدر فرق الله عز وجل فيه بين الحق والباطل ( يوم التقي الجمعان ) يعنى جمع المؤمنين وجمع الكافرين وهو يوم بدر وهو اول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رأس المشركين عتبة بن ربيعة فالتقوا يوم الجمعة لتسع عشرة اولسبع عشرة من رمضان واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ثلثة وبضعة عشر رجلا والمشركون مابين الالف والتسعمائة فهزم الله المشركين وقتل منهم زيادة على سبعين واسر منهم مثل ذلك ( والله على كل شئ قدير ) يعنى على نصركم ايها المؤمنون مع قتلهم وكثرة اعدائكم \* قوله سبحانه وتعالى ( اذ أنتم ) اي اذكروا نعمة الله عليكم يا معشر المسلمين اذ أنتم ( بالعدوة الدنيا ) يعنى بشفير الوادى الادنى من المدينة والدنيا هنا تأنيث الادنى ( وهم ) يعنى المشركين ( بالعدوة القصوى ) يعنى بشفير الوادى الاقصى من المدينة مما يلي مكة والقصوى تأنيث الاقصى ( والركب اسفل منكم ) يعنى ابا سنيان واصحابه وهم هير قريش التي خرجوا لاجلها وكانوا في موضع اسفل من موضع المؤمنين الى ساحل البحر على ثلاثة اميال من بدر ( ولو تواعدتم ) يعنى انتم والمشركون ( لاختلفتم في الميعاد ) وذلك ان المسلمين خرجوا ليأخذوا العير وخرج الكفار لينعوها من المسلمين فالقوا على غير ميعاد والمعنى ولو تواعدتم انتم والكفار على القتال لاختلفتم انتم وهم لقتلكم وكثرة عدوكم ( ولكن ) يعنى ولكن الله جمعكم على غير ميعاد ( ليقضى الله امرا كان مفعولا ) يعنى من نصر اوليائه واعزاز دينه واهلاك اعدائه واعداء دينه ( ليهلك من هلك عن بينة ) يعنى ليموت من مات عن بينة رآها وعبرة عاينها وجة قامت عليه ( ويحيى من حي عن بينة ) يعنى ويعيش من عاش عن بينة رآها وعبرة شاهدها وجة قامت عليه وقال محمد ابن اسحق معناه ليكفر من كفر بعد حجة قامت عليه وبؤمن من آمن على مثل ذلك لان الهلاك هو الكفر والحياة هي الايمان ونحوه قال قتادة اضل من ضل على بينة وبهتدى

المواقف بسبب وقوفكم مع الغير بالشرك فكيف تقوته به ( وان الله مخزى الكافرين ) المحجوبين عن الحق باقتضاهم عند ظهور رتبة ما يعبدون من دون الله ووقوفه معه على النار ( واذان ) اي اعلام ( من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ) اي وقت ظهور الجمع المذاقي في صورة التفصيل كما مر ( ان الله رى من المشركين ورسوله ) في الحقيقة فيوافق الظاهر الباطن ( فان تبتم فهو خير لكم وان توليتهم فاعلموا انكم غير معجزي الله

من اهتدى على بينة ( وان الله لسميع عليم ) بمعنى يسمع دعائكم ويعلم نياتكم ولا تخفى عليه خافية \* قوله عز وجل ( اذيركم الله ) بمعنى واذا ذكر يا محمد نعمة الله عليك اذيرك المشركين ( في منامك ) يعني في نوبك ( قليلا ) قال مجاهد اراهم الله في منامه قليلا فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه بذلك وكان ذلك شينا وقال محمد بن اسحق فكان ما اراه الله من ذلك نعمة من نعمه عليهم يشجعهم بها على عدوهم فكيف عنهم بها ماتخوف عليهم من ضعفهم لعله بما فيهم وقيل لما رأى الله النبي صلى الله عليه وسلم كفار قريش في منامه قليلا فاخبر بذلك اصحابه قالوا رؤيا ابي صلى الله عليه وسلم حق فصار ذلك سببا لجراءتهم على عدوهم وقوة لقلوبهم وقال الحسن ان هذه الاراء كانت في اليقظة والمراد من المنام العين لانها موضع النوم ( ولو اراكم كثير الفشلتم ) يعني لجبنتم والفشل ضعف مع جبن والمعنى ولو اراكم كثيرا فذكرت ذلك لاصحابك لنشأوا وجبنوا عنهم ( وتنازعتم في الامر ) يعني اختلفتم في امر اقدام عليهم او الاجماع عنهم وقيل معنى التنازع في الامر الاختلاف الذي تكون معه محاصمة ومجادبة كل واحد الى ناحية والمعنى لا تضارب امركم واختلفت كلكم ( ولكن الله سلم ) يعني ولكن الله سلمكم من السازع والمخالفة فيما بينكم وقيل معناه ولكن الله سلمكم من الهزيمة والفشل ( انه عليم بذات الصدور ) يعني انه تعالى يعلم ما يحصل في الصدور من الجراءة والجبن والصبر والجزع وقال ابن عباس معناه انه عليم بما في صدوركم من الحب لله عز وجل ( واذيركم يوم اذا التقيتم في اعينكم قليلا ) يعني ان الله سبحانه وتعالى قلل عدد المشركين في اعين المؤمنين يوم بدر لما التقوا في القتال ليتأكد في اليقظة ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم في منامه واخبر به اصحابه قال ابن مسعود لقد قللوا في اعيننا حتى قلت لرجل الى جنبي تراهم سبعين قال اراهم مائة فاسرنا رجلا منهم فقلنا كم كنتم قال كذا الفا ( ويقلائكم في اعينهم ) يعني ويقلائكم يا معشر المؤمنين في اعين المشركين قال السدي قال ناس من المشركين ان العير قد انصرفت فارجعوا فقال ابو جهل الآن اذ برز لكم محمد واصحابه فلا ترجعوا حتى نستأصلهم انما محمد واصحابه اكلة جزور يعني لقتلهم في عينيه ثم قال فلا تقتلوهم واربطوهم في الحبال بقوله من القدرة التي في نفسه والحكمة في تقليل المشركين في اعين المؤمنين تصديق رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم ولتقوى بذلك قلوب المؤمنين وتزداد جراتهم عليهم ولا يجتثوا عند قتالهم والحكمة في تقليل المؤمنين في اعين المشركين لتلايبروا واذا استقلوا عدد المسلمين لم يبالغوا في الاستعداد والتأهب لقتالهم فيكون ذلك سببا لظهور المؤمنين عليهم فان قلت كيف يمكن تقليل الكثير وتكثير القليل قلت ذلك يمكن في القدرة الالهية فان الله سبحانه وتعالى على ما يشاء قدير ويكون ذلك معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم والمعجزة من خوارق العادات فلا ينكر ذلك ( يقضى الله امرا كان مفعولا ) يعني امرا كانا من اعلاء كلمة الاسلام ونصر اهله واذلال كلمة الشرك وخذلان اهله فان قلت قد قال في الآية المتقدمة ولكن يقضى الله امرا كان مفعولا وقال في هذه الآية يقضى الله امرا كان مفعولا فما معنى هذا التكرار قلت المقصود من ذكره في الآية المقدمة ليحصل استيلاء المؤمنين على المشركين على وجه القهر والغلبة ليكون ذلك معجزة دالة على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقصود من ذكره في هذه الآية لانه تعالى قلل عدد الفريقين

وبشر الذين كفروا بعذاب اليم الا الذين هادتهم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ) اى هذه براءة اليهم الا الذين بقيت فيهم مسكة الاستعداد واثر سلامة الفطرة فلم يقدموا على نقض العهد لبقاء الرواة فيهم الدالة على سلامة الفطرة وبقائهم على عهد الله السابق بوجود الاستعداد واما كان الرجوع الى الوحدة ( ولم يظاهروا عليكم احدا ) لبقاء الوصلة الاصلية والمودة الفطرية بينكم وبينهم وعدم ظهور العداوة الكسبية ( فاتهم الى مدتهم ) اى مدة تراكم الرين وتحقق الحجاب ان لم يرجعوا وينسبوا ( ان الله يحب المتقين فاذا نسلخ الاشر

في اعين بعضهم بعضا للحكمة التي قضاها فلذلك قال ليقضى الله امر اكان مفعولا (والى الله ترجع الامور) يعنى في الآخرة فيجازى كل عامل على قدر عمله فالحسن باحسانه والمسيء باساءته او يغفر \* قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا قُتِلْتُمْ فَمَنْ دُونَكُمْ) يعنى جماعة كافرة (فائتوا) يعنى لقتالهم وهوان يوطنوا انفسهم على لقاء العدو وقتله ولا يحد ثوبها بالتولى (واذكروا الله كثيرا) يعنى كونوا ذاكرين الله عند لقاء عدوكم ذكر اكثيرا بقلوبكم والسنتكم امر الله عباده المؤمنين واوليائه الصالحين بان يذكروه في اشد الاحوال وذلك عند لقاء العدو وقتله وفيه تنبيه على ان الانسان لا يجوز ان يخلو قلبه ولسانه عن ذكر الله وقيل المراد من هذا الذكر هو الدعاء بالنصر على العدو وذلك لا يحصل الا بمعونة الله تعالى فأمر الله سبحانه وتعالى عباده ان يسألوه النصر على العدو عند اللقاء ثم قال تعالى (لعلكم تفلحون) يعنى وكونوا على رجاء الفلاح والنصر والظفر فان قلت تظاهر الآية بوجوب الثبات على كل حال وذلك يومهم انها نسخة لا آية التحرف والتحيز قلت المراد من الثبات هو الثبات عند المحاربة والمقتلة في الجملة وآية التحرف والتحيز لا تندح في حصول هذا الثبات في المحاربة بل ربما كان الثبات لا يحصل الا بذلك التحرف والتحيز ثم قال تعالى مؤكداً لذلك (واطيعوا الله واطيعوا رسوله) يعنى في امر الجهاد والثبات عند لقاء العدو (ولا تنازعوا فتفشلوا) يعنى ولا تختلفوا فان التنازع والاختلاف يوجب الفشل والضعف والجن \* وقوله تعالى (وتذهب ریحکم) يعنى قوتكم وقال مجاهد نصرته لكم قال وذبت ريح اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حين نازعوه يوم احد وقال السدي جراء تكلم وجدكم وقال مقاتل حدثكم وقال الاخفش وابو عبيدة دولتكم والريح ها كناية عن نفاذ الامر وجريانه على المراد تقول العرب هبت ريح فلان اذا اقبل امره على ما يريد وقال قتادة وابن زيد ريح الصبر ولم يكن نصر قط الا بريح يعنها الله تعالى تضرب وجوه العدو ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور وعن النعمان بن مقرن قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا لم يقاتل من اول النهار اخر القتال حتى تزول وتهب الرياح وينزل النصر اخرجه ابوداود \* وقوله سبحانه وتعالى (واصبروا) يعنى عند لقاء عدوكم ولا تنهزموا عنهم (ان الله مع الصابرين) يعنى بالنصر والمعونة (ق) عن عبد الله بن ابي اوفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض ايامه التي لقي فيها العدو انتظر حتى اذا مالت الشمس قام فيهم فقال ايها الناس لا تنتموا لقاء العدو واسألو الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الاحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنتموا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا \* وقوله عز وجل (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا) يعنى فخر واشرأ وقيل البطر الطغيان في العمة وذلك انهم اذا كثرت من الله تعالى على العبد فان صرفها في المفاخرة على الاقران وكأثر بها ابناء الزمان وانفقها في غير طاعة الرحمن فذلك هو البطر في النعمة وان صرفها في طاعة الله وابتناء مرضاته فذلك شكرها وهذا معنى قول الزجاج البطر الطغيان في النعمة وترك شكرها (ورثا الناس) الرياء اظهار الجميل ليراء الناس مع ابطان القبيح والفرق بين رياء والفاق ان الفاق اظهار الايمان مع ابطان الكفر والرياء اظهار الطاعة مع ابطان المعصية (ويصدون

الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم وان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله ثم بلغه مأمنه ذلك بانهم قوم لا يعلمون كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتفمين كيف وان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا لائمة يرضونكم بافواهم وتابى

عن سبيل الله ) يعنى ويمنعون الناس عن الدخول في دين الله نزات هذه الآية في كفر قريش حين خرجوا الى بدر ولهم فخر وبغى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش قد اقاتت بخيلاً وفخرها تجادل وتكذب رسولاك اللهم فصرك الذي وعدتني به قال ابن عباس ان اباسفيان لما راى انه قد احرز غيره ارسل الى قريش انكم انما خرجتم لئلا نؤاخذكم ورحالكم واموالكم ففجأها الله فارجعوا فقال ابو جهل والله لا نرجع حتى نرد بدر او كان في بدر موسم من مواسم العرب يجتمع لهم بها سوق في كل عام قال فقيم عليها ثلاثا ونخر الجزور ونظم الطعام ونذق الحمر ونعزق علينا القيان وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابونا ابدافاً وضواذاً غيره قال فما وافوا بدر اسقوا كؤوس الحمر عوضاً عن الحمر وناحت عليهم النوايح مكان القيان فهى الله عباد المؤمنين ان يكونوا مثلهم والمعنى لا يكونن امرهم ايها المؤمنون رياء وسمعة ولا لئلا نؤاخذكم ما عند الناس ولكن اخذوا الله عز وجل الية وقاتلوا حسبة في نصر دينكم وموازرة نبيكم صلى الله عليه وسلم ولا تعملوا الا ذلك ولا تظاؤا غيره \* وقوله تعالى ( والله بما يعملون محيط ) فيه وعيد وتهديد يعنى انه تعالى عالم بجميع الاشياء لا يخفى عن علمه شئ لانه محيط بأعمال العباد كلها فيجازى المحسنين ويعاقب المسيئين \* قوله سبحانه وتعالى ( واذرين لهم الشيطان اعمالهم ) يعنى ادكروا ايها المؤمنون نعمة الله عليكم اذ زين لهم الشيطان يريد ابليس للمشركين اعمالهم الخبيثة ( وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم ) قال بعضهم كان ترتيبه وسوسة القاهافي قلوبهم من غير ان يتحول في صورة غير صورته وقال جمهور المفسرين تصور ابليس في صورة سرافقة بن مالك بن جعشم وكان ترتيبه ان قريشاً لما اجتمعت على السير الى بدر ذكرت انذرى بيننا وبين نكركن الحرب من الحروب فكاد ذلك ان يهدي لهم ابليس في صورة سرافقة بن جعشم اندجلى وكان من اشراف بني كندة فقال اناجار لكم من ان ياتيكم من كندة شئ تكرهونه فخرجوا سراعا وقال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه رايته في صورة رجل من رجال بني مدلج سرافقة بن مالك بن جعشم فقال للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما اصطف الناس اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة من التراب فرمى بها في وجوه المشركين فولوا مدبرين واقبل جبريل عليه السلام الى ابليس لعنه الله فلما رآه وكانت يده في يد رجل من المشركين انزع ابليس يدهم ولى مدبراً وشيعته فقال الرجل يا سرافقة اتزعم انك جار لنا فقال انى ارى ما لاترون انى اخاف الله والله شديد العقاب وذلك حين راى الملائكة وقوله انى جار لكم من كندة ( فلما تراءت النذان ) اى اتقى الجمعان راى ابليس الملائكة قد نزلوا من السماء فعمل عدو الله ابليس انه لا طاقة له بهم ( فكص على حقيقه وقال انى برى منكم ) يعنى رجع القهقري وولى مدبراً هارباً على قفاه وقال انك لى لا اتقى الجمعان كان ابليس في صف المشركين على صورة سرافقة بن مالك بن جعشم وهو اخذ بيد الحرب بن هشام فكص عدو الله على حقيقه فقال له الحرب افرار من غير قتال وجعل يسكه فندفع في صدره وانطاق فانهمز الناس فلما قدموا مكة قالوا همز الناس سرافقة فبلغ ذلك سرافقة فقل باغنى انكم تقولون انى هزمت الناس فوالله ما شعرت بمسركم حتى بلغنى هزيمتكم فقالوا ما يتشافي يوم كذا وكذا فحلف لهم فلما اسلوا علوا ان ذلك كان شيطاناً قال الحسن في قوله ( انى ارى ما لاترون ) قال راى ابليس جبريل عليه السلام معتجراً بردي مثنى بين يدي النبي صلى الله

قلوبهم واكثرهم فاسقون اشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً ففسدوا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون لا يرقبون في مؤمن الا ولازمة واولئك هم المعتدون فان تابوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين ونفصل الآت تقوم بعملون وان كنتموا ايمانهم من بعد جهدهم وادعوا في دينكم فقد اتوا ائمة الكفر انهم لا يمان لهم لهم ينهون الا تقتلون قوما نكنوا ايمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدؤكم لمرأة تخشونهم فانه احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين قاتلوهم

عليه وسلم وفي يده اللجام يقود الفرس ماركب وقال قتادة قال ابليس اني ارى مالا ترون صدق وقال اني اخاف الله وكذب ما به مخافة الله ولكن علم انه لا قوته ولا منعة فاوردتهم واسلمهم وتلك عادة عدو الله ابليس لمن اطاعه اذا اتى الحق والباطل اسلمهم وتبرأ منهم وقيل انه خاف ان يهلك فيمن هلك وقيل خاف ان يأخذه جبريل فيعرف حاله فلا يطعموه وقيل معناه (اني اخاف الله) اعلم صدق وعده لا وليا له لانه كان حلي ثقة من امرربه وقيل لما رأى الملائكة قد نزلت من السماء خاف ان تكون القيامة (والله شديد العقاب) قيل معناه اني اخاف الله لانه شديد العقاب فعلى هذا يكون من تمام قول ابليس وقيل تم كلامه عند قوله اني اخاف الله وقوله تعالى والله شديد العقاب ابتداء كلام يقول الله سبحانه وتعالى والله شديد العقاب لمن حالف الله وكفر به عن طلحة بن عبيد الله بن كرز ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما روى الشيطان يوما هو فيه اصفر ولا اداحر ولا احقر ولا اغيظ منه في يوم عرفة وما ذاك الا لما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام الا ما رأى يوم بدر فانه قد رأى جبريل يزع الملائكة اخرجه مالك في الموطأ قوله ولا اداحر هو بالدال والحاء المهملتين من الدحور وهو الابعاد والطرده مع الاهابة وقوله يزع الملائكة اى يكهنهم ويحبسهم لئلا يتقدم بعضهم على بعض والوازع هو الذى يتقدم ويتأخر في الصف ليصلحه فان قلت كيف يقدر ابليس على ان يتصور بصورة البشر واذن شكل بصورة البشر فكيف يسمى شيطانا قلت ان الله عز وجل اعطاه قوة واقدره على ذلك كما اعطى الملائكة قوة واقدروا على ان يتشكوا بصورة البشر لكن النفس الباطنة لم تغير فلم يلزم من تغير الصورة تغير الحقيقة \* قوله عز وجل (اذ يقول المنافقون) يعنى من اهل المدينة (والذين في قلوبهم مرض) اى شك وارتباب وهم قوم من اهل مكة تكلموا بالاسلام ولم يقولوا بالاسلام في قلوبهم ولم يتمكنوا فخرج كفار قريش الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا معهم الى بدر فلما نظروا الى قلة المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا (غره هؤلاء دينهم) يعنى ان هؤلاء نفر قليلون يقاتلون اضعافهم فقد غرهم دينهم الاسلام على ذلك وحلهم على قتل انفسهم رجاء الدواب في الآخرة فقتلوا جميعا يوم بدر وقال مجاهد ان ثمة من قريش وهم قيس بن الوليد بن المغيرة وابوقيس بن الفاكه بن المغيرة والحارث بن زمة بن الاسود بن المطلب وعلى بن امية بن خلف والعاص بن منبه بن الحجاج خرجوا مع قريش من مكة وهم على الارتباب فحبسهم ارتيابهم فلما راوا قلة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا غره هؤلاء دينهم ثم قال تعالى (ومن يتوكل على الله) يعنى ومن يسلم امره الى الله ويتق بفضله ويعول على احسانه (فان الله) حافظه وناصره لانه (عزيز) لا يقبله شئ (حكيم) فيما قضى وحكم فتوصل الثواب الى اوليائه والعقاب الى اعدائه \* قوله عز وجل (ولو ترى اذ يتو في الذين كفروا الملائكة) يعنى ولو كانت يا محمد وشاهدت اذ تقبض الملائكة ارواح الذين كفروا عند الموت لرايت امرا عظيما ومنظرا فظاعوا عذابا شديدا يا لها من الوقت (بضربون وجوههم وادبارهم) اختلفوا في وقت هذا الضرب فقيل هو عند الموت تضرب الملائكة وجوه الكفار وادبارهم بسياط من نار وقيل ان الذين قتلوا يوم بدر من المسلمين كانت الملائكة تضرب وجوههم وادبارهم وقال ابن عباس كان المشركون اذا قبلوا بوجوههم الى المسلمين ضربت الملائكة وجوههم بالسيف واذ اولوا اديارهم ضربت الملائكة اديارهم وقال

يعذبهم الله يا يدبكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله دلى من يشاء والله عليم حكيم ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولارسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير بما تعملون ما كان للمشركين ان يعبروا مساجد الله شاهدين على انفسهم بالكفر او لشك حبطت اعمالهم وفي النار هم خالدون انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلوة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى اوائك ان يكونوا من المهتدين اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام



ابن جريج يريد ما قبل من اجسادهم وادبر يعني بضربون جميع اجسادهم ( وذوقوا عذاب  
الحريق ) يعني وتقول لهم الملائكة عند القتل ذوقوا عذاب الحريق قيل كان مع الملائكة مقامع  
من حديد محمية بالنار يضربون بها الكفار فتلتهب النار في جراحاتهم وقال ابن عباس تقول لهم  
الملائكة ذلك بعد الموت وقال الحسن هذا يوم القيامة تقول لهم الزبانية ذوقوا عذاب الحريق  
( ذلك ) يعني الذي نزل بكم من القتل والضرب والحريق ( بما قدمت ايديكم ) يعني انما حصل  
لكم ذلك بسبب ما كسبت ايديكم من الكفر والمعاصي فان قلت ابليس لم يحللكم الكفر وانما محله  
القلب لان الكفر اعتقاد والاعتقاد محله القلب وظاهر الآية يقتضي ان فاعل هذا الكفر هي اليد  
وذلك تمتنع قلت اليد هنا عبارة عن القدرة لان اليد آلة العمل والقدرة هي المؤثرة في العمل فاليدي كناية  
عن القدرة \* وقوله تعالى ( وان الله ليس بظلام للعبيد ) يعني انه سبحانه وتعالى لا يعذب احدا  
من خلقه الا يجرم اجترمه لانه لا يظلم احدا من خلقه وانما اني الظلم عن نفسه مع انه يعذب الكافر  
على كفره والمعاصي على عصيانه لانه يتصرف في ملكه كيف شاء ومن كان كذلك استحالة  
نسبة الظلم اليه فلا يتوهم متوهم انه سبحانه وتعالى مع خلقه كفر الكافر وتعذيبه عليه ظالم فلماذا قال  
الله سبحانه وتعالى وان الله ليس بظلام للعبيد لانهم في ملكه وتحت قدرته فهو يتصرف فيهم كيف  
يشاء \* قوله تعالى ( كذاب آل فرعون ) يعني ان عادة هؤلاء الكفار في كفرهم كعادة آل فرعون  
في كفرهم فجوزى هؤلاء بالقتل والاسريوم بدر كاجوزي آل فرعون بالاغراق واصل الداب  
في اللغة ادامة العمل يقال فلان يداب في كذا وكذا يداوم ويتعب نفسه فيه ثم سميت العادة دابا لان  
الانسان يداوم على عادته ويواطى عليها قال ابن عباس معناه ان آل فرعون ايقنوا ان موسى  
عليه السلام نبي من الله تعالى فكذلك هؤلاء لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم بالصدق كذبوه فانزل الله  
بهم عقوبته كما انزل بال آل فرعون ( والذين من قبلهم ) يعني من قبل آل فرعون ( كفروا بآيات الله )  
يعني ان عادة الامم السالفة هو كفرهم بآيات الله ( فاخذهم الله بذنوبهم ) يعني بسبب كفرهم  
وذنوبهم ( ان الله قوی ) يعني في اخذه وانتقامه ممن كفر به وكذب رسله ( شديد العقاب ) يعني  
لمن كفر به وكذب رسله ( ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم ) يعني  
ان الله سبحانه وتعالى انعم على اهل مكة بان اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وبعث اليهم محمدا  
صلى الله عليه وسلم فقابلوا هذه النعمة بان تركوا شكرها وكذبوا رسوله محمد صلى الله عليه وسلم  
وغيروا ما بانفسهم فسلبهم الله سبحانه وتعالى النعمة واخذهم بالعقاب قال السدي نعمة الله  
هو محمد صلى الله عليه وسلم انعم به على قريش فكفروا به وكذبوه فنقله الله تعالى الى الانصار ( وان  
الله سميع ) يعني لا قوال خلقه لا يخفى عليه شيء من كلامهم ( عليم ) يعني بما في صدورهم من خير  
وشر فيجازي كل واحد على عمله ( كذاب آل فرعون ) يعني ان هؤلاء الكفار الذين قتلوا يوم  
بدر وغير النعمة الله عليهم كصنيع آل فرعون ( والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم )  
يعني اهلكنا بعضهم بالرجم وبعضهم بالسيف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالريح وبعضهم  
بالمسخ فكذلك اهلكنا كفار قريش بالسيف ( واغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين ) يعني الاولين  
والآخرين فان قلت ما الفائدة في تكرير هذه الآية مرة ثانية قلت فيها فوائد منها ان الكلام الثاني  
يجري مجرى التفصيل للكلام الاول لان الآية الاولى فيها ذكر اخذهم وفي الآية الثانية ذكر

كن آمن بالله واليوم الآخر  
وجاهد في سبيل الله  
لا يستون عند الله والله  
لا يهدي القوم الظالمين  
الذين اجتنبوا الرذائل  
خصوصا نقض العهد  
الذي هو ام الرذائل ظاهرا  
وباطنا ( الذين آمنوا )  
علما ( وهاجروا وجاهدوا  
في سبيل الله باموالهم )  
الرفائب الحسية والمواطن  
انسية بالسلوك في سبيل الله  
وجاهدوا باموالهم  
معلوماتهم ومراداتهم  
ومقدوراتهم بمحوصاتهم  
في صفات الله ( وانفسهم )  
بافنائهم في ذات الله اعظم  
درجة ( في اتوا حيد  
( عند الله واولئك هم  
الفاضلون يبشرهم ربهم  
برحمة ) ثواب الاعمال  
( منه ورضوان ) الصفات

اغراقهم فلهذا تفسير للاولى الفائدة الثانية انه ذكر في الآية الاولى انهم كفروا بايات الله وجحدوها  
وفي الآية الثانية انهم كذبوا بايات ربهم ففي الآية الاولى اشارة الى انهم انكروا ايات الله وجحدوها وفي الآية  
الثانية اشارة الى انهم كذبوا باياتهم مع جحدهم لها وكفرهم بها الفائدة الثالثة ان تكرير هذه القصة للتأكيـد  
وفي قوله كذبوا بايات ربهم زيادة دلالة على كفران الم وجحد الحق وفي ذكر الاضراق بيان  
للاخذ بالذنوب \* قوله تعالى ( ان شر الدواب عند الله ) يعنى في علمه وحكمه ( الذين كفروا فـهم  
لا يؤمنون ) والمعنى ان شر الدواب من الانس الكفار المصرون على الكفر نزلت في يهود  
بنى قريظة رهط كعب بن الاشرف ( الذين عاهدت منهم ) قيل من صلة يعنى الذين عاهدتهم  
وقيل هى للتبعيض لان المعاهدة مع بعض القوم وهم الرؤساء والاشراف ( ثم يقضون عهدهم  
في كل مرة ) قال المفسرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاهدي يهود بنى قريظة ان  
لا يحاربوه ولا يعاينوه ففوضوا العهد واما نوا مشركى مكة بالسلاح على قتال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واصحابه ثم قالوا نسينا واخطانا فعاهدهم الثانية ففوضوا العهد ايضا  
ومالوا الكفار على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف  
الى مكة فوافقهم على مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ( وهم لا يتقون ) يعنى انهم لا يخافون  
الله في نقض العهد لان عادة من يرجع الى دين وعقل وحزم ان يتقن نقض العهد حتى يسكن  
الناس الى قوله وينقون بكلامه فبين الله عز وجل ان من جمع بين الكفر ونقض العهد فهو من  
شر الدواب ( فاما تقفهم في الحرب ) يعنى فاما تجدن هؤلاء الذين نقضوا العهد وتظفرن بهم في الحرب  
( فشردهم من خلفهم ) قال ابن عباس معناه فكل بهم من وراءهم وقال سعيد بن جبير انذرهم  
من خلفهم واصل التشريد في اللغة التفريق مع اضطراب ومعنى الآية انك اذا نظرت بهؤلاء  
الكفار الذين نقضوا العهد فافعل بهم فعلا من القتل والتكيد تفرقه جمع كل ناقض للعهد  
حتى يخافك من وراءهم من اهل مكة واليمن ( لعلمهم يذكرون ) يعنى لعل ذلك الكلال يمنعهم  
من نقض العهد ( واما تخافن ) يعنى واما تلعن يا محمد ( من قوم ) يعنى معاهدين ( خيانة )  
يعنى نقضا للعهد بما يظهر لك منهم من آثار الغدر كما ظهر من بنى قريظة والنضير ( فانذ ) اى  
فاطرح ( اليهم ) يعنى عهدهم وارم به اليهم ( على سواء ) يعنى على طريق ظاهر مستو يعنى  
اعلمهم قبل حربك اياهم انك قد فمخت العهد بذك وبيدهم حتى تكون انت وهم في العلم  
بنقض العهد سواء فلا يتوهمون انك نقضت العهد او لا ينصب الحرب معهم ( ازاله لا يحب  
الخائنين ) يعنى في نقض العهد عن سليم بن عامر عن رجل من حير قال كان بين معاوية وبين  
الروم عهد وكان يسير نحو بلادهم ليقرب حتى اذا انقضى العهد غزاهم فجاء رجل على  
فرس او برذون وهو يقول الله اكبر الله اكبر فاء لاغدرنا فاذا هو عمرو ابن عبسة فأرسل  
اليه معاوية فسأله فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم  
عهد فلا يشد عقدة ولا يحلها حتى ينقضى امدها او يئذ اليهم على سواء فرجع معاوية اخرج  
ابوداود واخرجه الترمذى عن سالم بن عامر نفسه بلا زيادة رجل من حير وعنده الله اكبر مرة  
واحدة وفيه جاء على دابة او فرس واما حكم الآية فقال اهل العلم اذا ظهرت آثار نقض العهد  
من هادنهم الامام من المشركين بامر ظاهر مستفيض استغنى الامام عن بذل العهد واعلامهم بالحرب

( وجنات ) من الجنان  
الثلاثة ( لهم فيها نعيم )  
شهود الذات ( مقيم )  
ثابت ابدا ( خالدين فيها  
ابدا ان الله عنده اجر عظيم  
يا أيهم الذين آمنوا لا تتخذوا  
آباءكم واخوانكم اولياء  
ان استحبوا الكفر على  
الايان ومن يتولهم منكم  
فاولئك هم الظالمون ) اى  
لا يترجح فيكم جهة القرابة  
الصورية والوصلة الطبيعية  
على جهة القرابة المعنوية  
والوصلة الحقيقية فيكون  
بينكم وبين من آثر الاحتجاب  
على الكشف من اقربائكم  
ولاية مسببة عن الاتصال  
الصورى مع فقد الاتصال  
النوى واختلاف الوجهة

وان ظهرت الخيانة بامارات تلوح وتنضح له من غير امر مستفيض فحينئذ يجب على الامام ان يذب اليهم  
 العهد ويعلمهم بالحرب وذلك لان قريظة كانوا قد عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم ثم اجابوا اباسفيا ومن  
 معه من المشركين الى مظاهر تهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحصل لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 خوف الغدر به وباصحابه فنهى عن الحرب على الامام ان يذب اليهم على سواء ويعلمهم بالحرب واما اذا اظهر نقض  
 العهد ظهورا مقطوعا به فلا حاجة للامام الى نذب العهد بل يفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 باهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرعهم الا وجيش  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر الظهران وذلك على اربع فراسخ من مكة \* وقوله تعالى (ولا تحسبن)  
 قريء بالثناء على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى ولا تحسبن يا محمد (الذين كفروا سبقوا) يعنى  
 فاتوا انهم موايوم بدر وقريء بالياء على الغيبة ومعناه ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا يعنى خلصوا من  
 القتل والاسريوم بدر (انهم لا يعجزون) يعنى انهم بهذا السبق لا يعجزون الله من الانتقام منهم اما في الدنيا  
 بالقتل واما في الآخرة بعذاب النار وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فيمن فاته من المشركين  
 ولم ينتقم منهم فاعلم الله انهم لا يعجزونه \* قوله عز وجل (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة)  
 الاعداد اتخذها لى لوقت الحاجة اليه وفي المراد بالقوة اقوال \* احدها انها جميع انواع الاسلحة  
 والآلات التي تكون لكم قوة في الحرب على قتال عدوكم \* الثاني انها الحصون والمعاقل \* الثالث  
 الرمي وقد جاءت مفسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيمارواه عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي ثلاثا اخرجه  
 مسلم (خ) عن ابي اسيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين صفنا لقريش اذا اكتبوكم  
 يعنى غشوكم وفي رواية اكثر وكم فارموهم واستبقوا بلكم وفي رواية اذا اكتبوكم فعليكم بالنبل  
 (م) عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستفتح عليكم الروم ويكفيكم الله  
 فلا يعجز احدكم ان يلهو بأسمهم (م) عن فقيم الحمي قال قلت لعقبة بن عامر تختلف بين هذين  
 الغرضين وانت شيخ كبير يشق عليك فقال عقبة لولا كلام سمعته من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لم اعانه قال قلت وما ذاك قال سمعته يقول من تعلم الرمي ثم تركه فليس منا او قد عصي  
 عن ابي نجيع السلمي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بلغ بسهم فهو له درجة  
 في الجنة قبلت يومئذ عشرة اسهم قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى  
 بسهم في سبيل الله فهو عدل محرر اخرجه الترمذي بمعناه وعنده قال عدل رقة محررة  
 واخرجه ابوداود ايضا عن عقبة بن عامر بمعناه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 ان الله عز وجل ليدخلن بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه يحتسب في عمله الخير والراعي به  
 والممد به وفي رواية ومنبله فارموا واركبوا وان ترموا احب الى من ان تركبوا كل لهو باطل  
 ليس من الله ومحمودا الا ثلاثة تأديب الرجل فرسه وملاعبته اهله ورميه بقوسه اى نبه فانهم  
 من الحق ومن ترك الرمي بعد ما علمه رغبة عنه فانها نعمة تركها او كفرها اخرجه ابوداود واخرجه  
 الترمذي مختصرا الى نبه (خ) عن سلمة بن الاكوع قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر  
 من اسلم يتخذون بالقوس فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا بنى اسمعيل فان اباكم كان راميا  
 ارموا وانا مع بنى فلان فامسك احد الفريقين بايديهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالكم  
 لا ترمون فقالوا كيف نرمي وانت معهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا وانا معكم كلكم

الموجب للقطعة المعنوية  
 والهداوة الحقيقية فان ذلك  
 من ضعف الايمان ووهن  
 العزيمة بل قضية الايمان  
 بخلاف ذلك قال الله تعالى  
 والذين آمنوا اشد حباً لله  
 وقال بعض الحكماء الحق  
 حبيبا واخلق حبيبا فاذا  
 اختلفا فالحق احب اليكما  
 (قل ان كان آباؤكم  
 وابناؤكم واخوانكم  
 وازواجكم وعشيرتكم  
 واموال افرقتوها وتجارة  
 تخشون كسادها ومساكن  
 ترضونها) قل ان كانت  
 هذه القربات الصورية  
 والمألوفات الحسية (احب  
 اليكم من الله ورسوله  
 وجهاد في سبيله) فقد  
 ضعف ايمانكم ولم يظهر

\* القول الرابع ان المراد بالقوة جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو وكل ما هو آلة يستعان بها في الجهاد فهو من جملة القوة المأمور باستعدادها وقوله صلى الله عليه وسلم الا ان القوة الرمي لا ينبغي كون غير الرمي من القوة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة وقوله الندم توبة فهذا لا ينبغي اعتبار غيره بل يدل على ان هذا المذكور من افضل المقصود واجله فكذا ههنا يحمل معنى الآية على الاستعداد للقتال في الحرب وجهاد العدو بجميع ما يمكن من الآلات كالرمي بالببل والنشاب والسيف والدروع وتعليم الفروسية كل ذلك ما مور به الا انه من فروض الكفايات \* وقوله تعالى (ومن رباط الخيل) يعني اقتناءها وربطها للغزو في سبيل الله والربط شد الفرس وغيره بالمكان للحفظ وسمى المكان الذي يخص باقامة حفظه فيه رباطا والمرابطة اقامة المسلمين بالغرور للحراسة فيها وربط الخيل للجهاد من اعظم ما يستعان به روى ان رجلا قال لابن سيرين ان فلانا اوصى بثلث ماله للحصون فقال ابن سيرين يشتري به الخيل ويربطها في سبيل الله وقال عكرمة القوة الحصون ومن رباط الخيل يعني الاناث ووجه هذا ان العرب تربط الاناث من الخيل بالافنية للنسل وروى ان خالد بن الوليد كان لا يركب في القتال الا الاناث لقلة صهيلها وعن ابن محيرز قال كانت الصحابة يستحبون ذكور الخيل عند الصفوف واناث الخيل عند الشنات والغارات وقيل ربط الفحول اولى من الاناث لانها اقوى على الكر والفر والعدو فكانت المحاربة عليها اولى من الاناث وقيل ان لفظ الخيل عام فيتناول الفحول والاناث فأى ذلك ربط بذية الغزاة كان في سبيل الله (ق) عن عروة ابن الجعد البارق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجرو والغنية (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل في نواصيها الخير الى يوم القيامة (خ) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احتبس فرسا في سبيل الله ايمان الله وتصديقا بوعده فان شعبه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة يعني حسنات (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل ثلاثة هي لرجل اجر ولرجل سترو على رجل وزرقا الذي هي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله زاد في رواية لاهل الاسلام فاطل لها في مرج اوروضة فاصابت في طيلها ذلك من المرج او الروضة كان له حسنات ولو انها قطعت طيلها فاستنذت شرفا او شرفين كانت له آثارها واروائها حسنات ولو انها مرت بنهر فثمريت منه ولم يرد ان يسقيها كان ذلك له حسنات فهي لذلك الرجل اجر ورجل ربطها تغنيا وتعففا ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي لذلك الرجل سترو ورجل ربطها فخرا ورياء ونواء لاهل الاسلام فهي على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجر فقال ما انزل على فيها شيء الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره الطيل الجبل الذي يشد به الفرس وقت الرعي والاستئناس الجري والشرف الشوط الذي تجري فيه الفرس وقوله تغنيا يعني استغناء بها عن الطلب لما في ابدى الناس اما حق ظهورها فهو ان يحمل عليها منقطعاً الى اهله واما حق رقابها فليل اراد به الاحسان اليها وقيل اراد به الحمل عليها فعبء بالرقبة عن الذات وقوله نواء لاهل الاسلام النواء المعادة يقال ناءت الرجل نواء اذا عادته \* وقوله تعالى (ترهبون به عدو الله وعدوكم) يعني تخوفون تلك القوة وبذلك الرباط عدو الله وعدوكم يعني الكفار من اهل مكة وغيرهم وقال

أثره في نفوسكم وعلى جوارحكم لتقاد بحكمه وذلك لوقوفكم مع الآثار الناسوتية الموجب للعذاب والحجاب (فتربصوا حتى يأتي الله بامرهم والله لا يهدي القوم الفاسقين) بعدا به وكيف لا وانتم تسلكون طريق الطبيعة وتقادون بحكمها مكان سلوك طريق الحق والانتقياد لامرهم وذلك فسق منكم والفاسق محبوب عن الله لا يهديه اليه لعدم توجهه وارادته بل لاعراضه وتولييه فهو يستحق العذاب والخذلان والحجاب والحرمان (لقد نصركم الله في مواطن كثيرة

ابن عباس تحزنون به عدو الله وعدوكم وذلك لان الكفار اذا علموا ان المسلمين متأهبون للجهاد مستعدون له مستكملون لجميع الاسلحة وآلات الحرب واعداد الخيل مربوطة للجهاد خافوهم فلا يقصدون دخول دار الاسلام بل يصير ذلك سببا لدخول الكفار في الاسلام او بذل الجزية للمسلمين \* قوله تعالى ( وآخرين من دونهم ) يعني وترهبون آخرين من دونهم اختلف العلماء فيهم فقال مجاهد بن قريظة وقال السدي هم فارس وقال ابن زيد هم المنافقون لقوله تعالى ( لا تعلمونهم ) لانهم معكم يقولون بالسنتهم لا اله الا الله ( الله يعلمهم ) يعني انهم منافقون واورد على هذا القول المنافقين لا يقاتلون لظهورهم كلمة الاسلام فكيف يخوفون باعداد القوة ورباط الخيل واجيب عن هذا اليراد ان المنافقين اذا شاهدوا قوة المسلمين وكثرة آلائهم واسلحتهم كان ذلك مما يخوفهم ويحزنهم فكان في ذلك ارهابهم وقال الحسن هم كفار الجن وصحح هذا القول الطبري قال لان الله تعالى قال لا تعلمونهم ولا شك ان المؤمنين كانوا عالمين بعداوة قريظة فارس لعلمهم بانهم مشركون ولانهم حرب للمؤمنين اما الجن فلا يعلمونهم الله يعلمهم يعني يعلم احوالهم واما كنهم دونكم وبعض هذا القول ماروي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هم الجن وان الشيطان لا يخجل احدا في داره فرس عتيق ذكر هذا الحديث ابن الجزري وغيره من المفسرين بغير اسناد وقال الحسن صهيل الخيل يرهب الجن \* وقوله سبحانه وتعالى ( وما تنفقوا من شيء في سبيل الله ) قيل اراد به نفقة الجهاد والغزو وقيل هو امر عام في كل وجوه الخير والطاعة فيدخل فيه نفقة الجهاد وغيره ( يوف اليكم ) يعني اجره في الآخرة ويجعل لكم عوضه في الدنيا ( وانتم لا تظنون ) يعني وانتم لاتنقصون من ثواب اعمالكم شيئا \* قوله تبارك وتعالى ( وان جنحوا للسلم فاجنح لها ) لما امر الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين باعداد القوة وما يرهب العدو امرهم بعد ذلك ان يقبلوا منهم الصلح ان مالوا اليه وسألوه فقال تعالى وان جنحوا للسلم يعني مالوا الى السلم يعني المصالحة فاقبلوا منهم الصلح وهو قوله تعالى فاجنح لها اي مل اليها يعني الى المصالحة روى عن الحسن وقتادة ان هذه الآية منسوخة بآية السيف وقيل انها غير منسوخة لكنها تضمن الامر بالصلح اذا كان فيه مصلحة ظاهرة فان رأى الامام ان يصلح اعداءه من الكفار وفيه قوة فلا يجوز ان يهادنهم سنة كاملة وان كانت القوة للشركيين جاز ان يهادنهم عشرين سنة ولا يجوز الزيادة عليها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه صالح اهل مكة مدة عشرين سنة ثم انهم نفضوا العهد قبل انقضاء المدة \* وقوله تعالى ( وتوكل على الله ) يعني فوض امرك الى الله فيما عقدته معهم ليكون عونك في جميع احوالك ( انه هو السميع ) يعني لا قوالهم ( العليم ) يعني باحوالهم \* قوله عز وجل ( وان يريدوا ان يخدعوك ) يعني يعذروا بك قال مجاهد يعني بنى قريظة والمعنى وان ارادوا باظهار الصلح خديعتك لتكف عنهم ( فان حسبك الله ) يعني فان الله كافيك بنصره ومعونه ( هو الذي ايدك بنصره ) يعني هو الذي قوأك وامانك بنصره يوم بدر وفي سائر ايامك ( وبالمؤمنين ) يعني وايدك بالمؤمنين يعني الانصار فان قلت اذا كان الله قدايده بنصره فاي حاجة الى نصر المؤمنين حتى يقول وبالمؤمنين قلت التأييد والنصر من الله عز وجل وحده لكنه يكون باسباب باطنة غير معلومة وباسباب ظاهرة معلومة فاما الذي يكون بالاسباب الباطنة فهو المراد بقوله هو الذي ايدك بنصره لان اسبابه باطنة بغير وسائط معلومة واما الذي يكون بالاسباب الظاهرة فهو المراد بقوله وبالمؤمنين لان اسبابه ظاهرة بوسائط

ويوم حنين اذا عجبتم كثرتمكم فلم تغن عنكم شيئا وضافت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وانزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم يأثم الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتكم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم

وهم المؤمنون والله سبحانه وتعالى هو مسبب الاسباب وهو الذي اقامهم لنصره ثم بين كيف ايده  
بالمؤمنين فقال تعالى ( والف بين قلوبهم لو انفقتم ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله  
الف بينهم ) وذلك العرب كانت فيهم الحمية الشديدة والانفة العظيمة والانفس القوية والعصبية  
والانطواء على الضغينة ادنى شئ حتى لو ان رجلا من قبيلة لطم لطمه واحدة قاتل عنه اهل قبيلته  
حتى يدركوا نارهم لا يكاد يأتلف منهم قلبان فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وآمنوا به  
واتبعوه انقلبت تلك الحالة فأتلفت قلوبهم واستجمعت كلمتهم وزالت حمية الجاهلية من قلوبهم وابدأت  
تلك الضغائن والتحاسد بالوددة والمحبة لله وفي الله واتفقت وادلى الطاعة وصاروا انصارا لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم واعوانا يقاتلون عنه ويحمونه وهم الاوس والخزرج وكانت بينهم في الجاهلية حروب عظيمة  
ومعاداة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحصلت المحبة والالفة وهذا لما لا يقدر عليه الا الله عز وجل  
وصار ذلك مجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرة باهرة دالة على صدقه ومنه قوله صلى الله  
عليه وسلم يا معشر الانصار الم اجدكم ضلالا فهداكم الله بي وكنتم متفرقين فألفكم الله بي وعالة فأغناكم  
الله بي وفي الآية دليل على ان القلوب بيد الله بصرفها كيف شاء واراد ذلك لان تلك الالفة والمحبة  
انما حصلت بسبب الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ثم انه سبحانه وتعالى ختم هذه الآية  
بقوله ( انه عزيز حكيم ) يعني انه تعالى قادر قاهر يمكنه التصرف في القلوب فيلقبها من العداوة  
المحبة ومن النفرة الى الالفة وكل ذلك على وجه الحكمة والصواب \* قوله سبحانه وتعالى ( يا ايها  
البي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ) روى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت  
في اسلام عمر بن الخطاب قال سعيد بن جبير اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا  
وست نسوة ثم اسلم عمر فزلت هذه الآية فعلى هذا القول تكون الآية مكية كتبت في سورة مدنية  
بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها نزلت بالبدياء في غزوة بدر وقبل القتال على هذا القول  
اراد بقوله تعالى ومن اتبعك من المؤمنين يعني الى غزوة بدر وقبل اراد بقوله ومن اتبعك من  
المؤمنين الانصار وتكون الآية نزلت بالمدينة وقيل اراد جميع المهاجرين والانصار ومعنى الآية  
يا ايها النبي حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنين وقيل معناه حسبك الله ومتبعوك من المؤمنين  
\* قوله عز وجل ( يا ايها النبي حرض على المؤمنين على القتال ) يعني حثهم على قتال عدوهم  
والتحريض في اللغة الحث على الشئ بكثرة التزین وتسهيل الخطب فيه كانه في الاصل ازالة  
الحرض وهو الهلاك ( ان يكن منكم عشرون ) يعني رجلا ( صابرون ) يعني عند البقاء  
محتسبين انفسهم ( يغلبوا مائتين ) يعني من عدوهم وظاهر لفظ الآية خبره معناه الامر فكانه  
تعالى قال ان يكن منكم عشرون فليصبروا وليجتهدوا في قتال عدوهم حتى يغلبوا مائتين ويدل  
على ان المراد بهذا الخبر الامر قوله الآن خفف الله عنكم لان المنسوخ لا يدخل على الاخبار انما  
يدخل على الامر فدل ذلك على ان الله سبحانه وتعالى اوجب او لا على المؤمنين هذا الحكم وانما  
حسن هذا التكليف لان الله وعدهم بالنصر ومن تكفل الله له بالاصر سهل عليه الثبات مع الاعداء  
( وان يكن منكم مائة ) يعني صابرة ( يغلبوا الفا من الذين كفروا ) فحاصله وجوب ثبات الواحد  
من المؤمنين في مقابلة العشرة من الكفار ذلك ( بأنهم قوم لا يفقهون ) يعني ان المشركين  
لا يقاتلون لطلب ثواب وخوف عقاب انما يقاتلون حمية فاذا صدقتموهم في القتال فانهم  
لا يثبتون معكم ( الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة

بافواهم يضاهون قول  
الذين كفروا من قبل  
قاتلهم الله انى يؤفكون  
اتخذوا احبارهم ورهبانهم  
اربابا من دون الله والمسيح  
بن مريم وما امروا الا  
ليعبدوا الها واحدا لا اله الا  
هو سبحانه عما يشركون  
يريدون ان يطفؤا نور الله  
بافواهم ويأبى الله الا ان يتم  
نوره ولو كره الكافرون  
هو الذي ارسل رسوله  
بالحدى ودين الحق ليظهره  
على الدين كله ولو كره  
المشركون يا ايها الذين آمنوا  
ات كثير من الاحبار  
والرهبان لياكلون اموال  
الناس بالباطل ويصدون  
عن سبيل الله والذين  
يكثرون الذهب والفضة  
ولا ينفقونها في سبيل الله  
فبشرهم بعذاب اليم يوم  
يحمى عليها في نار جهنم  
فتكوى بها جباههم  
وجنوبهم وظهورهم هذا



صابرة يعلبوا مائتين وان يكن منكم الف يعلبوا الفين باذن الله (خ) عن ابن عباس قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يعلبوا مائتين كتب عليهم ان لا يفر واحد من عشرة ولا عشرون من مائتين ثم نزلت الا ان خفف الله عنكم الآية فكتب ان لا يفر مائة من مائتين وفي رواية اخرى عنه قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يعلبوا مائتين شق ذلك على المسلمين فنزلت الا ان خفف الله عنكم الآية فلما خفف الله عنهم من العدة نقص عنهم من الصبر بقدر ما خفف عنهم فظاهر هذا ان قوله سبحانه وتعالى الا ان خفف الله عنكم ناسخ لما تقدم في الآية الاولى وكان هذا الامر يوم بدر فرض الله سبحانه وتعالى على الرجل الواحد من المؤمنين قتال عشرة من الكافرين فقل ذلك على المؤمنين فنزلت الا ان خفف الله عنكم ايها المؤمنون وعلم ان يكفهم ضعفنا يعني في قتال الواحد للعشرة فان يكن منكم مائة صابرة محسوبة يعلبوا مائتين وان يكن منكم الف يعلبوا الفين باذن الله فرد من العشرة الى الالفين فادا كان المسلمون على قدر النصف من عدوهم لا يجوز لهم ان يفرؤا فاما رجل فرمن ثلاثة فلم يفر ومن فرمن اثنين فقد فر (والله مع الصابرين) يعني بالصر والمعونة قال سفيان قال ابن شبرمة وارى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من ذلك قوله تعالى (ما كان ابي ان يكون له امرى) روى عن عبد الله بن مسعود قال لما كان يوم بدر وجى بالاسرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء فقال ابو بكر يا رسول الله قوهك واهلك استقمهم واستأن بهم اهل الله ان يتوب عليهم وخذ عنهم فدية تكون لنا قوة على الكفار وقال عمر يا رسول الله كذبوك واخرجوك فدهمهم فضررب اعنقهم مكن عليا من عقيل فيضرب عنقه ومكن حزة من العباس فيضرب عنقه ومكنى من فلان نسيب لعمري فاضرب عنقه فان هؤلاء ائمة الكفر وقال عبد الله بن رواحة يا رسول الله انظر واديا كنير الحنطب فادخلهم فيه ثم اضرمه عليهم نارا فقال له العباس قطعت رحلك فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه ثم دخل فقال ناس يأخذ بقول ابي بكر وقال ناس يأخذ بقول عمر وقال ناس يأخذ بقول ابن رواحة ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون الين من الين ويشد قلوب رجال حتى تكون اشد من الحجارة وان منلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال فن تبعني فانه منى ومن عصاني فملك غفور رحيم ومثلك يا ابا بكر مثل عيسى قال ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم دنك انت العزيز الحكيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تدرك على الارض من الكافرين ديارا ومثلك يا عبد الله بن رواحة كمثل موسى قال ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم اتم عالة فلا يفلتن احد منهم الا بقاء او ضرب عني قال عبد الله بن مسعود الاسهل بن بيضاء فاني سمعته يذكر الاسلام فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصار رأيتني في يوم اخوف ان تقع الحجارة من السماء من ذلك اليوم حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسهل بن بيضاء قال ابن عباس قال عمر بن الخطاب فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ابو بكر ولا هو ما قلت واخذهم الفداء فلما كان من انعججت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر قاهدان يبكيان فقلت يا رسول الله اخبرني من اى شئ تبكى انت وصاحك فان وجدت كاء بكيت وان لم اجد بكاء تبكى لبيك كما قال رسول الله

ما كنتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكتزون ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم ذلك الدين اقيم فلا تظلموا فيهن انفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا ان الله مع المتقين انما النسي زيادة في الكفر بضل به الذين كفروا يحملونه عاما ويحرمونه عاما ليوطؤا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انا قلتم الى الارض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخر فاهتاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل الا تنفروا بعد ذلك

صلى الله عليه وسلم ابكى على اصحابك من اخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة قريبة من نبي الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل عليه ما كان لبي ان يكون له اسرى حتى ينحن في الارض الآية اخرج هذا الحديث الترمذى مختصراً وقال في الحديث قصة وهي هذه القصة التي ذكرها البغوى واخرج مسلم في افراده من حديث عمر بن الخطاب قال ابن عباس لما اسروا الاسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر وعمر ماترون في هؤلاء الاسارى فقال ابوبكر يا رسول الله هم بنوالم والعشيرة ارى ان تأخذ منهم فدية تكون لساقية على الكفار فعسى الله ان يهديهم الى الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماترى يا ابن الخطاب قال قلت لا والله يا رسول الله ما ارى الذى رأى ابوبكر ولكنى ارى ان تمكنا فاضرب اعناقهم فتمكنا عليا من عقيل فيضرب عنقه وتمكن حزمة من العباس فيضرب عنقه وتمكننى من فلان نسيب لعمر فاضرب عنقه فان هؤلاء ائمة الكفر وصناديده فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ابوبكر ولم هو ما قلت فلما كان من الغد جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر يسيان فقلت يا رسول الله اخبرنى من اى شئ تبكى انت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم اجد بكاء تبكيت لبكائكما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابكى على اصحابك من اخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة من نبي الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ما كان لبي ان يكون له اسرى حتى ينحن في الارض الى قوله فكلوا ثم غنمتم حلالاً طيباً فاحل الله الفدية لهم ذكره الحميدى فى مسنده عن عمر بن الخطاب من افراد مسلم بزيادة فيه اما تفسير الآية فقوله تعالى ما كان لبي ان يكون له اسرى معنى ما كان ينبغي ولا يجب لبي وقال ابو عبيدة معناه لم يكن لبي ذلك فلا يكون لك يا محمد والمعنى ما كان لبي ان يحبس كافراً قدر عليه وصادف يده اسيراً للفداء والمن والاسرى جمع اسير وامارى جمع الجمع (حتى ينحن في الارض) الانحناء فى كل شئ عبارة عن قوته وشدة يقال انحنه المرض اذا شدت قوته عليه والمعنى حتى يبالغ فى قتال المشركين ويغلبهم ويقهرهم فاذا حصل ذلك فله ان يقدم على الاسر فيأسر الاسارى (تريدون عرض الدنيا) الخطاب لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يعنى تريدون ايها المؤمنون عرض الدنيا باخذكم الفداء من المشركين وانماسمى منافع الدنيا عرضاً لانه لا ثبات لها ولا دوام فكلما تعرضتم تزول بخلاف منافع الآخرة فانها دائمة لا انقطاع لها \* وقوله سبحانه وتعالى (والله يريد الآخرة) يعنى انه سبحانه وتعالى يريد لكم ثواب الآخرة بقرركم المشركين ونصركم الدين لانهم دائمة بلا زوال ولا انقطاع (والله عزيز) لا يقهر ولا يغلب (حكيم) يعنى فى تدبير مصالح عباده قال ابن عباس كان ذلك يوم بدر والمؤمنون يومئذ قليل فلما كثروا واشتد سلطانهم انزل الله سبحانه وتعالى فى الاسارى فاما منا بعدوا ما فجع الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالخيار ان شاؤوا قتلوه وان شاؤا استعبدوه وان شاؤوا فادوهم وان شاؤوا اعتقوه قال الامام فخر الدين ان هذا الكلام بوجه ان قوله فاما منا بعدوا فداء يزيل حكم الآية التي نحن فى تفسيرها وليس الامر كذلك لان كلنا الآيتين متوافقتان وكلتاها تدلان على انه لا بد من تقديم الانحناء ثم بعده اخذ الفداء قال العلماء كان الفداء لكل اسير اربعين اوقية والاوقية اربعون درهما فيكون مجموع ذلك الفاء ستمائة درهم وقال قتادة كان الفداء يومئذ لكل اسير اربعة آلاف درهم

عذاباً اليماً ويستبدك قوماً غيركم ولا تضروه شيئاً والله على كل شئ قدير الاتصروه به نصره الله اذا خرجهم الذين كفروا ثانی اثنين اذ هما فى القمار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وايداه بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم) جمع المال وكثره مع عدم الاتفاق لا يكون الا لاستحكام وذيلة الشئ وحب المال وكل رذيلة كية يعذب بها صاحبها فى الآخرة وينجزى

\* (فصل) \* قد استدل بهذه الآية من يقدح في عصمة الانبياء ويسانه من وجوه الاول ان قوله ما كان لبي ان يكون له اسرى صريح في النهي عن اخذ الاسارى وقد وجد ذلك يوم بدر الوجه الثاني ان الله سبحانه وتعالى امر النبي صلى الله عليه وسلم وقومه بقتل المشركين يوم بدر فلما لم يقتلوه بل اسروهم دل ذلك على صدور الذنب منهم الوجه الثالث ان النبي صلى الله عليه وسلم حكم باخذ الفداء وهو محرم وذلك ذنب الوجه الرابع ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر قعدا يكيان لاجل اخذ الفداء وخوف العذاب وقرب نزوله والجواب عن الوجه الاول ان قوله سبحانه وتعالى ما كان لبي ان يكون له اسرى حتى يثنى في الارض يدل على انه كان الاسر مشروعا ولكن بشرط الاثخان في الارض وقد حصل لان الصحابة رضی الله تعالى عنهم قتلوا يوم بدر سبعين رجلا من عظماء المشركين وصناديدهم واسروا سبعين وليس من شرط الاثخان في الارض قتل جميع الناس فدللت الآية على جواز الاسر بعد الاثخان وقد حصل والجواب عن الوجه الثاني ان الامر بالقتل انما كان مختصا بالصحابة لاجماع المسلمين ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بمباشرة قتال الكفار بنفسه واذ ثبت ان الامر بالقتل كان مختصا بالصحابة كان الذنب صادرا منهم لا من النبي صلى الله عليه وسلم والجواب عن الوجه الثالث وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم حكم بأخذ الفداء وهو محرم فنقول لان سلم ان اخذ الفداء كان محرما واما قوله سبحانه وتعالى تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة ففيه عتاب لطيف على اخذ الفداء من الاسارى والمبادرة اليه ولا يدل على تحريم الفداء اذ لو كان حراما في علم الله لمعهم من اخذه مطلقا والجواب عن الوجه الرابع وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر قعدا يكيان لا يكون لاجل ان بعض الصحابة لما خالف الامر بالقتل واشتغل بالاسر استوجب بذلك الفعل العذاب فبكي النبي صلى الله عليه وسلم خوفا واشفاقا من نزول العذاب عليهم بسبب ذلك الفعل وهو الاسر واخذ الفداء والله اعلم \* قوله عز وجل (لولا كتاب من ات سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم) قال ابن عباس كانت الغنائم محرمة على الانبياء والامم فكانوا اذا اصابوا مغنا جعلوه للقراب فكانت النار تنزل من السماء فتأكلهم فلما كان يوم بدر اسرع المؤمنون في اخذ الغنائم والفداء فانزل الله عز وجل لولا كتاب من الله سبق يعني لولا قضاء من الله سبق في اللوح المحفوظ بانه يحل لكم الغنائم لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم وقال الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير لولا كتاب من الله سبق انه لا يعذب احدا ممن شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن جريج لولا كتاب من الله سبق انه لا يضل قوما بعد اذ هدهم حتى يبين لهم ما يتقون وانه لا ياخذ قوما فعلوا بجهالة لمسكم يعني لا صابكم بسبب ما اخذتم من الفداء قبل ان تؤمروا به عذاب عظيم قال محمد بن اسحق لم يكن من المؤمنين احد ممن حضر بدرا الا واحب الغنائم الا عمر بن الخطاب فانه اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الاسرى وسعد بن معاذ فانه قال يا رسول الله كان الاثخان في القتل احب الى من استبقاء الرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزل عذاب من السماء مانجا منه غير عمر وسعد بن معاذ \* وقوله تعالى (فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) يعني فقد احلت لكم الغنائم واخذ الفداء فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا روى انه لما نزلت الآية الاولى كف اصحاب رسول الله

بها في الدنيا ولما كانت مادة رصوخ تلك الرذيلة واستحكامها هي ذلك المال كان هو الذي يحصى عليه في تاريخ جيم الطبيعة وهاوية الهوى فيكوي به وانما خصت هذه الاعضاء لان الشح مركوز في النفس والفس تغلب القلب من هذه الجهات لا من جهة العلو التي هي جهة استيلاء الروح وبمرحلة ثنى والانوار ولا من جهة السفلى التي هي من جهة الطبيعة الجسمانية لعدم

صلى الله عليه وسلم ايديهم عما اخذوا من الفداء فنزلت فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا فاحل الله الغنائم  
 بهذه الآية لهذه الامة وكانت قبل ذلك حراما تلى جميع الائمة الماضية صح من حديث جابر  
 بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال واحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلي (ق) عن ابي  
 هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم تحل الغنائم لاحد قبلنا ثم احل الله لنا الغنائم لاحد  
 قبلنا ثم احل الله لنا الغنائم وذلك بان الله رأى ضعفنا وعجزنا فاحلها لنا \* وقوله سبحانه وتعالى  
 ( واتقوا الله ان الله غفور رحيم ) يعنى وحافوا الله ان تعودوا وان تفعلوا شيئا من قبل انفسكم  
 قبل ان تؤمروا به واعلموا ان الله قد غفر لكم ما قدمتم عليه من هذا الذنب ورجكم وقيل في قوله  
 واتقوا الله اشارة الى المستقبل وقوله ان الله غفور رحيم اشارة الى الحالة الماضية \* قوله سبحانه  
 وتعالى ( يا ايها النبي قل لمن في ايديكم ) نزلت في العباس ابن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وكان احد العشرة الذين ضمنوا ان يطعموا الناس الذين خرجوا من مكة الى بدر وكان  
 قد خرج معه عشرون اوقية من ذهب ليطعم بها اذا جاءت نوبته فكانت نوبته يوم الوقعة ببدر  
 فأراد ان يطعم ذلك اليوم فاقتتلوا فلم يطعم شيئا وبقيت العشرة اوقية معه فلما اسراخذت منه فكلهم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحسب العشرين اوقية من فدائه فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقال اماشي خرجت به لتستعين به علينا فلا تركه لك وكلف فداء ابني اخيه عقيل بن ابي طالب  
 ونوفل بن الحرث فقال العباس يا محمد تركني اتكفف قريشا ما بقيت فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فإني الذنب الذي دفنته ام الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها اني لا ادري  
 ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهذا لك ولعبد الله ولعبيد الله وللفضل وقيم يعنى  
 بنيه فقال العباس وما يدريك يا ابن اخي قال اخبرني به ربي قال العباس اشهد انك لصادق واشهد  
 ان لا اله الا الله وانت عبده ورسوله لم يطلع عليه احد الا الله وامرا بنى اخيه عقيل بن نوفل بن  
 الحرث فأسلما فذلك قوله سبحانه وتعالى يا ايها النبي قل لمن في ايديكم ( من الاسرى ) يعنى  
 الذين اسرتموهم واخذتم منهم الفداء ( ان يعلم الله في قلوبكم خيرا ) يعنى ايمانا وتصديقا ( يؤتكم  
 خيرا مما اخذ منكم ) يعنى من الفداء ( ويغفر لكم ) يعنى ماسلف منكم قبل الايمان ( والله  
 غفور ) يعنى لمن آمن وتاب من كفره ومعاصيه ( رحيم ) يعنى بأهل طاعته قال العباس فأبداني الله  
 خيرا مما اخذ مني عشرين عبدا كلهم تاجر يضرب بمال كثير ادناهم يضرب بعشرين الف  
 درهم مكان العشرين اوقية واعطاني زمزم وما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكة وانا  
 انتظر المغفرة من ربي عز وجل وقوله تعالى ( وان يريدوا ) يعنى الاسارى ( خيانتك ) يعنى  
 ان يكفروا بك ( فقد خانوا الله ) يعنى فقد كفروا بالله ( من قبل ) وقيل معناه وان نقضوا  
 العهد ورجعوا الى الكفر فقد خانوا الله بذلك ( فأمكن ) يعنى فامكن الله المؤمنين ( منهم )  
 ببدر حتى قتلوا منهم واسروا منهم وهذا نهاية الامكان وفيه بشارة للنبي صلى الله عليه وسلم  
 بأنه يتمكن من كل احد يخونه او ينقض عهده ( والله عليم ) يعنى بما في بواطنهم وضمائرهم  
 من ايمان وتصديق او خيانة ونقض عهد ( حكيم ) يعنى حكم بأنه يجازى كلا بعمله الخير بالثواب  
 والشر بالعقاب \* قوله عز وجل ( ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وانفسهم في  
 سبيل الله ) يعنى ان الذين آمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وصدقوا بما جاءهم به  
 وهاجروا يعنى هجر وادبارهم وقومهم في ذات الله عز وجل وانغاء رضوان الله وهم

تمكن الطبيعة من ذلك  
 فبقيت سائر الجهات  
 فيؤذى بها من الجهات  
 الاربع ويعذب كآثره  
 يعاب بها في الدنيا ويخزي  
 من هذه الجهات ايضا اما  
 بان يواجه بها جهرا فيفضح  
 او يسار بها في جنبه او يغتاب  
 بهامن وراء ظهره ( انفروا  
 خفا وتقالا وجاهدوا  
 باموالكم وانفسكم  
 في سبيل الله ذلكم خير لكم  
 ان كنتم تعلمون لو كان

المهاجرون الاولون وجاهدوا يعني وبذلوا انفسهم في سبيل الله يعني في طاعة الله وابتغاء رضوانه (والذين آووا ونصروا) يعني آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من اصحابه من المهاجرين واسكنوهم منازلهم ونصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الانصار (اولئك) يعني المهاجرين والانصار (بعضهم اولياء بعض) يعني في العون والنصر دون اقربائهم من الكفار وقال ابن عباس في الميراث وكانوا يتوارثون بالهجرة وكان المهاجرون والانصار يتوارثون دون اقربائهم وذوى ارحامهم وكان من آمن ولم يهاجر لا يرث من قريبه المهاجر حتى كان قمع مكة وانقطعت الهجرة فتوارثوا بالارحام حيثما كانوا فصار ذلك منسوخا بقوله تعالى واولو الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله \* وقوله تعالى (والذين آمنوا ولم يهاجروا) يعني آمنوا واقاموا بمكة (مالكهم من ولايتهم من شئ) يعني من الميراث (حتى يهاجروا) يعني الى المدينة (وان استصروكم في الدين) يعني ان استصركم الذين آمنوا ولم يهاجروا (فعليكم النصر) يعني فعليكم نصرهم واعانتهم (الاعلى قوم بديكم وبينهم ميثاق) اى عهد فلا تنصروهم عليهم (والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم اولياء بعض) يعني في النصر والمعونة وذلك ان كفار قريش كانوا معادين لليهود فلا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاونوا عليه جميعا قال ابن عباس يعني في الميراث وهوان يرث الكفار بعضهم من بعض (الافتعلوه تكن فتنه في الارض وفساد كبير) قال ابن عباس الاتأخذوا في الميراث بما امرتكم به وقال ابن جريج الاتعاونوا وتنصروا وقال ابن اسحق جعل الله المهاجرين والانصار اهل ولاية في الدين دون من سواهم وجعل الكافرين بعضهم اولياء بعض ثم قال سبحانه وتعالى الافتعلوه وهوان يتولى المؤمن الكافر دون المؤمنين تكن فتنه في الارض وفساد كبير فالفتنه في الارض هي قوة الكفار والفساد الكبير هو ضعف المسلمين (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا) يعني لاشك في ايمانهم ولا ريب لانهم حققوا ايمانهم بالهجرة والجهاد وبذل النفس والمال في نصر الدين (لهم مغفرة) يعني لذنوبهم (ورزق كريم) يعني في الجنة فان قلت ما معنى هذا التكرار قلت ليس فيه تكرار لانه سبحانه وتعالى ذكر في الآية الاولى حكم ولاية المهاجرين والانصار بعضهم بعضا ثم ذكر في هذه الآية ما من به عليهم من المغفرة والرزق الكريم وقيل ان اعادة الشئ مرة بعد اخرى تدل على مزيد الاهتمام به فلما ذكرهم اولا ثم اعاد ذكرهم ثانيا دل ذلك على تعظيم شأنهم وعلو درجاتهم وهذا هو الشرف العظيم لانه تعالى ذكر في هذه الآية من وجوه المدح ثلاثة انواع احدها قوله اولئك هم المؤمنون حقا وهذا يفيد الحصر وقوله سبحانه وتعالى حقا يفيد المبالغة في وصفهم بكونهم محققين في طريق الدين ما تحقق هذا القول ان من فارق اهله وداره التي نشأ فيها وبذل النفس والمال كان مؤنحفا النوع الثاني قوله سبحانه وتعالى لهم مغفرة وتكبير لفظ المغفرة يدل على ان لهم مغفرة اى مغفرة لا يتأهلها غيرهم والمعنى لهم مغفرة تامة كاملة سارة لجميع ذنوبهم النوع الثالث قوله سبحانه وتعالى ورزق كريم فكل شئ شرف وعظم في باب قيل له كريم والمعنى ان لهم في الجنة رزقا لا تلحقهم فيه غصاصة ولا تعب وقيل ان المهاجرين كانوا على طبقات فمنهم من هاجر اولاً الى المدينة وهم المهاجرون الاولون ومنهم من هاجر الى ارض الحبشة ثم هاجر الى المدينة فهم اصحاب الميقاتين ومنهم

مرضا قريبا وسفرا قاصدا  
لا تبعوك ولكن بعدت عليهم  
الشقة وسجلفون بالله  
لو استطعنا لخرجنا معكم  
يهلكون انفسهم والله يعلم  
انهم لكاذبون عني الله عنك  
لم اذنت لهم حتى يتبين لك  
الذين صدقوا وتعلم  
الكاذبين لا يستأذنك الذين  
يؤمنون بالله واليوم الآخر  
ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم  
والله عليم بالمتقين انما

منها جري بعد صلح الحديبية وقبل فتح مكة فذكر الله في الآية الاولى اصحاب الهجرة الاولى  
 وذكر في الثانية اصحاب الهجرة الثانية والله اعلم بمراده \* وقوله سبحانه وتعالى  
 (والذين آمنوا من بعدوا جروا وجاهدوا معكم) اختلفوا في قوله من بعد ف قيل من بعد ف قيل من بعد صلح  
 الحديبية وهي الهجرة الثانية وقيل من بعد نزول هذه الآية وقيل من بعد غزوة بدر والاصح  
 ان المراد به اهل الهجرة الثانية لانها بعد الهجرة الاولى لان الهجرة انقطعت بعد فتح مكة لانها  
 صارت دار اسلام بعد الفتح ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية  
 اخرجوا في الصحيحين وقال الحسن الهجرة غير منقطعة ويحاج عن هذا بأن المراد منه الهجرة  
 المخصوصة من مكة الى المدينة فأما من كان من المؤمنين في بلدي يخاف على اظهاريته من كثرة  
 الكفار وجب عليه ان يهاجر الى بلدي يخاف فيه على اظهاريته \* وقوله تعالى (فأولئك منكم)  
 يعني انهم منكم وانتم منهم لكن فيه دليل على ان مرتبة المهاجرين الاولين اشرف واعظم من مرتبة  
 المهاجرين المتأخرين بالهجرة لان الله سبحانه وتعالى الحق المهاجرين المتأخرين بالمهاجرين السابقين  
 وجعلهم منهم وذلك معرض المدح والشرف ولولا ان المهاجرين الاولين افضل واشرف لما صح هذا  
 الاخلاق \* وقوله تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله) قال ابن عباس كانوا  
 يتوارثون بالهجرة والاخاء حتى نزلت هذه الآية واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض اى في الميراث  
 فبين بهذه الآية ان سبب القرابة اقوى واولى من سبب الهجرة والاخاء ونسخ بهذه الآية  
 ذلك النوارث وقوله في كتاب الله يعني في حكم الله وقيل اراد به في اللوح المحفوظ وقيل  
 اراد به القرآن وهي ان قصة الموارث مذكورة في سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن  
 وتمسك اصحاب الامام ابى حنيفة بهذه الآية في توريث ذوى الارحام واجاب عنه الامام الشافعي  
 رضى الله تعالى عنه بأنه لما قال في كتاب الله كان معناه في حكم الله الذى بينه في سورة النساء  
 فصارت هذه الآية مقدمة بالاحكام التى ذكرها في سورة النساء من قصة الموارث واعطاء  
 اهل الفروض فروضهم وما فى فلاة نصبات \* وقوله سبحانه وتعالى (ان الله بكل شئ عليم) يعنى  
 انه سبحانه وتعالى عالم بكل شئ لا تخفى عليه خافية والله اعلم بمراده واسرار كتابه  
 \* (تفسير سورة التوبة) \*

يستأذنك الذين لا يؤمنون  
 بالله واليوم الآخر وارتابت  
 قلوبهم فهم فى ربهم  
 يترددون ولوا رادوا  
 الخروج لاعدوا له عدة  
 ولكن كره الله ان يعاينهم  
 فبسطهم وقيل اتعدوا مع  
 القاعد (القاتلين) اى كانوا اشقياء  
 لم يبق فى استعدادهم خير  
 فيريده الله منهم فلذلك  
 كره ان يعاينهم اى كانوا من  
 الفريق الثانى من الاذقياء  
 المردودين الذين صر

وهى مدينة باجاءهم قال ابن الجوزى سوى آيتين فى آخرها لقد جاءكم رسول من انفسكم  
 فانهما نزلنا مكة وهى مائة وتسع وعشرون آية وقيل مائة وثلاثون آية واربعة آلاف وثمان  
 وسبعون كلمة وعشرة آلاف واربعمائة وثمان وثمانون حرفا ولهذه السورة اسماء عشرة سورة  
 التوبة وسورة براءة وهذان الاسمان مشهوران وهى المقشقشة قاله ابن عمر سميت بذلك  
 لانها تنقش من الفاق اى تبرى منه وهى المبعثرة لانها تبعثر عن اخبار المنافقين وتبحث عنها  
 وتثيرها وانفضحة قاله ابن عباس لانها فضحت المنافقين وسورة العذاب قاله حذيفة وهى  
 الخزية لان فيها خزي المنافقين وهى المدممة سميت بذلك لان فيها دمار للمنافقين وهى المشردة  
 سميت بذلك لانها شردت جوع المنافقين وفرقتهم وهى النيرة سميت بذلك لانها اثار مخازى  
 المنافقين وكشفت عن احوالهم وهتكت اسرارهم عن سعيدين جبر قال قلت لابن عباس سورة  
 التوبة فقال بل هى الفاضحة ما زالت تقول ومنهم ومنهم حتى ظنوا ان لا يبق احدا الا ذكر



فيما قال قلت سورة الانفال قال نزلت في بدر قال قلت سورة الحشر قال بل سورتي الضمير اخراجها في الصحيحين \* (فصل في بيان سبب ترك كتابة التسمية في اول هذه السورة) \* عن ابن عباس قال قلت لعثمان ما جعلكم على ان عمدتم الى الانفال وهي من المثاني والى براءة وهي من المثني فقرنتم بينهما ولم تكتبوا سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها في السبع الطوال ما جعلكم على ذلك قال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير اما ياتي عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذوات العدد وكان اذا نزل عليه شيء دعا بعض من كان يكتب فيقول ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا واذا نزلت عليه الآية يقول ضعوا هذه الآية وكانت الانفال من الاوائل ما نزل بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة بقصتها ووطئت انها منها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها او من غيرها من اجل ذلك قرنت بينهما ولم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتهما في السبع الطوال اخرجهما ابو داود والترمذي وقال حديث حسن قال الزجاج والشبه الذي بينهما ان في الانفال ذكر اليهود وفي براءة نقضها وكان قتادة يقول هما سورة واحدة وقال محمد بن الحنفية قلت لابي يعنى على بن ابي طالب لم لم تكتبوا في براءة بسم الله الرحمن الرحيم قال يابني ان براءة نزلت بالسيف وان بسم الله الرحمن الرحيم امان وسئل سفيان بن عيينة عن هذا فقال لان التسمية رجة والرجة امان وهذه السورة نزلت في المنافقين وقال المبرد لم تفتح هذه السورة الشريفة بسم الله الرحمن الرحيم لان التسمية افتتاح للخير واول هذه السورة وعيد ونقض عهد فلذلك لم تفتح بالتسمية وسئل ابي بن كعب عن هذا فقال انها نزلت في آخر القرآن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر في كل سورة بكتابة بسم الله الرحمن الرحيم ولم يأمر في براءة بذلك فضمت الى الانفال لشبهها بها وقيل ان الصحابة اختلفوا في ان سورة الانفال وسورة براءة هل هما سورة واحدة ام سورتان فقال بعضهم سورة واحدة لانهما نزلتا في القتال ومجموعهما معامتان وخمس آيات فكانت هي السورة السابعة من السبع الطوال وقال بعضهم هما سورتان فلما حصل هذا اختلاف بين الصحابة تركوا بينهما فرجة تنبيه على قول من يقول انهما سورتان ولم يكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم تنبيه على قول من يقول هما سورة واحدة اما التفسير فقوله تعالى (براءة من الله ورسوله) يعني هذه براءة من الله ورسوله واصل البراءة في اللفظ انقطاع العصمة يقال برئت من فلان ابرأ براءة اى انقطعت بيننا العصمة ولم يبق بيننا علقه وقيل معناها التباعد عما تكره مجاورته قال المفسرون لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك كان المنافقون يرجفون الاراجيف وجعل المشركون ينقضون عهدا كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الله عز وجل بنقض عهودهم وذلك قوله سبحانه وتعالى واما تخافن من قوم خيانة الآية ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امر به ونبذ اليهم عهودهم قال الزجاج اى قد برئ الله ورسوله من اعطائهم العهود والوفاء بها اذا نكثوا (الى الذين عاهدتم من المشركين) الخطاب مع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وان كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي عاهدهم وعاهدوا واصحابه بذلك راضون فكانهم هم عقدوا وعاهدوا \* وقوله سبحانه وتعالى (فسبحوا في الارض) اى فسبوا في الارض مقبلين ومدبرين آمنين غير خاضعين احدا من المشركين

ذكرهم غير مرة (لو اخرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ولا وضعوا خلالكم يغونكم الفتنة وفيكم سمعون لهم والله عليم بالظالمين لقد ابغوا الفتنة من قبل وقلوبهم لك الامور حتى جاء الحق وظهر امر الله وهم كارهون ومنهم من يقول ائذنى ولا تفتنى الا في الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة بالكافرين ان تصبك حسنة تسؤهم وان تصبك

واصل السباحة الضرب في الارض والاتساع فيها والبعد عن مواضع العماره قال ابن الانباري قوله فسيحوا فيه مضمر اى قل لهم فسيحوا وليس هذا من باب الامر بل المقصود منه الاباحة والاطلاق والاعلام بحصول الامان وزوال الخوف يعنى سيحوا في الارض وانتم آمنون من القتل والقتال (اربعة اشهر) يعنى مدة اربعة اشهر واختلاف العلماء في هذا التأجيل وفي هؤلاء الذين برى الله ورسوله اليهم من اليهود التي كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مجاهد هذا التأجيل من الله للمشركين فمن كانت مدة عهده اقل من اربعة اشهر رفعه الى اربعة اشهر ومن كانت مدته اكثر حطه الى اربعة اشهر ومن عهده بغير اجل معلوم محدود حده بأربعة اشهر ثم هو بعد ذلك حرب لله ولرسوله يقتل حيث ادرك ويؤسر الا ان يتوب ويرجع الايمان وقيل ان المقصود من هذا التأجيل ان يفكروا ويحتسبوا لانفسهم ويعلموا انه ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام او القتل فيصير هذا الى الهلهم الى الدخول في الاسلام ولثلا ينسب المسلمون الى القدر ونكت العهد وكان ابتداء هذا الاجل يوم الحج الاكبر وانقضاؤه الى عشر من ربيع الآخر فاما من لم يكن له عهد فانما اجله انسلاخ الاشهر الحرم وذلك خسون يوما قال الزهري الاشهر الاربعة شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم لان هذه الآية نزلت في شوال والقول الاول اصوب وعليه الاكثرون وقال الكلبي انما كانت الاربعة اشهر عهدا لما كان له عهد دون الاربعة اشهر فاتهم الاربعة اشهر فاما من كان عهده اكثر من اربعة اشهر فهذا امر باتمام عهده بقوله تعالى فاتموا اليهم عهدهم الى مدتهم وقيل كان ابتداءها في العاشر من ذي القعدة وآخرها العاشر من ربيع الاول لان الحج في تلك السنة كان في العاشر من ذي القعدة بسبب النسي ثم صار في السنة المقبلة في العاشر من ذي الحجة وفيها حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الزمان قد استدار الحديث وقال الحسن امر الله عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال من قتله من المشركين فقال تعالى قاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم فكان لا يقاتل الا من قتله ثم امره بقتال المشركين والبراءة منهم واجلهم اربعة اشهر فلم يكن لاحد منهم اجل اكثر من اربعة اشهر لا من كان له عهد قبل البراءة ولا من لم يكن له عهد وكان الاجل للجميع اربعة اشهر واحل دماء جميعهم من اهل اليهود وغيرهم بعد انقضاء الاجل وقال محمد بن اسحق ومجاهد وغيرهما نزلت في اهل مكة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هاجد قريشا عام الحديبية على ان يضعوا الحرب عشر سنين في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا من فيها الناس ودخلت خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بنو بكر في عهد قريش ثم عدت بنو بكر على خزاعة فنالت منهم واطانتهم قريش بالسلاح فلما تظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال

لاهم اني ناشد محمد \* خلف ابنا وابيه الابلدا

كنت لنا ابوا وكونا ولدا \* ثمت اسلمنا ولم ننزع بدا

فانصر هداك الله نصر ابدا \* وادع عباد الله يا تومدا

فيهم رسول الله قد تجردا \* في قليب كالبحر يجرى مزبدا

ابيض مثل الشمس يسمو صعدا \* ان شيم خطب وجهه تربدا

ان قريشا اخلفوك الموعدا \* ونقضوا ميثاقلك المؤكدا

مصيبة يقولوا قد اخذنا  
امرنا من قبل ويتولوا  
وهم فرحون قل ان يصيبنا  
الا ما كتب الله لنا هو  
مولانا وعلى الله فليتوكل  
المؤمنون قل هل تربصون  
بنا الاحدى الحسين  
ونحن نترصد بكم ان  
يصيبكم الله بعذاب من  
عنده او بأيدينا فتربصوا  
انا معكم متربصون قل  
انفقوا طوما او كرها لن  
يقبل منكم انكم كنتم قوما

وزعموا ان استنجى احدا \* وهم اذل واقل عددا

هم بيتونا بالحطيم هجدا \* وقتلونا ركما وسجدا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانصرت ان لم انصركم وتجهز الى مكة ففتحها سنة ثمان من الهجرة فلما كانت سنة تسع اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحج فقبل له المشركون يحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال لا احب ان احج حتى يكون ذلك فبعث ابا بكر في تلك السنة اميرا على الموسم ليقم للناس الحج وبعث معه اربعين آية من سورة براءة ليقرأها على اهل الموسم ثم بعث بعده عليا ليقرأه على الناس صدر براءة وامره ان يؤذن بمكة ومعنى وعرفة ان قد برئت ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم من كل مشرك ولا يطفون بالبيت عريان فرجع ابو بكر فقال يا رسول الله بأبي انت وامى انزل في شأنى شئ فقال لا ولكن لا ينبغي لاحد ان يبلغ هذا الرجل من اهل اماترضى يا ابا بكر انك كنت معى في الفار وانك معى على الحوض قال بلى يا رسول الله فسار ابو بكر اميرا على الحج وعلى بن ابي طالب يؤذن براءة فلما كان قبل التزوية يوم قام ابو بكر فخطب الناس وحدثهم فقام للناس الحج والعرب في تلك السنة على منازلهم التي كانوا عليها في الجاهلية من امر الحج حتى اذا كان يوم النحر قام على بن ابي طالب رضى الله عنه فأذن في الناس بالذى امر به وقرأ عليهم اول سورة براءة وقال يزيد بن تبع سألنا عليا بأى شئ بعثت في الحج قال بعثت بأربع لا يطفون بالبيت عريان ومن كان بينه وبين الحى صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فأجله اربعة اشهر ولا يدخل الجنة الا بنفس مؤمنة ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا في حجة النبي صلى الله عليه وسلم سنة عشرة حجة الوداع (ق) عن ابي هريرة ان ابا بكر بعثه في الحجة التي امره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع في رهط يؤذنون في الناس يوم النحر ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطفون بالبيت عريان وفي رواية ثم اردف الحى صلى الله عليه وسلم بعلى بن ابي طالب فأمره ان يؤذن براءة قال ابو هريرة فأذن معن فى اهل منى براءة ان لا يحج بالبيت بعد العام مشرك ولا يطفون بالبيت عريان وفي رواية ويوم الحج الاكبر يوم النحر والحج الاكبر الحج وانما قيل الحج الاكبر من اجل قول الناس للعمرة الحج الاصغر قال فنبذ ابو بكر الى الناس في ذلك فلم يحج في العام القابل الذى حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع مشرك وانزك الله في العام الذى نبذ فيه ابو بكر الى المشركين يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله الآية \* (فصل) \* فديتوهم متوهم ان في بعث على بن ابي طالب بقراءة اول براءة عزل ابي بكر عن الامارة وتفضيله عن ابي بكر وذلك جهل من هذا المتوهم ويدل على ان ابا بكر لم يزل اميرا على الموسم في تلك السنة اول حديث ابي هريرة المتقدم ان ابا بكر بعثه في رهط يؤذنون في الناس الحديث وفي لفظ ابي داود والنسائي قال بعثنى ابو بكر فبين يؤذن في يوم النحر بمنى ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطفون بالبيت عريان فقلوه بعثنى ابو بكر فيه دليل على ان ابا بكر كان هو الامير على الناس وهو الذى اقام للناس حجهم وعلمهم مناسكهم واجاب العلماء عن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا يؤذن في الناس براءة بان عادة العرب جرت ان لا يتولى تقدير

فاسقين وما منهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليضربهم بها في الحياة الدنيا ويهلكهم اموالهم وهم كفرون ويخلفون بالله انهم لمكرم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون ملجأ او مغارات او مدخلا لولوا اليه وهم يمهحون ومنهم من يترك في الصدقات فان اعطوا منها

العهد ونقضه الاسيد اقبيلة وكبرها اورجل من اقاربه وكان علي بن ابي طالب اقرب الى النبي صلى الله عليه وسلم من ابي بكر لانه ابن عمه ومن رهطه فبعذه النبي صلى الله عليه وسلم ليؤذن عنه براءة ازاحة لهذه العلة لئلا يقولوا هذا دلي خلاف مانعرفه من مادتنا في عقد اليهود ونقضها وقيل لما خص ابا بكر بتوليته على الموسم خص هليا بتبليغ هذه الرسالة تطيبا لقلبه ورعاية لجانبه وقيل انما بعث هليا في هذه الرسالة حتى يصلي خلف ابي بكر ويكون جاريا يجري التثنية على امامة ابي بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث ابا بكر اميرا على الحاج وولاه الموسم وبعث هليا خلفه ليقرا على الناس براءة فكان ابو بكر الامام وعلى المؤمن وكان ابو بكر الخطيب وعلى المستمع وكان ابو بكر المتولى امر الموسم والامير على الناس ولم يكن ذلك لعل فدل ذلك على تقديم ابي بكر على علي وفضله عليه والله اعلم \* وقوله تعالى ( واعلموا انكم غير معجزي الله ) يعني ان هذا الامهال ليس لعجز عنكم ولكن لمصلحة واعف بكم ليتوب تائب وقيل معناه فسيحوا في الارض اربعة اشهر عالمين انكم لا تنجزكم الله بل هو يعجزكم ويأخذكم لانكم في ملكه وقبضة وتحت قهره وسلطانه وقيل معناه انما هلككم هذه المدة لانه لا يخاف القوت ولا يعجزه شيء ( وان الله مخزي الكافرين ) يعني بالقتل والعذاب في الاخرة \* قوله عز وجل ( واذا ن من الله ورسوله ) الاذان في اللغة الاعلام ومنه الاذان للصلاة لانه اعلام بدخول وقتها والمعنى واعلام صادر من الله ورسوله واصل ( الى الناس يوم الحج الاكبر ) اختلفوا في يوم الحج الاكبر فروى مكرمة عن ابن عباس انه يوم عرفة وروى ذلك عن ابن عمر وابن الزبير وهو قول عطاء وطارس ومجاهد وسعيد بن المسيب وعن علي بن ابي طالب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر فقال يوم النحر اخرجه الترمذي وقال وروى موقفا عليه وهو اصح وعن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجرات في الجفة التي حرج فيها فقال اى يوم هذا فقالوا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الاكبر اخرجه ابوداود وروى ذلك عن عبد الله بن ابي اوفى والمغيرة بن شعبة وهو قول الشعبي والتخمي وسعيد بن جبير والسدّي وروى ابن جريح عن مجاهد ان يوم الحج الاكبر ايام منى كلها وكان سفیان الثوري يقول يوم الحج الاكبر ايام منى كلها لان اليوم قد يطلق ويراد به الحين والزمان كقولك يوم صفين ويوم الحمل لان الحروب دامت في تلك الايام وبطلق عليها يوم واحد وقال عبدالله بن الحرث بن نوفل يوم الحج الاكبر الذي حرج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول ابن سيرين لانه اجتمع فيه حج المسلمين وعبد اليهود وعبد النصارى وعبد المشركين ولم يجتمع مثل ذلك قبله ولا بعده فعظم ذلك اليوم عند المؤمنين والكافرين قال مجاهد الحج الاكبر القران لانه قرن بين الحج والعمرة وقال الزهري والشعبي وعطاء الحج الاكبر الحج والحج الاصغر العمرة وانما قيل لها الاصغر لقصان اعمالها عن الحج وقيل سمي الحج الاكبر لموافقة حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان ذلك اليوم يوم الجمعة فودع الناس فيه وخطبهم وعلمهم مناسكهم وذكر في خطبته ان الزمان قد استدار وا بطل النسي وجميع احكام الجاهلية \* قوله سبحانه وتعالى ( ان الله يرى من المشركين ورسوله ) فيه حذف والتقدير واذان من الله ورسوله بان الله يرى من المشركين وانما حذفت الباء لدلالة الكلام عليها وفي رفع رسوله وجوه الاول انه رفع بالابتداء وخبره مضمر والتقدير ان الله يرى من المشركين ورسوله

رضوا وان لم يعطوا منها اذ هم يخلعون ولوانهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا احسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انما الله راغبون انما الصدقات للفقراء والمساكين والعلمين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغرمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن كانوا يؤذونه وبفتابونه بسلامة القلب وسرعة القبول والتصديق لما يسمع فصدقهم في ذلك وسلم وقال هو كذلك ولكن بالنسبة الى الخير فان النفس الابية والغليظة الجسافية والكرة القاسية التي تصلب في الامور ولا تتأثر غير

ايضاً برى الثاني تقديره برى الله ورسوله من المشركين الثالث ان الله في جعل الرفع بالابتداء وبرى خبره ورسوله عطف على المبتدا فان قلت لا فرق بين قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين وبين قوله ان الله برى من المشركين ورسوله فافائدة هذا التكرار قلت المقصود من الآية الاولى البراءة من العهد ومن الآية الثانية البراءة التي هي تقيض للوالة الجارية بجرى الزجر والوعيد والذي يدل على صحة هذا الفرق انه قال في اولها براءة من الله ورسوله الى معنى برى الهم وفي الثانية برى منهم \* وقوله تعالى ( فان تبتم ) يعني فان رجعت عن شرككم وكفركم ( فهو خير لكم ) يعني من الاقامة على الشرك وهذا ترغيب من الله في التوبة والاقلاع عن الشرك الموجب لدخول النار ( وان توليت ) يعني امرضتم عن الايمان والتوبة من الشرك ( فاعلوا انكم غير مهجزي الله ) فيه وعيد عظيم واعلام لهم بأن الله سبحانه وتعالى قادر على ازالة العذاب بهم وهو قوله تعالى ( وبشر الذين كفروا بعذاب اليم ) يعني في الآخرة ولفظ البشارة هنا انما ورد على سبيل الاستهزاء كما يقال تحيتهم الضرب واكرامهم الشتم \* قوله سبحانه وتعالى ( الا الذين عاهدتم من المشركين ) هذا الاستثناء راجع الى قوله تعالى براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين يعني الامن عهد الذين عاهدتم من المشركين وهم بنو ضمرة حتى من كنانة امر الله لرسوله صلى الله عليه وسلم باتمام عهدهم الى مدتهم وكان قديق من مدتهم تسعة اشهر وكان السبب فيه انهم لم يقضوا العهد وهو قوله تعالى ( ثم لم ينقصوكم شيئاً ) يعني من هودهم التي عاهدتموهم عليها ( ولم يظاهروا ) يعني ولم يعاونوا ( عليكم احداً ) يعني من هدوكم وقال صاحب الكشف وجهه ان يكون مستثنى من قوله فسيحوا في الارض لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم سيحوا في الارض الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقصوكم ( فأتوا بهم عهدهم الى مدتهم ) والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل لهم بعد ان امروا في الناكثين لكن الذين لم ينكثوا فأتوا بهم عهدهم ولا تجروهم مجراهم ولا تجعلوا الوفي كالغادر ( ان الله يحب المتقين ) يعني ان قضية القوى تقتضي ان لا يستوى بين القبيلتين يعني الوافي بالعهد والناكث له والغادر فيه \* قوله سبحانه وتعالى ( فاذا انسلك الاشهر الحرم ) يعني فاذا انقضت الاشهر الحرم ومضت وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم وقال مجاهد ومحمد بن اسحق هي شهور العهد سميت حرماً لحرمته نقض العهد فيها فن كان له عهد فمهدة اربعة اشهر ومن لا عهد له فاجله الى انقضاء الحرم وذلك خسون يوماً وقيل انما قيل لها حرم لان الله سبحانه وتعالى حرم فيها على المؤمنين دماء المشركين والتعرض لهم فان قامت على هذا القول هذه المدة وهي الحسنون يوماً بعض الاشهر الحرم والله سبحانه وتعالى قال فاذا انسلك الاشهر الحرم قلت لما كان هذا القدر من الاشهر متصلاً بما مضى اطلق عليه اسم الجمع والمعنى فاذا مضت المدة المضروبة التي يكون معها انسلاخ الاشهر الحرم ( فأتوا المشركين حيث وجدتموهم ) يعني في الحل والحرم وهذا امر اطلاق يعني اقتلوهم في اى وقت واى مكان وجدتموهم ( وخذوهم ) يعني واسروهم ( واحصروهم ) اى واجبسوهم قال ابن عباس يريدان تحصنوا فاحصروهم وامنعوهم من الخروج وقبل امنوهم من دخول مكة واتصرف في بلاد الاسلام ( واقعدوا لهم كل مرصد ) يعني على كل طريق والرصد الموضع الذي يقعد فيه العدو من رصدت الشيء ارصده اذا ترقبته والمعنى كونوا لهم رصداً حتى تأخذوهم

مستعدة للكمال اذا اكمل  
الانسان لا يكون الا  
بالتجرب والتأثر والانفعال  
فكلما كانت النفس ابل  
هيكة واسلم قلبا واسهل  
قبولا كانت اقبل للكمال  
واشد استعدادا له وليس  
هذا اللين هو من باب  
الضعف والبلاهة الذى  
يقتضى الانفعال من كل  
ما يسمع حتى الحال والتأثر  
من كل ما يرد عليه ويرا  
جنى الكذب والشرور  
والضلال بل هو من باب  
اللطافة وسرعة القبول لما  
يناسبه من الخير والصدق

من اى وجه توجهوا وقيل معناه اقموا لهم بطريق مكة حتى لا يدخلوها ( فان تابوا ) يعنى من  
الشرك ورجعوا الى الايمان ( واقاموا الصلاة ) يعنى واتوا اركان الصلاة المفروضة ( وآتوا  
الزكاة ) الواجبة عليهم طيبة بها انفسهم ( فخلوا سبيلهم ) يعنى الى الدخول الى مكة والتصرف  
في بلادهم ( ان الله غفور ) يعنى لمن تاب ورجع من الشرك الى الايمان ومن المعصية الى الطاعة  
( رحيم ) يعنى بلؤلأه واهل طاعته وقال الحسن بن الفضل نخصت هذه الآية كل آية فيما ذكر  
الاخر اخص عن المشركين والصبر على اذى الاعداء \* قوله تعالى ( وان احدا من المشركين استجارك  
فأجره حتى يسمع كلام الله ) يعنى وان استأمنك يا محمد احدا من المشركين الذين امرتك بقتالهم  
وقتلهم بعد ان سلاخ الاشهر الحرم لسمع كلام الله الذى انزل عليك وهو القرآن فأجره حتى يسمع  
كلام الله ويعرف ماله من الثواب ان آمن وما عليه من العقاب ان اصر على الكفر ( ثم بلغه ما أمه )  
يعنى ان لم يسلم بلغه الى الموضع الذى يأمن فيه وهو دار قومه وان قاتلك بعد ذلك وقدرت عليه فاقتله  
( ذلك بانهم قوم لا يعلمون ) اى لا يعلمون دين الله وتوحيده فهم يحتاجون الى سماع كلام الله عز  
وجل قال الحسن هذه الآية محكمة الى يوم القيامة ( كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله )  
هذا على وجه التعجب ومعناه الحمد اى لا يكون لهم عهد عند الله ولا عند رسوله وهم يغترون  
ويقتضون العهد ثم استثنى فقال سبحانه وتعالى ( الا الذين هادى من الله لعلهم يرجعوا ) قال ابن  
عباس هم قريش وقال قتادة هم اهل مكة الذين هادى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية  
وقال السدى ومحمد بن عباد ومحمد بن اسحق هم بنو خزيمه وبنو مدلج وبنو الديل قبائل من بنى بكر كانوا  
دخلوا في عهد قريش وعقدهم يوم الحديبية وقال مجاهد هم اهل العهد من خزاعة ( فاستقاموا  
لكم ) يعنى على العهد ( فاستقيموا لهم ) يعنى ما قاموا على العهد ثم انهم لم يستقيموا ونقضوا  
العهد وهاؤنا بنى بكر على خزاعة فضر بآيم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح اربعة اشهر  
يختارون من امرهم اما ان يسلموا واما ان يلحقوا بأى بلاد شاءوا فأسلموا بعد اربعة اشهر والصواب  
من ذلك قول من قال انهم قبائل من بنى بكر وهم خزيمه وبنو مدلج من ضمرة وبنو الديل وهم الذين  
كانوا قد دخلوا في عهد قريش يوم الحديبية ولم يكن نقض العهد الا قريش وبنو الديل من بنى بكر  
فأمر بانعام العهد فلم ينقض وهم بنو ضمرة وانما كانوا الصواب هذا القول لان هذه الآيات  
نزلت بعد نقض قريش العهد وذلك قبل فتح مكة لان بعد الفتح كيف يقول لئن قد مضى فما  
استقاموا لكم فاستقيموا لهم وانما هم الذين قال الله عز وجل فيهم الا الذين هادى من الله لعلهم يرجعوا  
ثم لم ينقضوا شيئا كما نقضكم قريش وام يظاهروا عليكم احدا كما ظاهرت قريش بنى بكر على خزاعة  
وهم حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقوله تعالى ( ان الله يحب المتقين ) يعنى انه  
سبحانه وتعالى يحب الذين يوفون بالعهد اذا هادى وبقون نقضه ( كيف واذ يظهروا عليكم )  
قبل هذا خرود على الآية الاولى تقديره كيف يكون لهم عهد وان يظهروا عليكم ( لا يرقبوا  
فيكم الا ولا ذمة ) وقال الاخفش معناه كيف لا تقتلونهم وهم ان يظهروا عليكم اى يظفرواكم  
ويغلبوكم ويغلبوكم عليكم لا يرقبوا اى لا يحفظوا وقبل معناه لا يظهروا وقبل معناه لا يراعوا فيكم  
الا قال ابن عباس يعنى قرابة وقبل رجا وهذا معنى قول ابن عباس ايضا وقال قتادة الال الخلف  
وقال السدى هو العهد وكذلك الذمة وانما كرر للتأكيد او لاختلاف اللفظين وقال ابو مجلز

فلذلك قال ( قل اذن خير )  
اذ صفاء الاستعداد ولفظ  
النس يوجب قبول ما يناسبه  
من باب الخيرات لا ما ينافية  
من باب الشرور فان  
الاستعداد الخيرى لا يقبل  
الشر ولا يتأثر به ولا ينطبع  
فيه لمساكنه اياه وبعده عنه  
( لكم ) اى يسمع ما ينفعكم  
وما فيه صلاحكم دون  
غيره ( يؤمن بالله ) هو بيان  
لنه وقابليته لان الايمان  
لا يكون الا مع سلامة  
القلب وطاافة النفس  
ولينها ( ويؤمن باليومئذ )  
بصدق قولهم في الخيرات



ومجاهد الال هو الله عز وجل ومنه قول ابى بكر الصديق رضى الله عنه لما سمع كلام مسيلة الكذاب ان هذا الكلام لم يخرج من ال يعنى من الله وعلى هذا القول يكون معنى الآية لا يرقبون الله فيكم ولا يحفظونه ولا يراعونه ولا ذمة يعنى ولا يحفظون عهدا (يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم) يعنى يطيعونكم بالسنة بخلاف ما فى قلوبهم (واكثرهم فاسقون) فان قلت ان الموصوفين بهذه الصفة كفار والكفر اخبث واقبح من الفسق فكيف وصفهم بالفسق في معرض الذم وما الفائدة في قوله واكثرهم فاسقون مع ان الكفار كلهم فاسقون قلت قد يكون الكافر عدلا في دينه وقد يكون فاسقا خبيث الفسق في دينه فالمراد بوصفهم بكونهم فاسقين انهم نقضوا العهد وبالقوا في العدواة فوصفهم بكونهم فاسقين مع كفرهم فيكون ابلغ في الذم وانما قال اكثرهم ولم يقل كلهم فاسقون لان منهم من وفى بالعهد ولم ينقضه واكثرهم نقضوا العهد فلهذا قال سبحانه وتعالى واكثرهم فاسقون \* وقوله تعالى (اشترؤا بآيات الله ثمنا قليلا) يعنى استبدلوا بآيات القرآن والايمان بها عرضا قليلا من متاع الدنيا وذلك انهم نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب اكله اطعمهم اياها ابو سفيان بن جرب فذهمهم الله بذلك قال مجاهد اطعم ابو سفيان حلفاءه وترك حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (فصدوا عن سبيله) يعنى منعوا الناس عن الدخول في دين الله قال ابن عباس وذلك ان اهل الطائف امدوهم بالاموال ليقوتوهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم (انهم ساء ما كانوا يعملون) يعنى من الشرك ونقضهم العهد ومنعهم الناس عن الدخول في دين الاسلام (لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة) يعنى ان هؤلاء المشركين لا يراعون في مؤمن عهدا ولا ذمة اذا قدروا عليه قتلوه فلا تبقوا انتم عليهم كما لم يبقوا عليكم اذا ظهروا عليكم (واولئك هم المعتدون) يعنى في نقض العهد \* قوله عز وجل (فان تناووا) يعنى فان رجعوا عن الشرك الى الايمان وعن نقض العهد الى الوفاء به (واقاموا الصلوة) يعنى المفروضة عليهم بجميع حدودها واركانها (واآتوا الزكاة) يعنى وبذوا الزكاة المفروضة عليهم طيبة بها انفسهم (فاخوانكم في الدين) يعنى اذا فعلوا ذلك فهم اخوانكم في الدين لهم مالكم وعليهم ما عليكم (ونفصل الآيات لقوم يعلمون) يعنى ونبين حجج ادلتنا ونوضح بيان آياتنا لمن يعلم ذلك ويفهمه قال ابن عباس حرمت هذه الآية دماء اهل القبلة وقال ابن مسعود امرتم بالصلوة والزكاة فن لم يترك فلا صلاته وقال ابن زيد افترضت الصلاة والزكاة جميعا لم يفرق بينهما وابى ان يقبل الصلاة الا بالزكاة وقال يرحم الله ابابكر ما كان افقهه يعنى بذلك ما ذكره ابوبكر في حق من منع الزكاة وهو قوله والله لا افرق بين شيئين جمع الله بينهما يعنى الصلاة والزكاة (ق) عن ابى هريرة قال لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم واستخلف ابوبكر وكفر من كفر من العرب قال عمر بن الخطاب لابي بكر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا الله فقد عصم منى ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله عز وجل فقال ابوبكر والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لومنعوني عن اقا كانوا يؤدونها وفي رواية عقلا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها فقال عمر فوالله ما هو الا ان رأيت ان الله

ويسمع كلامهم فيها ويقبله (بورجة للذين آمنوا منكم) يمطف عليهم ويرق لهم فينجيهم من العذاب بالتركية والتعليم ويصلح امر ما شهم ومعادهم بالبر والصلوة وتعليم الاخلاق من الحلم والشفقة والامر بالمعروف باتباعهم اياه فيها ووضع الشرائع الموجبة لنظام امرهم في الدارين والتحريض على ابواب البر بالقول والفعل وغير ذلك (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله احق ان يرضوه ان كانوا مؤمنين الم يعلموا انه من يحاد الله ورسوله فانه نارجهم خالدا فيها

شرح صدر ابى بكر للقتال فعرفت انه الحق عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وكل ذي بحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله \* وقوله سبحانه وتعالى (وان نكثوا ايمانهم) يعنى وان نقضوا عهودهم (من بعد عهدهم) يعنى من بعد ما اهادوكم عليه ان لا يقتلواكم ولا يظاهروا عليكم احدا من اعدائكم (وطعنوا في دينكم) يعنى وجابوا دينكم الذى اتمم عليه وقدحوا فيه وثلبوه وفي هذا دليل على ان الذى اذا طعن في دين الاسلام وجابه ظاهرا لا يبق له عهد والمراد بهؤلاء الذين نقضوا العهد كفار قريش وهو قوله تعالى (فقاتلوا ائمة الكفر) يعنى رؤس المشركين وقادتهم قال ابن عباس نزلت في ابى سفيان بن حرب والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وابى جهل وابنه عكرمة وسائر رؤساء قريش وهم الذين نقضوا عهدهم وهموا باخراج الرسول وقيل اراد جميع الكفار وانما ذكر الائمة لانهم الرؤساء والقادة ففي قتالهم قتال الاتباع وقال مجاهد هم فارس والروم وقال حذيفة بن ايمان ما قوتل اهل هذه الآية بعد ولم يأت اهلها ولعل حذيفة اراد بذلك الذين يظهرون مع الدجال من اليهود فانهم ائمة الكفر في ذلك الزمان والله اعلم بمراده \* وقوله سبحانه وتعالى (انهم لا ايمان لهم) جمع بين اى لا عهد لهم وقيل معناه انهم لا وفاء لهم باليهود وقرئ لا ايمان لهم بكسر الهمزة ومعناه لا دين لهم ولا تصديق وقيل هو من الامان اى اقلوهم حيث وجدتموهم ولا تؤمنوهم (لعلهم ينهون) اى لئلا ينهوا عن الطعن في دينكم ورجعوا عن الكفر الى الايمان ثم حض المؤمنين على جهاد الكفار وبين السبب في ذلك فقال تعالى (الاتقاتلون قوما نكثوا ايمانهم) يعنى نقضوا عهودهم وهم الذين نقضوا عهد الصلح بالحديبية واطانوا بنى بكر على خراعة (وهو ما باخراج الرسول) يعنى من مكة حين اجتمعوا في دار الندوة (وهم بدؤكم) يعنى بالقتال (اول مرة) يعنى يوم بدر وذلك انهم قالوا لا ننصرف حتى نستأصل محمدا واصحابه وقيل اراد به انهم بدؤا بقتال خراعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (اتخشونهم) يعنى اتخافونهم ايم المؤمنون فتكون قتالهم (فالله احق ان تخشوه) يعنى في ترك القتال (ان كنتم مؤمنين) يعنى ان كنتم مصدقين بوعد الله ووعيده \* قوله سبحانه وتعالى (قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم) يريد بالعذاب القتل يعنى يقتلهم الله بأيديكم فان قلت كيف الجمع بين قوله يعذبهم الله بأيديكم وبين قوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم قلت المراد بقوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم عذاب الاستئصال يعنى وما كان الله ليستأصلهم بالعذاب جميعا وانت فيهم والمراد بقوله قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم وبادؤا بالقتال فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بقتال من قاتلهم او نقض عهدهم والفرق بين العذابين ان عذاب الاستئصال يتعدى الى المذنب وغير المذنب والى المخالف والموافق وعذاب القتل لا يتعدى الا الى المذنب المخالف \* وقوله تعالى (ويخزهم) يعنى ويذلهم بالقهر والاسر ويذل بهم الذل والهوان (وينصرمكم عليهم) يعنى بان يظفركم بهم (ويشف صدور قوم مؤمنين) يعنى ويبرىء داء قلوبهم كما كانوا يناولونه من الاذى منهم ومن المعلوم ان من طال تأذيه من خصمه ثم مكنته الله منه فانه يفرح بذلك ويعظم سروره ويصير ذلك سببا لقوة اليقين وثبات المزية قال مجاهد والسدى اراد صدور خراعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث اطانت قريش بنى بكر على خراعة حتى قتلوا منهم

ذلك الخزى العظيم يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله يخرج ماتخذرون واثن سائلهم ليقول انما كنا نخوض ونلعب قل بالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ان نغف عن طائفة منكم نغذب الا شئة بانهم كانوا مجرمين المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالفسك وينهون عن المعروف ويقبضون ايديهم نسوا الله ونسيهم ان المنافقين

ثم شق الله صدور خزاعة من بكر حتى اخذوا ثارهم منهم بالنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه  
 ( ويذهب غيظ قلوبهم ) يعنى ويذهب وجد قلوبهم بما نالوه من بكر روى أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال يوم قبح مكة ارفعوا السيف الاخزاعة من بني بكر الى العصر ذكره البغوى بغير  
 سند \* ثم قال تعالى ( ويتوب الله على من يشاء ) هذا كلام مستأنف ليس له تعلق بالاول  
 والمعنى ويهدى الله من يشاء الى الاسلام فيمن عليه بالتوبة من الشرك والكفر ويهديه الى الاسلام  
 كما فعل بابي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو فهؤلاء كانوا من أئمة الكفر  
 ورؤساء المشركين ثم من الله عليهم بالاسلام يوم قبح مكة فاسلموا ( والله عليم ) يعنى بسرأ  
 عباده ومن سبقت له العناية الازلية بالسعادة فيتوب عليه ويهديه الى الاسلام ( حكيم ) يعنى في جميع  
 افعاله \* قوله عز وجل ( ام حسبتم ان تتركوا ) هذا من الاستفهام المعترض في وسط الكلام  
 ولذلك ادخلت فيه ام لتفرق بينه وبين الاستفهام المتبدا والمعنى اظنتم ايها المؤمنون ان تتركوا  
 فلا تؤمروا بالجهاد ولا تتحذوا ليظهر الصادق من الكاذب ( ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم )  
 اراد بالعلم المعلوم لان وجود الشيء يلزمه معلوم الوجود عند الله لا جرم جعل علم الله بوجوده  
 كناية عن وجوده قاله الامام فخر الدين الرازى ونقل الواحدى عن الزجاج اى العلم الذى يجازى  
 عليه لانه انما يجازى على ما علموا ( ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة )  
 قال الفراء الوليعة البطانة من المشركين يتخذونهم يفشون اليهم اسرارهم وقال قتادة وليجة يعنى  
 خيانة وقال الضحاك خديعة وقال عطاء ولياء يعنى لاتخذوا المشركين اولياء من دون الله ورسوله  
 والمؤمنين وقال ابو عبيدة كل شئ ادخلته فى شئ ليس منه فهو وليجة والرجل يكون فى القوم  
 وليس منهم وليجة من الولوج فوليعة الرجل من يختصه بدخيله امره دون الناس وقال الراغب  
 الوليعة كل ما يتخذ الانسان معتدا عليه وليس من قولهم فلان وليجة فى القوم اذا دخل فيه  
 وليس منهم والمقصود من هذا نهى المؤمنين عن موالاته المشركين وان يفشوا اليهم اسرارهم  
 ( والله خبير بما تعملون ) يعنى من موالاته المشركين واخلاص العمل لله وحده \* قوله سبحانه  
 وتعالى ( ما كان للمشركين ان يعمروا مسجدا لله ) يعنى به المسجد الحرام وقرئ مسجدا لله  
 على الجمع والمراد به المسجد الحرام ايضا وانما ذكره بلفظ الجمع لانه قبلة المساجد كلها وسبب نزول  
 هذه الآية ان جماعة من رؤساء كفار قريش اسروا يوم بدر ومنهم العباس بن عبد المطلب عم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يعبرونهم بالشرك وجعل على بن ابي طالب يوحى العباس بسبب قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقطعة الرحم فقال العباس ما لكم تذكرون مساويتنا وتكتمون محاسنا فقيل له وهل لكم من  
 محاسن قال نعم نحن افضل منكم نحن نعمر المسجد الحرام ونحج الكعبة ونسقى الحجيج ونفك العاني  
 يعنى الاسير فنزلت هذه الآية ما كان للمشركين اى ما ينبغي للمشركين ان يعمروا مسجدا لله  
 اوجب الله على المسلمين منعهم من ذلك لان المساجد انما تعمر لعبادة الله تعالى وحده فمن كان  
 كافرا بالله فليس له ان يعمر مسجدا لله واختلفوا فى المراد بالعمارة على قوتين احدهما ان المراد  
 بالعمارة العمارة المعروفة من بناء المساجد وتشيدها ومرمتها عند خرابها فيمنع منه الكافر حتى  
 لو اوصى ببناء مسجد لم يقبل وصيته والقول الثانى ان المراد بالعمارة دخول المسجد والقعود فيه

هم الفسقون وعد الله  
 المنافقين والمنافقات  
 والكفار نار جهنم خالدين  
 فيها هم حسبهم ولعنهم الله  
 ولهم عذاب مقيم كالذين  
 من قبلهم كانوا اشد منكم  
 قوة واكثر اموالا واولادا  
 فاستمتعوا بخلافهم فاستمتع  
 بخلافكم كما استمتع الذين  
 من قبلكم بخلافهم وخضتم  
 كالذى خاضوا او تلك  
 حبطت اعمالهم فى الدنيا  
 والاخرة واوالتك هم  
 الخسرون الم بآتهم نبأ الذين  
 من قبلهم قوم نوح وعاد  
 ونمود وقوم ابراهيم  
 وقوم لوط واصحاب  
 مدين والمؤتسكات اتهم

فيم الكافر من دخول المسجد بغير اذن مسلم حتى لو دخل بغير اذن مسلم عزز وان دخل  
بلذن لم يعزر ويدل على جواز دخول الكافر المسجد بالاذن ان النبي صلى الله عليه وسلم شد ثمامة  
بن اثال الى سارية من سواري المسجد وهو كافر والاولى تعظيم المساجد ومنعهم من دخولها  
\* وقوله تعالى (شاهدين على انفسهم بالكفر) يعني لا يدخلون المساجد في حال كونهم شاهدين  
وقيل تقديره وهم شاهدون فلما حذفتهم وهم نصب وقال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر  
سجودهم للاصنام وذلك ان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصنامهم خارج البيت الحرام عند القواعد  
وكانوا يطوفون بالبيت عمارة كلها طواف طوفة سجدوا للاصنام فلم يزدادوا بذلك من الله الا بعدا  
وقال الحسن انهم لم يقولوا نحن كفار ولكن كلامهم بالكفر شهادة عليهم بالكفر وقال السدي  
شهادتهم على انفسهم بالكفر هو ان الصراني بسئل من انت فيقول نصراني واليهودي  
يقول يهودي والمشرک يقول مشرك وقال ابن عباس في رواية عنه شاهدين على رسولهم  
بالكفر لانه من انفسهم (اولئك حبطت اعمالهم) يعني الاعمال التي عملوها في حال الكفر من  
اعمال البر مثل قرى الضيف وسقى الحاج وفك العاني لانها لم تكن لله فلم يكن لها تأثير مع الكفر  
(وفي النار هم خالدون) يعني من مات منهم على كفره \* وقوله عز وجل (انما يعمر  
مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) لما بين الله عز وجل ان الكافر ليس له ان يعمر مساجد الله  
بين في هذه الآية من هو المستحق لعبارة المساجد وهو من آمن بالله فان الايمان بالله شرط فيمن  
يعمر المسجد لان المسجد عبارة عن الموضع الذي يعبد الله فيه فمن لم يكن مؤمنا بالله امتنع ان يعمر  
موضعا يعبد الله فيه واليوم الآخر يعني وآمن باليوم الآخر وانه حق كائن لان عمارة المسجد  
لاجل عبادة الله وجزاء اجره انما يكون في الآخرة فمن انكر الآخرة لم يعبد الله ولم يعمر له  
مسجدا فان قلت لم لم يذكر الايمان برسول الله مع ان الايمان به شرط في صحة الايمان قلت  
ان الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم داخل في الايمان بالله فان من آمن بالله واليوم الآخر  
فقد آمن برسول الله لان من جنته عرف الايمان بالله واليوم الآخر لانه هو الداعي الى ذلك  
وقيل ان المشركين كانوا يقولون ان محمدا ادعى النبوة طلبا للرياسة والمالك فاخبر الله  
عز وجل ان محمدا صلى الله عليه وسلم ادعى الى الايمان بالله واليوم الآخر لا لطلب الرياسة  
والمالك فلذلك قال سبحانه وتعالى انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وترك  
ذكر الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انه تبارك وتعالى قال بعد الايمان بالله واليوم  
الآخر (واقم الصلوة وآتي الزكاة) وكان ذلك مجابا برسول الله صلى الله عليه وسلم فمن  
اقام الصلاة وآتى الزكاة فقد آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الاعتبار باقامة الصلاة  
وايتاء الزكاة في عمارة المساجد ان الانسان اذا عمر المسجد اقام الصلاة وآتى الزكاة لان عمارة المسجد انما  
تأمر لا قامة الصلاة فيه ولا يشغل بعمارة المسجد الا اذا كان مؤديا للركاة لان الزكاة واجبة وعمارة  
المسجد نافلة ولا يشغل الانسان بالنافلة الا بعد اكمال الفريضة الواجبة عليه \* وقوله تعالى (ولم  
يخش الا الله) يعني ولم يخف في الدين غير الله ولم يترك امر الله خشية الناس (فمضى اولئك ان  
يكونوا من الهادين) وعسى من الله واجب يعني واولئك هم المهتدون المتمسكون بطاعة الله التي  
تؤدى الى الجنة عن ابن سبيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم الرجل يعتاد

رسولهم بالبيات فما كان الله  
ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم  
يظلمون والمؤمنون  
والمؤمنات بعضهم اولياء  
بعض يأمرون بالمعروف  
وينهون عن المنكر ويقومون  
الصلوة ويؤتون الزكاة  
ويطيعون الله ورسوله  
اولئك سيرهم الله ان  
الله عزيز حكيم وعد الله  
المؤمنين والمؤمنات جنات  
تجري من تحتها الانهار  
خالدين فيها ) وهى  
جنات النفوس (ومستكمل  
طيبة في جنات عدن

المسجد فاشهدوا له بالايمان فان الله عز وجل يقول انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر الآية اخرجه الترمذى وقال حديث حسن (ق) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا الى المسجد اوراح اعد الله له في الجنة نزلا كلما غدا اوراح النزل مايبأ للضيف عند نزوله بالقوم (ق) عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى لله مسجدا يبتغي به وجه الله تعالى بنى الله له بيتا في الجنة وفي رواية بنى الله له في الجنة منله وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجدا صغيرا كان او كبيرا بنى الله له بيتا في الجنة اخرجه الترمذى عن عمرو بن عبسة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجدا ليدكر الله فيه بنى الله له بيتا في الجنة اخرجه النسائي \* قوله سبحانه وتعالى ( اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام ) الآية (م) عن النعمان بن بشير قال كنت عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما بالي ان لا اعمل عملا بعد الاسلام الا ان امر المسجد الحرام وقال الآخر الجهاد في سبيل الله افضل مما قتم فزجرهم عمر وقال لا ترفعوا اصواتكم عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليت الجمعة دخلت فاستغفرت فيما اختلفتم فيه فانزل الله عز وجل اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر الى اخرها وقيل قال العباس حين اسري يوم بدر لئن كنتم سبقتونا بالاسلام والهجرة والجهاد لقد كنتم المسجد الحرام ونسقى الحاج فانزل الله هذه الآية واخبر ان عمارتهم المسجد الحرام وقيامهم على السقاية لا يفعهم مع الشرك بالله وان الايمان والجهاد مع نية خير مما هم عليه وقال الحسن والشعبي ومحمد بن كعب القرظي نزلت في علي بن ابي طالب والعباس بن عبدالمطلب وطلحة بن ابي شيبة اقتفروا فقال طلحة انا صاحب البيت يدي مفاتيحه وقال العباس وانا صاحب السقاية والقيام عليها وقال علي مادري ماتقولون لقد صليت الى القبلة ستة اشهر قبل الناس وانا صاحب الجهاد فانزل الله هذه الآية اجعلتم سقاية الحاج والسقاية مصدر كالرعاية والحماية وهي سقى الحاج وكان العباس بن عبدالمطلب يده سقاية الحاج وكان يلهمها في الجاهلية فلما جاء الاسلام واسلم العباس اقره رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك وعمارة المسجد الحرام يعني بناءه وتشيدته وممرته (كن آمن بالله واليوم الآخر) فيه حذف تقديره كايامن من آمن بالله واليوم الآخر (وجاهد في سبيل الله) اي وجاهد من جاهد في سبيل الله وقيل السقاية والعمارة بمعنى الساق والعامر تقديره اجعلتم ساق الحاج وعمار المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله (لا يستون عند الله) يعني لا يستوي حال هؤلاء الذين آمنوا بالله وجاهدوا في سبيل الله بحال من سقى الحاج وعمر المسجد الحرام وهو مقيم على شركه وكفره لان الله سبحانه وتعالى لا يقبل عملا مع الايمان به (والله لا يهدي القوم الظالمين) (خ) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية فاستسقى فقال العباس يا فضل اذهب الى امك فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب من عندها فقال اسقني فقال يا رسول الله انهم يحملون ايديهم فيه قال اسقني فشرب منه ثم اتى زمزم وهم يستقون ويعملون فيها فقال اعلموا فانكم على عمل صالح ثم قال لولا ان تغلبوا لنزلت حتى اضع الجبل على هذا يعني عاتقه (م) عن بكر بن عبد الله المزني قال كنت جالسا مع ابن عباس

ورضوان من الله اكبر )  
مقامات ارباب التوكل  
في جنات الافعال بدليل  
قوله تعالى ورضوان  
من الله اكبر فان الرضوان  
من جنات الصفات (ذلك)  
اي الرضوان ( هو الفوز  
العظيم يا أيها النبي جاهد  
الكفار والمنافقين واغلظ  
عليهم ومأواهم جهنم  
وبئس المصير يحلفون بالله  
ما قالوا ولقد قالوا كلمة  
الكذب وكفروا بعد

عند الكعبة فانه امراني فقال مالي اري بنى عمكم يسقون العسل واللبن وانتم تسقون البيضان  
حاجة بكم ام من بخل فقال ابن عباس الحمد لله ما بنا من حاجة ولا بخل انما ادم النبي صلى الله عليه وسلم  
على راحلته وخلفه اسامة فاستسقى فأتيناه بآناء من نبيذ فشرب وسقى فضله اسامة فقال احسنتم  
او اجلتم كذا فاصنعوا فلا يزيد تغيير ما امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم البيذ تمر ينقع  
في الماء غدوة ويشرب عشاء او ينقع عشاء ويشرب غدوة وهذا حلال فان غلى وحض حرم  
\* قوله عز وجل (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة  
عند الله) يعني من كان موصوفاً بهذه الصفات يعني الايمان والهجرة والجهاد في سبيل الله بالمال  
والنفس كان اعظم درجة عند الله ممن افتخر بالسقاية وعمارة المسجد الحرام وانما يذكر القسم  
المرجوح لبيان فضل القسم الراجح على الاطلاق على من سواهم والمراد بالدرجة المنزلة والرفعة  
عند الله في الآخرة (واولئك) يعني من هذه صفتهم (هم الفائزون) يعني بسعادة الدنيا والآخرة  
(يبشرهم ربهم) يعني يخبرهم ربهم والشارة الخبر السار الذي يفرح الانسان عند سماعه وتستشير  
بشرة وجهه عند سماعه ذلك الخبر السار \* ثم ذكر الخبر الذي يبشرهم به فقال تعالى (درجة  
منهم روضان) وهذا اعظم البشارات لان الرجة والروضان من الله عز وجل على العبد نهاية  
مقصوده (وجنات لهم فيها نعيم مقيم) يعني ان نعيم الجنة دائم غير مقطوع ابداً (حالدين فيها)  
يعني في الجنان وفي النعيم (ابداً) يعني لا انقطاع له (ان الله عنده اجر عظيم) يعني لمن عمل بطاعته  
وجاهد في سبيله \* قوله سبحانه وتعالى (يا ايها الذين آمنوا لاتخذوا آباءكم واهلهم اولياء) قال  
بجاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت في قصة العباس وطلحة وامتناعهما من الهجرة وقال ابن عباس لما امر  
النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالهجرة الى المدينة فنهى من تعلق به اهله واولاده يقولون نشدك الله  
ان لاتضياعا فيرق لهم عليهم ويدع الهجرة فانزل الله هذه الآية وقال مقاتل نزلت في التسعة الذين  
ارتدوا عن الاسلام ولحقوا بمكة فنهى الله المؤمنين عن موالاتهم وانزل يا ايها الذين آمنوا لاتخذوا آباءكم  
واخوانكم اولياء يعني بطانة واصدقاء تفشون اليهم اسراركم وتؤثرون المقام معهم على الهجرة  
قال بعضهم حل هذه الآية على ترك الهجرة مشكل لان هذه السورة نزلت بعد الفتح وهي من آخر  
القرآن نزولاً والا قرب ان يقال ان الله سبحانه وتعالى لما امر المؤمنين بالتبري من المشركين قالوا كيف  
يمكن ان يقاطع الرجل اباه واخاه وابنه فذكر الله ان مقاطعة الرجل اهله واقاربه في الدين واجبة  
فالؤمن لا يوالى الكافر وان كان اباه واخاه وابنه وهو قوله تعالى (ان استحبوا الكفر على الايمان)  
يعني ان اختاروا الكفر واقاموا عليه وتركوا الايمان بالله ورسوله (ومن يتولهم منكم فالثكلهم  
الظالمون) يعني ومن يختار المقام معهم على الهجرة والجهاد فقد ظلم نفسه بخلفه امر الله واختيار  
الكفار على المؤمنين ولما نزلت هذه الآية قال الذين اسلموا ولم يهاجروا ان نحن هاجرنا ضاعت  
اموالنا وذهبت تجارتنا وخربت دورنا وقطعنا راحنا فانزل الله سبحانه وتعالى (قل) اي قل يا محمد  
لهؤلاء الذين قالوا هذه المقالة (ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم) وقرئ  
على الجمع وعشيرتكم العشيبة هم الادنون من اهل الانسان الذين يعاشرونه دون غيرهم (واموال  
اقتربتموها) يعني اكنتم ستموها (وتجارة تخشون كسادها) يعني يفرقكم لها (ومساكن ترضونها)  
يعني تستوطنونها راضين بسكنائها (احب اليكم من الله ورسوله) يعني احب اليكم من الهجرة



الى الله ورسوله (وجهاد في سبيله) فبين الله سبحانه وتعالى انه يجب تحمل جميع المضار في الدنيا ليقى الدين سليما واخبر انه ان كانت رعاية هذه المصالح الدنيوية عندكم اولى من طاعة الله وطاعة رسوله ومن المجاهدة في سبيل الله (فتربصوا) اي فانظروا (حتى ياتي الله بامر) يعني بقضائه وهذا امر تهديد وتخويف وقال مجاهد ومقاتل يعني بفتح مكة (ولله لا يهدى القوم الفاسقين) يعني الخارجين عن طاعته وفي هذا دليل على انه اذا وقع تعارض بين مصالح الدين ومصالح الدنيا وجب على المسلم ترجيح مصالح الدين على مصالح الدنيا \* قوله عز وجل (لقد نصركم الله) النصر المعونة على الاعداء باظهار المسلمين عليهم (في مواطن كثيرة) يعني اماكن كثيرة والمراد بها غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وسراياه وبعوثه وكانت غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكر في الصحيحين من حديث زيد بن ارقم تسع عشرة غزوة زاد بريدة في حديثه قاتل في ثمان منهن ويقال ان جميع غزواته وسراياه وبعوثه سبعون وقيل ثمانون وهو قوله تعالى لقد نصركم الله في مواطن كثيرة (ويوم حنين) يعني ونصركم الله في يوم حنين ايضا فاعلم الله سبحانه وتعالى انه هو الذي يتولى نصر المؤمنين في كل موقف وموطن ومن يتولى الله نصره فلا غالب له وحنين اسم واذريب من الطائف بينه وبين مكة بضعة عشر ميلا وقال عروة هو الى جنب ذي المجاز وكانت قصة حنين على ما نقله الرواة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة وقد بقيت عليه ايام من شهر رمضان فخرج الى حنين لقتال هوازن وثقيف في اثني عشر الفاضلة آلاف من المهاجرين والانصار والافان من الطلقاء وقال عطاء كانوا ستة عشر الفا وقال الكلبي كانوا عشرة الاف وكانوا يومئذ اكثر ما كانوا قاطن وكان المشركون اربعة آلاف من هوازن وثقيف وكان على هوازن مالك بن عوف النصري وعلى ثقيف كنانة بن عبدالمطلب فلما اتى الجمعان قال رجل من الانصار يقال له سلمة بن سلامة بن رقيش لن تغلب اليوم من قلة فساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه ووكلوا الى كلمة الرجل وفي رواية فلم يرض الله قوله ووكلمهم الى انفسهم وذكر ابن الجوزي عن سعيد بن المسيب ان القائل لذلك ابو بكر الصديق وحكى ابن جرير الطبري ان القتل لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده الكلبة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه بعد لانه صلى الله عليه وسلم كان في جميع احواله متوكلا على الله عز وجل لا يلتفت الى كثرة عدد ولا الى غيره بل نظره الى ما يأتي من عند الله عز وجل من النصر والمعونة قالوا فلما اتى الجمعان اقتتلوا قتالا شديدا فانهمز المشركون واخلوا من الذراري ثم نادوا يا حجة السواد اذكروا الفضائح فتراجعوا وانكشف المسلمون وقال قتادة ذكر لنا ان الطلقاء انجفلوا يومئذ بالناس فلما انجفل القوم هربوا (ق) عن ابي اسحق قال جاء رجل الى البراء فقال اكنتم ولستم يوم حنين يا ابا عمار فقال اشهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم ما ولي ولكنه انطلق اخفاء من الناس حسرا الى هذا الحى من هوازن وهم قوم رماة فرموهم برشق من نبل كانوا رجل من جراد فانكشفوا فاقبل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوسفيان بن الحرث يقوده بغلته فنزل ودعا واستصر وهو يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبدالمطلب اللهم انزل نصرك زاد ابو خيثمة ثم صفهم قال البراء كنا والله اذا اجر البأس تنق به وان الشجاع منا للذي يحاذي به يعني النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم عن ابي اسحق قال قال رجل للبراء بن عازب يا ابا عمار فررت يوم حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبان اصحابه واخفاؤهم حسرا ليس

عليهم سلاح او كثير سلاح فلقوا قومارماة لا يكاد يسقط لهم سهم جمع هوازن وبني نصر  
فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطون فأقبلوا هناك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وابوسفیان بن الحرث بن عبد المطلب يقوده قتل ودعا  
واستنصر وقال انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب ثم صفهم وروى شعبة عن ابی اسحق قال  
قال البراء ان هوازن كانوا قومارماة ولما لقيناهم جلنا عليهم فانهمزوا فاقبل المسلمون على الغنائم  
فاستقبلونا بالسهم فأمارس رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفر قوله ولكنه انطلق اخفاء من الناس  
الاخفاء جمع خفيف وهم المرعون من الناس الذين ليس لهم مابوعوهم والحمر جمع حاسر  
وهو الذي لا درع عليه يقال اذ رمى القوم بأسرهم الى جهة واحدة رمينارشقا والرجل من الجراد  
القطعة الكبيرة منه وقوله كنا اذا حجر البأس يعني اذا اشتد الحرب والبأس بالوحدة من تحت  
الشدة والخوف وقال الكلبي كان حول رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة من المسلمين وانهمز سائر  
الناس وقال غيره لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ غير عمه العباس بن عبد المطلب وابن عمه ابو  
سفيان بن الحرث وايم بن ايم بن قتل يوم حنين بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا ايم بن  
اخواسامة بن زيد لاهمه أمهم بركة مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاضنته (م) عن العباس  
بن عبد المطلب قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمت انا وابوسفیان بن الحرث  
بن عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نفارقه ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته  
بيضاء اهداهاله فروة بن نفاعة الجذامي فلما اتقى المسلمون والكفار ولي المسلمون مدبرين فطفق  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ركض بغلته قبل الكفار قال العباس وانا آخذ بلجام بغلة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اكفها ارادة ان لاتسرع وابوسفیان آخذ بركاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اي عباس نادى اصحاب السمره فقال العباس وكان رجلا ياتفاقلت باعلى صوتي ابن اصحاب السمره قال فوالله  
لكائن عطفهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على اولادها فقالوا اليك ليك قال فاقتلوا والكفار  
والدعوة في الانصار يقولون يا مشر الانصار يا مشر الانصار قال ثم قصرت الدعوة على بني الحرث  
بن الخزرج فقالوا يا بني الحرث بن الخزرج يا بني الحرث بن الخزرج فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو على بغلته كالمطاول عليها الى قتالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حين جى الوطيس  
قال ثم اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بهن وجوه الكفار ثم قال انهزموا ورب  
محمد قال فذهبت انظر فاذا القتال على هيئته فيما ارى قال فوالله ما هو الا ان رماهم بحصياته فازلت  
ارى حدهم كليلوا وامرهم مدبر ا قوله جى الوطيس اي اشتد الحرب قال الخطابي هذه الكلمة لم تسمع  
قبل ان يقولها النبي صلى الله عليه وسلم من العرب وهى مما اقتضبه وانشاء والوطيس فى اللغة التنور  
وقوله حدهم كليل اي لا يقطع شياً (م) عن سيلة بن الاكوع قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حيننا قال فلما غشوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عن بغلته ثم قبض قبضة من تراب الارض  
ثم استقبل به وجوههم وقال شأهت الوجوه فاخلق الله منهم انسانا الاملا عيذه تراب تلك القبضة  
فولوا مدبرين فهزمهم الله بذلك وقسم رسول الله غنائمهم بين المسلمين اخرجهم مسلم بزيادة فيه قال  
سعيد بن جبير امد الله نبيه صلى الله عليه وسلم بخمسة آلاف من الملائكة مسوئين وروى ان رجلا  
من بني نصر يقال له شجرة قال للمؤمنين بعد القتال ان الخيل الباقى والرجال عليهم ثياب بيض ما كنا

نراهم فيكم الا كهينة الشامة وما كان قتلنا الا بأيديهم فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تلك الملائكة وروى ان رجلا من المشركين قال يوم حنين لما التقينا واصحاب محمد لم يقفوا لنا حلب شاهان كشفناهم فبينما نحن نسوقهم حتى انتهينا الى صاحب البغلة البيضاء فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قتلنا عند رجاء بفض الوجوه حسان الوجوه فقالوا لنا شامت الوجوه ارجعوا قال فانهم منا وركبوا اكنافنا فكانت اياها واختلفوا هل قاتلت الملائكة يوم حنين على قولين والصحيح انهم لم يقاتلوا اليوم بدروا كما كانت الملائكة يوم حنين مددا وعونا وذكر البغوي ان الزهري قال بلغني ان شيبة بن عثمان قال استدبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين وانا اريد قتله بطلمح بن عثمان بن ابي طلحة وكان قد قتل يوم احد فاطلع الله رسوله صلى الله عليه وسلم على ما في نفسي فالتفت الى وضربك في صدري وقال اعيدك بالله باشيبة فارعدت فرائصي فنظرت اليه وهو احب الي من سمعي وبصري فقلت اشهد انك رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اطعك الله على ما نفسي فلما هزم الله المشركين وولوا مدبرين انطلقوا حتى اتوا اوطاس وبها عيالهم واموالهم فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الاشعرين يقال له ابو عامر وامره على الجيش فصار الى اوطاس فاقتتلوا بها وقتل دريد بن الصمة وهزم الله المشركين وسبي المسلمون عيال المشركين وهرب اميرهم مالك بن عوف الصري فأتى الطائف فتحصن بها واخذ ماله واهله فبين اخذ وقتل ابو عامر امير المسلمين قال الزهري اخبرني سعيد بن المسيب انهم اصابوا يومئذ ستة آلاف صبي ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى الطائف فحاصرههم بقية ذلك الشهر فلما دخل ذو القعدة وهو شهر حرام انصرف عنهم واتى الجعرانة فأحرم منهم بممرة وقسم بها غنائم حنين واوطاس وتألف اناسا منهم ابوسفيان بن حرب والحرث بن هشام وسهيل بن عمرو والاقرع بن حابس فأعطاهم (ق) عن انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا يوم حنين افاء الله على رسوله من اموال هوازن ما افاء فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى رجلا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال انس فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم فأرسل الى الانصار فجعلهم في قبة من آدم ولم يدع معهم غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حديث بلغني عنكم فقال له فقهاء الانصار اماذو ورايت يا رسول الله ان يقولوا شيئا واما اناس منا حديثا اسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني اعطى رجلا حديثي عهد بكفر اتألفهم افلا ترضون ان تذهب الناس بالاموال وترجعوا الى رجالكم برسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ما تقبلون به خيرا مما تقبلون به قالوا بلى يا رسول الله قدر ضيقنا قال فانكم ستجدون بعدى اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله على الخوض قالوا سنصبر زاد في رواية قال انس فلم نصبر (ق) عن عبد الله بن زيد بن عاصم قال لما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ولم يعط الانصار شيئا فكانهم وجدوا اذ لم يصيبهم ما اصاب الناس فخطبهم فقال يا معشر الانصار الم اجدكم ضلالا فهداكم الله بي وكنتم متفرقين فالفكم الله في وعاءة فأغاثكم الله بي كما قال شيئا قالوا الله ورسوله امن قال فما منعكم ان تجيبوا رسول الله كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله امن قال لو شئتم فاتم جنتنا كذا وكذا اترضون ان تذهب الناس بالاشاة

وتذهبوا بالنبي الى رحالكهم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولوسلك الناس واديا وشعبا لسلكت وادى الانصار وشعبهم الانصار شعار والناس دثار (م) عن رافع بن خديج قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسفان بن حرب وصفوان بن امية وعيينة بن حصن والاقرع بن حابس كل انسان مائة من الابل واعطى عباس بن مرداس دون ذلك فقال عباس بن مرداس

اتجعل نهي ونهب العبيد بين عيينة والاقرع

فما كان حصن ولا حابس \* يفوقان مرداس في مجمع

وما كنت دون امرئ منهما \* ومن يخفض اليوم لا يرفع

قال فاتهم له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة (خ) عن المدلسور ومروان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حين جاءه وفده هوازن مسلمين فسألوه ان يرد عليهم مالهم وسبهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان معي من هرون واحب الحديث الى احد رقه فاخترتوا احدي الطائفتين اما المال واما السبي وقد كنت استأيت بكم وفي رواية وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد عليهم الا احدي الطائفتين قالوا اتناختار سبينا انقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فاثني على الله بما هو اهل له ثم قال اما بعد فان اخوانكم هؤلاء جاؤا تائبين واني قد رايت ان ارد اليهم سبهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك لهم فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك لهم يا رسول الله فقال لهم في ذلك اني الاندري من اذن منكم ممن لم ياذن فارجعوا حتى يرفع اليها عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه انهم قد طيبوا واذنوا فهذا الذي بلغنا من سبي هوازن وانزل الله عز وجل في قصة حين لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين ( اذا عجبتمكم كثيرا ) يعني حين قتلتم لن تغلب اليوم من قلة ( فلم تغن عنكم ) يعني كثرتمكم ( شيئا ) يعني ان الظفر بالعدو ليس بكثرة العدد ولكن انما يكون بنصر الله ومعونه ( وضائق عليكم الارض بما رحبت ) يعني بسعتها وفضائها ( ثم وليتم مدبرين ) يعني منهزمين ( ثم انزل الله سكينته ) يعني بعد الهزيمة والسكينة الطمأنينة والامنة وهي فعيلة من السكون وذلك ان الانسان اذا خاف رجف فؤاده فلا يزال متحركا واذا امن سكن فؤاده وثبت فلما كان الامن موجبا للسكون جعل لفظ السكينة كناية عن الامن \* وقوله تعالى ( على رسوله وعلى المؤمنين ) انما كان ازال السكينة على المؤمنين لان الرسول صلى الله عليه وسلم كان ساكن القلب ليس عنده اضطراب كما حصل للمؤمنين من الهزيمة والاضطراب في هذه الواقعة ثم من الله عليهم بانزال السكينة عليهم حتى رجعوا الى قتال عدوهم بعد الهزيمة ورسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت لم يفر ( وانزل جنودا لم تروها ) يعني الملائكة لتثبيت المؤمنين وتشجيعهم وتخذيذ المشركين وتجيئهم لالقتال لان الملائكة لم تقاتل الا يوم بدر ( وهذب الذين كفروا ) يعني بالاسر والقتل وسبي العيال والاموال ( وذلك جزاء الكافرين ) يعني في الدنيا ثم اذا افضوا الى الآخرة كان لهم عذاب اشد من ذلك العذاب واعظم ( ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء ) يعني فيهذه الى الاسلام كما عمل بن بقى من هوازن حيث اسلموا وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم تائبين فمن عليهم واطلق سبهم ( والله غفور ) لم تات ( رحيم ) بعباده \*

قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس ) قيل اراد بالمشركين هبة الاصنام دون غيرهم من اصناف الكفار وقيل بل اراد جميع اصناف الكفار هبة الاصنام وغيرهم من اليهود والنصارى والنجس الشيء القذر من الناس وغيرهم وقيل النجس الشيء الخبيث و اراد بهذه النجاسة نجاسة الحكم لانجاسة العين سمو انجسا على الذم لان الفقهاء اتفقوا على طهارة ابدانهم وقيل هم انجاس العين كالكلب والخنزير حتى قال الحسن بن صالح من مس مشركا فليتوضأ ويروي هذا عن الزيدية من الشيعة والقول الاول اصح وقال قتادة سمأهم نجسا لانهم يحبون فلا يغسلون ويحدثون فلا يتوضئون ( فلا يقربوا المسجد الحرام ) المراد منهم من دخول الحرم لانهم اذا دخلوا الحرم فقد قربوا من المسجد الحرام ويؤكد هذا قوله تعالى سبحانه الذي اسرى بعده ليلا من المسجد الحرام اراد به الحرم لانه اسرى به صلى الله عليه وسلم من بيت ام هانئ قال العلماء وجلة بلاد الاسلام في حق الكفار ثلاثة اقسام \* احدها الحرم فلا يجوز لكافر ان يدخله بحال ذميا كان او مستأثما لظاهر هذه الآية وبه قال الشافعي واحمد ومالك فلو جاء رسول من دار الكفر والامام في الحرم فلا ياذن له في دخول الحرم بل يخرج اليه بنفسه او يبعث اليه من يسمع رسالته خارج الحرم وجوز ابو حنيفة واهل الكوفة للمعاهد دخول الحرم \* القسم الثاني من بلاد الاسلام الحجاز وحده ما بين اليمامة واليمن ونجد والمدينة الشريفة قيل نصفها تميم ونصفها حجازي وقيل كلها حجازي وقال ابن الكلبي حد الحجاز ما بين جبل طي وطريق العراق سمى حجازا لانه جز بين تامة ونجد وقيل لانه جز بين نجد والسراة وقيل لانه جز بين نجد وتامة والشأم قال الحربي وتبوك من الحجاز فيجوز للكفار دخول ارض الحجاز بالاذن ولكن لا يقيمون فيها اكثر من مقام المسافر وهو ثلاثة ايام (م) عن ابن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا تترك فيها الامساك زاد في رواية لغير مسلم واوصى فقال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب فلم يفرغ لذلك ابو بكر واجلهم عمر في خلافته واجل لمن يقدم تاجرا ثلاثا عن ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجتمع دينان في جزيرة العرب اخرجهم مالك في الموطأ مرسل (م) عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قد يئس ان يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم قال سعيد بن عبدالعزيز جزيرة العرب ما بين الوادي الى اقصى اليمن الى تخوم العراق الى البحر وقال غيره حد جزيرة العرب من اقصى عدن ابين الى ريف العراق في الطول ومن جدة وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشأم عرضا \* والقسم الثالث سائر بلاد الاسلام فيجوز للكافر ان يقيم فيها بعهد وامان وذمة ولكن لا يدخلون المساجد الا باذن مسلم \* وقوله تعالى ( بعد تامهم هذا ) يعني العام الذي حج فيه ابو بكر الصديق بالناس وفيه نادى على براءة وان لا يحج بعد العام مشرك وهو سنة تسع من الهجرة ( وان خفتم هيلة ) يعني فقرا وفاقا وذلك ان اهل مكة كانت معاشهم من التجارات وكان المشركون يحملون الى مكة الطعام ويتجرون فلما منعوا من دخول الحرم خاف اهل مكة من الفقر وضيق العيش فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل وان خفتم هيلة ( فسوف يغنيكم الله من فضله ) قال عكرمة فاغناهم الله بان انزل المطر مدرارا وكثر خيرهم وقال مقاتل اسلم اهل

جدة وصنماء وحرش من اليمن وجلبوا الميرة الكثيرة الى مكة فكفاهم الله ما كانوا يخافون  
وقال الضحاك وقتادة عوضهم الله منها الجزية فاغناهم بها (ان شاء) قيل انما شرط المشيئة في التخي  
المطلوب ليكون الانسان دائم التضرع والابتغال الى الله تعالى في طلب الخيرات ودفع الآفات  
وان يقطع العبد اماله من كل احد الا من الله عز وجل فانه هو القادر على كل شيء وقيل ان المقصود  
من ذكر هذا الشرط تعليم رعاية الادب كافي قوله تبارك وتعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله  
آمنين (ان الله عليم) يعني بما يصلحكم (حكيم) يعني انه تعالى لا يفعل شيئاً الا عن حكمة وصواب  
فن حكمته ان منع المشركين من دخول الحرم واوجب الجزية والذل والصغار على اهل الكتاب  
فقال تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) قال مجاهد نزات الآية حين امر  
النبي صلى الله عليه وسلم بقتال الروم فغزا بعد نزولها غزوة تبوك وقال الكلبي نزات في قريظة  
والنضير من اليهود فصالحهم فكانت اول جزية اصابها اهل الاسلام واول ذل اصاب اهل  
الكتاب بايدي المسلمين وهذا خطاب لاني صلى الله عليه وسلم واصحابه المؤمنين والمعنى قاتلوا  
ايها المؤمنون القوم الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر فان قلت اليهود والنصارى يزعمون انهم  
يؤمنون بالله واليوم الآخر فكيف اخبر الله عنهم انهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قلت ايمانهم بالله  
ليس كايمان المؤمنين وذلك ان اليهود يعتقدون التجسيم والتشبيه والنصارى يعتقدون الحلول ومن  
اعتقد ذلك فليس بمؤمن بالله وقيل من اعتقد ان عزيراً ابن الله وان المسيح ابن الله فليس بمؤمن بالله  
بل هو مشرك بالله وقيل من كذب رسولا من رسل الله فليس بمؤمن بالله واليهود والنصارى يكذبون  
اكثر الانبياء ليسوا بمؤمنين بالله واما ايمانهم باليوم الآخر فليس كايمان المؤمنين وذلك انهم يعتقدون  
بعثة الارواح دون الاجساد ويعتقدون ان اهل الجنة لا يأكلون فيها ولا يشربون ولا ينكحون ومن  
اعتقد ذلك فليس كايمان المؤمنين وان زعم انه مؤمن \* وقوله تعالى (ولا يحرمون ما حرم الله  
ورسوله) يعني ولا يحرمون الخمر والخنزير وقيل معناه انهم لا يحرمون ما حرم الله في القرآن ولا ما حرم  
رسوله في السنة وقيل معناه لا يعملون بما في التوراة والانجيل بل حرفوه وهاؤا توابا بحكامهم قبل انفسهما  
(ولا يدينون دين الحق) يعني ولا يعتقدون صحة الاسلام الذي هو دين الحق وقيل الحق هو الله  
تعالى ومعناه ولا يدينون دين الله ودينه الاسلام وهو قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقيل معناه  
يدنوا دين اهل الحق وهم المسلمون ولا يطيعون الله كطاعتهم (من الذين واتوا الكتاب) يعني اعطوا  
الكتاب وهم اليهود والنصارى (حتى يعطوا الجزية) وهي ما يعطى المعاهد من اهل الكتاب على عهده  
وهي الخراج المضروب على رقابهم سميت جزية للاجزاء بها في حقن دمايتهم (عن يد) يعني عن قهر  
وغلبة يقال لكل من اعطى شيئاً كرها من غير طيب نفس اعطى عن يد وقال ابن عباس يعطونها  
بايديهم ولا يرسلون بها على يد غيرهم وقيل يعطونها نقد الانسيئة وقيل يعطونها مع اقرارهم بانعام  
المسلمين عليهم بقولها انهم (وهم صاغرون) من الصغار وهو الذل والاهانة يعني يعطون الجزية  
وهم اذلاء مهقورون وقال عكرمة يعطون الجزية وهم قائمون والقابض جالس وقال ابن عباس  
تؤخذ الجزية من احدثهم وتوطأ عنقه وقال الكلبي اذا اعطى يصفع قفاه وقيل هو ان يؤخذ بلحيته  
ويضرب في لحيته ويقال له اذحق الله يا عدو الله وقال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه الصغار  
هو جريان احكام المسلمين عليهم \* (فصل في بيان احكام الآية) \* اجتمعت الامة على جواز



اخذ الجزية من اهل الكتاب وهم اليهود والصارى اذا لم يكونوا عربا واختلفوا في اهل  
 الكتاب العرب وفي غير اهل الكتاب من كفار الجعم فذهب الشافعى الى ان الجزية على الاديان  
 لا على الانسان فتؤخذ من اهل الكتاب عربا كانوا او عجماء ولا تؤخذ من عبدة الاوثان بحال  
 واحتج بما روى عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن الوليد الى اكيدر دومة فاخذه  
 فاتوا به فحقن دمه وصالحه على الجزية اخرجه ابوداود وقال الشافعى وهو رجل من العرب  
 يقال انه من غسان واخذ من اهل ذمة اليمن وماتهم عرب وذهب مالك والاوزاعى الى ان  
 الجزية تؤخذ من جميع الكفار الا المرتد وقال ابو حنيفة تؤخذ من اهل الكتاب على العموم وتؤخذ  
 من مشركى الجعم ولا تؤخذ من مشركى العرب وقال ابو يوسف لا تؤخذ من العربى كتابيا كان  
 او مشركا وتؤخذ من العجمى كتابيا كان او مشركا واما المجوس فاتفقت الصحابة على جواز اخذ  
 منهم ويدل عليه ما روى عن نجالة بن عبيدة ويقال عبدة لم يكن عمر اخذ الجزية من المجوس حتى  
 شهد عبدالرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذها من مجوس هجر اخرجه  
 البخارى عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عمر بن الخطاب ذكر المجوس فقال ما بدرى كيف اصنع  
 في امرهم فقال عبدالرحمن بن عوف اشهدانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 سنوابهم ستة اهل الكتاب اخرجه مالك في الموطا عن ابن شهاب قال بلغنى ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اخذ الجزية من مجوس البحرين وان عمر اخذها من مجوس فارس وان عثمان بن عفان  
 اخذها من البربر اخرجه مالك في الموطا وفي امتناع عمر من اخذ الجزية من المجوس حتى شهد  
 عبدالرحمن ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذها منهم دليل على ان راي الصحابة كان على انها  
 لا تؤخذ من كل مشرك وانما تؤخذ من اهل الكتاب واختلفوا في ان المجوس هل هم من اهل  
 الكتاب فروى على بن ابى طالب انه قال كان لهم كتاب يدرسونه فأصبحوا وقد اسرى على  
 كتابهم فرفع من بين اظهريهم واتفقوا على تحريم ذبائحهم ومناكنهم بخلاف اهل الكتاب واما  
 من دخل في دين اليهود والصارى من غيرهم من المشركين فينظر فان كانوا قد دخلوا فيه  
 قبل السخ والتبديل فانهم يقرون بالجزية وتحل مناكنهم وذبائحهم وان كانوا دخلوا فيه بعد  
 السخ بمجى محمد صلى الله عليه وسلم ونسخ شريعتهم بشريعتهم فانهم لا يقرون بالجزية ولا تحل  
 ذبائحهم ومناكنهم ومن شككنا في امرهم هل دخلوا فيه بعد السخ او قبله يقرون بالجزية  
 تغليبا لحقن الدم ولا تحل ذبائحهم ومناكنهم تغليبا للتحريم ومنهم نصارى العرب من تنوخ وبهراء  
 وبني تغلب اقرهم عمر بالجزية وقال لا تحل لنا ذبائحهم واما الصابئة والسامرة فسيبيلهم سبيل اهل  
 الكتاب فهم في اهل الكتاب كأهل البدع في المسلمين واما قدر الجزية فأقلها دينار ولا يجوز ان  
 يقص عنه ويقبل الدينار من التنى والفقر والمتوسط ويدل عليه ما روى عن معاذ بن جبل ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وجهه الى اليمن امره ان ياخذ من كل حالم اى محتلم دينارا او عدله  
 من المعافرة ثياب تكون باليمن اخرجه ابوداود فاثبت صلى الله عليه وسلم امره ان ياخذ من كل  
 محتلم وهو البالغ دينارا ولم يفرق بين التنى والفقر والمتوسط وفيه دليل على انه لا تؤخذ الجزية  
 من الصبيان والنساء وانما تؤخذ من الاحرار البالغين وذهب قوم الى ان على كل موسر اربعة  
 نابر وعلى كل متوسط دينارين وعلى كل فقير دينار واحد وهو قول اصحاب الراى ويدل عليه ما روى

عن اسلم ان عمر بن الخطاب ضرب الجزية على اهل الذهب اربعة دنانير وعلى اهل الورق اربعين درهما ومع ذلك ارزاق المسلمين وضيافة ثلاثة ايام اخرجه مئلك في الموطن قال اصحاب الشافعي اقل الجزية دينار لا يزاد على الدينار الا بالتراضي فاذا رضى اهل الذمة بالزيادة ضربنا على المتوسط دينارين وعلى الغنى اربعة دنانير قال العلماء انما اقر اهل الكتاب على دينهم الباطل بخلاف اهل الشرك حرمة لا بائتهم الذين انقضوا على الدين من شريعة التوراة والانجيل قبل النسخ والتبديل وايضا فان بأيديهم كتباً قديمة فربما تفكروا فيها فيعرفون صدق محمد صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته فأهملوا هذا المعنى وليس المقصود من اخذ الجزية من اهل الكتاب اقرارهم على كفرهم بل المقصود من ذلك حقن دمائهم وامهالهم رجاء ان يعرفوا الحق فيرجعوا اليه بان يؤمنوا ويصدقوا اذ ارادوا محاسن الاسلام وقوة دلائله وكثرة الداخلين فيه \* قوله عز وجل (وقالت اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله) الآية لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآية المقدمة ان اليهود والنصارى لا يؤمنون بالله ولا يدينون دين الحق يده في هذه الآية فاخبر عنهم اثبتوا الله ولدوا من جوز ذلك على الله فقد اشرك به لانه لا فرق بين من يعبد صنم وبين من يعبد المسيح فقد بان بهذا انهم لا يؤمنون بالله ولا يدينون دين الحق وقد تقدم سبب اخذ الجزية منهم وابقائهم على هذا الشر وهو حرمة الكتب القديمة التي بأيديهم وامهالهم يتفكرون فيها ويعرفون الحق فيرجعون اليه روى سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة عن اليهود سلام بن مشكم والعمان بن اوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا كيف نذبحك وقد تركت قبلتنا وانت لاتزعم ان عزير ابن الله فاتزل الله هذه الآية وقال عبيد بن عمير انما قال هذه المقالة رجل واحد من اليهود اسمه فحاص بن عازوراء وهو الذي قال ان الله فقير ونحن اغنياء فعلى هذين القواين القائل لهذه المقالة جماعة من اليهودادوا واحدا وانما نسب ذلك الى اليهود في وقالت اليهود جريا على عادة العرب في ايقاع اسم الجماعة على الواحد تقول العرب فلان يركب الخيل وانما يركب فرسا واحدا منقول العرب فلان يجالس الملوك وله لم يجالس الا واحدا منهم وروى عطية العوفي عن ابن عباس انه قال انما قالت اليهود ذلك من اجل ان عزير كان فيهم وكانت التوراة عندهم والتابوت فيهم فأضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق ورفع الله سبحانه وتعالى عنهم التابوت وانسأهم التوراة ونسخها من صدورهم فدعا الله عزير وابتهل اليه ان يردها اليه التوراة فيمما هو يصلي مبتهلا الى الله عز وجل نزل نور من السماء فدخل جوفه فعادت اليه فاذن في قومه وقال يا قوم قد آتاني الله التوراة ووردها الى فعلقوابه يعلمهم ثم مكسوا ما شاء الله ثم ان التابوت نزل بعد ذهابه منهم فلاروا التابوت عرضوا ما كان يعلمهم عزير على ما في التابوت فوجدوه مثله فلو اما اوقى عزير هذا لانه ابن الله وقال الكلبي ان تختصر للمغزاية المقدس وظهر على بني اسرائيل وقتل من قرا التوراة كان عزير اذ ذاك صغيرا فلم يقتله لصغره فلما رجع بنو اسرائيل الى بيت المقدس وليس فيهم من يقرأ التوراة بعث الله لهم عزيرا ليحدثهم التوراة ويكون لهم آية بعدما اماته الله مائة سنة قال فاتي ملكا بناء فيه ماء فشرب منه فقلت له التوراة في صدره فلما اتاهم قال انا عزير فكذبوه وقالوا ان كنت كما تزعم فامل علينا التوراة فكتبها لهم من صدره ثم ان رجلا منهم قال ان ابى حدثني عن جدى ان التوراة جعلت في خاية ودفنت في كرم فانطلقوا معه حتى اخرجوه فامرضوها ما

اسلامهم وهموا بالميل اليه  
و ما تقموا الان اغناهم الله  
ورسوله من فضله فان  
يتوبوا لك خير الهم وان تولوا  
يعذبهم الله عذابا ليما في الدنيا  
والآخرة وما لهم في الارض  
من ولي ولا نصير ومنهم  
من عاهد الله لئن آتاهم من  
فضله لنصدقن ولكونن  
من الصالحين فلما آتاهم من  
فضله بخلوابه وتولوا وهم  
معرضون فاعقبهم نقاما  
في قلوبهم الى يوم يلقونه  
بما خلفوا الله ما وعدوه  
وبما كانوا يكذبون الم يعلموا  
ان الله يعلم سرهم ونجواهم  
وان الله علام الغيوب  
الذين يلزون المطوعين

كتب لهم عزير فلم يجدوه فادرحرفا فقالوا ان الله لم ينفذ التوراة في قلب عزير الا انه ابنه فند ذلك قالت اليهود عزير ابن الله فعلى هذين القولين ان هذا القول كان دأشيا في اليهود جميعا ثم انه انقطع واندرس فاخبر الله تعالى به عنهم واظهره عليهم ولا عبرة بانكار اليهود ذلك فان خبر الله عز وجل اصدق واثبت من انكارهم واما قول النصارى المسيح ابن الله فكان السبب فيه انهم كانوا على الدين الحق بعد رفع عيسى عليه السلام احدى وثمانين سنة يصلون الى القبله ويصومون رمضان حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال بولص قتل جاهة من اصحاب عيسى عليه السلام ثم قال بولص لليهود ان كان الحق مع عيسى فقد كفرنا والنار مصيرنا فقمنا مغبونون ازدخلنا النار ودخلوا الجنة فاني سأحتال واضلهم حتى يدخلوا النار معنهم انه عمد الى فرس كان يقاتل عليه فرقه وانلهم الندامة والتوبة ووضع التراب على رأسه ثم انه اتى الى النصارى فقالوا له من انت قال انا عدوكم بولص فقد نوديت من السماء انه ليس لك توبة حتى تنصر وقد نبت واتيتكم فادخلوا الكنيسة ونصروه وادخلوه بيتا منها لم يخرج منه سنة حتى تعلم الانجيل ثم خرج وقال قد نوديت ان الله قبل توبتك فصدقوه واحبوه وعلاشأنه فيهم ثم انه عمد الى ثلاثة رجال اسم الواحد منهم نسطور والآخر يعقوب والآخر ملكان فعلم نسطور ان عيسى مريم والاه ثلاثة وعلم يعقوب ان عيسى ليس بانسان ولكنه ابن الله وعلم ملكان عيسى هو الله لم يزل ولا يزال فلما استمكن ذلك فيهم دعا كل واحد منهم في الخلوة وقاله انت خالصتي وادع الناس لما علكك وامره ان يذهب الى ناحية من البلاد ثم قال لهم اني رأيت عيسى في المنام وقد رضى عني وقال لكل واحد منهم اني سأذبح نفسي تقربا الى عيسى ثم ذهب الى المذبح فذبح نفسه وتفرق اولئك الذين الثلاثة فذهب واحد الى الروم وواحد الى بيت المقدس والآخر الى ناحية اخرى واظهر كل واحد منهم مقالته ودعا الناس اليها فتبعه على ذلك طوائف من الناس فنفرقوا واختلفوا ووقع القتال فكان ذلك سبب قولهم المسيح ابن الله وقال الامام فخر الدين الرازي بعد ان حكى هذه الحكاية والا قرب عندي ان يقال لعله ذكر لفظ الابن في الانجيل على سبيل التشريف كما ورد لفظ الخليل في حق ابراهيم على سبيل التشريف فبالقوا وفسروا لفظ الابن بالنبوة الحقيقية والجهال قبلوا ذلك منهم وفشا هذا المذهب الفاسد في اتباع عيسى عليه السلام والآله اعلم بحقيقة الحال ( ذلك قولهم بافواههم ) يعني انهم يقولون ذلك القول بالسنتهم من غير علم يرجعون اليه قال اهل المعاني لم يذكرا الله قولنا مقرونا بالافواه والالسن الا كان ذلك القول زورا وكذبا لاحقيقة له ( يضاهاون ) قال ابن عباس يشابهون والمضاهاة المشابهة وقال مجاهد يواطئون وقال الحسن يوافقون ( قول الذين كفر من قبل ) قال قتادة والسدي معناه ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم فقالوا المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير ابن الله وقال مجاهد معناه يضاهاون قول المشركين من قبل لان المشركين كانوا يقولون الملائكة بنات الله وقال الحسن شبه الله كفر اليهود والنصارى بكفر الذين مضوا من الامم الخالية الكافرة وقال القتيبي يريد ان من كان في عصر النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يقولون ما قاله اولوهم ( فانلهم الله ) قال ابن عباس لعنهم الله وقال ابن جرير قتلهم الله وقيل ليس هو على تحقيق المقاتلة ولكنه بمعنى التعجب اي حق ان يقال لهم هذا القول تعجبا من بشاعة قولهم كما يقال ان فعل فعلا تعجب منه فاته ما عجب فعله ( اني يؤفكون ) يعني اني يصرفون

من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجحدون الاجهدهم فيه يخزون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب اليم استغفر لهم اولاستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحرب قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون فليضحكوا قليلا وليكوا كثيرا جزاء بما

عن الحق بعد وضوح الدليل واقامة الحجّة بان الله واحد احد فجعلوا له ولدا تعالى الله عن ذلك  
كلوا كبير او هذا التعجب راجع الى الخلق لان الله سبحانه وتعالى لا يتعجب من شيء ولكن هذا الخطاب  
على عادة العرب في مخاطبتهم فالله سبحانه وتعالى يحب نبيه صلى الله عليه وسلم من تركهم الحق  
واصرارهم على الباطل \* قوله سبحانه وتعالى ( اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله )  
يعني اتخذ اليهود والنصارى علماءهم وقراءهم والاحبار العلماء من اليهود والرهبان اصحاب الصوامع  
من النصارى اربابا من دون الله يعني انهم اطاعوهم في معصية الله تعالى وذلك انهم احلوا لهم اشياء  
وحرّموا عليهم اشياء من قبل انفسهم فاطاعوهم فيها فاتخذوهم كالارباب لانهم عبدوهم  
واعتقدوا فيهم الالهية عن عدى بن حاتم قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وفي عنقي صليب من  
ذهب فقال يا عدى اطرح عنك هذا الوثن وسمعت يقرأ في سورة براءة اتخذوا احبارهم ورهبانهم  
اربابا من دون الله قال اما انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا اذا احلوا شيئا استحلوه واذا حرّموا  
عليهم شيئا حرّموه واخرجه الترمذى وقال حديث غريب قال عبد الله بن المبارك

وهل بدل الذين الاملوك \* واحبار سوء ورهبانها

( والمسيح ابن مريم ) يعني اتخذوه الها وذلك لما اعتقدوا فيه البنوّة والحلول اعتقدوا فيه الالهية  
( وما امروا ) يعني وما امروا في الكتب القديمة المنزلة عليهم على السنة انبيائهم ( الا ليعبدوا  
الها واحدا ) لانه سبحانه وتعالى هو المستحق للعبادة لا غيره ( لا اله الا هو سبحانه وتعالى عما يشركون )  
اي تعالى الله وتنزه عن ان يكون له شريك في العبادة والاحكام وان يكون له شريك في الالهية يستحق  
التعظيم والاجلال ( يريدون ) يعني يريد رؤساء اليهود والنصارى ( ان يطفؤا نور الله بأفواههم )  
يعني يريدوه لاء ابطال دين الله الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم بتكذيبهم اياه وقيل المراد من النور  
الدلائل الدالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وهي امور احدها المعجزات الباهرات الخارقة  
للعادة التي ظهرت على يد النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على صدقه وثانيها القرآن العظيم الذي  
نزل عليه من عند الله فهو معجزته باقية على الابد دالة على صدقه وثالثها ان دينه الذي امر به وهو  
دين الاسلام ليس فيه شيء سوى تعظيم الله والثناء عليه والانقياد لامره واتباع طاعته والامر  
بعبادته والتبري من كل عبود سواه فهذه امور نيرة ودلائل واضحة في صحة نبوة محمد صلى الله عليه  
وسلم فمن اراد ابطال ذلك بكذب وتزوير فقد خاب سعيه وبطل عمله ثم ان الله سبحانه وتعالى وعد  
نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بزيد النصر واعلاء الكلمة واظهار الدين بقوله ( ويأبى الله الا ان  
يتم نوره ولو كره الكافرون ) يعني ويأبى الله الا ان يعلى دينه ويظهر لكنه ويتم الحق الذي بعث به  
رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ولو كره ذلك الكافرون \* قوله عز وجل ( هو الذي ارسل  
رسوله ) يعني ان الله الذي يأبى الا ان يتم نوره هو الذي ارسل رسوله يعني محمدا صلى الله عليه  
وسلم ( بالهدى ) يعني باقرآن الذي انزله عليه وجعله هاديا اليه ( ودين الحق ) يعني دين الاسلام  
( ليظهره ) يعني ليعليه ( على الدين كله ) يعني على سائر الاديان وقال ابن عباس الهاء ليظهره عائدة  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ليعلم شرائع الدين كلها ويظهره عليها حتى لا يخفى  
عليه شيء منها وقال غيره من المفسرين الهاء راجعة الى الدين الحق والمعنى ليظهر دين الاسلام على  
الاديان كلها وهو ان لا يعبد الله الا به وقال ابو هريرة والضحاك ذلك عند نزول عيسى عليه السلام

كانوا يكسبون فان  
رجعك الله الى طائفة منهم  
فاستأذنوك للخروج فقل  
ان تخرجوا معي ابدوا لن  
تقاتلوا معي عدوا انكم  
رضيتم بالقيود اول مرة  
فاقعدوا مع الخالفين ولا تصل  
على احد منهم مات ابدا  
ولا تقم على قبره انهم كفروا  
بالله ورسوله وما تواجد  
فسقون ولا تعجبك اموالهم  
واولادهم انما يريد الله  
ان يعذبهم بها في الدنيا وتزهد  
انفسهم وهم كفرون واذا  
انزلت سورة ان آمنوا  
بالله وجاهدوا مع رسوله  
استأذنك اولوا الطول

فلا يبق اهل دين الادخلوا في الاسلام ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابي هريرة في حديث نزول عيسى عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وبهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يبق على وجه الارض بيت مدر ولا وبر الا ادخله الله كلمة الاسلام اما بعزير او بذل ذليل اما ان يعزهم فيجعلهم من اهل فيعزوا به واما ان يذلهم فيدينون له اخرج به البغوى بغير استد (م) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى فقلت يا رسول الله انى كنت اظن حين انزل الله تعالى هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ان ذلك تام قال انه سيكون ذلك ماشاء الله ثم بعث الله ربحا طيبة تنوفى كل من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيبقى من لاخير فيه فيرجعون الى دين آبائهم قال الشافعى وقد اظهر الله دين رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاديان كلها بان ابا ن لكل من سمعه انه الحق وما خالفه من الاديان باطل وقال وظهره على الشرك دين اهل الكتاب ودين الاميين فقهر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاميين حتى دأوا بالاسلام طوعا وكرها وقتل اهل الكتاب وسبي حتى دان بعضهم بالاسلام واعطى بعضهم الجزية صاغرين وجرى عليهم حكمة فهذا هو ظهوره على الدين كله (ولو كره المشركون) قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان) قد تقدم معنى الاحبار والرهبان وان الاحبار من اليهود والرهبان من النصارى وفي قوله سبحانه وتعالى ان كثيرا دليل على ان الاقل من الاحبار والرهبان لم يأكلوا اموال الناس بالباطل ولعلمهم الذين كانوا قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم وعبر عن اخذ الاموال بالا كل في قوله تعالى (لأكلون اموال الناس بالباطل) لان المقصود الا اعظم من جمع المال الا كل فسمى الشيء باسم ما هو اعظم مقاصده واختلغوا في السبب الذى من اجله اكلوا اموال الناس بالباطل فقبل انهم كانوا يأخذون الرشاً من سفلتهم في تخفيف الشرائع والمساخطة في الاحكام وقيل انهم كانوا يكتبون بايديهم كتباً يخرفونها ويدأونها ويقولون هذه من عند الله ويأخذون بها ثمنا قليلا وهى المال كل التى كانوا يصيدونها من سفلتهم على تغيير نعت النبي صلى الله عليه وسلم وصفته في كتبهم لانهم كانوا يخافون لو آمنوا به وصدقوه لذهبت عنهم تلك الماك كل وقيل ان انثورة كانت مشتملة على آيات دالة على نعت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الاحبار والرهبان يذكرون في تأويلها وجوها فاسدة باطلة ويحرفون معانيها طلبا للرياسة واخذ الاموال ومنع الناس عن الايمان به وذلك قوله تعالى (ويصدون عن سبيل الله) يعنى ويمنعون الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والدخول في دين الاسلام (والذين يكنزون الذهب والفضة) اصل الكثر في اللغة جعل المال بعضه على بعض وحفظه ومال مكنوز مجموع واختلفوا في المراد بهؤلاء الذين ذمهم الله بسبب كنز الذهب والفضة فقيل هم اهل الكتاب قاله معاوية بن ابي سفيان لان الله سبحانه وتعالى وصفهم بالحرص الشديد على اخذ اموال الناس بالباطل ثم وصفهم بالبخل الشديد وهو جمع المال ومنع اخراج الحقوق الواجبة منه وقال ابن عباس والسدى نزلت في مانع الزكاة من المسلمين وذلك انه سبحانه وتعالى لما ذكر قبح طريقة الاحبار والرهبان في الحرص على اخذ الاموال بالباطل حذر المسلمين من ذلك وذكر

منهم وقالوا ذرنا نكن مع القعدين رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئک لهم الخيرات واولئک هم المفلحون اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهر خالدين فيها ذلك الفوز العظيم وجاء المذنبون من الاعراب ليؤذن لهم وقد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين

وعيد من جمع المال ومنع حقوق الله منه وقال ابوذر نزلت في اهل الكتاب وفي المسلمين ووجه هذا القول ان الله سبحانه وتعالى وصف اهل الكتاب بالحرص على اخذ اموال الناس بالباطل ثم ذكر بعده وعيد من جمع المال ومنع الحقوق الواجبة فيه سواء كان من اهل الكتاب او من المسلمين (خ) عن زيد بن وهب قال مررت بالربذة فاذا بابي ذرقت ما نزلت هذا المنزل قال كنت في الشام فاختلفت انا و معاوية في هذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فقال معاوية نزلت في اهل الكتاب فقلت نزلت فينا وفيهم فكان يبنى ويدنه في ذلك كلام فكتب الى عثمان يشكوني فكتب الى عثمان ان اقدم المدينة فقد متها فكثرت على الناس حتى كانوا لم يروني قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال ان شئت تخيت فكنت قريبا فذاك الذي انزلني هذا المنزل ولو امر علي عبد حبشي لسمعت واطعت واختلف العلماء في معنى الكنز فقل هو كل مال وجب فيه الزكاة فلم تؤدز كاته وروى عن ابن عمر انه قال له اعرابي اخبرني عن قول الله عز وجل والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب اليم قال ابن عمر من كنزها فلم يؤدز كاتها وبل له هذا كان قبل ان تنزل الزكاة فلما نزلت جعلها الله طهرا للاموال اخرجها البخاري وفي رواية مالك عن عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر وهو يسئل عن الكنز ما هو فقال هو المال الذي لا تؤدى منه الزكاة ورواه الطبري بسنده عن ابن عمر قال كل ما ديت زكاته فليس بكنز وان كان مدفونا وكل مال لم تؤدز كاته فهو الكنز الذي ذكره الله في القرآن يكوي به صاحبه وان لم يكن مدفونا وروى عن علي بن ابي طالب قال اربعة آلاف فافوقها كنز ومادونها نفقة وقيل الكنز كل ما فضل من المال عن حاجة صاحبه اليه وروى الطبري بسنده عن ابي امامة قال توفي رجل من اهل الصفة فوجد في مئزره دينار فقال النبي صلى الله عليه وسلم كية ثم توفي آخر فوجد في مئزره دينار فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيتان كان هذا في اول الاسلام قبل ان تفرض الزكاة فكان يجب على كل من فضل معه شيء من المال اخرجها لاحتياج غيره اليه فلما فرضت الزكاة نسخ ذلك الحكم عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضة كبر ذلك على المسلمين فقال عمر انا افرج عنكم فانطلق فقال يابى الله انه كبر على اصحابك هذه الآية فقال ان الله لم يفرض الزكاة الا لطبيب ماتي من اموالكم وانما فرض الموارث لتكون لمن بعدكم قال فكبر عمر ثم قال له الا اخبرك بخبر ما يكثر المرأة الصالحة اذا نظرت اليها سرته واذا امرها اطاعته واذا غاب عنها حفظته اخرجها ابو داود عن ثوبان قال لما نزلت والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره فقال بعض اصحابه انزلت في الذهب والفضة فلو علمنا الى المال خير اتخذناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضله لسان ذاكر وقلب شاكِر وزوجة صالحة تعين المؤمن على ايمانه اخرجها الترمذي وقال حديث حسن والصحيح من هذه الاقوال القول الاول وهو ما ذكرنا عن ابن عمر ان كل مال ادبت زكاته فليس بكنز ولا يحرم على صاحبه اكتنازه وان كثرت وان كل ما لم تؤد زكاته فصاحبه معاقب عليه وازقل اذا كان مما تجب فيه الزكاة ويستحق على منع الزكاة الوعيد من الله الا ان يفضل الله عز وجل عليه بمغفوه وغفرانه وندل على ذلك ما روى عن ابي هريرة

لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين اذا ما توكلتهم قلت لاجدما احلكم عليه تولوا واعينهم تفيض من الدمع حزنا لا يجدوا ما ينفقون انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم اغنياء رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يعتذرون اليكم اذا رجعت اليهم قل لا تعتذروا لنؤمن لكم قد نبأنا الله من اخباركم وسبى الله عليكم ورسوله ثم ردون الى عالم الغيب



قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فاحس عليها في نار جهنم فيكوى بها جبينه وجنبه وظهوره كما ردت اعيدته له في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله فالابل قال ولا صاحب ابل لا يؤدي منها حقها ومن حقها حلبها يوم ورودها الا اذا كان يوم القيامة يطح لها بقاع قرقر او فرما كانت لا يفقد منها فصيلا واحدا تطؤه بأخفافها وتعضه بأفواهها كما امر عليه اولاهها رد عليه اخرها في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار وقيل يا رسول الله فالبقر والغنم قال ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدي حقها الا اذا كان يوم القيامة يطح لها بقاع قرقر لا يفقد منها شيئا ليس فيها عقصاء ولا جلاء ولا عضاء تنطحه بقرونها وتطؤه باظلافها كما امر عليه اولاهها رد عليه اخرها في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار اخرجه مسلم بزيادة فيه قوله كما ردت اعيدته له هكذا هو في بعض نسخ صحيح مسلم ردت بضم الراء وفي بعضها ردت بالباء وهذا هو الصواب والرواية الاولى هي رواية الجمهور وقوله حلبها هو بفتح اللام على المشهور وحكى اسكانها وهو ضعيف قوله بقاع قرقر هو المستوى من الارض الواسع الاملس والعصاء هي الشاة للتوبة القرنين وانما استنتها لانها لم تؤلم بنطحها وكذا الجملاء وهي الشاة التي لا قرن لها وكذا العضاء وهي الشاة المكسورة القرن (خ) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل ماله شجاعا اقرع له زيتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه يعني شقيه ثم يقول انا مالك انا كنزك ثم تلا قوله سبحانه وتعالى ولا تحبين الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم الآية الشجاع الحية والاقرع صفة له بطول العمر لان من طال عمره تمزق شعره وذهب وهي صفة اخبت الحيات والزيتان في الشدقين واللهزمتان عظامان ناتان في اللحيين تحت الاذنين \* وقوله تعالى (ولا ينفقونها في سبيل الله) يعني ولا يؤديون زكاتها وانما قال ولا ينفقونها ولم يقل ينفقونها لانه رد الكفاية الى المال المكنوز وهي اعيان الذهب والفضة وقيل رد الكفاية الى الفضة لانها اغلب اموال الناس (فنبشروهم بعذاب اليم) يعني الكافرين الذين لا يؤديون زكاة اموالهم (ق) عن ابى ذر قال انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأني قال هم الاخسرون ورب الكعبة قال فجئت حتى جلست فلم اتقار حتى قت فقلت يا رسول الله فذاك ابى وامى من هم قال هم الا كثرون اموالا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم مامن صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي زكاتها الا جاءت يوم القيامة اعظم ما كانت واسمه تنطحه بقرونها وتطؤه باظلافها كما نفدت اخرها عادت عليه اولاهها حتى يقضى بين الناس هذا لفظ مسلم وفرقه البخارى في موضعين \* وقوله تعالى (يوم يحمى عليهم) يعني على الكنوز فتدخل النار فيوقد عليها حتى تبض من شدة الحرارة (في نار جهنم فتكوى بها جباههم) يعني بالكنوز جباه كاذبها (وجنوبهم وظهورهم) قال ابن عباس لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم ولكن يوسع جلده حتى يوضع كل دينار ودرهم في موضع على حدة قال بعض العلماء انما خص هذه الاعضاء بالكي من بين سائر الاعضاء لان الفنى صاحب المال اذا اتاه

والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون) لكرامة اهله (سبحفلون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لترضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدر الا يعلموا حدود ما نزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الاعراب من يتخذ ما ينطق به مغرما ويزبص بكم الدوائر عليهم

السائل فطلب منه شيئاً تبدر منه آثار الكراهة والمنع فعند ذلك يقطب وجهه ويكلخ وتجتمع اسارير وجهه فيتجهد جبينه ثم ان كرر السائل الطلب نأى بجانبه عنه ومال عن جهته وتركه جانباً ثم ان كرر الطلب والحج في السؤال ولا ظهره واعرض عنه واستقبل جهة أخرى وهى النهاية في الرد والغاية في المنع الدال على كراهية الاعطاء والبذل وهذا دأب مانعى البر والاحسان وعادة بخلاء فلذلك خص هذه الاعضاء الثلاثة بالكي يوم القيامة \* وقوله سبحانه وتعالى ( هذا ما كنزتم لانفسكم ) اى يقال لهم ذلك يوم القيامة ( فذوقوا ما كنتم تكفرون ) اى فذوقوا عذاب ما كنزتم في الدنيا من الاموال ومنعتم حق الله منها (ق) من الاحف بن قيس قال قدمت المدينة فبينما انا في حلقة فيها ملاء من قريش اذ جاء رجل خشن الثياب خشن الجسد خشن الوجه فقام عليهم فقال بشر الكافرين برضف يحمى عليه في نار جهنم فيوضع على حلقة ثدى احدهم حتى يخرج من نفض كتفيه ويوضع على نفض كتفيه حتى يخرج من حلقة ثديه يتزلزل قل فوضع القوم رؤوسهم فارأيت احدا منهم رجع اليه شيئاً قال فادبر فاقبعته حتى جلس الى سارية فقلت مارأيت هؤلاء الا كرهوا ما قلت لهم فقال ان هؤلاء لا يعقلون شيئاً هذا لفظ مسلم وفيه زيادة لم اذكرها وزاد البخارى قلت من هذا قالوا ابو ذر قال فقلت اليه فقلت ماشى سمعتك تقول قبيل فقال ما قلت الاشيا سمعته من نبيهم صلى الله عليه وسلم \* قوله عز وجل ( ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا ) هى المحرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر وجاذى الاولى وجاذى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو القعدة وذو الحجة وهذه شهور السنة القمرية التى هى مبنية على سير القمر فى المنازل وهى شهور العرب التى يعتد بها المسلمون فى صياهم وواقيت حجهم واعبادهم وسائر امورهم واحكامهم وايام هذه الشهور ثلثمائة وخسة وخسون يوماً والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس فى الفلك دورة تامة وهى ثلثمائة وخسة وستون يوماً وربيع يوم فنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة ايام فبسبب هذا القصاص تدور السنة الهلالية فيقع الحج والصوم تارة فى الشتاء وتارة فى الصيف قال المفسرون وسبب نزول هذه الآية من اجل النسيء الذى كانت العرب تفعله فى الجاهلية فكان يقع حجهم تارة فى وقته وتارة فى المحرم وتارة فى صفر وتارة فى غيره من الشهور فاعلم الله عز وجل ان عدة شهور سنة المسلمين التى يعتدون بها اثنا عشر شهراً على منازل القمر وسيره فيها وهو قوله تبارك وتعالى ان عدة الشهور عند الله يعنى فى علمه وحكمه اثنا عشر شهراً ( فى كتاب الله ) يعنى فى اللوح المحفوظ الذى كتب الله فيه جميع احوال الخلق وما يؤتون وما يذرون وقيل اراد بكتاب الله القرآن لان فيه آيات تدل على الحساب ومنازل القمر وقيل اراد بكتاب الله الحكم الذى اوجبه وامر عباده بالاخذ به ( يوم خلق السموات والارض ) يعنى ان هذا الحكم حكم به وقضاه يوم خلق السموات والارض ان السنة اثنا عشر شهراً ( منها ) يعنى من الشهور ( اربعة حرم ) وهى رجب فردوذ والقعدة وذو الحجة والمحرم ثلاثة متوالية وانما سميت حرماً لان العرب فى الجاهلية كانت تعظمها وتحرم فيها القتال حتى لو ان احدهم لقي قاتل ابيه وابنه واخيه فى هذه الاربعة الاشهر لم يهجمه ولم اجأه الاسلام لم يزد لها الاحرمة وتعظيماً ولان الحسنات والطاعات فيها تنضاعف وكذلك السيئات ابضاعف من غيرها فلا يجوز انتهاك حرمة الاشهر الحرم ( ذلك الدين القيم ) يعنى ذلك الحساب

دائرة السوء والله سميع عليم  
ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما يلقى قربات عند الله وصلوات الرسول الا انها قربة لهم سيدخلهم الله فى رجنه ان الله غفور رحيم والسابقون الاولون) اى الذين سبقوا الى الوحدة من اهل الصف الاول (من المهاجرين) الذين هاجروا موطن النفس (والانصار) الذين نصرروا القلب بالعلوم الحقيقية على النفس (الذين اتبعوهم) فى الاتصاف بصفات الحق (باحسان) اى بمشاهدة من مشاهدات الجمال

المستقيم والعدد الصحيح المستوي فالدين هنا بمعنى الحساب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم  
الكيس من دان نفسه يعني حاسب نفسه وعمل لما بعد الموت وقيل اراد بالدين القيم الحكم  
الذي لا يغير ولا يبدل واتيهم هنا بمعنى الدائم الذي لا يزول فالواجب على المسلمين  
الاخذ بهذا الحساب والعدد في صومهم وحجهم واعيادهم وبياعاتهم واجل ديونهم  
وغير ذلك من سائر احكام المسلمين المرتبة على الشهور (ق) عن ابي بكر ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة  
اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر  
الذي بين جسادى وشعبان اى شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمي به  
فقال اليس ذا الحجة قلنا بلى قال أى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمي به  
اسمه فقال ليس البلد الحرام قلنا بلى قال فى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمي به  
بغير اسمه قال اليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم وأموالكم واعراضكم عليكم حرام كحرمة  
يومكم هذا فى بلدكم هذا فى شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم الا فلا ترجعوا  
بعدى كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض الا يبلغ الشاهد ان ثبت فلعل بعض من يبلغه ان يكون  
او يحمله من بعض من سمعه ثم قال الاهد بلغت الاهد بلغت قلنا نعم قال اللهم اشهد \* وقوله تعالى  
(فلا تظلموا انفسكم) قيل الكفاية فى فيهن ترجع الى جميع الاشهر اى لا تظلموا انفسكم فى جميع  
اشهر السنة بفعل المعاصى وترك الطاعات لان المقصود منع الانسان من الاقدام على المعاصى  
والفساد مطلقا فى جميع الاوقات الى المعاصى وقبل ان الكفاية ترجع الى الاشهر الحرم وهو قول  
اكثر المفسرين وقال قتادة لعمل الصالح اعظم اجرا فى الاشهر الحرم والظلم فيهن اعظم منه فيما  
سواهن وان كان الظلم على كل حال عظيما وقال ابن عباس لا تظلموا فيهن انفسكم يريد استحلال الحرام  
والغارة فيهن وقال محمد بن اسحق بن يسار لا تجعلوا حلالها حراما ولا حرامها حلالا كفعل  
اهل الشرك وهو الذي وقيل ان الانفس مجولة بطمعه على الظلم والفساد والامتناع عنه على الاطلاق  
شاق على النفس لاجرم ان الله خص بعض الاوقات بمزيد التعظيم والاحترام ليمتنع الانسان فى تلك  
الاقوات من فعل الظلم والقائح والمنكرات فربما تركها فى باقى الاوقات فتصير هذه الاوقات الشريفة  
والاشهر المحرمة المعظمة سببا لترك الظلم وفعل المعاصى فى غيرها من الاشهر فهذا وجه الحكمة فى  
تخصيص بعض الاشهر دون بعض بمزيد التثريف والتعظيم وكذلك الامكنة ايضا \* وقوله سبحانه  
وتعالى (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) يعنى قاتلوا المشركين بأجمعكم مجتمعين على  
قتالهم كما انهم يقاتلونكم دلى هذه الصفة والمعنى تعاونوا وتناصروا على قتالهم ولا تتخاذلوا ولا  
تدبروا ولا تنشأوا ولا تتجسسوا على قتالهم وكونوا عبادا لله مجتمعين متوافقين فى قتاله اعدائكم  
من المشركين واختلاف العلماء فى تحريم القتال فى الاشهر الحرم فقال قوم كان كبر احرامهم نسيح  
يقوله وقتلوا المشركين كافة يعنى فى الاشهر الحرم وفى غيرهن وهذا قول قتادة وعطاء الخراسانى  
والزهري وسفيان الثوري قالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم غزاها وزن بجنين وثقيفا بالطائف  
وحاصرهم فى شوال وبعض ذى القعدة وقال آخرون انه غير منسوخ قال ابن جريج حلف  
بالله عطاء بن ابي رباح ما يحل للناس ان يغزوا فى الحرم ولا فى الاشهر الحرم وما نسخت الا

والجلال (رضى الله عنهم)  
لاشتراكهم فى كشف  
الصفات والوصول الى مقام  
الرضا الذى هو باب الله  
الاعظم (ورضوا عنه  
واعدهم جنات) من  
جنات الافعال والصفات  
(تجربى تحتها الانهار خالدين  
فيها ابد اذلك الفوز العظيم)  
انهم اعلوم التوكل والرضا  
وما يناسبهما وذلك لا ينافى  
وجود جنة اخرى  
للسابقين هى جنة الذات  
واختصاصهم بها لاشتراك  
الكل فى هذه (ومن حولكم  
من الاعراب منافقون

ان يقاتلوا فيها ( واعلموا ان الله مع المتقين ) يعنى بالصبر والمعونة على اعدائهم قوله سبحانه وتعالى ( انما النسي زيادة في الكفر ) النسي في اللغة عبارة عن التأخير في الوقت ومنه النسيئة في البيع ومعنى النسي المذكور في الآية هو تأخير شهر حرام الى شهر آخر وذلك ان العرب في الجاهلية كانت تعتقد حرمة الاشهر الحرم وتعظيمها وكان ذلك مما تمسكت به من ملة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وكانت عامة معاش العرب من الصيد والغارة فكان يشق عليهم الكف عن ذلك ثلاثة اشهر متوالية وربما وقعت حروب في بعض الاشهر الحرم فكانوا يكرهون تأخير حروبهم الى الاشهر الحلال فانسوا بمعنى اخر واتحريم شهر الى شهر آخر فكانوا يؤخرون تحريم الحرم الى صفر فيستحلون الحرم ويحرمون صفر فاذا احتاجوا الى تأخير تحريم صفر اخروه الى ربيع الاول فكانوا يصنعون هكذا يؤخرون شهرا بعد شهر حتى استدار التحريم الى السنة كلها وكانوا يحجون في كل شهر حامين فحجوا في ذي الحجة حامين ثم حجوا في المحرم حامين ثم حجوا في صفر حامين وكذا باقي شهور السنة فوافقت حجة ابي بكر في السنة التاسعة قبل حجة الوداع المرة الثانية من ذي القعدة ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام المقبل حجة الوداع فوافق حجة شهر ذي الحجة وهو شهر الحج المشروع فوقف بعرفة في اليوم التاسع وخطب الناس في اليوم العاشر يعنى واعلمهم ان اشهر النسي قد تناهت باستدارة الزمان وحاد الامر الى ما وضع الله عليه حساب الاشهر يوم خلق السموات والارض وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض الحديث المتقدم وامرهم بالمحافظة على ذلك ثلاثا يتبدل في مستأنف الايام واختلفوا في اول من نسا النسي فقال ابن عباس والضحاك وقتادة وبجاهد اول من نسا النسي بنو مالك بن كنانة وكان يليه جعدة بن عوف بن امية الكناني وقال الكلبي اول من فعل ذلك رجل من بني كنانة يقال له نعيم بن نعلبة وكان يقوم على الناس في الموسم فاذا هم الناس بالصدر قام فخطب الناس فيقول لامرئ لما قضيت انما الذي لا اجاب ولا اجاب فيقول له المشركون لبيك ثم يسالونه ان ينسئهم شهرا يغفرون فيه فيقولون ان صفر في هذا العام حرام فاذا قال ذلك حلوا الاوتار ونزعوا الاسنة والازجة من الرماح وان قال حلال دقدوا اوتار القسي وركبوا الاسنة في الرماح واغاروا ولو كان بعد نعيم بن نعلبة رجل يقال له جنادة بن عوف وهو الذي ادرك النبي صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم هو رجل من بني كنانة يقال له القلمس قال شاعرهم \* وفيما ناسى الشهر القلمس \* وكانوا يفعلون ذلك اذا اجتمعت العرب في الموسم وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس ان اول من سن النسي عمرو بن لحي بن قمة بن خندف والذي صح من حديث ابي هريرة وعائشة ان عمرو بن لحي اول من سب السوايب وقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه في النار فهذا ما ورد في تفسير النسي الذي ذكره الله في قوله انما النسي زيادة في الكفر يعنى زيادة كفره على كفرهم وسبب هذه الزيادة انهم امروا بايقاع كل فعل في وقته من الاشهر الحرم ثم انهم بسبب اغراضهم الفاسدة اخروه الى وقت آخر بسبب ذلك النسي فأوقعوه في غير وقته من الاشهر الحرم فكان ذلك الفعل زيادة في كفرهم ( يضل به الذين كفروا ) قرئ يضل بفتح الباء وكسر الضاد ومعناه يضل بالنسي الذين كفروا وقرئ يضل بضم الياء وفتح الضاد ومعناه ان كبارهم اضلوهم ووجلوههم

ومن اهل المدينة مردوا  
على النفاق لا تعلمهم نحن  
نعلمهم سنعذبهم مرتين  
نمردون الى عذاب عظيم  
وآخرون اعترفوا بذنوبهم  
الاعتراف بالذنب هو ابقاء  
نور الاستعداد و ابن الشكينة  
وعدم دسوخ ملكة الذنب  
فيه لانه ملك الرجوع  
والتوبة ودليل رؤية قبح  
الذنب التي لا تكون  
الابنور البصيرة وانفتاح  
عين القلب اذ لو ارتكمت  
الظلمة ورسخت الرذيلة  
ما استقيحه ولم يره ذنبا بل  
راه فعلا حسنا لما سبته لحاله  
فاذا عرف انه ذنب بقيه  
خير ( خلطوا عملا صالحا

عليه وقرئ بضل به الذين كفروا بضم الياء وكسر الضاد ومعناه بضل الله به الذين كفروا او بضل به الشيطان الذين كفروا بترتين ذلك لهم وقيل معناه بضل به الذين كفروا تابيعهم والأتخذين بانهم و هذا الوجه أقوى الوجهين في تفسير قراءة من قرأ بضل بضم الياء وكسر الضاد (يحولونه) حاما ويحرمونه حاما) يعني يحلون ذلك الانساء حاما ويحرمونه حاما والمعنى يحلون الشهر المحرم حاما فيجعلونه حلالا ليعيروا فيه ويحرمونه حاما فيجعلونه محرما فلا يغيرون فيه (ليواطئوا) يعني ليواطئوا (عدة ما حرم الله) يعني لهم ما احلوا اشهرها من المحرم الاحرم وما اشهرها مكانه من الحلال ولم يحرموا شهرها من الحلال الاحلوا مكانه شهرها من الحرام لاجل ان يكون عددا لاشهر الحرم اربعة كما حرم الله فيكون ذلك موافقة في العدد لافي الحكم كذلك قوله سبحانه وتعالى (فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم) قال ابن عباس زين لهم الشيطان هذا العمل (والله لا يهدي القوم الكافرين) يعني انه سبحانه وتعالى لا يرشد من هو كافرا تبين ما سبق له في الازل انه من اهل النار \* قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقم الى الارض) نزلت هذه الآية في الحث على غزوة تبوك وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الطائف امر بالجهاد لغزو الروم وكان ذلك في زمان حسرة من الناس وشدة من الحرخين طابت وامكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الاورى بغيرها حتى كانت غزوة تبوك فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومقاويز وعددا كثيرا وجلى للمسلمين امرهم ليتأهبوا اهبة عدوهم فشق عليهم الخروج وتناقلوا فانزل الله عز وجل هذه الآية يا ايها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم يعني قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم انفروا في سبيل الله اي اخرجوا الى الجهاد يقال استنفر الامام الناس اذا حثهم على الخروج الى الجهاد وردعاهم اليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم واذا استنفرتم فانفروا والاسم الفير اثاقم اي تناقلتم وتباطأتم عن الخروج الى الغزوا الى الارض يعني لزيتهم ارضكم ومساكنكم وانما استنقل ذلك الغزو لشدة الزمان وضيق الوقت وشدة الحرو بعد المسافة والحاجة الى كثرة الاستعداد من العدد والازاد وكان ذلك الوقت وقت ادراك ثمار المدينة وطيب ظلالها وكان العدو كثير فاقتتل الناس تلك الغزوة فعاتبهم الله تعالى بقوله (ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة) يعني ارضيتم بخفض العيش وزهرة الدنيا ودعتها من نعيم الآخرة (فامتنعوا الحياة الدنيا في الآخرة الاقليل) يعني ان لذات الدنيا ونعيمها فان زائل ينفد عن قليل ونعيم الآخرة يدق على الابد فلهذا السبب كان امتناع الدنيا قليلا بالنسبة الى نعيم الآخرة وفي الآية دليل على وجوب الجهاد في كل حال وفي كل وقت لان الله سبحانه وتعالى نص على ان تنقلهم عن الجهاد امر منكرو فلو لم يكن الجهاد واجبا لما طاب لهم على ذلك الثقل ويؤكد هذا الوعيد المذكور الآية الآتية وهي قوله تعالى (الانفروا) يعني ان لم تنفروا ايها المؤمنون الى ما استفركم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه (يعذبكم هذا بما ليا) يعني في الآخرة لان العذاب الاليم لا يكون الا في الآخرة وقيل ان المراد به احتباس المطر في الدنيا قال نوح بن نفع سأت ابن عباس عن هذه الآية فقال استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا من احياء العرب فتناقلوا فأمسك الله تعالى عنهم المطر فكان ذلك عذابهم (ويستبدل قوما غيركم) يعني خيرا منكم واطوع قال سعيد بن جبير هم ابنا فارس وقيل هم اهل اليمن به سبحانه وتعالى على انه قد تكفل

وآخر سيئا) اي كانوا في رتبة النفس اللوامة التي لم يصير اتصالها بالقلب وتنورها بنوره ملكة ولم تنزل بعد في طاعتها للقلب فتارة يستولى عليها القلب فتتذلل وتتقاد وتنور بنوره وتعمل اعمالا صالحة وتارة تظهر بصفتها الحاجة لنور القلب عنها وتحجب بظلمتها فتفعل افعالا سيئة فان ترجعت الانوار القلبية والاعمال الصالحة وتعاقبت عليها الخواطر الملكية حتى صار اتصالها بالقلب وطاعتها

بنصره نبيه صلى الله عليه وسلم واعزاز دينه فان سارعوا معه الى الخروج الى حيث استقروا  
 حصلت النصره بهم ووقع اجرهم على الله عز وجل وان تناقلوا وتخلفوا عنه حصص النصره  
 بغيرهم وحصلت العنبي لهم ثلاثون هموا ان اعزاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته لا تحصل  
 الا بهم وهو قوله تعالى ( ولا تضرروا شيئا ) قيل الضمير راجع الى الله تعالى يعني ولا تضرروا  
 الله شيئا لانه غنى عن العالمين وانما تضررون انفسكم بترككم الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقيل الضمير راجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ولا تضرروا محمدا صلى الله عليه  
 وسلم شيئا فان الله ناصر على اعدائه ولا يخذله ( والله على كل شيء قدير ) يعني انه تعالى قادر  
 على كل شيء فهو ينصر نبيه بدينه قال الحسن وعكرمة هذه الآية منسوخة بقوله وما كان المؤمنون  
 لينفروا كافة وقال الجمهور هذه الآية محكمة لانها خطاب لقوم استقروا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فلم ينفروا كما نقل عن ابن عباس وعلى هذا التقدير فلا نسخ \* قوله عز وجل ( لا تنصروه  
 فقد نصره الله ) يعني لا تنصروا محمدا صلى الله عليه وسلم ايها المؤمنون هذا خطاب لمن تناقل  
 عن الخروج معه الى تبوك فاعلم الله عز وجل انه هو المتكفل بنصر رسوله صلى الله عليه وسلم  
 واعزاز دينه واعلاء كلمته امانه ولم يعينوه وانه قد نصره عند قلة الاولياء وكثرة الاعداء فكيف  
 به اليوم وهو في كثرة من العدد والعدد ( اذا خرج الذين كفروا ) يعني انه تعالى نصره  
 في الوقت الذي اخرج فيه كفار مكة من مكة حين مكروا به وارادوا قتله ( فاني اتيهم )  
 يعني هو واحد اثنين وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر ( اذ هما في الغار )  
 يعني اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر في الغار والغار نقب عظيم يكون في الجبل وهذا  
 الغار في جبل ثور وهو قريب من مكة ( اذ يقول لصاحبه لا تحزن ) يعني يقول رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لابي بكر الصديق لا تحزن وذلك ان ابا بكر خاف من الطلب ان يعلوا  
 بمكانهم فخرج من ذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحزن ( ان الله معا ) يعني  
 بالنصر والمعونة قال الشعبي عان الله عز وجل اهل الارض جميعا في هذه الآية غير ابي بكر وقال  
 الحسن بن الفضل من قال ان ابا بكر لم يكن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر  
 لانكاره نص القرآن وفي سائر الصحابة اذا انكر يكون مبتدعا ولا يكون كافرا عن ابن عمر ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر انت صاحب على الخوض وصاحب في الغار اخرجته الترمذي وقال  
 حديث حسن غريب (ق) عن ابي بكر الصديق قال نظرت الى اقدام المشركين ونحن في الغار  
 وهم على رؤسنا فقلت يا رسول الله لو ان احدهم نظر الى قدميه ابصرنا تحت قدميه فقال يا ابا  
 بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما قال الشيخ محيي الدين النووي معناه ثالثهما بالنصر والمعونة والحفظ  
 والتسديد وهو داخل في قوله سبحانه وتعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وفيه بيان عظيم  
 توكل النبي صلى الله عليه وسلم حتى في هذا المقام وفيه فضيلة لابي بكر وهي من اجل مساقبه والفضيلة من  
 اوجه منها اللفظ الدال على ان الله ثالثهما ومنه بانه بنفسه ومفارقة اهله وماله ورياسته في طاعة  
 الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وملازمة النبي صلى الله عليه وسلم ومعاداة الناس فيه  
 ومنها جعله نفسه وقاية عنه وغير ذلك روى عن عمر بن الخطاب انه ذكر عنده ابوبكر  
 فقال وددت ان على كله مثل عمه يوما واحدا من ايامه وليلة واحدة من ليلاته اما ليلته فليلة

ايام ملكة صلح امرها  
 ونجت وذلك معنى قوله  
 (عسى الله ان يتوب عليهم)  
 وان ارتكبت عليها الهيات  
 المظلمة المكتسبة من غلباتها  
 وكثرة اقدامها على السيئات  
 كان الامر بالعكس فزال  
 استعدادها بالكلية وحق  
 عذابها ابدا وترجع احد  
 الجانبين على الآخر  
 لا يكون الا بالصحة ومجالسة  
 اصحاب كل واحد من  
 الصنفين ومخالطة الاخبار  
 والاشرار فان ادركه  
 التوفيق ساقه القدر الى  
 صحبة الصالحين ومتابعة  
 اخلاقهم واعمالهم فيصير



سار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار فلما انتهيا اليه قال والله لا تدخله حتى ادخل قبلك فان كان فيه شيء اصابني دونك فدخله فكنسه ووجد في جانيه ثقبافشق ازاره وسد هابه وبقي منها ثقبان فالقعهما رجله ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع راسه في حجره ونام فلدغ ابوبكر في رجله من الحجر ولم يتحرك مخافة ان ينبيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت دموعه على وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك يا ابا بكر فقال ادغت فذاك ابي وامى فقتل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده ثم انقض عليه وكان سبب موته واما يومه فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب وقالوا لا تؤدى الزكاة فقال لومنعوني فحالا لجاهلهم عليه فقلت يا خليفة رسول الله تألف الناس وارفق بهم فقال لي اجبار في الجاهلية خوار في الاسلام انه قد انقطع الوحى وتم الدين ايقص واناحى اخرجه في جامع الاصول ولم يرق عليه علامة لاحد قال البغوى وروى انه حين انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار جعل يمشى ساعة بين يديه وساعة خلفه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا ابا بكر فقال اذكر الطلب فامشى خلفك واذا كرا الرصد فامشى بين يديك فلما انتهيا الى الغار قال مالك يا رسول الله حتى استبرى الغار فدخل فاستبراه ثم قال انزل يا رسول الله فنزل وقال له ان اقتل فانا رجل واحد من المسلمين وان قتلت هلكت الامة

\*( ذكر سياق حديث الهجرة وهو من افرار البخارى ) \*

عن عائشة قالت لم اعقل ابوى قط الا وهما يدين الدين ولم يمر علينا يوم الا يا تدا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفى النهار بكرة وعشيا فلما ابلى المسلمون خرج ابوبكر مهاجرا نحو ارض الحبشة حتى اذا بلغ برك الغمد اقلعه ابن الدغة وهو سيد القارة فقال ابن تيريد يا ابا بكر فقال ابوبكر اخرجنى قومي فاريدان اسبح في الارض فاعبد ربى فقال ابن الدغة فان مثلك يا ابا بكر لا يخرج ولا يخرج امك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نواب الحق فانالك جار فارجع واعبد ربك ببلدك فرجع وارتحل معه ابن الدغة فطاف ابن الدغة عشية في اشراف قريش فقال لهم ان ابا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج اخرجون رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نواب الحق فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغة وفي رواية فأنفذت قريش جوار ابن الدغة وامنوا ابوبكر وقالوا لابن الدغة مرا ابوبكر فليعبد ربه في داره وايصل فيها وليقرأ ماشاء ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن به فاننا نخشى ان يفتن نساءنا وابناءنا فقال ذلك ابن الدغة لابي بكر فلبث ابوبكر كذلك يعبد ربه في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ثم بدا لابي بكر فابتنى مسجدا بفناء داره وكان يصلى فيه ويقرأ القرآن فينذف عليه نساء المشركين وابنهؤهم وهم يعجبون منه وينظرون اليه وكان ابوبكر رجلا بكاء لا يملك عيذه اذا قرأ القرآن فافزع ذلك اشراف قريش من المشركين فأرسلوا الى ابن الدغة فقدم عليهم فقالوا انا كما اجرنا ابوبكر بجوارك الى ان يعبد ربه في داره فقد جاوز ذلك فابتنى مسجدا بفناء داره فأدلى بالصلاة والقراءة فيه وانا قد خشينا ان يفتن نساءنا وابناءنا فانهم فان احب ان يقتصر على ان يعبد ربه في داره فعل وان ابى الا ان يعلن بذلك فمعه ان يرد

منهم وان لحقه الخذلان ساقه الى صحبة المفسدين واختلاطه بهم فيصير من انما سرين احاذ ناله من ذلك ( ان الله غفور ) يغفر لهم السيئات المظلمة ويسترها عنهم ( رحيم ) يرحمهم بالتوفيق للفصالح وقبول التوبة ولما فوقوا للقسم الاول يركه صحبة الرسول وتزكيتهم اياهم وتربيتهم لهم قال ( خذ من اموالهم صدقة ) اذا مال هو سبب ظهور النفس وغلبة صفاتها ومدد قواها ومادة هواها كما قال عليه الصلاة والسلام المال مادة

اليك ذمتك فانا قد كرهنا ان نخفرك ولنا مقرين لابي بكر الاستعلان قالت عائشة فأتى ابن  
الدغنة الى ابي بكر فقال قد علمت الذي عاهدتاك عليه فاما ان تقتصر على ذلك واما ان ترجع  
الى ذمتي فاني لا احب ان تسمع العرب اني اخفرت في رجل فقدت له فقال ابو بكر فاني اردت اليك  
جوارك وارضى بحوار الله والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بك فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
للمسلمين اني رايت دار هجر تكلم سبعة ذات نخل بين لابنين وهما المراتان فهاجر من هاهنا جرح قبل  
المدينة ورجع عامة من كان بارض الحبشة الى المدينة وتجهز ابو بكر قبل المدينة فقال له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على رسلك فاني ارجو ان يؤذن لي فقال ابو بكر وهل ترجو ذلك بأبي  
انت وامى قال نعم فحبس ابو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحبسه وعلف راحلتي  
كانت اعنده من ورق النخيل وهو الخبط اربعة اشهر قال ابن شهاب قال عروه قالت عائشة فيينا نحن  
جالوس يوما في بيت ابى بكر في نحر الظهيرة قال قائل هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متقاعا  
في ساعة لم يكن يأتيها فيها فقال ابو بكر فداء له ابى وامى والله ما جاء به في هذه الساعة الا امر قالت  
بجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فاذن له فدخل فقال ابى صلى الله عليه وسلم لابي  
بكر اخرج من عندك فقال ابو بكر انما هم اهلك بأبى انت وامى يا رسول الله قال فاني قد اذن لي  
في الخروج قال ابو بكر الصحبة بأبى انت وامى يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نعم قال ابو بكر فخذ بأبى انت وامى يا رسول الله احدى راحلتي هاتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالتين قالت عائشة فجهرناهما احث الجهاز وصنعا للماسفرة في جراب فقطعت اسماء بنت ابى بكر  
قطعة من نطاقها فربطت به فم الجراب فبذلك سميت ذات الطاق قالت ثم لحق رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وابو بكر بغار في جبل ثور فكمنا فيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن ابى بكر وهو  
غلام شاب ثقف لقن فدلج من عندهم بسحر فيصيح مع قريش بمكة كبائن فلا يسمع امر ايكاد ان به  
الاوواء حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى ابى بكر  
منحة من غنم فيريح عليهما حتى تذهب ساعة من العشاء فيبتان في رسل حتى ينقيا بهما عامر بن  
فهيرة بغلس يفعل ذلك كل ليلة من تلك الليالي الثلاث واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وابو بكر رجلا من بنى الدليل وهو من بنى عبد بن عدى هاد ياخريتا واخريتا الماهر بالهداية  
قد غس حلقا في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش فاماء فدفع اليه راحلتيهما  
وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال فأتاهما صبح ثلاث فارتحلا وانطلق بهما عامر بن فهيرة والدليل  
الدلي فاخذهم طريق السواحل وفي رواية طريق الساحل قال ابن شهاب فاخبرني عبد الرحمن  
بن مالك المدلجي وهو ابن اخي سراق بن مالك بن جهم ان اباة اخبره انه سمع سراق بن مالك بن جهم  
يقول جاء نارسول كفار قريش يعملون في رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر دية كل واحد  
منهما لمن قتله او اسره فبينما انا جالس في مجلس من مجالس قومي بني مدلج اقبل رجل منهم حتى قام عليا  
ونحن جلوس فقال يا سراق اني قد رايت آتفا سودة بالساحل اراها محمدا واصحابه قال سرانة  
فعرفت انهم هم فقلت له انهم ليسوا بهم ولكنك رايت فلانا وفلانا انطلقوا بآ هذا يبتغون ضلة  
لهم ثم ائثت في المجلس ساعة ثم قد دخلت فامرت جاريتي ان تخرج بفرسي وهي من وراء الامة  
فحبسها علي واخذت رمحي فخرجت به من ظهر البيت فحطت زحاه الارض وخفصت عالية

الشهوات فينبغي ان يكون  
اول حالهم التجرد عن  
الاموال لتتكسر قوى  
النفس وتضعف هواؤها  
وصفاتهما فتزكي من  
الهيئات المظلة التي فيها  
وتطهر من خبث الذنوب  
ورجس دواعي الشيطان  
ولك معنى قوله (تطهرهم  
وتزكهم بها وصل عليهم)  
بامداد الهمة وافاضة نور  
الصحبة عليهم (ان صلاتك  
سكن لهم) اي ان تترك  
الذي تفيض عليهم بالثفات  
حاطرك اليهم وقوة همتك  
وبركة صحبتك سبب نزول  
السياسة فيهم تسكن قلوبهم  
اليه وتطمئن والسكنينة

حتى اثبت فرسى فركبتها فرفعتها تقرب بي حتى دنوت منهم فعرثت بي فرسى فخررت عنها ففقت  
واهوت يدي الى كنانتي فاستخرجت منها الازلام فاستقسمت بها اضرهم ام لا فخرج الذي  
اكره فركبت فرسى وعصيت الازلام تقرب بي حتى اذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
لا يلتفت وابوبكر يكثر الالتفات ساخت يد فرسى في الارض حتى بلغنا الركبتين فخررت عنها ثم زجرتها  
فتمضت فلم تنكد تخرج يديها فلما استوت قائمة اذا لا تريد اعثان ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت  
بالازلام فخرج الذي اكره فناديتهم بالامان فوقفوا فركبت فرسى حتى جثتم ووقع في نفسي حين  
لقيت ما لقيت من الحبس عنهم ان سيظهر امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك قد جعلوا  
فيك الدية واخبرتهم اخبار ما يريد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزاني ولم يسألاني  
الان قال اخف عنا ما استطعت فمألته ان يكتب لي كتاب امن فأمر عامر بن فهيرة فكتب  
في رقعة من اديم ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فاخبرني عروة بن الزبير  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجارا قافلين من الشام  
فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر ثياب باص وسمع المسلمون بالمدينة مخرج رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من مكة فكانوا يغدون كل غداة الى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حرا الظهيرة  
فانقلبوا يوما بعد ما اطالوا انتظارهم فلما اووا الى بيوتهم اوفى رجل من يهود على ظهر اطم  
من اطامهم لامر ينظر اليه فبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه مبيضين يزول بهم  
السراب فلم يملك اليهودي ان قال بأعلى صوته يا معشر العرب هذا جدكم الذي تنتظرونه قال  
فتار المسلمون الى السلاح فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة فعدل بهم ذات اليمين  
حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول فقام ابوبكر للناس  
وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار ممن لم ير رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يحكي ابوبكر حتى اصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل ابوبكر  
حتى ظل عليه برادته فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فلبث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضعة عشرة ليلة واسس المسجد الذي اسس على القوي  
وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركب راحلته فصار يمشي معه الناس حتى بركت  
عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان  
مريدا للتمر لسهيل وسهل غلامين يتيمين في حجر اسعد بن زرارة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حين بركت به راحلته هذا ان شاء الله المنزل ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فساومهما  
بالربد ليتخذه مسجدا فقالا بل نهبه لك يا رسول الله فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقبله  
منهما هبة حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجدا وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم اللبن في بنيانه  
ويقول هذا الحمل لاحال خير \* هذا ابر ربنا واطهر

نور مستقر في القلب يثبت  
معه في التوجه الى الحق  
ويتقوى اليقين ويتخلص  
عن الطيش بلبات الشيطان  
ووساوسه واحاديث  
النفس وهو اجسدها العدم  
قبوله لها حينئذ (والله صميع)  
يسمع تضرعهم واعترافهم  
بذنوبهم (عليم) يعلم نياتهم  
وعزائمهم وما في ضمائرهم  
من الندم والغم (الم يعلموا  
ان الله هو يقبل التوبة عن  
عباده ويأخذ الصدقات  
وان الله هو التواب الرحيم  
وقل اعلموا فسيروا الله  
عماكم ورسوله والمؤمنون

ويقول اللهم ان الاجر اجر الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة فتأمل بشعر رجل من المسلمين لم  
يسم لي قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل ببنت  
شعر تام غير هذا البيت اخرجه البخاري بطوله \* شرح غريب الفاظ الحديث قولها لم اعقل  
ابوي الا وهما يدينان الدين يعني انهما كانا ينقادان الى الطاعة وبرك الغمام بفتح الباء من برك

وكسر العين المجعة اسم موضع بين مكة وخس ليال على ساحل البحر الى المدينة من بلاد  
خفار وقيل هو قلب ماء لبنى ثعلبة قوله تكسب المدوم فيه قولان احدهما انه لقوة سعه  
وحظه من الدنيا لا يتعذر عليه كسب كل شيء حتى المدوم الذي يتعذر كسبه على غيره والقول  
الثاني انه يملك الذي المدوم المتعذر لمن لا يقدر عليه فقيه وصفه بالاحسان والكرم والكل  
ما ينقل حله من حقوق الناس وصلة الارحام والقيام بامر العيال واقراء الضيف ونواب الحق  
ما ينوب الانسان من المغارم وقضاء الحقوق لمن يقصده انالك جار اى حام وناصر ومدافع  
هناك والاستعلان والاعلان اظهار الخفي وقوله فينقذ النساء عليه يعنى يزدجن عليه والذمة  
العهد والامان واخفارها نقضها واللابة الجبل والحرة الارض التي تعلوها ججارة سود يقال  
افعل الشيء على رسلك بكسر الراء اى على هيئتك والراحلة البعير القوى على الحمل والسير والظهرة  
وقت شدة الحر والنطاق جبل او نحوه تشدبه الراء وسطها وترفع ثوبها من تحته فتعطف طرفا  
من اعلاه الى اسفله لئلا يصل الى الارض وقولها ثقف اثنى يقال ثقف الرجل ثقافة اذا صار  
حاذقا فطنا واللقن السريع الفهم والادلاج بتخفيف الدال سير اوّل الليل وبشديدها سير آخره  
والمنحة الشاة ذات اللبن والرسل بكسر الراء وسكون السين هو اللبن يقال نقي الراعى بالغنم  
اذا دعاها لتجتمع اليه والغلس ظلام آخر الليل والخربت تقدم شرحه في الحديث وهو الماهر  
بالهداية واراد به هداية الطريق فهو الدليل وقد غمس حلقة يقال غمس فلان حلقة في آل فلان  
اذا اخذ بنصيب من عهدهم وحلفهم والاسودة الاشخاص والاكمة التل المرتفع من الارض يقال  
قرب الفرس يقرب تقريبا اذا عدا عدوا دون الاسراع والكنانة هى الجعبة التي تجعل فيها  
السهام والازلام القذاح التي كانوا يستقسمون بها عند طلب الحوائج كالقال والعنان الغبار يقال  
مارزأت فلانا شيئا اى ما أصبت منه شيئا والمراد انهم لم يأخذوا منه شيئا وقوله اوفى اى اشرف واطلع  
والاطم البناء المرتفع كالخضن وقوله مبيضين هو بكسر الباء اى هم ذوي ابياض والمراد الموضع  
يوضع فيه التمر كالبيدر وقوله هذا الجمال هو بالحاء المهملة يعنى هذا الحمل والحمول من اللبن ابر  
عند الله واطهروا بقر ذخر او اودوم منقعة فى الآخرة لاحال خير يعنى ما يحمل من خير  
من التمر والزبيب والطعام المحمول منها والمعنى ان ذلك الحمل الذى تحمله من اللبن لاجل عمارة  
المسجد افضل عند الله مما يحمل من خير وقد روى هذا الجمال بالجيم من التجميل والرواية  
الاولى اشهر واكثر والله اعلم قال الزهرى لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر  
الغار ارسل الله سبحانه وتعالى زوجا من حمام حتى باضتا فى اسفل القبة ونسجت العنكبوت  
بيننا وقيل انت يمامة على ثم الغار وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اعم ابصارهم فجعل  
الطلب يضربون بيننا وشما لاحول الغار يقولون لودخلا هذا الغار لتكسر بضع الحمام وتفسخ  
بيت العنكبوت ووجدت فى بعض التفاسير شعرا وقد نسب الى ابي بكر الصديق رضى الله تعالى  
عنه وهو قوله

قال النبي ولم يجزع بوقرنى \* ونحن فى سدف فى ظلة الغار  
لأنخس شيئا فان الله ثالثنا \* وقد تكفل لى منه باظهار  
وانما كيد من تخشى بواذره \* كيد الشياطين قد كادت لكفار

وستردون الى عالم الغيب  
والشهادة فينبشكم بما كنتم  
تعملون وآخرون مرجون  
لامر الله اتما بذهبهم واتما  
يتوب عليهم والله عالم حكيم  
والذين اتخذوا مسجدا  
ضرارا وكفروا وتفريقا  
بين المؤمنين وارصادا  
لمن حارب الله ورسوله من  
قبل وليحلفن ان اردنا  
الا الحسنى والله يشهد انهم  
لكاذبون لا تقم فيه ابدا  
لمسجد اسس على التقوى  
لما كان عالم الملك تحت قهر  
عالم الملكوت وتسخير له لزم  
ان يكون لنيات النفوس

والله مهلكهم طرا بما صنعوا \* وجاهل المنتهى منهم الى النار  
وقوله سبحانه وتعالى ( فانزل الله سكينته عليه ) يعنى فانزل الله الحماينة والسكون على رسوله  
محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس على ابي بكر لان النبي صلى الله عليه وسلم كانت عليه  
السكينة من قبل ذلك \* ( فصل في الوجوه المستنبطة من هذه الآية الدالة على فضل سيدى ابي  
بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ) \* منها ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اختفى في الغار من  
الكفار كان مطاعا دلى باطن ابي بكر الصديق في سره واخلاقه وانه من المؤمنين الصادقين  
الصديقين المحضين فاختر صحبته في ذلك المكان المخوف لعلمه بحاله ومنها ان هذه المعجزة كانت  
بإذن الله تعالى فخص الله بصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ابا بكر دون غيره من اهله وعشيرته  
وهذا التخصيص يدل على شرف ابي بكر وفضله على غيره ومنها ان الله سبحانه وتعالى طاب  
اهل الارض بقوله تعالى الاتصروه فقد نصره الله سوى ابي بكر الصديق وهذا دليل  
على فضله ومنها ان سيدنا ابا بكر رضى الله تعالى عنه لم يخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في سفر ولا حضر بل كان ملازمه وهذا دليل على صدق محبته وصحة صحبته له ومنها مؤانسته  
لنبي صلى الله عليه وسلم في الغار وبذل نفسه له وفي هذا دليل على فضله ومنها ان الله سبحانه  
وتعالى جعله ثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سبحانه وتعالى ثاني اثنين اذ هما في الغار  
وفي هذا نهاية الفضيلة لابي بكر رضى الله تعالى عنه وقد ذكر بعض العلماء ان ابا بكر كان ثاني  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في اكثر الاحوال ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا الخلق  
الى الايمان بالله وكان ابو بكر اول من آمن ثم دعا ابو بكر الى الايمان بالله ورسوله فاستجاب له  
عثنون وطحمة ولزير فآمنوا على يدى ابي بكر ثم حملهم الى النبي صلى الله عليه وسلم لم يقف  
في موقف من غزواته الا وابو بكر معه في ذلك الموقف ومنها انه لما مرض صلى الله عليه وسلم  
قام مقامه في الامامة فكان ثانيه ومنها انه ثانيا في تربيته صلى الله عليه وسلم وفي هذا دليل على  
فضل ابي بكر الصديق ومنها ان الله سبحانه وتعالى نص على صحبة ابي بكر دون غيره بقوله سبحانه  
وتعالى اذ يقول لصاحبه لا تحزن ومنها ان الله سبحانه وتعالى كان ثالثهما ومن كان الله معه دل  
على فضله وشرفه على غيره منها وانزال السكينة على ابي بكر واختصاصه بها دليل على فضله والله  
اعلم وقوله سبحانه وتعالى ( وايداهم بخنود لم تروها ) يعنى وايد النبي صلى الله عليه وسلم بانزال  
الملائكة ليصرفوا وجوه الكفار وابصارهم عن رؤيته وقيل التي الرعب في قلوب الكفار  
حتى رجعوا وقال مجاهد والكافي اعانه بالملائكة يوم بدر فأخبر الله سبحانه وتعالى انه نصره وصرف  
عه كيد الاعداء وهو في الغار في حالة القلة والخوف ثم نصره بالملائكة يوم بدر ( وجعل كلمة  
الذين كفروا السفلى ) يعنى كلمة الشرك فهي سفلى الى يوم القيامة ( وكلمة الله هي العليا والله  
عزى حكيم ) قال ابن عباس هي كلمة لا اله الا الله فهي باقية الى يوم القيامة عالية وقيل ان كلمة الذين  
كفروا هي ما كانوا قد روهوا فيما بينهم من الكيد للنبي صلى الله عليه وسلم ليقتلوه وكلمة الله هي ما وعده  
من النصر والظفر بهم فكان ما وعد الله سبحانه وتعالى حقا وصدقا \* قوله سبحانه وتعالى ( انفروا  
خفافا وثقالا ) يعنى انفروا على الصفة التي يخف عليكم الجهاد بها وعلى الصفة التي يثقل عليكم  
فيها وهذا ان الوصفان يدخل تحتها اقسام كثيرة فلهاذا اختلفت عبارات المفسرين فيها فقال الحسن

وهياتها تأثير فيما  
ياشرها من الاعمال وكل  
ما فعل بنية صادقة لله تعالى  
عن هيئة نورانية صحبته بركة  
ويعن وجعية وصفوا وكل  
ما فعل بنية فاسدة شيطانية  
عن هيئة مظلمة صحبته  
تفرقة وكدورة  
ومحق وشؤم الاترى  
الكعبة كيف شرفت  
وعظمت وجعلت متبركة  
لكونها مبنية على يدى نبي  
من انبياء الله بنية صادقة  
ونفس شريفة صافية  
عن كمال اخلاص لله تعالى  
ونحن نشاهد اثر ذلك  
في اعمال الناس ونجد اثر  
الصفاء والجمعية في بعض

مجاهد وقتادة وعكرمة يعني شبابا وشيوخا وقال ابن عباس نشاطا وغير نشاط وقال عطية العوفي ركبانا ومشاة وقاله ابو صالح خفافا من المال يعني فقرا وثقالا يعني اغنياء وقال ابن زيد الخفيف الذي لاضيعته له والثقل الذي له الضيعة يكره ان يدع ضيعته ويروى عن ابن عباس قال خفافا اهل اليسرة من المال وثقالا اهل العسرة وقيل خفافا يعني من السلاح . قتلين منه وثقالا يعني مستكثرين منه وقيل مشاغل وغير مشاغل وقيل اصحاء ومرضى وقيل عزابا ومتاهلين وقيل خفافا من الحاشية والاتباع وثقالا مستكثرين منهم وقيل خفافا يعني مسردين في الخروج الى الغز وساعة سماع الفير وثقالا يعني بعد التروى فيه والاستعداد له والصحيح ان هذا عام لان هذه الاحوال كلها داخله تحت قوله تعالى انفروا خفافا وثقالا يعني على اى حال كنتم فيهما فان قلت فعلى هذا يلزم الجهاد لكل احد حتى المريض والزمى والفقر وليس الامر كذلك فامعنى هذا الامر قلت من العلماء من حمله على الوجوب ثم انه نسخ قال ابن عباس نسخت هذه الآية بقوله وما كان المؤمنون ليغفروا كافة الآية وقال السدى نسخت بقوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآية ومنهم من حمل هذا الامر على الدب قال مجاهد ان ابا ايوب الانصارى شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتخلف عن غزوة غزاه المسلمون بعده فقل له في ذلك فقال سمعت الله عز وجل يقول انفروا خفافا وثقالا ولا اجدنى الا خفيفا او ثقيلًا وقال الزهرى خرج سعيد بن المسيب وقد ذهبت احدى عيديه فقل له لك عليل صاحب ضر فقال استفرنا الله الخفيف والقيط فان لم يمكنك الحرب كثرت السواد او حفظت المتاع وقال صفوان بن عمرو كنت واليا على حص فلقيت شيحا قد سقط حاجباه على عينيه من اهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت يا عم انت معذور عند الله فرفع حاجبيه وقال يا ابن اخي استفرنا الله خفافا وثقالا الا انه من يحبه يبتليه والصحيح هو القول الاول انها منسوخة وان الجهاد من فروض الكفايات ويدل عليه ان هذه الآيات نزلت في غزوة تبوك وان النبي صلى الله عليه وسلم خلف في المدينة في تلك الغزاة النساء وبعض الرجال فدل ذلك على ان الجهاد من فروض الكفايات ليس على الاعيان والله اعلم \* وقوله سبحانه وتعالى (وجاهدوا بأموالكم وانفسكم في سبيل الله) فيه قولان الاول ان الجهاد انما يجب على من له مال يتقوى به على تحصيل آلات الجهاد ونفس سليمة قوية صالحة للجهاد فيجب عليه فرض الجهاد والقول الثاني ان من كان له مال وهو مريض او مقعد او ضعيف لا يصلح للحرب فعليه الجهاد بماله بان يعطيه غيره ممن يصلح للجهاد فيغزو بماله فيكون مجاهدا بماله دون نفسه (دلكم) يعني دلكم الجهاد (خير لكم) يعني من القعود والتناقل منه وقيل معناه ان الجهاد خير حاصل لكم ثوابه (ان كنتم تعلمون) يعني ان ثواب الجهاد خير لكم من القعود عنه ثم نزل في المنافقين الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قوله عز وجل (لو كان عرضا قريبا) فيه اضمحار تقديره لو كان مائده وهم اليه عرضا يعني غنيمة سهلة قريبة التناول والعرض ماعرض لك من منافع الدنيا ومتاعها يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر (وسفرا قاصدا) يعني سهلا قريبا (لا تبعوك) يعني اخرجوا معك (ولكن بعدت عليهم الشقة)

الموضع والباق والكدورة  
والترفة في بعضها وما هو  
الا ذلك فلهذا قال لمجد  
اسس على التقوى (من  
اول يوم احق ان تقوم  
فيه) لان الهيات  
الجمانية مؤثرة في النفوس  
كان الهيات الفسائية  
مؤثرة في الاجسام فاذا  
كان موضع القيام مبذيا  
على التقوى وصفاء النفس  
تارت النفس باجتماع  
الهم وصفاء الوقت وطيب  
الحال وذوق الوجدان  
واذا كان مبذيا على الرياء  
والضرار تأثرت بالكدورة  
والترفة والقبض (فيه  
رجال يحبون ان يتطهروا)  
اي اهل ارادة وسعى في التطهر



اي المسافة والشقة السفر البعيد لانه يشق على الانسان سلوكها ومعنى الآية لو كان العرض قريبا والغنية سهلة والسفر قاصدا لاتبعوك طمعا في تلك المنافع التي تحصل لهم ولكن لما كان السفر بعيدا وكانوا يستعظمون غزو الروم لاجرم انهم تخلفوا لهذا السبب ثم اخبر الله سبحانه وتعالى عنهم انه اذا رجع النبي عليه السلام من هذا الجهاد يحلفون بالله وهو قوله تعالى ( وسحلفون بالله ) يعني المنافقين الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوة ( لو استطعنا لخرجنا معكم ) يعني الى هذه الغزوة ( يهلكون انفسهم ) يعني بسبب هذه الايمان الكاذبة والقساق وفيه دليل على ان الايمان الكاذبة تهلك صاحبها ( والله يعلم انهم لكاذبون ) يعني في ايمانهم وهو قولهم لو استطعنا لخرجنا معكم لانهم كانوا مستطيعين الخروج \* قوله عز وجل ( عفا الله عك لم اذنت لهم ) قال الطبري هذا عتاب من الله عز وجل طائب الله به نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم اي في اذنه لمن اذله في الخلف عنه من المنافقين حين شخص الى تبوك لغزو الروم والمعنى عفا الله عك يا محمد ما كان منك في اذنك لهؤلاء المنافقين استأذنوك في ترك الخروج معك الى تبوك قال عمرو بن ميمون الاودي انتان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بشئ فيهما اذنه للمنافقين واخذاه الفداء من اسارى بدر فعاتبه الله كما تسمعون وقال سفيان بن عيينة انظروا الى هذا اللطف بدأ بالعفو قبل ان يعيره بالذنب

\* ( فصل ) \* استدلل بهذه الآية من يرى جواز صدور الذنوب من الانبياء وبيانه من وجهين احدهما انه سبحانه وتعالى قال عفا الله عك والعفو يستدعي سابقة الذنب الوجه الثاني انه سبحانه وتعالى قال لم اذنت لهم وهذا استفهام معناه الانكار \* والجواب عن الاول انا لانسلم ان قوله تعالى عفا الله عك يوجب صدور الذنب بل نقول ان ذلك يدل على المبالغة في التعظيم والتوقير فهو كما يقول الرجل لغيره اذا كان معظمه عفا الله عك ما صنعت في امرى رضى الله عك ما حوالتك عن كلامي وعافاك الله وغفرك كل هذه الالفاظ في ابتداء الكلام وافتتاحه تدل على تعظيم المخاطب به قال علي بن الجهم يخاطب المتوكل

عفا الله عك الا حرمة \* تعود بفضلك ان ابعدا \* الم تر عبدا عدا طوره

ومولى عفا ورشيد اهدى \* اقلنى اقلالك من لم يزل \* يقبل ويصرف عك الردى

والجواب عن الثاني انه لا يجوز ان يكون المراد بقوله لم اذنت لهم الانكار عليه وبيانه اما ان يكون قد صدر عنه ذنب في هذه الواقعة او لا فان كان قد صدر عنه ذنب فذكر الذنب بعد العفو لا يليق فقوله عفا الله عك يدل على حصول العفو وبعد حصول العفو يستحيل ان يتوجه الانكار عليه وان لم يكن قد صدر عنه ذنب امتنع الانكار عليه فثبت بهذا ان الانكار يمتنع في حقه صلى الله عليه وسلم وقال القاضي عياض في كتابه الشفاء في الجواب عن قوله عفا الله عك لم اذنت لهم انه امر لم يقدم للنبي صلى الله عليه وسلم فيه من الله تعالى نهي فيعد معصية ولا عده تعالى عليه معصية بل لم يعده اهل العلم معصية وغلطوا من ذهب الى ذلك قال نطويه وقد حاشاه الله من ذلك بل كان مخيرا في امرين قالوا وقد كازله ان يفعل ما يشاء فيما لم ينزل عليه فيه وحى فكيف وقد قال الله سبحانه وتعالى له فاذن لمن شئت منهم فلما اذن لهم اعلم الله بما لم يطلع عليه من سرهم انه لو لم يأذن لهم لقدروا وانه لا حرج عليه فيما فعل وليس عفا هنا بمعنى غفر بل كما قال النبي صلى الله

عن الذنوب نبيه على ان محبة الصالحين من اهل الارادة لها اثر عظيم يجب ان تختار وتؤثر على غيرها كما ان المقام له اثر يجب ان يراعى ويتعاهد ولهذا ورد في اصطلاح القوم يجب مراعاة الزمان والمكان والاخوان في حصول الجمعية وجعلوها شرطاتها وفيه اشعار بان زكاه نفس الباني وصدق نيته مؤثر في البناء وان تبرك المكان وكونه مبنيا على الخير يقتضى ان يكون فيه اهل

وسلم عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرقيق ولم تجب عليهم قط اى لم يلزمكم ذلك ونحوه  
 للشيرى قال وانما يقول العفو لا يكون الا عن ذنب من لا يعرف كلام العرب قال ومعنى عفا الله  
 هنك اى لم يلزمك ذنب قال الداودى انها تكرمة وقال مكى هو استفتاح كلام مثل اصلحك الله  
 واعزك وحكى السمرقندى ان معناه عافاك الله وقيل معناه ادام الله لك العفو لم اذنت لهم يعنى  
 فى التخف عنك وهذا يحمل على ترك الاولى والاكل لاسيما وهذه كانت من جنس ما يتعلق  
 بالحروب ومصالح الدنيا (حتى يتبين لك الذين صدقوا) يعنى فى اعتذارهم (وتعلم الكاذبين)  
 يعنى فيما يتذرون به قال ابن عباس لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين يومئذ  
 حتى نزلت براءة \* قوله سبحانه وتعالى (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان  
 يجاهدوا واموالهم وانفسهم) اى فى ان يجاهدوا وانما حسن هذا الحذف لظهوره (والله عليم  
 بالمتقين) يعنى الذين يتقون مخالفته ويسارعون الى طاعته (انما يستأذنك) يعنى فى التخلف  
 عن الجهاد معك بالجهد من غير عذر (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) وهم المنافقون لقوله  
 (وارتابت قلوبهم) يعنى شك قلوبهم فى الايمان وانما اضاف الشك والارتاب الى القلب لانه  
 محل المعرفة والايمان ايضا فاذا دخله الشك كان ذلك نفاقا (فهم فى ريبهم يترددون) يعنى ان  
 المنافقين متحيرون لامع الكفار ولا مع المؤمنين وقد اختلف علماء السامخ والمنسوخ فى هذه  
 الآية فقيل انها منسوخة بالآية التى فى سورة النور وهى قوله سبحانه وتعالى ان الذين يستأذنونك  
 اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر  
 لهم الله وقيل انها محكمة كلها ووجه الجمع بين هذه الآيات ان المؤمنين كانوا يسارعون الى طاعة  
 الله وجهاد عدوهم من غير استئذان فاذا عرض لاحدهم عذر استأذن فى التخلف فكان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيرا فى الاذن لهم بقوله تعالى فأذن لمن شئت منهم واما المنافقون  
 فكانوا يستأذنون فى التخلف من غير عذر فعيرهم الله تعالى بهذا الاستئذان لكونه بغير عذر  
 (ولو اردوا الخروج) يعنى الى الغزو معكم (لاعدوا له عدة) لتهوالة باعداد آلات السفر وآلات  
 القتال من الكراع والسلاح (ولكن كره الله انبعاثهم) يعنى خروجهم الى الغزو معكم (فنبطهم) يعنى  
 منعهم وحبسهم عن الخروج معكم والمعنى ان الله سبحانه وتعالى كره خروج المنافقين مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم فصبر فهم عنه وههنا يتوجه سؤال وهو ان خروج المنافقين مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم اما ان يكون فيه مصلحة او مفسدة فان كان فيه مصلحة فلم قال ولكن كره  
 الله انبعاثهم فنبطهم وان كان فيه مفسدة فلم كاتب نبيه صلى الله عليه وسلم فى اذنه لهم بالعودة والجواب  
 عن هذا السؤال ان خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيه مفسدة عظيمة بدليل انه  
 تعالى اخبر عن تلك المفسدة بقوله تعالى لو خرجوا فيكم مازادوكم الاخبالا بقى فلم كاتب الله رسوله  
 صلى الله عليه وسلم بقوله لم اذنت لهم فنقول انه صلى الله عليه وسلم اذن لهم قبل تمام الفحص واكمال  
 التأمل والتدبر فى حالهم فلهذا السبب قال تعالى لم اذنت لهم وقيل انما كاتبه لاجل انه اذن لهم قبل  
 ان يوحى اليه فى امرهم بالعودة (وقيل اقعدوا مع القاعدين) معناه انهم لما استأذنوه فى القعود قيل  
 لهم اقعدوا مع القاعدين وهم النساء والصبيان والمرضى واهل الاعذار ثم اختلفوا فى القائل من هو  
 فقيل قال بعضهم بعض اقعدوا مع القاعدين وقيل القائل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما

الخبر والصالح من يناسب  
 حاله حال بانيه وان محبة الله  
 واجبة لاهل الارادة  
 والطهارة لقوله (والله  
 يحب المطهرين) كيف لولا  
 محبة الله اياهم لما أحبوا  
 التطهر (افن اسس بنيانه  
 على تقوى من الله ورضوان  
 خيرام من اسس بنيانه على  
 شجاجرف هار فانهار  
 به فى نار جهنم والله لا يمدى  
 القوم الظالمين لا يزال  
 بنيانها الذى بنوا عليه  
 فى قلوبهم الا ان تقطع  
 قلوبهم والله عليم حكيم  
 ان الله اشترى من المؤمنين  
 انفسهم واموالهم بان لهم  
 الجنة يقاتلون فى سبيل الله  
 فيقتلون ويقتلون وعدا

قال ذلك لهم على سبيل الغضب لما استأذنوه في القعود فقال لهم أقعدوا مع القاعدين فاغثوا ذاك وقعدوا  
وقيل ان القائل ذلك هو الله سبحانه وتعالى بان القى في قلوبهم القعود لما كرم انبعثهم مع المسلمين الى الجهاد  
\* ثم بين سبحانه وتعالى ما في خروجهم من المفساد فقال تعالى ( لو خرجوا فيكم مازادوكم الا خبالا )  
يعنى لو خرج هؤلاء المنافقون معكم الى الغزو مازادوكم الافساد او شر او اصل الخبال اضطراب  
ومرض يؤثر في العقل كالجنون قال بعض النحاة هذا من الاستثناء المنقطع والمعنى لو خرجوا  
فيكم مازادوكم قوة لكن خبالا والمراد به هنا الافساد وايقاع الجبن والفشل بين المؤمنين بتحويل  
الامر وشدة السفر وكثرة العدو وقوتهم ( ولاوضعوا خلالكم ) يعنى ولاسرعو فيكم وساروا  
بينكم بالقاء النسيمة والاحاديث الكاذبة فيكم ( يغونكم الفتنة ) يعنى يطلبون لكم ما تنفنون  
به وذلك انهم يقولون للمؤمنين لقد جمع لكم كذا وكذا ولا طاقة لكم بهم وانكم ستهمون  
وسيطهرون عليكم ونحو ذلك من الاحاديث الكاذبة التي تجنب وقيل معناه يطلبون العيب والشر  
( وفيكم سماعون لهم ) قال مجاهد يعنى وفيكم عيون لهم يؤدون اليهم اخباركم وما يسمعون منكم وهم  
الجواسيس وقال قتادة وفيكم مطيعون لهم يسمعون كلام المنافقين ويطيعونهم وذلك انهم يلقون اليهم  
انواعا من الشبهات الموجبة لضعف القلب فيقبلونها منهم فان قلت كيف يجوز ان يكون في المؤمنين  
المخلصين من يسمع ويطيع للمنافقين قلت يَحتمل ان يكون بعض المؤمنين لهم اقارب من كبار  
المنافقين ورؤسائهم فاذا قالوا قولار بما ائذ ذلك القول في قلوب ضعفة المؤمنين في بعض الاحوال  
( والله عليم بالظالمين ) وهذا وعيد وتهديد للمنافقين الذين يلقون الفتنة والشبهات بين المؤمنين  
\* وقوله سبحانه وتعالى ( لقد اغوا الفتنة من قبل ) يعنى لقد طلبوا صداصحابك يا محمد عن الدين  
وردهم الى الكفر وتخذيّل الناس عنكم قبل هذا اليوم كما فعل عبد الله بن ابي بن سلول يوم احدث حين  
انصرف باصحابه عنكم ( وقلوا لك الامور ) يعنى واجالوا فيك وفي امرك وفي ابطال دينك الراى  
وبالغوا في تخذيّل الناس عنك وقصدهم تشييت امرك ( حتى جاء الحق ) يعنى النصر والظفر  
( وظهر امر الله وهم كارهون ) يعنى ذلك \* قوله عز وجل ( ومنهم من يقول ائذنى ولا تفتنى )  
نزلت في الجدين قيس وكان من المنافقين وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما تجهز الى غزوة تبوك  
قال للجدين قيس يا ابا وهب هل لك في جلادبنى الاصفر يعنى الروم تخذمنهم سرارى ووصفاء  
فقال الجديار رسول الله لقد عرف قومي انى رجل مغرم بحب النساء وانى اخشى ان رايت بنات بنى  
الاصفر ان لا اصبر عنهن ائذنى في القعود ولا تفتنى بهن واعينك بما لى قال ابن عباس اعتل الجدين  
قيس ولم تكن له حلة الا لفاق فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد اذنت لك  
فازل الله عز وجل فيه ومنهم يعنى ومن المنافقين من يقول ائذنى يعنى في التخلف  
والقعود في المدينة ولا تفتنى يعنى بنات بنى الاصفر وهم الروم ( الا في الفتنة سقطوا ) يعنى انهم  
وقعوا في الفتنة العظيمة وهى الفراق ومخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقعود عنه ( وان  
جهنم لمحيطة بالكافرين ) يعنى يوم القيامة تحيط بهم وتجمعهم فيها \* قوله سبحانه وتعالى ( ان تصيبك  
حسنة تسوهم ) يعنى ان تصيبك يا محمد حسنة من نصرو غنيمة تحزن المنافقين ( وان تصيبك مصيبة )  
يعنى من هزيمة او شدة ( يقولوا ) يعنى المنافقين ( قد اخذنا امرنا ) يعنى اخذنا امرنا بالجد والحزم  
في القعود عن الغزو ( من قبل ) يعنى من قبل هذه المصيبة ( ويتولوا وهم فرحون ) يعنى سرورين

عليه حقا في التورية  
والانجيل والقرآن ومن  
اوفى بعهده من الله  
فاستبشروا بديعكم الذى  
بايتم به وذلك هو الفوز  
العظيم التائبون العابدون  
الحامدون السائحون  
الراكون الساجدون  
الآمرون بالمعروف  
والناهون عن المنكر  
والحافظون لحدود الله  
لما هداهم الى الايمان العلمى  
وهم مفسونون بمحبة  
الاموال والافس استزلهم  
لفرط عنايتهم بهم عن مقام

لما نالك من المصيبة وسلامتهم منها ( قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا ) يعني قل يا محمد هؤلاء الذين يفرحون بما يصيبك من المصائب والمكروه لن يصيبنا الا ما قدره الله لنا وعلينا وكتبه في اللوح المحفوظ لان القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة من خير وشر فلا يقدر احد ان يدفع عن نفسه مكروها نزل به او يجلب لنفسه نفعاً اراده لم يقدره ( هو مولانا ) يعني الله سبحانه وتعالى هو ناصرنا وحافظنا وهو اولي بنا من انفسنا في الموت والحياة ( وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) يعني في جميع امورهم ( قل هل تربصون بنا ) يعني قل يا محمد هؤلاء المنافقين هل تنتظرون بنا ايها المنافقون ( الاحدى الحسنيين ) يعني اما التصبر والغنيمة واما الشهادة والمغفرة وذلك ان المسلم اذا ذهب الى اتزرو والجهاد في سبيل الله امان يغلب عدوه فيفوز بالصر والغنيمة والاجر العظيم في الآخرة واما ان يقتل في سبيل الله فتحصل له الشهادة وهي الغاية القصوى ويدل على ذلك ما روى عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله وفي رواية تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا لجهاد في سبيلي واما نأبي وتصديقاً برسلي فهو على ضامن ان ادخله الجنة او ارجعه الى مسكنه الذي خرج منه فان لا مآل من اجر او غنيمة اخرجه في الصحيحين \* وقوله سبحانه وتعالى ( ونحن نترصد بكم ) يعني ونحن ننتظر بكم احدى السوايين ( ان يصيبكم الله بعداب من عنده ) يعني فيم لككم كما هلك من كان قبلكم من الائمة الخالية ( او يديننا ) يعني او يصيبكم بايدي المؤمنين بان يظفروا بكم ويظهروا عليكم ( فتربصوا انامعكم متربصون ) قال الحسن فتربصوا مواعيد الشيطان انامتربصون مواعيد الله من اظهار دينه واستئصال من خالفه ( قل انفقوا طوعا او كرها ) نزلت في الجدين قيس المنافق وذلك انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القعود عنه وقال انا اعطيكم مالى فانزل الله عز وجل ردا عليه قل اى قل يا محمد لهذا المنافق وامثاله في النفاق انفقوا طوعا او كرها يعني انفقوا طائعين من قبل انفسكم او مكرهين بالنفاق بالزام الله ورسوله اياكم بالنفاق ( لن يتقبل منكم ) لان هذا الانفاق انما وقع غير الله وهذه الآية وان كانت خاصة في انفاق المنافقين فهي عامة في حق كل من انفق ماله لغير وجه الله بل انفق رياء وسمعة فانه لا يقبل منه \* ثم علل بسبب منع القبول بقوله ( انكم ) اى لانكم ( كنتم قوما فاسقين ) والمراد بالفسق هنا الكفر ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى ( وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله ورسوله ) اى المانع من قبول نفقاتهم هو كفرهم بالله ورسوله ( ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى ) جمع كسلان يعني متهاقلين في الايتان الى الصلاة وذلك لانهم لا يرجون على فعلها ثوابا ولا يخافون على تركها عقابا فلذلك ذمهم مع فعلها ( ولا ينفقون الا وهم كارهون ) لانهم كانوا يعتقدون الانفاق في سبيل الله مغرما ومنع ذلك الانفاق مغرما ( فلا تعجبك ) يا محمد ( اموالهم ولا اولادهم ) هذا الخطاب وان كان مختصا بالنبي صلى الله عليه وسلم الا ان المراد به جميع المؤمنين والمعنى فلا تعجبوا باموال المنافقين واولادهم والاعجاب السرور بالشئ مع نوع من الاقتضار به مع الاعتقاد انه ليس لغيره مثله وهذا يدل على استغراق النفس بذلك الشئ ويكون سبب انقطاعه عن الله عز وجل فيذبحى للانسان ان لا يحب بشئ من امور الدنيا ولذا انها فان العبد اذا كان من الله عز وجل في استدراج كثر ماله وولده فيكثر اعياه ماله وولده فيطرو ويكفر نعمة الله عليه ولهذا

قال سبحانه وتعالى ( انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا ) فان قلت كيف يكون المال والولد عذابا في الدنيا وفيهما الازة والمسرور في الدنيا قلت قال مجاهد وقتادة في الآية تقديم وتأخير وتقديرها فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم في الحياة الدنيا انما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة وقيل ان سبب كون المال والولد عذابا في الدنيا هو ما يحصل من المتاعب والمشاق في تحصيلهما فاذا حصل ازداد التعب وتحمل المشاق في حفظهما ويزداد الحزن والنم بسبب المصائب الواقعة فيهما فعلى هذا القول لاحاجة الى التقديم والتأخير في نظم الآية واورد على هذا القول بان هذا التعذيب حاصل لكل احد من بنى آدم مؤمنهم وكافرهم فاعادة تخصيص المنافقين بهذا التعذيب في الدنيا واجيب عن هذا الابرار بان المنافقين مخصوصون بزيادة من هذا العذاب وهو ان المؤمن قد علم انه مخلوق للآخرة وانه يثاب بالمصائب الحاصلة له في الدنيا فلم يكن المال والولد في حقه عذابا في الدنيا واما المنافق فانه لا يعتقد كون الآخرة له وانه ليس فيها ثواب فقي ما يحصل له في الدنيا من التعب والشدة والنم والحزن على المال والولد عذابا عليه في الدنيا فثبت بهذا الاعتبار ان المال والولد عذاب على المنافقين في الدنيا دون المؤمنين وقيل ان تعذيبهم بها في الدنيا اخذ الزكاة منهم والتفقه في سبيل الله غير مثابين على ذلك وربما قتل الولد في القرو فلا يثاب الوالد المناق على قتل ولده وذهاب ماله وقيل يعذبهم بالتعب في جمعه وحفظ الكره في انفاقه والحسرة على تخليفه عند من لا يحمد ثم يقدم في الآخرة على ملك لا يعذره ( وتزهق انفسهم ) يعنى وتخرج انفسهم ( وهم كفرون ) والمعنى انهم يموتون على الكفر فتكون عاقبتهم بعد عذاب الدنيا عذاب الآخرة \* قوله عز وجل ( ويحلفون بالله ) يعنى المنافقين ( انهم لمنكم ) يعنى على دينكم وملتكم ( وما هم منكم ) يعنى انهم كاذبون في ايمانهم ( ولكم قوم يفرقون ) يعنى انهم يخافون ان تظهروا على ما هم عليه من النفاق ( لو يجدون ملجأ ) يعنى حرزا وحصنا ومعقلا يلجئون اليه وقيل لو وجدوا مهربا لهربوا اليه وقيل لو يجدون قوما يأمنون عندهم على انفسهم منكم لصاروا اليهم ولفارقوكم ( او مغارات ) يعنى غيرا في الجبال جمع مغارة وهو الموضع الذى يغور فيه الانسان اى يستتر ( او مدخلا ) يعنى موضع دخول يدخلون فيه وهو السرب في الارض كسقى اليربوع وقال الحسن وجها يدخلونه على خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لولوا اليه ) والمعنى انهم لو وجدوا مكانا بهذه الصفة او على احد هذه الوجوه الثلاثة وهى شر الامكنة واضيقها لولوا اليه اى لرجعوا اليه وتحرزوا فيه ( وهم يمحضون ) يعنى وهم يسرهون الى ذلك المكان والمعنى ان المنافقين لشدة بعضهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لو قدروا ان يهربوا منكم الى احد هذه الامكنة لصاروا اليه لشدة بعضهم اياكم \* قوله سبحانه وتعالى ( ومنهم من يترك في الصدقات ) نزلت في ذى الحويصرة التيمى واسمه حرقوص بن زهير وهو اصل الخوارح (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم فياتاه ذوا الحويصرة رجل من بنى تميم فقال يا رسول الله اعدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلك من بعدل اذالم اعدل وفي رواية قد خبت وخسرت ان لم اعدل فقال عمر بن الخطاب انذنى فيه فاضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان له اصحابا

يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم زاد في رواية يقرؤن القرآن لا يجاوز  
 تراقيم يرقون من الدين وفي رواية من الاسلام كما يرق السهم من الرمية وقال الكبي قال  
 رجل من المنافقين يقال له ابوالجواز لم تقسم بالسوية فنزلت هذه الآية رقال قتادة ذكر لنا  
 ان رجلا من اهل البادية حديث عهد باعرابية اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم ذهباً  
 وفضة قال يا محمد والله لئن كان الله امروك ان تعدل فاعدت فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم وبلك فن  
 ذابعدل بعدى وقال ابن زيد قال المنافقون والله ما يعطيها محمد الا من احب ولا يؤثر بها الا من  
 يهواه فانزل الله سبحانه وتعالى ومنهم من يترك في الصدقات يعنى ومن المنافقين من يعيبك  
 في قسم الصدقات وفي تفريقها ويطعن عليك في امرها يقال همزه وازره بمعنى واحد اى عابه  
 ( فان اعلوا منها ) يعنى من الصدقات ( رضوا ) يعنى رضوا عنك في قسمتها ( وان لم  
 يعطوا منها اذاهم ) يعنى وان لم تعطهم منها اباؤا عليك وسخطوا ( ولوانهم رضوا )  
 يعنى ولوان المنافقين الذين اباؤا عليك رضوا بما قسم الله لهم وقبوا ( ما آتاهم الله ورسوله  
 وقالوا حسبنا الله ) اى كافينا الله ( سيؤتي الله من فضله ورسوله ) يعنى ما نحتاج اليه ( انا  
 الى الله راغبون ) يعنى في ان يوسع علينا من فضله فيغنيننا عن الصدقة وعن غيرها من اموال  
 الناس وجواب لو محذوف تقديره لكان خيرا لهم واعود عليهم \* قوله عز وجل ( انما  
 الصدقات للفقراء والمساكين ) الآية اعلم ان المنافقين لما لزوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وعاووه في قسم الصدقات بين الله عز وجل في هذه الآية ان المستحقين للصدقات هؤلاء الاصناف  
 الثمانية ومصرفها اليهم ولا تعلق لرسول الله صلى الله عليه وسلم منها بشئ ولم يأخذ لنفسه منها  
 شيئاً فلم يلزونه ويعيون عليه قلام طعن لهم فيه بسبب قسم الصدقات عن زياد بن الحرث الصدائى  
 قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته فاتاه رجل فقال اعطني من الصدقة  
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات  
 حتى يحكم فيها هو فجزأها ثمانية اجزاء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك  
 حقت اخرجته ابوداود

\* ( فصل في بيان حكم هذه الآية فيه مسائل ) \* المسئلة الاولى في بيان وجه الحكمة في ايجاب  
 الزكاة على الاغنياء وصرفها الى المحتاجين من الناس وذلك من وجوه الوجه الاول ان المال  
 محبوب بالطبع وسببه ان القدرة صفة من صفات الكمال وصفة الكمال محبوبة لذاتها والمال سبب  
 لتحصيل تلك القدرة فكان المال محبوباً بالطبع فاذا استغرق القلب في حب المال اشتغل به عن حب  
 الله عز وجل وعن الاشتغال بالطاعات المقربة الى الله عز وجل فاقترضت الحكمة الالهية ايجاب الزكاة  
 في ذلك المال الذى هو سبب البعد عن الله فيصير سبب القرب من الله عز وجل باخراج الزكاة منه  
 الوجه الثانى ان كثرة المال توجب قسوة القلب وحب الدنيا والميل الى شهواتها ولذاتها فاجب  
 الله سبحانه وتعالى الزكاة ليقول ذلك المال الذى هو سبب لقساوة القلب الوجه الثالث سبب وجوب  
 الزكاة امتحان العبد المؤمن لان التكليف البدنية غير شاقة على العبد واخراج المال مشق على النفس  
 فأوجب الله عز وجل الزكاة على العباد ليتمن باخراج الزكاة اصحاب الاموال ليميز بذلك المطيع  
 المخرج لها طيبة بانفسه من العاصى المانع لها الوجه الرابع ان المال مال الله والاغنياء خزان الله والفقراء



عياله فامر الله سبحانه وتعالى خزائنه الذين هم اغنياء بدفعه من ماله الى عياله فيؤتيه العبد المؤمن المطيع المسارع امتثال الامر المشفق على عياله ويعاقب العبد العاصي المنع لعباله من ماله (ق) عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الخازن المسلم الامين الذي ينفذ ويربما قال يعطى ما امر به فيعطيه كاملا موفرا طيبة به نفسه فيدفعه الى الذي امر له به احد المتصدقين الوجه الخامس ان الفقراء ربما تعلق قلوبهم بالاموال التي بايدى الاغنياء فواجب الله من وجعل نصيبا للفقراء في ذلك المال تطيبا لقلوبهم الوجه السادس ان المال الفاضل عن حاجة الانسان الاصلية اذا امسك بقي معطلا عن المقصود الذي لاجله خلق المال فامر بدفع الزكاة الى الفقراء حتى لا يصير ذلك المال معطلا بالكلية \* (المسئلة الثانية) \* الآية تدل على انه لاحق لاحد في الصدقات الا هؤلاء الاصناف الثمانية وذلك يجمع عليه لان كلتي اتماما تفيدان الحصر وذلك لانها مركبة من ان وما فكلمة ان للثبات وكلمة ما للنفى فعند اجتماعهما يفيدان الحكم المذكور وصرفه عما عداه فدل ذلك على ان الصدقات لا تصرف الا الى الاصناف الثمانية \* (المسئلة الثالثة) \* في بيان الاصناف الثمانية فالصنف الاول الفقراء والثاني المساكين وهم المحتاجون الذين لا يفي خرجهم بدخلهم ثم اختلف العلماء في الفرق بين الفقير والمسكين فقال ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة والزهرى الفقير الذي لا يسأل والمسكين السائل وقال ابن عمر ليس بفقير من جمع الدرهم الى درهم والتمرة الى ثمرة ولكن الفقير من اتقى نفسه وثيابه ولا يقدر على شئ يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف وقال قتادة الفقير المحتاج الزمن والمسكين الصحيح المحتاج وقال الشافعي رضي الله عنه الفقير من لا مال له ولا حرفة تقع منه موقعا زمانا كان او غير زمان او غير زمان والمسكين من له مال او حرفة ولكن لا تقع منه موقعا الكفاية سائلا كان او غير سائل فالمسكين عنده احسن حالا من الفقير وقال ابو حنيفة واصحاب الرأي الفقير احسن حالا من المسكين ومن الناس من قال لا فرق بين الفقير والمسكين حجة الشافعي ومن وافقه ان الله سبحانه وتعالى حكم بصرف الصدقات الى هؤلاء الاصناف الثمانية فدعا لحاجتهم وتحصيلها لمصلحتهم فبدأ بالفقراء وانما يبدأ بالاهم فالاهم فلو لم تكن حاجتهم اشد من حاجة المساكين لمبدأ بهم واصل الفقير المكسور الفقار قال لبيد

لما رأى لبدان سور تطايرت \* رفع القوادم كالفقير الاعزل

قال ابن الاعرابي الفقير في هذا البيت المكسور الفقار فثبت بهذا ان الفقير انما سمي فقيرا لزماته وحاجته الشديدة وتمنعه الزمانة من انقلب في الكسب ولان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من الفقر وقال اللهم احببني مسكينا وامتنعني مسكينا واحشرنى في زمرة المساكين يوم القيامة رواه الترمذى من حديث انس فلو كان المسكين اسوأ حالا من الفقير لما تعوذ من الفقر وسأل المسكنة فثبت بهذا ان المسكين احسن حالا من الفقير ولان الله سبحانه وتعالى قال اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأثبت لهم ملكا مع اسم المسكنة لان السفينة من سفن البحر تساوى دنانير كثيرة ولان الغنى والفقر ضدان والمسكنة قسم ثالث بينهما فثبت بهذا ان الفقير اسوأ حالا من المسكين وحجة ابي حنيفة ومن وافقه على ان المسكين اسوأ حالا من الفقير قوله او مسكينا ذام تربة وصف المسكين بكونه ذام تربة وهو الذى لصق جلده بالتراب وهذا يدل على غاية الضرر والشدة ولان الله تعالى حمل الكفارات للمساكين فلو لم يكن المسكين اشد حاجة من غيره لما جعلها له

واحتج ايضا بقول الراعي اما الفقير الذي كانت حلوبته \* وفي العيال فلم يترك له سبد  
واحتج ايضا بقول الاصمعي وابي عمرو بن العلاء ان الفقير الذي له ما يأكل والمسكين الذي لا شيء  
له وكذا قال القتيبي الفقير الذي له البلغة من العيش والمسكين الذي لا شيء له وقيل الفقير الذي له  
المسكن والخادم والمسكين الذي لا ملك له وقيل ان كل محتاج الى شيء فهو مفتقر اليه وان كان  
غنيا عن غيره قال الله سبحانه وتعالى انتم الفقراء الى الله فانبت لهم اسم الفقر مع وجدان ان المال  
والجواب عن هذه الحجج اما قوله او مسكينا ذامرتبه فهو حجة لمذهب الامام الشافعي رضي الله تعالى  
عنه لانه قيد المسكين المذكور هنا بكونه ذامرتبه فدل على انه قد يوجد مسكين لاهذه الصفة والا  
لم يبق لهذا القيد فائدة والجواب عن جعل الكفارات للمسكين انه هو الفقير الذي اصق جلد به بالتراب  
من شدة المسكنة والجواب عن الاستدلال بيت الراعي انه ذكر الفقير وحده وكل فقير افراد بالاسم  
جاز اطلاق المسكين عليه فسقط الاستدلال به واما الروايات المذكورة فهي معارضة بما تقدم  
من الروايات عن ابن عباس وغيره من المفسرين وبالجملة ان الفقر والمسكنة عبارتان عن شدة الحاجة  
وضعف الحال فالفقير هو الذي كسرت الحاجة فقارظهره والمسكين هو الذي ضعفت نفسه  
وسكنت عن الحركة في طلب القوت عن عبدالله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوى اخرجه النسائي وابوداود وله في رواية اخرى ولا  
لذي مرة قوى عن عبيد الله بن عدي بن الخيار قال اخبرني رجلان انهما اتيا النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو في حجة الوداع وهو يقسم الصدقات فسألاه منها فرفع فينا النظر وخفضه قرأنا جلدين فقال  
ان شئنا اعطينكما ولا حظ فيها لغني ولا لقوى مكتسب اخرجه ابوداود والنسائي واخرجه  
الشافعي ولفظه ان رجلين اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن الصدقة فقل ان شئنا  
اعطينكما ولا حظ فيها لغني ولا لذي قوة مكتسب واختلف العلماء في حد الغني الذي يمنع من اخذ  
الصدقة فقال الاكثرون حده ان يكون عنده ما يكفيه وعياله سنة وهو قول مالك والشافعي وقال  
اصحاب الرأي حده ان يملك مائتي درهم وقال قوم من ملك خمسين درهما وقيمتها لا تحل له الصدقة  
لما روى عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم  
القيامة ومسلته في وجهه خوش او خدوش او كدوش قيل يا رسول الله وما يغنيه قال خمسون  
درهما وقيمتها من الذهب اخرجه ابوداود والترمذي والنسائي وهذا قول الثوري وابن المبارك  
واحده واسحق وقالوا لا يجوز ان يعطى الرجل اكثر من خمسين درهما من الزكاة وقيل اربعين  
درهما لما روى عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله قيمة اوقية  
فقد اخلف اخرجه ابوداود وكانت الاوقية في ذلك الزمان اربعين درهما \* الصنف الثالث قوله  
سبحانه وتعالى ( والعاملين عليها ) وهم السعاة الذين يتولون جباية الصدقات وقبضها من اهلها  
ووضعها في جهتها فيعطون من مال الصدقات بقدر اجور اعمالهم سواء كانوا فقراء واغنياء وهذا  
قول ابن عمرو بن العاص قال الشافعي وقال مجاهد والضحاك يعطون الثمن من الصدقات وظاهر اللفظ مع  
مجاهد الا ان الشافعي يقول هو اجرة عمل تفدر بقدر العمل والصحيح ان الهاشمي والمطاي لا يجوز  
ان يكون عاملا على الصدقات لما روى عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا  
من بني مخزوم على الصدقة فاراد ابو رافع ان يتبعه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل

محبة الاموال والانفس  
بالتجارة المربحة والمعاملة  
المرغوبة بان جعل حجة  
النفس ثمن اموالهم  
وانفسهم ليكون الثمن من  
جنس الثمن الذي هو  
مالوفهم لكنه الذواتهم  
وارغب وابق فرغبوا فيما  
عنده وصدقوا القوة اليقين  
وعده ثم لما ذاقوا بالتجرد  
عنها لذة الترك وحلاوة  
نور اليقين رجعوا عن مقام  
لذة النفس وتابوا عن  
هواها ومشتها فلما بقي  
عندهم لجنة النفس قدر  
فوصفهم بالتائبين بالحقيقة  
الراجعين من طلب ملاذ  
النفس وتوقع الاجر اليه  
العابدين الذين اذار جهوا  
من محبة النفس والمال

للاصدقة وان مولى القوم منهم اخرجه الترمذي والنسائي \* الصنف الرابع قوله تعالى (والمؤلفة قلوبهم) وهم قسمان قسم مسلمون وقسم كفار فاما قسم المسلمين فقسمان القسم الاول هم قوم من اشراف العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم من الصدقات يتألفهم بذلك كما اعطى عيينة بن حصن والاقرع بن حابس والعباس بن مرداس السلمي فهؤلاء اسلموا وكانت نيّتهم ضعيفة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم لتقوى رغبته في الاسلام وقوم اسلموا وكانت نيّتهم قوية في الاسلام وهم اشراف قومه مثل عدى بن حاتم والزرقان بن بدر فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم تألفا لقومهم وترغيبا لامثالهم في الاسلام فيجوز للامام ان يعطي امثال هؤلاء من خسر جس النعمة والقي من سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطيهم من ذلك ومن الصدقات ايضا القسم الثاني من مؤلفة المسلمين هم قوم من المسلمين يكونون بازاء قوم كفار في موضع لا تبلغهم جيوش المسلمين الا بكلفة كبيرة ومؤنة عظيمة وهؤلاء الذين بارأهم من المسلمين لا يجاهدونهم لضعف نيّتهم ولا ضعف حالهم فيجوز للامام ان يعطيهم من سهم الغزاة من مال الصدقة وقيل من سهم المؤلفة قلوبهم ومن هؤلاء قوم بازاء جماعة من مانعي الزكاة فباخذون منهم الزكاة ويحملونها الى الامام فيعطيهام الامام من سهم المؤلفة من الصدقات وقيل من سهم سبيل الله روى ان عدى بن حاتم جاء ابا بكر بشماعة من الابل من صدقات قومه فأعطاه ابو بكر منها لابنين بعيرا واما مؤلفة الكفار فهم قوم يخشى شرهم او يرجي اسلامهم فيجوز للامام ان يعطي من يخاف شره او يرجو اسلامه فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم من خمس الخمس كما اعطى صفوان بن امية لما كان يرى من ميله الى الاسلام اما اليوم فقد اعز الله الاسلام وله الحمد على ذلك واغاه عن ان يتألف عليه احد من المشركين فلا يعطى مشرك تألفا بحال وقد قال بهذا كثير من اهل العلم وروا ان المؤلفة مقطوعة وسهمهم ساقط يروى ذلك عن ابن عمر وعكرمة وهو قول الشعبي وبه قال مالك والثوري واصحاب الراي وامحق بن راهويه وقال قوم سهمهم ثابت لم يسقط يروى ذلك عن الحسن وهو قول الزهري وابي جعفر محمد بن علي وابي ثور وقال احديهم ان احتاح المسلمون الى ذلك \* الصنف الخامس قوله سبحانه وتعالى (وفي الرقاب) قال الزجاج فيه حذف تقديره وفي فك الرقاب وفي تفسير الرقاب اقوال الاول ان سهم الرقاب موضوع في المكتابين فيدفع اليهم ليعتقوا به وهذا مذهب الشافعي رضي الله عنه وهو قول اكثر الفقهاء منهم سعيد بن جبير والبخعي والزهري والليث بن سعد ويدل عليه ايضا قوله تعالى وآتوهم من مال الله الذي آتاكم القول الثاني وهو مذهب مالك واجد وامحق ان سهم الرقاب موضوع لعق الرقاب فيشتري به عبيد ويعتقون ويدل عليه ما روى عن ابن عباس انه قال لا بأس ان يعتق الرجل من الزكاة القول الثالث وهو قول ابى حنيفة واصحابه انه لا يعتق من الزكاة رقبة كاملة ولكن يعطى منها في عتق رقبة ويعان بها مكاتب لان قوله وفي الرقاب يقتضى التبعض القول الرابع وهو قول الزهري ان سهم الرقاب نصفان نصف للمكاتبين ونصف يشتري به عبيد ممن صلوا وصاموا وقدم اسلامهم فيعتقون من الزكاة قال اصحابنا الاحوط في سهم الرقاب ان يدفع الى السيد باذن المكاتب ويدل عليه انه سبحانه وتعالى اثبت الصدقات للاصناف الاربعة المتقدمة بلام الملك فقال انما الصدقات للفقراء وقال في الصنف الخامس

وطلب الاجر والثواب  
هدوا الله حق عبادته  
لارغبة ولالرهبه بل تشبها  
بملكوته في القيام بحقه  
تعالى بالخضوع والخشوع  
والذل ولعظمته كبريائه تعظيما  
واجلالا ثم جدوا الله حق  
جده باظهار الكمالات  
العملية الخلقية والعملية  
المكنونة في استعداداتهم  
بالقوة جدا فعليا حاليا ثم  
ساحوا اليه بالهجرة من  
مقام الفطرة ورؤية  
الكمالات الثابتة وتألفهم

وفي الرقاب فلا بد لهذا الفرق من فائدة وهي ان الاصناف الاربعة المتقدم ذكرها يدفع اليهم نصيبهم من الصدقات فيصرفون ذلك فيما شاؤوا اما الرقاب فيوضع نصيبهم في تخلص رقابهم من الرق ولا يدفع اليهم ولا يمكنون من التصرف فيه وكذا القول في الغارمين فيصرف نصيبهم في قضاء ديونهم وفي الغزاة يصرف نصيبهم فيما يحتاجون اليه في الغزو وكذا ابن السبيل فيصرف اليه ما يحتاج اليه في سفره الى بلوغ غرضه \* الصنف السادس \* قوله سبحانه وتعالى ( والغارمين ) اصل الغرم في اللغة لزوم ما يشق على النفس وسمى الدين غراما لكونه شاقا على الانسان والمراد بالغارمين هنا المديونون وهم قسمان قسم ادانوا لانفسهم في غير معصية فيعطون من مال الصدقات بقدر ديونهم اذا لم يكن لهم مال يفي بديونهم فان كان عندهم وفاء فلا يعطون وقسم ادانوا في المعروف واصلاح ذات البين فيعطون من مال الصدقات ما يقضون به ديونهم وان كانوا اغنياء لما روى عن عطاء بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحل الصدقة لغني الا لينة لغاز في سبيل الله اولعامل عليها اولغارم اولرجل اسير اعانة اولرجل كان له جار مسكين فتصدق على المسكين فأهدى المسكين لغني اخرجه ابو داود مرسلان عطاء بن يسار لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ورواه معمر عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم متصلا بمعناه امامن كان دينه في معصية فلا يعطى من الصدقات شيئا \* الصنف السابع \* قوله تعالى ( وفي سبيل الله ) يعني وفي الفقة في سبيل الله واراد به الغزاة فلهم سهم من مال الصدقات فيعطون اذا ارادوا الخروج الى الغزو ما يستعينون به على امر الجهاد من الفقة والكسوة والسلاح والحمولة فيعطون ذلك وان كانوا اغنياء لما تقدم من حديث عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ولا يعطى من سهم سبيل الله لمن اراد الخلع عندا كثر اهل العلم وقال قوم يجوز ان يصرف سهم سبيل الله الى الخلع يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن واليه ذهب احمد بن حنبل واسحق بن راهويه وقال بعضهم ان اللفظ عام فلا يجوز قصره على الغزاة فقط ولهذا اجاز بعض الفقهاء صرف سهم سبيل الله الى جميع وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الجسور والحصون وعمارة المساجد وغير ذلك قال لان قوله وفي سبيل الله عام في الكل فلا يختص بصنف دون غيره والقول الاول هو الصحيح لاجماع الجمهور ولله \* الصنف الثامن \* قوله سبحانه وتعالى ( وابن السبيل ) يعني المسافر من بلد الى بلد والسبيل الطريق سمي السافر ابن السبيل للازمته الطريق قال الشاعر

انا ابن الحرب ربنتي وليدا \* الى ان شئت واكتملت لداتي

فكل مر يد سفرا مباحا ولم يكن له ما يقطع به مسافة سفره يعطى من الصدقات ما يكفيه لمؤنة سفره سواء كان له مال في البلد الذي يقصده او لم يكن له مال وقال قتادة ابن السبيل هو الضيف وقال فقهاء العراق ابن السبيل هو الحاج المقطع \* وقوله تعالى ( فريضة من الله ) يعني ان هذه الاحكام التي ذكرها في هذه الآية فريضة واجبة من الله وقيل فرض الله هذه فريضة ( والله عليم ) يعني بمصالح عباده ( حكيم ) يعني فيما فرض لهم لا يدخل في تديره وحكمه نقض ولا خلل \* ( المسئلة الرابعة ) \* في احكام متفرقة تتعلق بالزكاة اتفق العلماء على ان المراد بقوله ان الصدقات للفقراء هي الزكاة المفروضة بدليل قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة واختلفوا في كيفية قسمتها

واعتدادهم وابتهاجهم بها في مفاوز الصفات منازل السجحات ثم ركعوا في مقام محو الصفات ثم سجدوا بفناء الذات ثم قاموا بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر والمحافظة على حدود الله في مقام البقاء بعد الفناء ( وبشر المؤمنين ) بالايمن الخلقى المقيمين في مقام الاستقامة ( ما نكال النبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كان اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم وما كان استغفار ابراهيم لبيه الا هن

وفي جواز صرفها كلها الى بعض الاصناف دون بعض فذهب جماعة من الفقهاء الى انه لا يجوز صرفها كلها الى بعض الاصناف مع وجود الباقي وهو قول عكرمة واليه ذهب الشافعي قال يجب ان يقسم زكاة ماله على الموجودين من الاصناف الستة الذين سماهم ثمانية اقسام قسمة على السواء لان سهم المؤلفة ساقط وسهم العامل ساقط اذا قسم زكاته بنفسه ثم حصة كل صنف من الاصناف الستة لا يجوز ان تصرف الى اقل من ثلاثة منهم ان وجد منهم ثلاثة او اكثر فلو فاوت بين اولئك الثلاثة جاز فان لم يجد من بعض الاصناف الا واحدا دفع حصة ذلك الصنف اليه مالم يخرج من حد الاستحقاق فان انتهت حاجته وفضل شيء رده الى الباقي وذهب جماعة من العلماء الى انه لو صرف الكل الى صنف واحد هذه الاصناف او الى شخص واحد منهم جاز لان الله سبحانه وتعالى انا سمي هذه الاصناف الثمانية اعلالاً منه ان الصدقة لا تخرج عن هذه الثمانية لا يحجبها منه لقسمتها بينهم جميعاً وهذا قول عروان عباس وبه قال سعيد بن جببر وعطاء واليه ذهب سفيان الثوري واصحاب الرأي واجد بن حنبل قال اجدين حنبل يجوز ان يضعها في صنف واحد وتقريبها اولى وقال ابراهيم النخعي ان كان المال كثيراً يحتمل الاجزاء قسمة على الاصناف وان كان قليلاً وضعه في صنف واحد وقال مالك نخري موضع الحاجة منهم ويقدم الاولى فالاولى من اعمل الخلة والحاجة فان راى الخلة في الفقراء في عام قدمهم وان راها في صنف آخر في عام حولها اليهم وكل من دفع اليه شيئاً من الصدقة لا يزيد على قدر الاستحقاق فلا يزيد الفقير على قدر غناه وهو ما يحتاج اليه فان حصل ادنى اسم الفنى فلا يعطى بعده شيئاً وان كان محترفاً لكنه لا يجده آله حرفته فيعطى قدر ما يحصل به آله حرفته فلا اعتبار عند الامام الشافعي رضي الله عنه ما يدفع الحاجة من غير حد وقال احمد بن حنبل لا يعطى الفقير اكثر من خمسين درهماً وقال ابو حنيفة اكره ان يعطى رجل واحد من الزكاة مائتي درهم فان اعطيته اجزأ فان اعطى من نظره بقرافان انه غني فهل يحزى فيه قولان ولا يجوز ان يعطى صدقته لمن تلزمه نفقته وبه قال مالك والوري واحد وقال ابو حنيفة والشافعي لا يعطى والدان ولا ولداً وان سفل ولا زوجة ويعطى من عداهم وتحرم الصدقة على ذوى القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب فلا يدفع اليهم من الزكاة شيء لقوله صلى الله عليه وسلم انا آكل بيت لا تحمل لنا الصدقة وقال ابو حنيفة تحرم على بني هاشم ولا تحرم على بني المطلب دليلنا قوله صلى الله عليه وسلم انا وبنو المطلب شيء واحد لم يفارقونا في جاهلية ولا اسلام وتحرم الصدقة على موالى بني هاشم وبني المطلب لقوله صلى الله عليه وسلم مولى القوم منهم وقال مالك لا تحرم واختلفوا في نقل الصدقة من بلد المال الى بلد آخر مع وجود المستحقين في بلد المال فكرهه اكثر اهل العلم لتعلق قلوب فقراء ذلك المال بالبلد بذلك المال ولقوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ واعلم ان الله سبحانه وتعالى افترض عليهم صدقة تؤخذ من اغنيائهم وترد على فقرائهم الحديث بطوله في الصحيحين وانفقوا على انه اذا نقل المال الى بلد آخر واداه الى فقراء ذلك البلد سقط عنه الفرض الا ما حكى عن عمر بن عبد العزيز فانه رد صدقة حلت من خراسان الى الشام فردّها الى مكانها من خراسان والله اعلم \* قوله سبحانه وتعالى (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن) نزلت في جماعة من المنافقين كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعيبونه ويقولون ما لا ينبغي فقال بعضهم لا تعملوا فاما نخف ان ياتوا ما تقولون فيقع لنا فقال الجلاس ابن سويد وهو من المنافقين بل نقول

موعدة وعدّها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه حلیم ای لما اطلعوا على سر القدر ووقفوا على ما قضى الله وقدر وعلوا بما ينتهي اليه هواقب الامور لم يكن لهم ان يطلبوا خلاف ذلك ورضوا بما دبر الله من امره وان كان في طبيعتهم ما يقتضى خلافه لانهم قد انسلخوا عن مقتضيات طباعهم فان اقتضت القرابة الطبيعية واللحمة الصورية فرط شفقة ورقة على بعض من يناسبهم ويواصلهم فيها وشاهدوا حكم الله عليه

ماشئاً ثم نأته ونكر ما قلنا ونحاف فيصدقنا بما نقول فانما محمد اذن اى يسمع كل ما يقال له ويقبله وقبل معنى هو اذن اى ذو اذن سامة وقال محمد بن اسحق تزات في رجل من المنافقين يقال له نذل بن الحرث وكان اذنم نأثر الشعر احمر العينين اسنم الخدين مشوه الخلقه وقد قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم من احب ان ينظر الى الشيطان فلينظر الى نذل بن الحرث وكان يتم حديث النبي صلى الله عليه وسلم الى المنافقين فقبل له لا تفعل ذلك فقل انما محمد اذن فن حدثه شيئاً صدقه فقول ماشئاً ثم نأته ونحافه فيصدقنا فانزل الله هذه الآية ومقصود المنافقين بقولهم هو اذن انه ليس بعيد غور بل هو سليم سريع الاغترار بكل ما يسمع فاجاب الله سبحانه وتعالى عنه بقوله (قل اذن خير لكم) يعنى هب انه اذن ولكنه اذن خير لكم كقولك رجل صدق وشاهد عدل والمعنى انه مستمع خير وصالح لا مستمع شر وفساد وقرئ اذن خير مر فوعين منونين ومعناه يسمع معكم ويصدقكم خير اكم من ان يكذبكم ولا يقبل قولكم ثم وصف الله سبحانه وتعالى نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (بؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين) يعنى انه يصدق المؤمنين ويقبل قولهم ولا يقبل قول المنافقين وانما عدى الايمان بالله بالباء والايمان للمؤمنين باللام لان الايمان بالله هو نقيض الكفر فلا يتعدى الابلاء فيقال آمنت بالله والايمان للمؤمنين معناه تصديق المؤمن فيما يقولونه فلا يقال الابلاء ومنه قوله تعالى انؤمن لك وقوله آمئتم له (ورجوة) اى هو رجوة (للذين آمنوا منكم) وانما قال منكم لان المنافقين كانوا يزعمون انهم مؤمنون فبين الله سبحانه وتعالى كذبهم بقوله انه رجوة للمؤمنين المخلصين للمنافقين وقيل في كونه صلى الله عليه وسلم رجوة لانه يجرى احكام الناس على الظاهر ولا ينقب عن احوالهم ولا يهتكم اسرارهم (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) يعنى فى الآخرة \* قوله عز وجل (يخلفون بالله لكم ليرضوكم) قال قتادة والسدى اجتمع ناس من المنافقين فيهم الجللاس بن سويد ووديع بن ثابت فوقعوا فى النبي صلى الله عليه وسلم ثم قالوا ان كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الخير وكان عندهم غلام من الانصار اسمه عامر بن قيس فغروه وقالوا هذه المقالة فغضب الغلام من قولهم وقال والله ان ما يقول محمد حق وانتم شر من الخير ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم واخبره فدعاهم فسألهم فانكروا وحلفوا ان عامراً كذاب وحلف عامر انهم كذبة فصدقهم النبي صلى الله عليه وسلم فجعل عامر يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فانزل الله هذه الآية وقال مرة تل والكلي تزات في رهط من المنافقين تخفوا عن غزوة تبوك فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوه يعتذرون ويخلفون فانزل الله هذه الآية والمعنى يخلف اكم ايم المؤمنون هؤلاء المنافقون ليرضوكم يعنى فيما بلغكم عنهم من اذى رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ورسوله احق ان يرضوه) اختلفوا فى معنى هذا الضمير الى ماذا يعود فقيل الضمير عائذ على الله تعالى لان فى رضا الله رضا رسوله صلى الله عليه وسلم والمعنى والله ورسوله احق ان يرضوه بالتوبة والاخلاص وقيل يجوز ان يكون المراد يرضوهما كما كتفى بذكر احدهن الآخر وقيل معناه والله احق ان يرضوه وكذلك رسوله (ان كانوا مؤمنين) يعنى ان كان هؤلاء المنافقون مصدقين بوعد الله ووعدته فى الآخرة \* قوله سبحانه وتعالى (الم يعلموا) قال اهل المعانى الم تعلم خطاب ان علم شيئاً ثم نسيه او انكره فيقال له الم تعلم انه كان كذا وكذا ولما طال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ان يظهر المؤمن

بالقهر والتعذيب جعلهم  
الحجة الدينية على الصبر  
لم يكن لهم مقام الرضا بل  
غلبتهم المبادعة الدينية على  
القربة الطبيعية فزبروا منه  
ولم يقتروا على الله خلاف  
وامره ولهمذا قبل لا تؤثر  
همة السارف بعد كل  
عرفانه اى اذا تبين وقوع  
كل شئ بقدره وامتناع  
وقوع خلاف ما قدر الله  
فى الازل علم ان ماشاء الله  
كان وما لم يشأ لم يكن ولا  
تؤثر همته ولا غير هاتى شئ  
فلا يسلط همته على امر  
بخلاف المحبوب الذى  
ينسب التأثير الى غير الله



والمنافيين وعلهم من احكام الدين ما يحتاجون اليه خاطب المنافقين بقوله الم يعلموا يعني من شرائع الدين التي علمهم رسولنا ( انه من يحاد الله ورسوله ) يعني انه من يخالف الله ورسوله واصل المحادة في اللغة المخالفة والمجانبة والمعادة واشتقاقه من الحد يقال حاد فلان فلانا اذا صار في غير حده وخالفه في امره وقيل معنى يحاد الله ورسوله اى يحارب الله ورسوله ويعاند الله ورسوله ( فانه نار جهنم ) اى حتى ان له نار جهنم ( خالدا فيها ) يعنى على الدوام ( ذلك الخزي العظيم ) يعنى ذلك الخلود في نار جهنم هو الفضيحة العظيمة قوله عز وجل ( يحذر المنافقون ) يعنى يخشى المنافقون ( ان تنزل عليهم سورة ) يعنى على المؤمنين ( تنبهم ) يعنى تخبر المؤمنين ( بما في قلوبهم ) يعنى بما في قلوب المنافقين من الحسد والعداوة للمؤمنين وذلك ان المنافقين كانوا فيما بينهم يذكرون المؤمنين بسوء ويسترونه ويخافون الفضيحة والميرة يعنى انها فضحت المنافقين وبعثت عن اخبارهم السورة كانت تسمى الفاضحة والمبعثرة والميرة يعنى انها فضحت المنافقين وبعثت عن اخبارهم واثارتها واسفرت عن مخازيهم ومنايبهم وقال ابن عباس انزل الله ذكر سبعين رجلا من المنافقين بأسمائهم واسماء ابائهم ثم نسخ ذكر الاسماء رحمة منه على المؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضا لان اولادهم كانوا مؤمنين ( قل استهزؤا ) امر تهديد فهو كقوله اعملوا ما كنتم ( ان الله مخرج ) اى مظهر ( ما تحذرون ) والمعنى ان الله سبحانه وتعالى يظهر الى الوجود ما كان المنافقون يسترونه ويخفونه عن المؤمنين قال ابن كيسان نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلا من المنافقين وقفوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به اذا علاها وتكرواله في ليلة مظلمة فاخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قد اضمره والاه و امره ان يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم وكان معه عمار بن ياسر يقود ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحذيفة يسوقها فقال لحذيفة اضرب وجوه رواحلهم فضر بها حذيفة حتى نحاهم عن الطريق فلما نزل قال لحذيفة من عرفت من القوم قال لم اعرف منهم احدا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم فلان وفلان حتى عدتهم كلهم فقال حذيفة هلا بعشت اليهم من يقتلهم فقال اكره ان تقول العرب لما ظفربا صحابه اقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله بالدبيلة (م) عن قيس بن عباد قال قلت لعمار ارايت قتالكم اريا رأيتوه فان الراى يخطى ويصيب ام عهدا عهدا اليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عهد اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يعهد الى الناس كافة وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في امي قال شعبة واحسبه قال حدثني حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في امي اثني عشر منافقا لا يدخلون الجنة ولا يحدون ربحها حتى يلج الجمل في سم الخياط ثمانية منهم تكفيهم الدبيلة جراح من النار يظهر في اكنافهم حبي ينجم من صدورهم \* قوله سبحانه وتعالى ( واثن سألهم ليقول انما كنا نخوض ونلعب ) الآية وسبب نزولها على ما قال زيد بن اسلم ان رجلا من المنافقين قال له لعوف بن مالك في غزوة تبوك ما قرأنا او فبنا بطونا واكذبا السنة واجبنا عند اللقاء قال عوف بن مالك كذبت ولكنك منافق ولا خبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب عوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره فوجد القرآن قد سبقه قال زيد قال عبدالله بن عمر فظرت اليه يعنى الى المنافق متعلقا بحقبة ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولا يعلم سر القدر ( وما كان الله ليضل قوما ) ليضلهم عن طريق التسليم والانقياد لامره والرضا بحكمه ( بعد اذهادهم ) الى التوحيد العلمى ورؤية وقوع كل شئ بقضائه وقدره ( حتى بين لهم ما ينقون ) كل ما يجب عليهم اتقاؤه في كل مقام من مقامات سلوكهم ومرتبة من مراتب وصولهم فان اقدموا في بعض مقاماتهم على ما تبين لهم وجوب اتقائه فهو يضلهم لكونهم مقدمين على ما هو ذنب حالهم وهو فسق في دينهم

وسلم تكبه الحجارة يقول انما كنا نخوض ونلعب فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن ما يزيد قال محمد بن اسحق قال هذه المقالة فيما بلغني هو ودبعة بن ثابت اخو امية بن زيد بن عمرو بن عوف وقال تنادة بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك وبين يديه ناس من المنافقين فقالوا يا رجوهذا الرجل ان يفتح قصور الشام وحصونها هيهات هيهات فأطلع الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم على ذلك فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم احبسوا على الركب فاتاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله انما كنا نخوض ونلعب فانزل الله فيهم ما تسمعون وقال الكافي ومقاتل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك وبين يديه ثلاثة نفر من المنافقين اثنان منهم يستهزؤن بالقرآن والرسول والثالث يضحك قيل كانوا يقولون ان محمدا يزعم انه يغلب الروم ويفتح مدائنهم ما بعده من ذلك وقيل كانوا يقولون ان محمدا يزعم انه انزل في اصحابنا قرآن انما هو قوله وكلامه فأطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك فقال احبسوا على الركب فدعاهم وقال لهم قلتم كذا وكذا فقالوا انما كنا نخوض ونلعب ووهي الآية واثن سألته يا محمد هؤلاء المنافقين عما كانوا يقولون فيما بينهم ليقولوا انما كنا نخوض ونلعب يعني كنا نتحدث ونخوض في الكلام كما يفعله الركب يقطعون الطريق باللاعب والحديث واصل الخوض الدخول في مائع كالماء مع الطين ثم كثر استعماله حتى صار يستعمل في كل دخول مع تلويث واذى (قل) اي قل يا محمد لهؤلاء المنافقين (ابالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) فيه توبيخ وتقرع للمنافقين وانكار عليهم والمعنى كيف تقدمون على ايقاع الاستهزاء بالله يعني بفرائض الله وحدوده واحكامه والمراد بآياته كتابه ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم فيحتمل ان المنافقين لما قالوا كيف يقدر محمد على اخذ حصون الشام قال بعض المسلمين الله بعينه على ذلك فذكر بعض المنافقين كلاما مبشرا بالقدح في قدرة الله وانما ذكروا ذلك على طريق الاستهزاء \* قوله عز وجل (لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم) يعني قل لهؤلاء المنافقين لا تعتذروا بالباطل ومعنى الاعتذار محو اثر الموجدة من قلب المعتذر اليه وقيل هي العذر قطع الائمة عن الجاني قد كفرتم بعد ايمانكم يعني ان الاستهزاء بالله كفر والاقدام عليه بوجوب الكفر فلما قال سبحانه وتعالى لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم فان قلت ان المنافقين لم يكونوا مؤمنين فكيف قال قد كفرتم بعد ايمانكم قلت معناه اظهرتم الكفر بعد ما كنتم قد اظهرتم الايمان وذلك ان المنافقين كانوا يكتُمون الكفر ويظهرون الايمان فلما حصل ذلك الاستهزاء منهم وهو كفر قيل لهم قد كفرتم بعد ايمانكم وقيل معناه قد كفرتم عند المؤمنين بعد ان كنتم عندهم مؤمنين وقوله سبحانه وتعالى (ان نفع عن طائفة منكم تعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين) ذكر المفسرون ان الطائفتين كانوا ثلاثة قالوا احد طائفة والاثنان طائفة والعرب توقع لفظ الجمع على الواحد فلما اطلق لفظ الطائفة على الواحد قال محمد بن اسحق الذي عني عنه رجل واحد وهو مخش بن حير الاشجعي يقال انه هو الذي كان يضحك ولا يخوض وقيل انه كان يمشي مجنونا لهم وينكر بعض ما يسمع فكان ذنبه اخف فلما نزلت الآية تاب من نفاقه ورجع الى الاسلام وقال اللهم اني لا ازال اسمع آية تقرأ اعني ما تفسر منها الجلود وتجب منها القلوب اللهم اجعل وفاقى قتلا في سبيلك لا يقول احدا ناعسلت انا كفتت انا دفنت فاصيب يوم القيامة ولم يعرف احده من المسلمين مصرعه \* قوله سبحانه وتعالى (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) يعني انهم على امر واحد ودين

والعباد بالله من الضلال  
بعد الهدى ( ان الله بكل  
شيء عليم ) يعلم دقائق ذنوب  
احوالهم وان لم تنفطن لها  
احد قيؤخذ بها اهل  
الهداية من اوليائه كما ورد  
في الحديث الرباني وانذر  
الصديقين باني غيور ( ان الله  
له ملك السموات والارض  
يحيي ويميت وما لكم  
من دون الله من ولي  
ولا نصير لقد تاب الله على  
النبي والمهاجرين والانصار  
الذين اتبعوه في ساعة  
العسرة من بعد ما كاد يزيغ  
قلوب فريق منهم ثم تاب  
عليهم انه بهم رؤوف رحيم  
وعلى الثلاثة الذين خلفوا  
حتى اذا ضاقت عليهم

واحد مجتمعون على الفاق والاعمال الخبيثة كما يقول الانسان لمفيرة انا منك وانت منى اى امرنا  
واحد لا مباينة فيه ( يأمررون بالنكر ) يعنى بأمر بعضهم بعضا بالشرك والمعصية وتكذيب  
الرسول صلى الله عليه وسلم ( وينهون عن المعروف ) يعنى عن الايمان والطاعة وتصديق الرسول  
صلى الله عليه وسلم ( ويقبضون ايديهم ) يعنى عن الانفاق فى سبيل الله تعالى وفى كل خير ( نسوا  
الله فنسهم ) هذا الكلام لا يمكن اجراؤه على ظاهره لانا لو حملناه على النسيان الحقيقى لم يستحقوا  
دما عليه لان النسيان ليس فى وسع البشر دفعه وايضا فان النسيان فى حق الله محال فلا بد من  
التأويل وقد ذكرنا فيه وجهين الاول معناه انهم تركوا امره حتى صاروا بمنزلة الناسين فجازاهم  
بان صيرهم بمنزلة المنسى من ثوابه ورحمته فخرج على مزاجه الكلام فهو كقوله تعالى وجزاء  
سيئة مثلها الوجه الثانى ان النسيان ضد الذكر فلما تركوا ذكر الله وعبادته ترك الله ذكرهم بالرحمة  
والاحسان فجعل النسيان عبارة عن ترك الذكر لان من ترك شيئا لم يذكره وقيل لما تركوا طاعة الله  
والايمان به تركهم من توفيقه وهدايته فى الدنيا ومن رحمته فى العقبى ( ان المنافقين هم الفاسقون )  
يعنى هم الخارجون عن الطاعة ( وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار ) يقال وعده بالخير وعدا  
ووعده بالشر وعيدا فالوعيد يكون فى الخير والشر ( نار جهنم خالدين فيها ) فيه حذف تقديره  
يصلونها خالدين يعنى مقيمين فيها ( هى حسبهم ) يعنى هى كافهم جزاء على كفرهم ونفاقهم  
وتركهم الايمان والصاعة ( ولعنهم الله ) يعنى وابعدهم من رحمته وطردهم عن بابه ( ولهم  
عذاب مقيم ) اى دائم لا ينقطع فان قوله خالدين فيها يعنى ولهم عذاب مقيم وهذا تكرار فاعناه  
قلت ايس ذلك تكرارا وبيان الفرق من وجهين الاول ان معناه ولهم نوع آخر من العذاب المقيم  
سوى الصلى بالنار ولغائل ان يقول هذا التأويل مشكل لانه سبحانه وتعالى قال فى البارى حسبهم  
ودلك يمنع من ضم شئ آخر الى عذاب النار واجيب عن هذا الاشكال بان قوله هى حسبهم فى  
الايلام ولا يمتنع ان يحصل النوع الآخر من غير جنس النار كالمهرى ونحوه ويكون ذلك زيادة فى  
عذابهم الوجه الثانى ان العذاب المقيم هو العذاب المجلل لهم فى الدنيا وهو ما يقاسونه  
من خوف اطلاع المسلمين عليهم وما هم فيه من الفاق وكشف فضائحهم وهذا هو العذاب المقيم  
\* قوله سبحانه وتعالى ( كالذين من قبلكم ) هذا رجوع عن الغيبة الى خطاب الحضور والكاف  
فى كالذين لتشبيه والمعنى فعلم كفعال الذين من قبلكم شبه فعل المنافقين بفعل الكفار الذين كانوا  
من قبلهم فى الامر بالمسكروا النهى عن المعروف وقبض الايدى عن فعل الخير والطاعة وقيل انه  
تعالى شبه المنافقين فى عدولهم عن طاعة الله واتباع امره لاجل طلب الدنيا بمن قبلهم من الكفار  
ثم وصف الكفار بانهم كانوا اشد من هؤلاء المنافقين قوة واكثر اموالا واولادا فقال تعالى ( كانوا  
اشد منكم قوة ) يعنى بطشا ومنعة ( واكثر اموالا واولادا فاستمتعوا بخلافهم ) يعنى فتمتعوا  
بغصبيهم من الدنيا باتباع الشهوات ورضوا بهاء عوضا عن الآخرة والخلق النصيب وهو ما خلق  
الله الانسان وقدر له من خير كما يقال قسم له ( فاستمتعتم بخلافكم ) وهذا خطاب للمخاضرين يعنى  
فتمتعتم ايها المنافقون والكافرون بخلافكم ( كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم ) فان قلت ما الفائدة  
فى ذكر الاستمتاع بالخلق فى حق الاولين مرتد ذكركم فى حق المنافقين ثانيا ثم اعاد ذكره فى حق  
الاولين ثالثا قلت فائدة انه يذم الاولين بالاستمتاع بما اوتوا من حظوظ الدنيا وشهواتها  
ورضاها ما وتركم النظر فيما يصلحهم فى الدار الآخرة ثم شبه حال مخاطبين من المنافقين

الارض بما رحبت وضائق  
عليهم انفسهم وظنوا  
ان لا ملجأ من الله الا اليه  
ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله  
هو التواب الرحيم يا أيها الذين  
آمنوا اتقوا الله فى جميع  
الردائل بالاجتناب عنها  
خاصة رذيلة الكذب وذلك  
معنى قوله ( وكونوا مع  
الصادقين ) فان الكذب  
اسو الرذائل واجبعها لكونه  
بنافى المرواة لقوله لا مرواة  
لكذب اذ المراد من الكلام  
الذى يتميز به الانسان عن  
سائر الحيوان اخبار الغير

والكفار بحال من تقدمهم ثم رجع الى ذكر حال الاولين ثالثا وهذا كتريد ان تبكت بعض الظلمة على قبح ظلمه فنقول له انت مثل فرعون كان يقتل بغير حق وبغضب بغير جرم فانت تفعل مثل ما كان يفعل فالتكرير هنا للتأكيد وتبيين فعلهم وفصل من شابههم في فعلهم \* وقوله تعالى ( وخضتم كاذبي خاضوا ) معطوف على ما قبله ومستند اليه بمعنى وسلكتكم في فعلكم مثل ما سلكوا في اتباع الباطل والكذب على الله وتكذيب رسوله والاستهزاء بالمؤمنين ( اولئك حبطلت اعمالهم ) بمعنى بطلت اعمالهم ( في الدنيا والآخرة ) بمعنى ان اعمالهم لا تنفعهم في الدنيا ولا في الآخرة بل يعاقبون عليها ( واولئك هم الخاسرون ) والمعنى انه كما بطلت اعمال الكفار الماضين وخسروا تبطل اعمالكم اي المنافقون وتخسرون (ق) عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبعن سنن الذين من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لاتبعتوهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن \* وقوله تعالى ( المياأنهم ) رجع من الخطاب الى الغيبة بمعنى الم يأت هؤلاء المنافقين والكفار وهو استفهام بمعنى التقرير اي قد اتاهم ( نبأ ) بمعنى خبر ( الذين من قبلهم ) يعني الامم الماضية الذين خلوا من قبلهم كيف اهلكناهم حين خالفوا امرنا وعصوا رسلنا ثم ذكرهم فقال تعالى ( قوم نوح ) يعني انهم اهلكوا بالطوفان ( وعاد ) اهلكوا بالريح العقيم ( وثمود ) اهلكوا بالرجفة ( وقوم ابراهيم ) اهلكوا بسلب النعمة وكان هلاك نمرود بعوضة ( واصحاب مدين ) وهم قوم شعيب اهلكوا بعذاب يوم الظلة ( والمؤتفكات ) يعني المقلبات التي جعل الله عليها سافها وهي مدائن قوم لوط واءاذكر الله سبحانه وتعالى هذه الطوائف السنة لان آثامهم باقية ببلادهم بالشأم والعراق واليمن وكل ذلك قريب من ارض العرب فكانوا يمرون عليهم ويعرفون اخبارهم ( اتهم رسلهم بالبينات ) يعني بالمعجزات الباهرات والجميع الواضحات الدالة على صدقهم فكذبوهم وخالفوا امرنا كما نفعتهم اي المنافقون والكفار فاحذروا ان يصيدكم مثل ما صابهم فتعجل لكم العقوبة كما عجلت لهم ( فاكان الله ليظلمهم ) يعني بتجويل العقوبة لهم ( ولكن كانوا انفسهم يظلمون ) يعني ان الذي استحقوه من العقوبة بسبب ظلمهم انفسهم \* قوله عز وجل ( والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض ) لما وصف الله المنافقين بالاعمال الخبيثة والاحوال الفاسدة ثم ذكر بعد ما اهداهم من انواع الوعيد في الدنيا والآخرة نقيبهم بذكر اوصاف المؤمنين واعمالهم الحسنة وما اهداهم من انواع الكرامات والخيرات في الدنيا والآخرة فقال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يعني الموالاة في الدين واتفاق الكلمة والعون والاصرة فان قلت انه سبحانه وتعالى قال في وصف المنافقين بعضهم من بعض وقال في وصف المؤمنين بعضهم بعضهم فاما بعض فاما الفائدة في ذلك قلت لما كان نفاق الاتباع وكفرهم انما حصل بتقليد المتبوعين وهم الرؤساء والاكابر وحصل بمقتضى الطبيعة ايضا قال فيهم بعضهم من بعض ولما كانت الموافقة الحاصلة بين المؤمنين بتسديد الله وتوفيقه وهدايته لا بمقتضى الطبيعة وهوى النفس وصفهم بان بعضهم اولياء بعض فظهر الفرق بين الفريقين وظهرت الفائدة \* وقوله سبحانه وتعالى ( يأمرن بالمعروف ) يعني بالايمان بالله ورسوله واتباع امره والمعروف كل ما عرف في النسخ من خير وبر وطاعة ( وينهون عن المنكر ) يعني عن الشرك والمعصية والمنكر كل ما ينكره

علا يعلم فاذا كان الخبر غير مطابق لم تحصل فائدة الطق ومحصل منه اعتقاد غير مطابق وذلك من خواص الشبهة للكاذب شيطان وكما ان الكاذب اقبح الرذائل فالصدق احسن الفضائل واصل كل حسنة ومادة كل خصلة محموده وملاك كل خير وسعادة به يحصل كل كمال ويحصل كل حال واصله الصدق في عهد الله تعالى لدى هو نتيجة الوفاء بميثاق الفطرة او نفسه كما قال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه في عقد العزيمة ووعدهم بالخلق كما قال في اسمعيل انه كان صادق الوعد واذاروعى في المواطن كلها حتى خاطر والفكر والنية والقول

الشرع ويفر منه الطمع وهذا في مقابلة ما وصف به المنافقون وضده (ويقومون الصلوة) يعنى الصلاة المفروضة ويتمون اركانها وحدودها (ويؤتون الزكاة) يعنى الواجبة عليهم وهو في مقابلة ويقبضون ايديهم (ويطيعون الله ورسوله) يعنى فيما يأمرهم به وهو في مقابلة نسوا الله فنسبهم (اولئك) يعنى المؤمنين والمؤمنات الموصوفين بهذه الصفات (سبحهم الله) لما ذكر الله ما وعد به المنافقين من العذاب في نار جهنم ذكر ما وعد به المؤمنين والمؤمنات من الرحمة والرضوان وما اعد لهم في الجنان والسين في قوله سبحهم الله للمباعدة والتوكيد (ان الله عزيز حكيم) وهذا يوجب المبالغة في الترهيب لان العزيز هو الذى لا يمتنع عليه شئ اراده فهو قادر على ائصال الرحمة لمن اراد وائصال العقوبة لمن اراد والحكيم هو الذى يدبر عبادته على ما يقتضيه العدل والانصاف (وعدا الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) لما ذكر الله في الآيات المتقدمة وعيد المنافقين وما اعد لهم في نار جهنم من العذاب ذكر سبحانه وتعالى في هذه الآية ما وعد به المؤمنين من الخير والثواب والمراد بالجنات التى تجري من تحتها الانهار البساتين التى يتغير في حسناتها الناظر لانه سبحانه وتعالى قال وما كن ابية في جنات عدن والمعطوف يجب ان يكون مغايرا للمعطوف عليه فتكون مساكنهم في جنات عدن ومناظرهم الجنات التى هى البساتين فتكون جنات عدن هى المساكن التى يسكنونها والجنات الاخرى هى البساتين التى يتنزهون فيها فهذه فائدة المغايرة بين المعطوف عليه والفرق بينهما (ومساكن طيبة) يعنى ومنازل يسكنونها طيبة (في جنات عدن) يعنى في بساتين خلد واقامة يقال عدن بالمكان اذا اقام به روى الطبرى بسنده عن عمران بن حصين وابى هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية ومساكن طيبة في جنات عدن قال قصر من لؤلؤة في ذلك القصر سبعون دارا من باقوتة حراء في كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين وفي رواية في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام وفي كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتى على ذلك كله اجمع وروى بسنده عن ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عدن داره يعنى دار الله التى لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر وهى مسكنه ولا يسكنها معه من بنى آدم غير ثلاثة النبيين والصديقين والشهداء يقول الله عز وجل طوبى لمن دخلك هكذا رواه الطبرى فان صححت هذه الرواية فلا بد من تأويلها فقوله عدن داره يعنى دار الله وهو من باب حذف المضاف تقديره عدن دار اصفاء الله التى اعد لها لاوليائه واهل طاعته والمقربين من عباده عن ابى موسى الاشعرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن اخرجه البخارى ومسلم وقال عبد الله بن مسعود عدن بطن الجنة يعنى وسطها وقال عبد الله بن عمرو بن العاص ان في الجنة قصرا يقال له عدن حوله البروج والمروج له خمسة آلاف باب لا يدخله الا نبى او صديق او شهيد وقال عطاء بن السائب عدن نهر في الجنة خيامه على حافتيه وقال مقاتل والكلبي عدن اعلى درجة في الجنة فيها عين التسنيم والجان حولها محرق بها وهى مغطاة من حين خلقها الله

والعمل صدقت المنامات والواردات والاحوال والمقامات والمواهب والمشاهدات كانه اصل شجرة الكمال وبذر ثمرة الاحوال (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاصراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يبطؤن موطنًا يغيظ الكفار ولا يبالون من

حتى ينزلها اهلها وهم الانبياء والصدّيقون والشهداء والصالحون ومن شاء الله وفيها قصور الدر والياقوت والذهب فذهب ربح طيبة من تحت العرش فتدخل عليهم كنيان المسك الابيض قال الامام فخر الدين الرازي حاصل هذا الكلام ان في جنات عدن قولين احدهما انه اسم علم لموضع معين في الجنة وهذه الاخبار والآثار تقوى هذا القول قال صاحب الكشف وعدن علم بدليل قوله جنات عدن التي وعد الرحمن عباده والقول الثاني انه صفة للجنة قال الازهرى العدن مأخوذ من قولك عدن بالمكان اذا اقام به يعدن عدونا فهذا الاشتقاق قالوا الجنات كلها جنات عدن \* وقوله سبحانه وتعالى (ورضوان من الله اكبر) يعني ان رضوان الله الذي ينزله عليهم اكبر من كل ما سلف ذكره من نعيم الجنة (ذلك هو الفوز العظيم) اشارة الى ما تقدم ذكره من نعيم الجنة والرضوان (ق) عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير كله في يديك فيقول هل رضىتم فيقولون وما لنا نرضى باربنا وقد اعطينا ما لم نعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون واى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلا اسخط بعدكم عليكم ابدا \* قوله سبحانه وتعالى (يا أيها النبي جاهد الكفار) يعني بالسيف والحاربة والقتال (والمنافقين) يعني وجاهد المنافقين واختلفوا في صفة جهاد المنافقين وسبب هذا الاختلاف ان المنافق هو الذى يطن الكفر ويظهر الاسلام ولما كان الامر كذلك لم تجز مجاهدته بالسيف والقتال لظاهره الاسلام فقال ابن عباس امر الله سبحانه وتعالى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بجهاد الكفار بالسيف والمنافقين باللسان وازهاب الفرق عنهم وهذا قول الضحك ايضا وقال ابن مسعود بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبليكه فليكه فليكه فليكه وقال الحسن وقادة باقامة الحدود عليهم معنى اذا تعاطوا اسبابها وهذا القول فيه بعد لان اقامة الحدود واجبة على من ليس بمنافق فلا يكون لهذا تعلق بالفاق وانما قال الحسن وقادة ذلك لان غالب من كان يتعاطى اسباب الحدود فتقام عليهم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم المنافقون قال الطبرى واولى الاقوال قول ابن مسعود لان الجهاد عبارة عن بذل الجهد وقد دلت الآية على وجوب جهاد المنافقين وليس في الآية ذكر كيفية ذلك الجهاد فلا بد من دليل آخر وقد دلت الدلائل المفصلة ان الجهاد مع الكفار انما يكون بالسيف ومع المنافقين باظهار الجنة عليهم تارة وبالاتهار تارة وهذا هو قول ابن مسعود (واغلظ عليهم) معنى شدد عليهم بالجهاد والارهاب (ومأواهم جهنم وبئس المصير) معنى ان جهنم مسكنهم وبئس المصير مصيرهم اليها فان قلت كيف ترك النبي صلى الله عليه وسلم المنافقين بين اظهرا صحابه مع علمهم بهم وبحالهم قلت انما امر الله عز وجل نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بقتال من اظهر كلمة الكفر واقام على اظهارها فلما من تكلم بالكفر في السر فاذا اطلع عليه انكره ورجع عنه وقال انى مسلم فانه يحكم باسلامه في الظاهر في حقن دمه وماله وولده وان كان معتقدا غير ذلك في الباطن لان الله سبحانه وتعالى امر باجراء الاحكام على الظواهر فلذلك اجرى النبي صلى الله عليه وسلم المسافقين على ظواهرهم ووكل سرائرهم الى الله سبحانه وتعالى لانه العالم باحوالهم وهو يحجزهم في الآخرة يستحقون \* قوله عز وجل (يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم)

عدونا لا كتب لهم به  
عمل صالح ان الله لا يضيع  
اجر المحسنين ولا ينفقون  
نفقة صغيرة ولا كبيرة  
ولا يقطعون واديا لا كتب  
لهم ليحزيهم الله احسن ما كانوا  
يعملون وما كان المؤمنون  
لينفروا كافة فلو لا نفر  
من كل فرقة منهم طائفة  
اي يحب على مستعد من  
جاعة سلوك طريق طلب  
العلم اذ لا يمكن للجميع اما  
ظاهرا فلفوات المصالح  
واما باطنا فلعدم الاستعداد  
والنفقة في الدين هو من  
علوم القلب لا من علوم  
الكسب اذ ليس كل من  
يكتسب العلم يتفقه كما قال  
وجعلنا على قلوبهم اكنة



اختلف المنسرون فبين نزلت هذه الآية فقال عروة بن الزبير نزلت في الجلاس بن سويد اقبل هو وابن امرأته مصعب من قباء فقال الجلاس ان كان ماجابه محمد حقا لنحن شر من حرمنا هذه التي نحن عليها فقال مصعب اما والله يا هدو الله لا خبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قلت وخفت ان ينزل في القرآن او ان تصيبني قارعة وان اخلط بخطيئة فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اقبلت انا والجلاس من قباء فقال كذا وكذا واولا مخافة ان اخلط بخطيئته او تصيبني قارعة ما اخبرتك قال فدعا الجلاس فقال له يا جلاس اقلت ما قال مصعب فخلف ما قال فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا الآية وروى عن مجاهد نحوه وقال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل جرة فقال انه سيأتيكم انسان فينظر اليكم بعين الشيطان فاذا جاء فلا تكلموه فلم يلبثوا ان طلع رجل ازرق فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علام تشتني انت واصحابك فانطلق الرجل فجاء بصاحبه فحلفوا بالله ما قالوا وما فعلوا حتى تجاوز عنهم فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا ثم نعمتهم جميعا الى آخر الآية وقال قتادة ذكر لنا ان رجلين اقتتلا احدهما من جهينة والاخر من غفار وكانت جهينة حلفاء الانصار فظهر الغفاري على الجهني فقال عبدالله بن ابي بن سلول الاوس انصروا احاكم فوالله ما مثلنا ومثل محمد الا كما قال القائل سمن كلبك بأكلك وقال ابن رجعة الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فسمي بها رجل من المسلمين الى النبي صلى الله عليه وسلم فارسل اليه فسأله فخلف بالله ما قاله فانزل الله هذه الآية هذه روايات الطبري وذكر البغوي عن الكلبي قال نزلت في الجلاس بن سويد وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم بنبوك فذكر المنافقين وسماهم رجسا وطاهم فقال الجلاس ابن كان محمد صادقا لنحن شر من الحجير فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اتاه عامر بن قيس فاخبره بما قال الجلاس فقال الجلاس كذب يا رسول الله على فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحلفا عند المنبر فقال فقام الجلاس عند المنبر بعد العصر فحلف بالله الذي لا اله الا هو ما قاله ولقد كذب على عامر ثم قام عامر فحلف بالله الذي لا اله الا هو لقد قاله وما كذبت عليه ثم رفع عامر يده الى السماء فقال اللهم انزل على نبيك تصديق الصادق منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون آمين فنزل جبريل عليه السلام قبل ان يفرقهم هذه الآية حتى بلغ فان يوبوايك خير اللهم فقام الجلاس فقال يا رسول الله اسمع الله قد عرض على التوبة صدق عامر بن قيس فيما قاله لقد قنته وانا استغفر الله واتوب اليه فقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منه فتاب وحسنت توبته فذلك قوله سبحانه وتعالى يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم يعني اظهروا كلمة الكفر بعد اسلامهم وتلك الكلمة هي سب النبي صلى الله عليه وسلم فقبل هي كلمة الجلاس بن سويد ابن كان محمد صادقا لنحن شر من الحجير وقيل هي كلمة عبدالله بن ابي بن سلول لنرجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل وستأتي القصة في موضعها في سورة المنافقين ان شاء الله تعالى قوله سبحانه وتعالى (وهو بما لم ينالوا) قال مجاهد هم الجلاس بقتل الذي سمع مقاتله خشية ان يفشيها عليه وقيل هم عبدالله بن ابي بن سلول وكان همه قوله لنرجعنا الى المدينة فلم ينله وقيل هم اثنا عشر

ان يفقهوه والا كنة هي  
الشعائر الطبيعية والجب  
النفسانية فمن اراد التفقه  
فليغفر في سبيل الله ولا يلك  
طريق التزكية والنصفية  
حتى يظهر العلم من قلبه على  
لسانه كما نزل على بعض  
انبياء بني اسرائيل يا بني  
اسرائيل لا تقولوا العلم  
في السماء من ينزل به ولا في  
تخوم الارض من يصعده  
ولا من وراء البحر من  
يعبر ويأتي به العلم مجمول  
في قلوبكم تأدبوا بين يدي  
بآداب الروحانيين وتخلقوا

رجلا من المنافقين يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقفوا على العقبة وقت رجوعه من تبوك ليقتلوه فجاء جبريل عليه السلام فاخبره وامره ان يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم فارسل حذيفة لذلك وقال السدي قال المنافقون اذا رجعنا الى المدينة عقدنا على رأس عبد الله بن ابي سلول ناجا فلم يصلوا اليه (وما نقيموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله) يعني وما ابكروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله والمعنى ان المنافقين عملوا بضد الواجب فجعلوا موضع شكر النبي صلى الله عليه وسلم ان تقوموا عليه وقيل انهم بطروا النعمة فنقموا اشرا وطرأ وقال ابن قتيبة معناه ليس ينقمون شيئا ولا يعرفون الا الصنع وهذا كقول الشاعر

مانقم الناس من امية\* الا انهم يحلمون ان غضبوا

وهذا ليس بما ينقم وانما اراد ان الناس لا يقومون عليهم شيئا فوكقول المابغة

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم\* بين فلول من قراع الكتائب

اي ليس فيهم عيب قال الكلبي كانوا قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في ضحك من العيش فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم استغنوا بالغنائم فعلى هذا القول يكون الكلام عاما وقال عروة كان الجللاس قتل له مولى فامر له النبي صلى الله عليه وسلم بدية فاستغنى وقال قيادة كانت لعبد الله بن ابي دية فاخرجها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بدية فاستغنى وقال قيادة كانت قتل رجلا من الانصار ف قضى له النبي صلى الله عليه وسلم بالدية اثني عشر الفا وفيه نزلت وما نقيموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله (فان يتوبوا بك خير لهم) يعني فان يتوبوا من كفرهم ونفاقهم يك ذلك خير لهم في العاجل والآجل (وان يتولوا) يعني وان يعرضوا عن الايمان والتوبة وبصروا على النفاق والكفر (يعذبهم الله عذابا ليم في الدنيا) يعني بالخزي والاذلال (والآخرة) اي ويعذبهم في الآخرة بالنار (وما لهم في الارض من ولي ولا نصير) يعني وليس لهم احد يمنعهم من عذاب الله او ينصرهم في الدنيا والآخرة \* قوله سبحانه وتعالى (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لمصدقن) الآية روى البغوي بسندنا عن ابي عن ابن امامة الباهلي قال جاء زميلة بن حاطب الانصاري الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك يا زميلة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه ثم اتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امالك في رسول الله اسوة حسنة والذي نفسي بيده لو اردت ان تسير الجبال معي ذهبا وفضة لسارت ثم اتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا والذي بعثك بالحق لنرزقني الله مالا لا عطين كل ذي حق حقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق زميلة مالا قال فاتخذ غنما فمكت كباغني الدود فضاعت عليه المدينة فتخى عنها ونزل واديا من اوديتها وهي تنحى كما ينحى الدود فكان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر ويصلي في غنمه سائر الصلوات ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة فصار لا يشهد الجمعة ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة ايضا حتى صار لا يشهد الجمعة ولا الجمعة فكان اذا كان يوم جمعة خرج فتلقى الناس بسؤالهم عن الاخبار فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال ما فعل دابة فقالوا يا رسول الله اتخذ دابة غنما ما سها

باخلاق الصديقين اظهر العلم من قلوبكم حتى يفهمكم ويغطيكم فاراد من التفقه علم راسخ في القلب ضارب بعروقه في النفس ظاهر اثره على الجوارح بحيث لا يمكن صاحبه ارتكاب ما يخالف ذلك العلم والا لم يكن عالما الا ترى كيف سلب الله الفقه عن من لم تكن رهبة الله اغلب عليه من رهبة الناس يقول له لانتم اشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بانهم قوم لا يفقهون لكون رهبة الله لازمة للعلم كمال انما يخشى الله من عباده العلماء وسلب العلم عن من لم يعمل به في قوله هل يسترى الذين يعلمون

وإذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة فأنزل الله سبحانه وتعالى آية الصدقة  
فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بنى سليم ورجلا من جهينة وكتب لهما إسمان  
الصدقة وكيف يأخذان وقال لهما مرا على ثعلبة بن حاطب ورجل من بنى سليم فخذوا صدقاتهما  
فخرجتا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه  
الجزية ما هذه الاخت الجزية انطلقا حتى تفرغتما عودا الى قانطلطا وسمع بهما السلي فظرا الى  
خيار إسمان اباه فعزلهما للصدقة ثم استقبلهما بها فلما راها قانطلطا لهما هذه عليك قال خذاها فان نفسي  
بذلك طيبة فرا على الناس واخذوا الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فقال اروني كتابكما فقرا ثم قال  
ما هذه الجزية ما هذه الاخت الجزية اذها حتى اري رايي قال فاقبلان آثار رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال قبل ان يتكلم يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة ثم دعا السلي بخير فاخبراه بالذي صنع ثعلبة فأنزل الله  
سبحانه وتعالى فيه ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن الآية الى قوله سبحانه وتعالى وبما  
كانوا يكذبون وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من اقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى  
اتاه فقال وينحك يا ثعلبة قد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله  
ان يقبل منه صدقته فقال ان الله منعني ان اقبل منك صدقتك فجعل يحثو على راسه التراب فقال له  
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عليك قد امرتك فلم تطعني فلما ابى ان يقبل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صدقته رجع الى منزله وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى ابا بكر فقال اقبل  
صدقتي فقال ابو بكر لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا لا اقبلها فقبض ابو بكر  
ولم يقبلها منه فلما ولي عرثاه فقال اقبل صدقتي فقال لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولا ابو بكر فانا لا اقبلها منك فلم يقبلها ثم ولي عثمان فأتاه فلم يقبلها منه وهلك في خلافة عثمان واخرجه  
الطبري ايضا بسنده قال بعض العلماء انما لم يقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة ثعلبة لان  
الله سبحانه وتعالى منعه من قبولها منه مجازاة له على اخلافه ما عاهد الله عليه واهانة له على قوله انما  
هي جزية او اخت الجزية فلما صدر هذا القول منه ردت صدقته عليه اهانة له وليعتبر غيره به  
فلا يمتنع من بذل الصدقة عن طيب نفس باخراجها ويرى انها واجبة عليه وانه يثاب على اخراجها  
ويعاقب على منعها وقال ابن عباس ان ثعلبة أتى مجلسا من مجالس الانصار فاشهدهم لئن آتانا الله  
من فضله آتيت منه كل ذى حق حقه وتصدقته منه ووصلت القرابة فأت ابن عمه فورث  
منه مالا فزيف بما عاهد الله عليه فأنزل الله فيه هذه الآية وقال الحسن ومجاهد نزلت في ثعلبة  
ومعتب بن قشير وهما من بنى عمرو بن عوف خرجا على ملاعق ودفقا لئن رزقنا الله من فضله  
لنصدقن فلما رزقهما الله بخلافه وقال ابن السائب ان حاطب بن ابي بلانة كان له مال بالشام فأبطأ  
عليه فجهد لذلك جهدا شديدا فحلف بالله لئن آتانا الله من فضله يعنى ذلك المال لاصدق منه ولا صلت  
فلما آتاه ذلك المال لم يف بما عاهد الله عليه فنزلت هذه الآية وحاصله ان ظاهر الآية يدل على ان  
بعض المنافقين عاهدوا الله لئن آتاه من فضله ليصدقن وليفعلن فيه افعال الخير والبر والصلة فلما  
آتاه الله من فضله ما سأل لم يف بما عاهد الله عليه ومعنى الآية ومن المنافقين من اعطى الله عهدا لئن  
رزقنا من فضله بأن يوسع علينا في الرزق لنصدقن يعنى لتصدقن ولتخرجن من ذلك المال  
صدقته (ولكن من الصالحين) يعنى ولنعمان في ذلك المال ما يعمل به اهل الصلاح باموالهم

والذين لا يعلمون واذا  
تفقهوا وظهر علمهم على  
جوارحهم اترفى غيرهم  
وتأثروا منه لا رتواتهم به  
وترشحهم منه كما كان حال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلزم الانذار الذى هو  
فائده كما قال (وما كان  
المؤمنون لينفروا كافة  
فلولا نفر من كل فرقة منهم  
طائفة ليتفقهوا في الدين  
ولينذروا قومهم اذا رجعوا  
اليهم لعلهم يحذرون)  
ومن لازم التفقه الجهاد  
الا كبر ثم الاصغر فلذلك

من صلة الارحام والانفاق في سبيل الله وجميع وجوه البر واخراج الزكاة وابصالها الى اهلها والصالح ضد المفسد والمفسد هو انذى بئخل بما يلزمه في حكم الشرع وقيل ان المراد بقوله لنصدقن اخراج الزكاة الواجبة وقوله ولنكونن من الصالحين اشارة الى كل ما يفعله اهل الصلاح على الاطلاق من جميع اعمال البر والطاعة ( فلما آتاهم من فضله بخلوا به ) يعنى فلما رزقهم الله لم يفعلوا من اعمال البر شيئا ( وتولوا ) يعنى عما همدوا الله عليه ( وهم معرضون ) يعنى عن العهد ( فأعقبهم نفاقا في قلوبهم ) يعنى فأعقبهم الله نفاقا بأن صيرهم منافقين يقال اعقبت فلانا دامة اذا صارت ماقبة امره الى ذلك وقيل معناه انه سبحانه وتعالى عاقبهم بنفاق قلوبهم ( الى يوم يلقونه ) يعنى انه سبحانه وتعالى حرهم التوبة الى يوم القيامة فيوافونه على النفاق فيجازيهم عليه ( بما اخلفوا الله ما وعده ) يعنى الصدقة والانفاق في سبيله ( وبما كانوا يكذبون ) يعنى في قولهم لنصدقن ولنكونن من الصالحين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اثنى خان عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خلة وفي رواية خصلة منهن كانت فيه خصلة من نفاق حتى يدعها اذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا وعد اخلف واذا خاصم فجر قال الشيخ محي الدين النووي هذا الحديث مما عده جماعة من العلماء مشكلا من حيث ان هذه الخصال قد توجد في المسلم المصدق الذي ليس فيه شك وقد اجمع العلماء على ان من كان مصدقا بقلبه ولسانه وفعل هذه الخصال لا يحكم عليه بكفر ولا هو منافق مخلد في النار فان اخوة يوسف عليهم السلام جمعوا هذه الخصال وكذا قد يوجد لبعض السلف وبعض العلماء بعض هذا او كله قال الشيخ هذا ليس بمحمد الله اشكالا ولكن اختلف العلماء في معناه فالذي قاله المحققون والاكثر هو الصحيح المختار ان معناه ان هذه الخصال خصال نفاق وصاحبها يشبه المنافقين في هذه الخصال ويتخلق باخلاقهم فان النفاق هو اظهار ما يبطن خلافة وهذا موجود في صاحب هذه الخصال فيكون نفاقه في حق من حدثه ووعدته واتمته وخاصمه وعاهده من الناس لانه منافق في الاسلام فيظهره وهو يبطن الكفر ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم به ان انه منافق نفاق الكفار المخلفين في الدرك الاسفل من النار وقوله صلى الله عليه وسلم كان منافقا خالصا معناه كان شريدا يشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال قال بعض العلماء وهذا فيمن كانت هذه الخصال غالبية عليه فأما من ندر ذلك منه فليس ذلك حاصلا فيه هذا هو المختار في معنى الحديث وقال جماعة من العلماء المراد به المنافقون الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فانهم حدثوا في ايمانهم فكذبوا واتموا على دينهم فخانوا ووعدوا في امر الدين ونصره فآخفوا وفجروا في خصوصاتهم وهذا قول سعيد بن جبير وعطاب بن ابي رباح ورجع اليه الحسن البصري بعد ان كان على خلافة وهو مروي عن ابن عباس وابن عمرو ورواه ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض واليه مال اكثر ائمتنا وحكي الخطابي قولا آخر ان معناه التحذير للمسلم ان يعتاد على هذه الخصال وحكي ايضا عن بعضهم ان الحديث ورد في رجل بعينه منافق وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يواجههم بصريح القول القول فيقول فلان منافق وانما يشير اشارة كقوله صلى الله عليه وسلم ما بال اقوام يفعلون كذا والله اعلم وقال الامام فخر الدين الرازي ظاهر هذه الآية يدل على ان نقض العهد وخلف الوعد يورث النفاق

قال بعده ( يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار ) من كفار قوى نفوسكم التي هي اعدى عدوكم ( وليجدا فيكم غلظة ) اي قهرا وشدة حتى تبلغوا درجة التقوى فينزل عليكم النصر من عند الله كما قال ( واعلموا ان الله مع المتقين واذا ما انزلت سورة فهم من يقول ايكم زادته هذه ايمانا فالذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون اولايرون انهم يفتنون في كل عام

فيحب على المسلم ان يبلغ في الاحتراز عنه فاداء الله في امره فيجهد في الوفاء به \* وقوله سبحانه وتعالى (الم يعلموا) يعني هؤلاء المنافقين ( ان الله يعلم سرهم ) يعني ما تنطوى عليه صدورهم من الفاق (ونجواهم) يعني ويعلم ما يفاوض به بعضهم بعضا فيما بينهم والنجو هو الخفي من الكلام يكون بين القوم والمعنى انهم يعلمون ان الله يعلم جميع احوالهم لا يخفى عليه شئ منها (وان الله علام الغيوب) وهذا ما لفته في العلم يعني ان الله عالم بجميع الاشياء فكيف نخفى عليه احوالهم \* قوله عز وجل (الذين يلرون المطوعين من المؤمنين في الصدقات) الآية (ق) عن ابي مسعود البدرى قال لما نزلت آية الصدقة كنا نحامل على ظهورنا فجاء رجل فتصدق بئى كثير فقالوا امراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله لغنى عن صاع هذا فنزلت الذين يلرون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجحدون الاجهدهم الآية وقال ابن عباس وغيره من المفسرين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبدالرحمن بن عوف باربعة آلاف درهم وقال يا رسول الله مالى ثمانية آلاف درهم جئت بك باربعة آلاف فاجعلها في سبيل الله وامسكت اربعة آلاف لعلالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مارك الله لك فيما اعطيت وفيما امسكت فبارك الله في مال عبدالرحمن حتى انه خلف امراتين يوم مات فبلغ ثمن ماله لهما مائة وستين الف درهم وتصدق يومئذ عاصم بن عدى العجلانى بمائة وسق من تمر وجاء ابو عجل الانصارى بصاع من تمر قال يا رسول الله بت ليلتى اجر بالجرب الماء حتى دلت صاعين من تمر فامسكت احدهما لعلالى واثبتك بالآخر فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يثره في الصدقات فلزمهم المنافقون فقالوا اما اعطى عبدالرحمن وعاصم الارباء وان الله ورسوله لغنيان عن صاع ابي عجل ولكن احب ان يدكر نفسه اعطى من الصدقة فانزل الله سبحانه وتعالى الذين يلرون يعيون المطوعين يعني ائمه دين من المؤمنين يعني عبدالرحمن بن عوف وعاصم بن عدى في الصدقات والاعطى الثمن لعلالى ليس يواحب عليه (والذين لا يجحدون الاجهدهم) يعني ابا دقيل الانصارى والجهد بالضم الطاقة وهى ائمة اهل الحجاز وبالفتح غيرهم وقبل الجهد بالضم الطاقة وبالفتح المشقة وقد يكون القليل من المال الذى يأتى به فيتصدق به اكثر موقعا عند الله تعالى من الكثير الذى يأتى به فيتصدق به لان الغنى اخرج ذلك المال الكثير عن قدرة وهذا الفقير الذى اخرج القليل انما اخرجه عن ضعف وجهه وقد يؤثر المحتاج الى المال غير رجاء ما عند الله تعالى كما قال سبحانه وتعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ( فيسخرن منهم ) يعني ان المنافقين كانوا يستهزؤن بالمؤمنين في انفاقهم المال في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وهو قولهم لقد كان الله عن صدقة هؤلاء غيا وكانوا يعيرون الفقير الذى يتصدق بالقليل ويقولون انه لفقير محتاج اليه فكيف يتصدق به وجوابهم ان كل من رجو ما عند الله الخير والثواب بذل الموجود لئلا ذلك الثواب الموعود به \* وقوله سبحانه وتعالى (سخر الله منهم) يعني انه سبحانه وتعالى جازاهم على سخرتهم \* ثم وصف ذلك وهو قوله تعالى (ولهم عذاب اليم) يعني في الآخرة \* قوله سبحانه وتعالى (استغفر لهم) اولا تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ( قال المفسرون لما نزلت الايات المتقدمة في المنافقين وبان نفاقهم وظهر للمؤمنين جاؤ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون اليه ويقولون استغفر لنا فنزلت استغفر لهم اولا تستغفر لهم وهذا كلام خرج مخرج الامر وهما الخبر تقديره

مرة او مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون البلاء فائد من الله تعالى يقود الناس اليه وقد ورد في الحديث السلاء سوط من سباط الله تعالى يسوق به عباده اليه فان كل مرض وفقر وسوء حال يحل بأحد يكسر سورة نفسه وقواها ويجمع صفاتها وهواها فيلدين القلب ويرز من حجابها وينزع من ركون الدنيا ولداتها وينقص منها ويشتمز فيتوجه الى الله واقل درجاته انه اذا اطلع على

استغفرت لهم بالمحمد اولم تستغفر فلن يغفر الله لهم وانما خص سبحانه وتعالى السبعين من العدد بالذكر لان العرب كانت تستكثر السبعين ولهذا كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صلى على عمه حذرة رضي الله تعالى عنه سبعين تكبيرة ولان آحاد السبعين سبعة وهو عدد شريف فان السموات سبع والارضين سبع والايام سبع والاقاليم سبع والبحار سبع والنجوم السيارة سبع فلهذا خص الله تبارك وتعالى السبعين بالذكر للباقة في اليأس من طمع المغفرة لهم قال الضحاك ولما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد رخص لي فسا زيدن على السبعين لعل الله ان يغفر لهم فانزل الله سبحانه وتعالى سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم (ق) عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله يعني ابن ابي بن سلول جاء ابنه عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه فيصه يكفن فيه اياه ثم سأله ان يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فاخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تصلي عليه وقد نكركم ان تصلي عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما خير في الله عز وجل فقال استغفر لهم ولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة وسأزيد على السبعين قال انه منافق فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون زاد في رواية فتزك الصلاة عليهم \* وقوله سبحانه وتعالى (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله) يعني ان هذا الفعل من الله وهو ترك عفوهم وترك المغفرة لهم من اجل انهم اختاروا الكفر على الايمان بالله ورسوله (والله لا يهدي القوم الفاسقين) يعني والله لا يوفق للايمان ورسوله من اختار الكفر والخروج عن طاعة الله وطاعة رسوله \* قوله عز وجل (فرح المحلفون بمقعدهم خلاف رسول الله) يعني فرح المحلفون عن غزوة تبوك والمحلف المتزك بمقعدهم يعني بمقعدهم في المدينة خلاف رسول الله يعني بعده وعلى هذا المعنى خلاف بمعنى خلف فهو اسم للجهة المعينة لان الانسان اذا توجه الى قدامه فن تركه خلفه فقد تركه بعده وقيل معناه مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين سار الى تبوك واقاموا بالمدينة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد امرهم بالخروج الى الجهاد فاختاروا القعود مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله سبحانه سبحانه وتعالى (وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) والمعنى انهم فرحوا بسبب التخلف وكرهوا الخروج الى الجهاد وذلك لان الانسان يميل بطبعه الى ايسار الراحة والقعود مع الاهل والوالد ويكره تلاف الفس والمال وهو قوله سبحانه وتعالى (وقالوا لا تنفروا في الحر) وكانت غزوة تبوك في شدة الحر فاجاب الله عن هذا بقوله سبحانه وتعالى (قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون) يعني قل يا محمد لهؤلاء الذين اختاروا الراحة والقعود خلافا عن الجهاد في الحر ان نار جهنم التي هي موعدهم في الآخرة اشد حرا من حر الدنيا لو كانوا يعلمون قال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الناس ان يبعثوا معه وذلك في الصيف فقال رجال يا رسول الله الحر شديد ولا نستطيع الخروج فلا تنفروا في الحر فقال الله عز وجل قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون فامر الله تعالى بالخروج (فليضحكوا قليلا) يعني فليضحك هؤلاء الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحين قليلا في الدنيا القانية بمقعدهم خلافا (وليكنوا كثيرا) يعني مكان ضحكهم في الدنيا وهذا وان ورد بصيغة الامر الا ان معناه الاخبار والمعنى انهم وان فرحوا وضحكوا طول اعمارهم في الدنيا فهو قليل بالنسبة الى نكاتهم في الآخرة لان الدنيا قانية والآخرة



باقية والمقطع الفاني بالنسبة الى الدائم البقي قليل ( جزاء بما كانوا يكسبون ) يعني ان ذلك البكاء في الآخرة جزاء لهم على ضحكهم واعمالهم الخبيثة في الدنيا (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم او تعلمون ما اعلم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا وروى البغوي بسنده عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ايها الناس ابكوا فان لم تستطيعوا ان تبكوا فتبكوا فان اهل النار يبكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجوههم كلنا جداول حتى تقطع الدموع وتسيل الدماء فتفرغ العيون فلوان سقنا اجرنا فيها لجرنا \* قوله سبحانه وتعالى ( فان رجعتك الله ) يعني فان ردك الله يا محمد من غزائك هذه ( الى طائفة منهم ) يعني الى المتخلفين منك وانما قال منهم لانه ليس كل من تخلف بالمدينة عن غزوة تبوك كان منافقا مثل اصحاب الاعذار ( فاستأذنوك للخروج ) يعني فاستأذنتك المناقون الذين تخلفوا عنك وتحققت نفاقهم في الخروج معك الى غزوة اخرى ( فقل ان تخرجوا معي ابدا ) يعني فقل يا محمد لهؤلاء الذين طلبوا الخروج وهم مقيمون على نفاقهم ان تخرجوا معي ابدا الى غزوة ولا الى سفر ( وان تقاتلوا معي عدوا انكم ) يعني لانكم ( رضيتم بالعودة اول مرة ) يعني انكم رضيتم بالتخلف عن غزوة تبوك ( فاعتدوا مع الخالفين ) يعني مع المتخلفين النساء والصبيان وقبل مع المرضى والزمنى وقال ابن عباس مع الذين تخلفوا بغير هذرو وقيل مع المخالفين يقال صاحبه خالفه اذا كان مخالفا كثيرا لخلاف وفي الآية دليل على ان الرجل اذا ظهر منه مكروه وخداع وبدعة يجب الانقطاع عنه وترك صاحبه لان الله سبحانه وتعالى منع المنافقين من الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجهاد وهو مشعر باظهار نفاقهم وذمهم وطردهم وابعادهم لما علم من مكروهم وخداعهم اذا خرجوا الى الغزوات \* قوله عز وجل ( ولا تصل على احد منهم مات ابدا ) الآية قال قتادة بعث عبدالله بن ابي بن سلول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مريض ليأتيه قال فنهاه عمر عن ذلك فأتاه نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اهلكك حب اليهود فقال يا نبي الله اني لم ابعث اليك لتؤذي بني ولكن بعث اليك لتستغفر لي وسأله فيمنه ان يكفن فيه فأعطاه اياه واستغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأت فكفنه في قيضه صلى الله عليه وسلم ونفث في جلدته ودلاه في قبره فانزل الله سبحانه وتعالى ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره الآية (خ) عن عمر بن الخطاب قال لما مات عبدالله بن ابي بن سلول دعى له رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت اليه فقلت يا رسول الله اتصلي على ابن ابي بن سلول وقد قال يوم كذا وكذا وكدنا اعدد عليه قوله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اخرعني يا عمر فلما اكثرت عليه قال اني خيرت فاخترت لو اعلم اني ان زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها قال فصلي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف فلم يمكث الا يسيرا حتى زلت الايتان من براءة ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره الى قوله وهم فاسقون قال ففجبت بعد من جرأتني على رسول الله عليه وسلم يومئذ والله ورسوله اعلم واخرجه الترمذي وزاد فيه فاصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله تعالى (ق) عن جابر قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدالله بن ابي بعدما ادخل حفرته فأمر به فاخرج فوضعه على ركبتيه ونفث فيه من ريقه والبسه قيضه والله اعلم قال وكان كسا عباس

قيصا قال سفيان وقال ابو هرون وكان على رسول الله صلى الله عليه وسلم قيصان فقال له ابن عبد الله يا رسول الله اليس عبد الله قيصك الذي يلي جلدك قال سفيان فيرون ان النبي صلى الله عليه وسلم البس عبد الله قيصه مكافأة لما صنع في رواية عن جابر قال لما كان يوم بدر اتى بالاسارى واتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم له قيصا فوجدوا قيص عبد الله بن ابي يقدر عليه فكساه النبي صلى الله عليه وسلم اياه فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قيصه الذي اليه

\* (فصل) \* قد وقع في هذه الاحاديث التي تتضمن قصة موت عبد الله بن ابي بن سلول المناق في صورة اختلاف في الروايات ففي حديث ابن عمر المتقدم انه لما توفي عبد الله بن ابي بن سلول اتى ابنه عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه قيصه ليكفنه فيه وان يصلي عليه فاعطاه قيصه وصلى عليه وفي حديث عمر بن الخطاب من افراد البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعى له ليصلي عليه وفي حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاه بعدما ادخل حفرته فأمر به فأخرج فوضعه على ركبته ونفث عليه من ريقه والبسه قيصه ووجه الجمع بين هذه الروايات انه صلى الله عليه وسلم اعطاه قيصه فكفن فيه ثم انه صلى الله عليه وسلم صلى عليه وليس في حديث جابر ذكر الصلاة عليه فالظاهر والله اعلم انه صلى عليه أو لا كما في حديث عمرو بن عمر ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه ثانيا بعدما ادخل حفرته فأخرجه منها ونزع عنه القيص الذي اعطاه وكفن فيه لينفث عليه من ريقه ثم انه صلى الله عليه وسلم البسه قيصه بيده الكريمة فعل هذا كله بعد ان بن ابي تطيبا لقلب ابنه عبد الله فانه كان صحابيا مسلما صالحا مخلصا واما قول قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاداه في مرضه وانه سأله ان يستغفر له وان يعطيه قيصه وان يصلي عليه فاعطاه قيصه واستغفر له وصلى عليه ونفث في جلدته ودلاه في حفرته فهذه جل من القول ظاهرها الترتيب وما المراد بهذا الترتيب الا توفيقا بين الاحاديث فيكون قوله ونفث في جلدته ودلاه في قبره جملة منقطعة عما قبلها يمدى انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بعدما اعطاه قيصا وبعد ان صلى عليه والله اعلم وقال الفرطبي في شرح صحيح مسلم انه ان عبد الله بن ابي بن سلول كان سيدا الخرج في آخر جاهليتهم فلما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم وانصرف اليه الخرج وغيرهم حسده وناصره العداوة غير ان الاسلام غلب عليه ففاق وكان رأسا في المنافقين واعظمهم نفاقا واشدهم كفرا وكان المنافقون كثيرا حتى لقد روى عن ابن عباس انهم كانوا ثلثة مائة رجل ومائة وسبعين امرأة وكان ولده عبد الله يعني ولد عبد الله بن ابي من فضلاء الصحابة واصدقهم اسلاما واكثرهم عبادة واشرحهم صدرا وكان ابر الناس بأبيه ومع ذلك فقد قال يوما للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انك تعلم اني من ابر الناس بأبي وان امرتني ان آتيك برأسه فعلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نعم وعنه وكان من احرص الناس على اسلام ابيه وعلى ان ينفع من بركات النبي صلى الله عليه وسلم بشي ولذلك لما مات ابوه سأله النبي صلى الله عليه وسلم ان يعطيه قيصه ليكفنه فيه فينال من بركته فاعطاه وسأله ان يصلي عليه فصلى عليه كل ذلك اكراما لابنه عبد الله واسما قاله ولطائفه وقول عمر رضي الله عنه ان تصلي عليه يحتمل ان يكون قبل نزول ولا تصل على احد منهم مات ابدا ويظهر من هذا السياق ان عمر وقع في خاطره

ان الله نراه عن الصلاة عليه فيكون هذا من قبيل الالهام والتحديث الذي شهد له به النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون فهمه من سياق قوله استغفر لهم اولاً استغفر لهم وهذا التأويلان فيهما بعد قال القرطبي والذي يظهر لي والله اعلم ان البخاري ذكر هذا الحديث من رواية ابن عباس وساقه سياقة هي ابين من هذه وليس فيها هذا اللفظ فقال عن ابن عباس عن عمر لمات عبد الله بن ابي ابن سلول دعي له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر ونبت اليه الحديث الى قوله فصلى عليه ثم انصرف فلم يلبث الا سيرا حتى انزلت عليه الآياتان من براءة قال القرطبي وهذا مساق حسن وتنزيل متقن ليس فيه شيء من الاشكال المتقدم فهو الاولى وقوله صلى الله عليه وسلم سأزيد على السبعين وعد بالزيادة وهو مخالف لما في حديث ابن عباس عن عمر فان فيه لو اعلم اني زدت على السبعين يغفر له لزدت وهذا تقييد لذلك الوعد المطلق فان الاحاديث يفسر بعضها بعضها ويقيد بعضها بعضاً فلذلك قال لو اعلم اني ان زدت على السبعين يغفر له لزدت فقد علم انه لا يغفر له وقوله صلى الله عليه وسلم اني خيرت مشكل مع قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للشركين الآية وهذا يفهم منه النهي عن الاستغفار لمن مات كافراً وهو متقدم على الآية التي فيها التخيير والجواب عن هذا الاشكال ان المهي عنه استغفاره لمن تحقق موته على الكفر والشرك واما استغفاره لاؤئك المنافقين الخير فيهم فهو قد علم صلى الله عليه وسلم انه لا يقع ولا ينفع وغايته وان وقع كان تطيباً لقلوب الاحياء من قرباتهم فان فصل الاستغفار المنهي عنه من المحير فيه وارتفع الاشكال بحمد الله والله اعلم وقال الشيخ محي الدين النووي انما اعطاه قيصره ليكفنه فيه تطيباً لقلب ابنه عبد الله فانه كان صحابياً صالحاً وقد سأل ذلك فأجابه اليه وقيل بل اعطاه مكافأة لعبد الله بن ابي المنافق الميت لانه البس العباس حين اسر يوم بدر قيصره وفي الحديث بيان مكارم اخلاق النبي صلى الله عليه وسلم فقد علم ما كان من هذا المنافق من الايذاء له وقابله بالحسنى والبسه قيصره كفناً وصلى عليه واستغفر له قال الله سبحانه وتعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال البغوي قال سفيان بن عيينة كانت له يد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحب ان يكافئه بها ويروي ان النبي صلى الله عليه وسلم كلم فيما فعل بعبد الله بن ابي فقال صلى الله عليه وسلم وما يغني عنه قيصرى وصلاتي من الله والله اني كنت ارجو ان يسلم به الف من قومه فيروى انه اسلم الف من قومه لما رآوه يتبرك بقميص النبي صلى الله عليه وسلم \* وقوله سبحانه وتعالى ( ولا تقم على قبره ) يعني لا تقف عليه ولا تتول دفنه من قولهم قام فلان بأمر فلان اذا كثره قائمه وناب عنه فيه ( انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ) وهذا تعليل لسبب المنع من الصلاة عليه والقيام على قبره ولما نزلت هذه الآية ماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على منافق ولا قام على قبره بعدها فان قلت الفسق ادنى حالا من الكفر ولما ذكر في تعليل هذا النهي كونه كافراً دخل تحته الفسق وغيره فاما الفائدة في وصفه بكونه فاسقاً بعد ما وصفه بالكفر قلت ان الكافر قد يكون عدلاً في نفسه بأن يؤدي الامانة ولا يضرر لاحد سوءاً وقد يكون خبيثاً في نفسه كثير الكذب والمكر والخداع واضمار السوء للغير وهذا امر مستقيم عند كل احد ولما كان المنافقون بهذه الصفة الخبيثة وصفهم الله سبحانه وتعالى بكونهم فاسقين بعد ان وصفهم بالكفر

❖ قوله تعالى ( ولا تجعل أموالهم وأولادهم أنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهد أنفسهم وهم كافرون ) الكلام على هذه الآية في مقامين \* المقام الاول في وجه التكرار والحكمة فيه ان تجدد النزول له شأن في تقرير منازل أو لا وتأكيده وارادة ان يكون المحاط به على بال ولا يغفل عنه ولا ينساه وان يعتقد ان العمل به مهم وانما عيّد هذا المعنى لقوته فيما يجب ان يحذر منه وهو ان اشد الاشياء جذبا للقلوب والخواطر الاشتغال بالاموال والا ولادوما كان كذلك يجب التحذير منه مرة بعد اخرى وبالجملة فالتكرير يراد به التأييد والمبالغة في التحذير من ذلك الشيء الذي وقع الاهتمام به وقيل ايضا انما كرر هذا المعنى لانه اراد بالآية الاولى قوما من المنافقين كان لهم اموال وأولاد عند نزولها وبالآية الاخرى اقواما آخرين منهم \* المقام الثاني في وجه بيان ما حصل من التفاوت في الالفاظ في هاتين الآيتين وذلك انه قال سبحانه وتعالى في الآية الاولى فلا تجعلك بالفاء وقال ها ولا تجعلك بالواو والفرق بينهما انه عطف الآية الاولى على قوله ولا ينفقون الا وهم كارهون وصنهم بكونهم كارهين للانفاق لشدة المحبة للاموال والاولاد فحسن العطف عليه بالفاء في قوله فلا تجعلك واما هذه الآية فلا تعلق لها بما قبلها اتى بحرف الواو وقال سبحانه وتعالى في الآية الاولى فلا تجعلك اموالهم ولا اولادهم واسقط حرف لا هنا فقال سبحانه وتعالى واولادهم والسبب فيه ان حرف لا دخل هناك لزيادة التأكيد فبدل على انهم كانوا معجبين بكثرة الاموال والاولاد وكان اعجابهم بأولادهم اكثر وفي اسقاط حرف لا هنا دليل على انه لا تفاوت بين الامرين قال سبحانه وتعالى في الآية الاولى انما يريد الله ليضل بهم بحرف اللام وقال سبحانه وتعالى هنا ان يعذبهم بحرف ان والفائدة فيه التنبيه على ان التعليل في احكام الله محال وانه انما اورد حرف اللام فعناه ان كقوله سبحانه وتعالى وما امر والا ليعبدوا الله ومعناه وما امروا الابان يبدوا الله وقال تبارك وتعالى في الآية الاولى في الحياة الدنيا وقال تعالى هنا في الدنيا والفائدة في اسقاط لفظة الحياة التنبيه على ان الحياة الدنيا بلغت في الحسنة الى حيث انما لا تستحق ان تذكر ولا تسمى حياة بل يجب الاقتصار عند ذكرها على لفظ الدنيا تنبيها على كمال دناءتها فهذه جل في ذكر الفرق بين هذه الالفاظ والله اعلم بمراده واسرار كتابه ❖ قوله عز وجل ( واذا انزلت سورة ) يحتمل ان يراد بالسورة بعضها لان اطلاق لفظ الجمع على البعض جائز ويحتمل ان يراد بجمع السورة فعلى هذا المراد بالسورة سورة براءة لانها مستقلة على الامر بالايان والامر بالجهاد ( ان ) اي بأن ( آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله ) فان قلت كيف يامرهم بالايان مع كونهم مؤمنين فهو من باب تحصيل الحاصل قلت معناه الامر بالدوام على الايمان والجهاد في المستقبل وقيل ان الامر بالايان يتوجه على كل احد في كل ساعة وقيل ان هذا الامر وان كان ظاهره العموم لكن المراد به الخصول وهم المنافقون والمعنى ان اخلصوا الايمان بالله وجاهدوا مع رسوله وانما قدم الامر بالايان على الامر بالجهاد لان الجهاد بغير ايمان لا يفيد اصلا فكانه قيل للمنافقين الواجب عليكم ان تؤمنوا بالله أولا وتجاهدوا مع رسوله ثانيا حتى يفيدكم ذلك الجهاد فائدة يرجع عليكم نفعها في الدنيا والآخرة ❖ وقوله سبحانه وتعالى ( استأذنك اولو الطول منهم ) قال ابن عباس يعني اهل الثغرى وهم اهل القدرة والثروة والسعة من المال وقيل هم رؤساء المنافقين وكبرائهم وفي تخصيص اولي الطول بالذكر قولان احدهما ان الذم لهم الزم لكونهم

قادرين على اهبه السفر والجهاد والقول الثاني انما خص اولى الطول بالذكر لان العاجز عن السفر والجهاد لا يحتاج الى الاستئذان ( وقالوا ) يعنى اولى الطول ( ذرنا نكن مع القاعد ) يعنى في البيوت مع النساء والصبيان وقيل مع الرضى والرمى ( رضوا بأن يكونوا مع الخوالف ) قيل الخوالف لئساء اللواتي يتخلفن في البيوت فلا يخرجن منها والمعنى رضوا بأن يكونوا في تخلفهم عن الجهاد كالنساء وقيل خوالف جمع خالفة وهم ادنياء الناس وسفلةهم يقال فلان خالفة قومه اذا كان دونهم ( وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ) يعنى وختم على قلوب هؤلاء المنافقين فهم لا يفقهون مراد الله في الامر بالجهاد \* قوله سبحانه وتعالى ( لكن الرسول والذين امنوا معه جاهدوا بأموالهم وانفسهم ) اى ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم يعنى الرسول والمؤمنين ( واولئك لهم الخيرات ) منافع الدارين النصر والغنية في الدنيا والجنة والكرامة في الآخرة وقيل الحور لقوله فيهن خيرات حسان وهى جمع خيرة تخفيف خيرة ( واولئك هم المفلحون ) اى الفائزون بالمطالب \* قوله سبحانه وتعالى ( اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم ) بيان لما لهم من الخيرات الاخرية \* قوله سبحانه وتعالى ( وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم ) يعنى وجاء المعتذرون من اعراب البوادي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون اليه في التخلف عن الغزوة معه قال الضحاك هم رهط عامر بن الطفيل جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم معتذرين اليه دفاعا عن انفسهم فقالوا يا نبي الله ان نحن غزونا معك تغير اعراب طيء على حلالنا واولادنا ومواشينا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انبأني الله من اخباركم وسيغنى الله عنكم وقيل هم نفر من بنى غفار رهط خفاف بن ايماء بن رخصة وقيل هم من اسد وغطفان وقال ابن عباس هم الذين تخلفوا بعدر فأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنى الآية وجاء المعذرون اى المقصرون يعنى انهم قصروا ولم يبالغوا فيما اعتذروا به والمعذر من يرى ان له عذره وقيل ان الاصل في هذا اللفظ عند النحاة المعتذرون ادغمت التاء في الذال لقرب مخرجيهما والاعتذار في كلام العرب على قسمين يقال اعتذرا اذا كذب في عذره ومنه قوله تعالى يعتذرون اليكم فرد الله عليهم بقوله قل لا تعتذروا فدل ذلك على فساد عذرهم وكذبهم فيه ويقال اعتذرا اذا اتى بعذر صحيح ومنه قول لبيد \* ومن بك حولا كاملا فقد عذر \* يعنى فقد جاء بعذر صحيح وقيل هو من التعذير الذى هو التقصير يقال عذر تعذرا اذا قصروا لم يبالغ بحتمل انهم كانوا صادقين في اعتذارهم وانهم كانوا كاذبين ومن المفسرين من قال انهم كانوا صادقين بدليل انه تعالى لما ذكرهم قال بعده ( وقد الذين كذبوا الله ورسوله ) فلا فصل بينهم وميزهم عن الكاذبين دل ذلك على انهم ليسوا كاذبين ويروى عن ابى عمرو بن العلاء انه لما قيل له هذا الكلام قال ان قوما تكلفوا عذرا باطل فهم الذين عناهم الله تعالى بقوله وجاء المعذرون وتخلف آخرون لا لعذر ولا لشبهة عذر جرة على الله تعالى فهم المراد بقوله وقد الذين كذبوا الله ورسوله وهم منافقوا الاعراب الذين ما جاؤا وما اعتذروا وظهر بذلك انهم كذبوا الله ورسوله يعنى في ادعائهم الايمان ( سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم ) يعنى في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار وانما

قال منهم لانه سبحانه وتعالى على ان منهم من سيؤمن ويخلص في ايمانه فاستثناهم الله من المنافقين الذين اصروا على الكفر والفاق وماتوا عليه \* قوله عز وجل ( ليس على الضعفاء ) لما ذكر الله سبحانه وتعالى المنافقين الذين تخلفوا عن الجهاد واعتذروا بأعذار باطلة فقيه بذكر اصحاب الاعذار الحقيقية الصحيحة وعذرهم واخبر ان فرض الجهاد عنهم ساقط فقال سبحانه وتعالى ليس على الضعفاء والضعيف هو الصحيح في بدنه عاجز عن الغزو وتحمل مشاق السفر والجهاد مثل الشيوخ والصبيان والنساء ومن خاق في اصل الخلقة ضعيفا خجفا وبدل على ان هؤلاء الاصناف هم الضعفاء ان الله سبحانه وتعالى عطف عليهم المرضي فقال سبحانه وتعالى ( ولا على المرضى ) والمعطوف مغاير للمعطوف عليه فاما المرضي فيدخل فيهم اهل العمى والعرج والزمانة وكل من كان وصوفا بمرض يمنعه من التمكن من الجهاد والسفر للغزو ( ولادلى الذين لا يجدون ما ينفقون ) يعنى الفقراء عاجزين عن اهبة الغزو والجهاد فلا يجدون الزاد والراحلة والسلاح وهؤنة السفر لان العاجز عن نفقة الغزو معذور ( حرج ) اى ليس على هؤلاء الاصناف الثلاثة حرج اى اثم في التخلف عن الغزو وقال الامام فخر الدين الرازى ليس في الآية انه يحرم عليهم الخروج لان الواحد من هؤلاء لو خرج ليعين المجاهدين بمقدار القدرة اما يحفظ متاعهم او ينكثير سواد هم بشرط ان لا يجعل نفسه كلا وبالا عليهم فان ذلك طاعة مقبولة ثم انه تعالى شرط على الضعفاء في جواز التخلف عن الغزو شرطا مينا وهو قوله سبحانه وتعالى ( اذا نصحو الله ورسوله ) ومعناه انهم اذا اقاموا في البلد احترزوا عن افشاء الاراجيف واثارة الفتن وسعوا في ايصال الخير الى اهل المجاهدين الذين خرجوا الى الغزو وقاموا بمصالح بيوتهم واخلصوا الايمان والعمل لله وتابعوا الرسول صلى الله عليه وسلم فان جلة هذه الامور تجري مجرى النصيحة لله ورسوله ( ماعلى الحسين من سبيل ) اى ليس على من احسن فنصح لله ولرسوله في تخلفه عن الجهاد بعذر قد اباحه الشارع طريق يتطرق عليه فيعاقب عليه والمعنى انه سدا بحسنة طريق العقاب عن نفسه ويستنبط من قوله ماعلى الحسين من سبيل ان كل مسلم يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله مخلصا من قلبه ليس عليه سبيل في نفسه وماله الا ما اباحه الشرع بدليل من فصل ( والله غفور ) يعنى لمن تخلف عن الجهاد بعذر ظاهر اباحه الشرع ( رحيم ) يعنى انه تعالى رحيم بجميع عباده قال قتادة نزلت هذه الآية في عائدين عمرو واصحابه وقال الضحاك نزلت في عبدالله بن ام مكتوم وكان ضربه البصر \* ولما ذكر الله عز وجل هذه الاقسام الثلاثة من المعذرين اتبعه بذكر قسم رابع وهو قوله تعالى ( ولا على الذين اذا ماتوك ) يعنى ولا حرج ولا اثم في التخلف عنك على الذين اذا ماتوك ( لتحملهم ) يعنى يسألونك الحملان ليلفوا الى غزو وعدوك وعدوهم والجهاد معك يا محمد قال ابن امحق نزلت في البكائين وكانوا سبعة ونقل الطبرى عن محمد بن كعب وغيره قالوا جاء ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحملونه فقال لا اجد ما احلکم عليه فانزل الله هذه الآية وهم سبعة نفر من بنى عمرو بن عوف سالم بن عمرو بن بنى واقف حرمي بن عمرو بن بنى مازن بن النجار عبدالرحمن كعب يكنى ابا ليلى ومن بنى المعلى سلمان بن صخر ومن بنى حارثة عبدالرحمن بن زيد وهو الذى تصدق بعرضه فقبل الله منه ذلك ومن بنى سلمة عمرو بن عتبة وعبدالله بن عمرو المزني وقال البغوى هم سبعة نفر سمو البكائير معقل بن



يسار وصحر بن خنساء وعبد الله بن كعب الانصاري وعلبة بن زيد الانصاري وسالم بن غير وثعلبة بن عتبة وعبد الله بن عفل الزني قال اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان الله عز وجل قد ندبنا الى الخروج معك فاجلنا فقال لا اجد ما احلکم عليه وقال مجاهد بن مومقرن من مزينة وكانوا ثلاثة اخوة معقل وسويد والعمان بنومقرن وقيل نزلت في العرباض بن سارية ويحتمل انها نزلت في كل من ذكر قال ابن عباس سألوه ان يحملهم على الدواب وقيل بل سألوه ان يحملهم على الخفاف المرقوعة والنعال المحصوفة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا اجد ما احلکم عليه فولوا وهم يبكون واذك سموا البكائين فذلك قوله سبحانه وتعالى (قلت لا اجد ما احلکم عليه تولوا واعينهم تفيض من الدمع) قال صاحب الكشف هو كقولك تفيض دمعاً وهو ابغ من يفيض دمعها لاز العين جعلت كأن كلها دمع فائض ومن للبيان كقولك افديك من رجل (حزننا لا يجحدوا ما ينقون) يعني على انفسهم في الجهاد (انما السبيل) لما قال الله سبحانه وتعالى ما على المحسنين من سبيل قال تعالى في حق من يعتذرو ولا عذر له انما السبيل يعني انما توجه الطريق بالعقوبة (على الذين يستأذنونك) يا محمد في التخلف عنك والجهاد معك (وهم اغياء) يعني قادرين على الخروج معك (رضوا بان يكونوا مع الخوالف) يعني رضوا بالدناءة والضعفة والانتظام في جملة الخوالف وهم النساء والصبيان والفقود معهم (وطبع الله على قلوبهم) يعني ختم عليها (فهم لا يعلمون) ما في الجهاد من الخير في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فالفوز بالقيمة والظفر بالعدو واما في الآخرة فالثواب والنعيم الدائم الذي لا يقطع \* قوله سبحانه وتعالى (يعتذرون اليكم اذا رجعتم اليهم) يعني يعتذرو هؤلاء المافقون المتخفون عنك يا محمد اليك وانما ذكره لفظ الجمع تعظيماً له صلى الله عليه وسلم ويحتمل انهم استذروا اليه والى المؤمنين فهذا قال تعالى يعتذرون اليكم يعني بالاعذار الباطلة الكاذبة اذا رجعتم اليهم يعني من سفركم (قل) اي قل لهم يا محمد (لا تعتذروا) قال البغوي روى ان المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك كانوا بضعة وثمانين فقال الله تعالى قل لا تعتذروا (لن يؤمن لکم) يعني لن نصدقکم فيما اعتذرتهم به (قد نبأنا الله من اخبارکم) يعني قد اخبرنا الله فيما سلف من اخبارکم (وسيرى الله عملکم ورسوله) يعني في المستأنف اتوبون من نفاقکم ام تقيمون عليه وقيل يحتمل انهم وعدوا بان ينصروا المؤمنين في المستقبل فلماذا قال وسيرى الله عملکم ورسوله هل تقون بما قلتم ام لا (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئکم) يعني فينبئکم بما كنتم تعملون (لانه هو المطلع على ما في ضمائرکم من الخيانة والكذب واخلاف الوعد) \* قوله عز وجل (سيحلفون بالله لکم اذا انقلبتم اليهم) يعني اذا رجعتم من سفرکم اليهم يعني الى المتخلفين بالمدينة من المنافقين (لنرضوا عنهم) يعني لتصفحوا عنهم ولا تؤنبوهم ولا تؤنبوهم بسبب تخلفهم (فأعرضوا عنهم) يعني فدعوهم وما اختاروا لانفسهم من الفاق وقيل يريد ترك الكلام يعني لا تكلموهم ولا تجالسوهم فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قال لا تجالسوهم ولا تكلموهم قال اهل المعاني ان هؤلاء المنافقين طلبوا اعراض الصفيح فاعطوا اعراض اوقت \* ثم ذكر العلة في سبب الاعراض عنهم فقال تعالى (انهم رجس) يعني انبواطهم خبيثة نجسة واعمالهم قبيحة (ومأواهم) يعني مسكنهم في الآخرة



قال خابوا وخسروا قال نعم (ق) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اسلم سالمها الله وخفار  
 غفر الله لها زاد مسلم في روايته امانى لم اقلها لكن الله قالها (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار موالى ليس لهم مولى  
 دون الله ورسوله \* وقوله سبحانه وتعالى (ويتخذ ما يفتق قربات عند الله) جمع قربة اى يطلب بما يفتق  
 القربة الى الله تعالى (وصلوات الرسول) يعنى ويرغبون في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وذلك  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو للتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم ومنه قوله صلى الله  
 عليه وسلم اللهم صل على آل ابي اوفى (الانهم اقربة لهم) يحتمل ان يعود الضمير في انها الى صلوات  
 الرسول ويحتمل ان يعود الى الاتفاق وكلاهما قربة لهم عند الله وهذه شهادة من الله تعالى للمؤمن  
 المصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقته قربات عند الله وصلوات الرسول له مقبولة عند الله لان  
 الله سبحانه وتعالى اكد ذلك بحرف التنبيه وهو قوله تعالى الا وبحرف التحقيق وهو قوله تعالى انها  
 قربة لهم (سيدخلهم الله في رحمته) وهذه النعمة هي اقصى مرادهم (ان الله غفور) للمؤمنين  
 المذنبين في سبيله (رحيم) يعنى بهم حيث وفقهم لهذه الطاعة \* قوله سبحانه وتعالى (والسابقون  
 الاولون من المهاجرين والانصار) اختلف العلماء في السابقين الاولين فقال سعيد بن المسيب  
 وقادة وابن سيرين وجاعة هم الذين صلوا الى القبلتين وقال عطاء بن ابي رباح هم اهل بدر وقال  
 الشعبي هم اهل بيعة الرضوان وكانت بيعة الرضوان بالحديبية وقال محمد بن كعب القرظي هم جميع  
 الصحابة لانهم حصل لهم السبق بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جريد بن زياد قلت يوما  
 لمحمد بن كعب القرظي الاتخبرني عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بينهم وارتدت الفتن  
 فقال ان الله قد غفر لجميعهم محسنهم ومسيئهم واوجب لهم الجنة في كتابه فقلت له في اى موضع اوجب  
 لهم الجنة فقال سبحانه الله الاتقرا والسابقون الاولون الى آخر الآية فاوجب الله الجنة للجميع  
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم زاد في رواية في قوله والذين اتبعوهم باحسان قال شرط في التابعين  
 شريطة وهي ان يتبعوهم في اعمالهم الحسنة دون السيئة قال جريد فكأنى لم اقرأ هذه الآية قط  
 واختلف العلماء في اول الناس اسلاما بعد اتفقهم على ان خديجة اول الخلق اسلاما واول من صلى  
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض العلماء اول من امن بعد خديجة على بن ابي طالب وهذا  
 قول جابر بن عبد الله ثم اختلفوا في سنة وقت اسلامه فقبل كان ابن عمر سنين وقيل اقل من ذلك  
 وقيل اكثر وقيل كان بالغاً والصحيح انه لم يكن بالغاً وقت اسلامه وقال بعضهم اول من اسلم بعد  
 خديجة ابوبكر الصديق وهذا قول ابن عباس والنخعي والشعبي وقال الزهري وعروة بن الزبير  
 اول من اسلم بعد خديجة زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اسحق بن ابراهيم  
 الحظلي يجمع بين هذه الروايات فيقول اول من اسلم من الرجال ابوبكر ومن النساء خديجة ومن  
 الصبيان على بن ابي طالب ومن العبيد زيد بن حارثة رضى الله تعالى عنه فهؤلاء الاربعة سبق  
 الخلق الى الاسلام قال ابن اسحق فلما اسلم ابوبكر اظهر اسلامه ودعا الناس الى الله ورسوله وكان  
 رجلاً مجيباً سهلاً وكان انسب قريش لقريش واعلم بما كان فيها وكان رجلاً تاجراً وكان ذا خلق حسن  
 ومعروف وكان رجال قومه يأتونه ويألفونه لعلمه وحسن مجالسته فجعل يدعو الى الاسلام من يثق  
 به من قومه فاسلم على يده عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص

(واذا ما نزلت سورة  
 نظر بعضهم الى بعض هل  
 يراكم من احد ثم انصرفوا  
 صرف الله قلوبهم بأنهم  
 قوم لا يفقهون لقد جاءكم  
 رسول من انفسكم) ليكون  
 بينكم وبينه جنسية نفسانية  
 بها تقع اللفة بديكم وبه  
 فتحاطونه تلك الجنسية  
 وتختلطون به فتأثر من  
 نورانياتها المستفادة من  
 نور قلبه انفسكم فتتور  
 بها وتنسلح عنها ثلثة الجبل

وطه بن عبيد الله فجاءهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فأسلموا على يده وصلوا معه فكان هؤلاء الثفر  
الثمانية اول من سبق الناس الى الاسلام ثم تابع الناس بعدهم في الدخول الى الاسلام واما السابقون  
من الانصار فهم الذين تابعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وهي العقبة الاولى وكانوا ستة  
فرا سعد بن زرارة وهوف بن مالك ورافع بن مالك بن الجحلاز وقطبة بن عامر وجابر بن عبد الله بن رباب  
ثم اصحاب العقبة الثانية من العام المقبل وكانوا اثني عشر رجلا ثم اصحاب العقبة الثالثة وكانوا سبعين  
رجلا منهم البراء بن معمر ورو عبد الله بن عمرو بن حرام وابو جابر وسعد بن عباد وسعد بن الربيع  
وعبد الله بن رواحة فهؤلاء سابق الانصار ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير الى  
اهل المدينة يعلمهم القرآن فاسلم على يده خاق كثير من الرجال والنساء والصبيان من اهل المدينة  
وذلك قبل ان يهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وقيل ان المراد بالسابقين الاولين من سبق  
الى الهجرة والبصرة والذي يدل عليه ان الله سبحانه وتعالى ذكر كونهم سابقين ولم يبين بماذا سبقوا  
فبقى اللفظ مجملا فلما قال تعالى من المهاجرين والانصار ووصفهم بكونهم مهاجرين وانصارا وجب  
صرف اللفظ المجمع اليه وهو الهجرة والبصرة والذي يدل عليه ايضا ان الهجرة طاعة عظيمة  
ومرتبة عالية ومنقبة شريفة لانهم نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على اعدائه وآووه  
وواسوه وآووا اصحابه وواسوه فلذلك اتى الله عز وجل عليهم ومدحهم فقال سبحانه وتعالى  
والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار \* قوله تعالى (والذين اتبعوهم باحسان) قيل هم  
بقية المهاجرين والانصار سوى السابقين الاولين فعلى هذا القول يكون الجميع من الصحابة وقيل  
هم الذين سلكوا سبيل المهاجرين والانصار في الايمان والهجرة والبصرة الى يوم القيامة وقال  
عطاء هم الذين يذكرون المهاجرين والانصار فيترجون عليهم ويدعون لهم ويذكرون محاسنهم (ق)  
عن عمران بن حصين ان ابي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم  
قال عمران فلا تدري اذكر بعد قرنه قرنين او ثلاثة (ق) عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فلو ان احدا وفي رواية احدهم اتفق مثل احد ذهب ما بلغ مداحدهم  
ولا نصيفه اراد بالقرن في الحديث الاول اصحابه والقرن الامة من الناس يقارن بعضهم بعضا  
واختلفوا في مدته من الزمان فقل من عشر سنين الى عشرين وقيل من مائة الى مائة وعشرين  
سنة والمد المذكور في الحديث الثاني هو ربع صاع والنصيف نصفه والمعنى لو ان احدا فعل مما  
قدر عليه من اعمال البر والاتفاق في سبيل الله ما بلغ هذا القدر اليسير التافه من اعمال الصحابة واتفاقهم  
لانهم اتفقوا وبذلوا المجهود في وقت الحاجة \* وقوله سبحانه وتعالى (رضي الله عنهم ورضوا  
عنه) يعني رضي الله عن اعمالهم ورضوا عنه بما جازاهم عليها من الثواب وهذا اللفظ عام يدخل فيه  
كل الصحابة (واعلمهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها ابدا ذلك الفوز العظيم) \* قوله سبحانه  
وتعالى (ومن حولكم من الاعراب منافقون) ذكر جماعة من المفسرين المتأخرين كالبغوي  
والواحدى وابن الجوزي انهم من اعراب مزينة وجهينة واشجع وغفار واسلم وكانت منازلهم  
حول المدينة يعني ومن هؤلاء الاعراب منافقون وما ذكره مشكل لان النبي صلى الله عليه وسلم  
دعا لهؤلاء القبائل ومدحهم فان صح نقل المفسرين فيحمل قوله سبحانه وتعالى ومن حولكم من

والعادة (عزيز عليه ما عنتم)  
شديد شاق عليه غنكم  
مشقتكم ولقاؤكم المكروه  
لرافته اللازمة للمحبة  
الالهية التي له لعباده  
ورؤيته اياهم بمثابة اعضاءه  
وجوارحه لكونه ناظرا  
بنظر الوحدة فكما يشق  
على احدا تالم بعض  
اعضائه يشق عليه تعذيب  
بعض أمته (حريص عليكم)  
لشدة اهتمامه بحفظكم كما يشد  
اهتمام احدا بكل واحد  
اجزاء جسده وجوارحه  
لا يرضى بنقص اقل جزء  
منه ولا بشقائه فكذلك  
هو بل اشد اهتماما بالدقة

الاعراب منافقون على القليل لأن لفظة من للتبعض ويحمل دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم على الأكثر والأغاب وبهذا يمكن الجمع بين قول المفسرين ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم وأما الطبري فإنه أطلق القول ولم يعين أحدا من القبائل المذكورة بل قال في تفسير هذه الآية من القول الذين حول مدينةكم أي المؤمنين من الأعراب منافقون ومن أهل مدينةكم أيضا أمثالهم أقوام منافقون وقال البغوي (ومن أهل المدينة) من الأوس والخزرج منافقون (مردوا على الفسق) فيه تقديم وتأخير تقديره ومن حولكم من الأعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا على الفسق يعني مروا عليه يقال تمر دفلان على ربه إذا عاتوا ونجروا منه الشيطان المارد وتمرد في معصية أي مروا وثبت عليها واعتادها ولم يثبت منها قال ابن اسحق لجوافيه وأبو غيره وقال ابن زيد أقاموا عليه ولم يتوبوا منه (لا تعلمهم) يعني أنهم بلغوا في الفسق إلى حيث أنك لا تعلمهم يا محمد مع صفاء خاطرك وإطلاءك على الأسرار (نحن نعلمهم) يعني لكن نحن نعلمهم لأنه لا تخفى علينا خافية وأزدقت (سنعذبهم مرتين) اختلف المفسرون في العذاب الأول مع اتصافهم على أن العذاب الثاني هو عذاب القبر بدليل قوله (ثم يردون إلى عذاب عظيم) وهو عذاب النار في الآخرة ثبت بهذا أنه سبحانه وتعالى يعذب المنافقين ثلاث مرات مرة في الدنيا ومرة في القبر ومرة في الآخرة أما المرة الأولى وهي التي اختلفوا فيها فقال الكلبي والسدي قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا في يوم الجمعة فقال أخرج يا فلان فأنك منافق أخرج يا فلان فأنك منافق فأخرج من المسجد أنا مسجدهم فوضعه في عذاب الأول والثاني هو عذاب القبر فأنصح هذا القول فيحتمل أن يكون بعد أن علمه الله حالهم وسماهم له لأن الله سبحانه وتعالى قال لا تعلمهم نحن نعلمهم ثم بعد ذلك أعلمهم وقال مجاهد هذا العذاب الأول هو القتل والسبي وهذا القول ضعيف لأن أحكام الإسلام في الظاهر كانت جارية على المنافقين فلم يقتلوا ولم يسوا وعن مجاهد رواية أخرى أنهم عذبوا بالجوع مرتين وقال قتادة المرة الأولى هي الدبيلة في الدنيا وقد جاء تفسيرها في الحديث بأنها إخراج من نار تظهر في أكنافهم حتى تنجم من صدورهم يعني تخرج من صدورهم وقال ابن زيد الأولى هي المصائب في الأموال والأولاد في الدنيا والأخرى عذاب القبر وقال ابن عباس الأولى إقامة الحدود عليهم في الدنيا والأخرى عذاب القبر وقال ابن اسحق الأولى هي ما يدخل عليهم من غيظ الإسلام ودخولهم فيه كرها غير حسبة والأخرى عذاب القبر وقيل أحدهما ضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند قبض أرواحهم والأخرى عذاب القبر وقبل الأولى إحراق مسجدهم مسجد الضرار والأخرى إحراقهم بنار جهنم وهو قوله سبحانه وتعالى ثم يردون إلى عذاب عظيم يعني عذاب جهنم يخلدون فيه \* قوله عز وجل (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) فيه قولان أحدهما أنهم قوم من المنافقين تابوا من نفاقهم وأخلصوا وجهة هذا القول أن قوله تعالى وآخرون عطف على قوله ومن حولكم من الأعراب منافقون والعطف بهم وبعضده مانق له الطبري عن ابن عباس أنه قال هم الأعراب والقول الثاني وهو قول جمهور المفسرين أنها زلات في جماعة من المسلمين من أهل المدينة تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ثم قدموا على ذلك واختاف المفسرون في عددهم فروى عن ابن عباس أنهم كانوا عشرة منهم أبو لبابة وروى عنه أنهم كانوا خمسة أحدهم أبو لبابة وقال سعيد بن جبير وزيد بن أسلم كانوا مائة أحدهم أبو لبابة وقال قتادة والضحاك كانوا سبعة أحدهم أبو لبابة وقيل كانوا ثلاثة أبو لبابة

نظره (بالمؤمنين رؤوف) نجيمهم من العقاب بالتحذير من الذنوب والمصاصي برأفته (رحيم) يفيض عليهم العلوم والمعارف الكماليت المقررة بالتعليم والتزجيب عليها برحمته (فان تولوا) وأعرضوا عن قبول الرأفة والرحمة لعدم الاستعداد أو زواله وتعرضوا للشقاوة الأبدية (فقل حسبى الله) لا حاجة لي بكم ولا باستعانتكم كالأحاجة للإنسان إلى العضو المألوم المتعفن الذي يجب قطعه عقلا أي الله كافيني في الوجود الأهول فلا مؤثر

بن عبد المذر وأوس بن ثعلبة ووديع بن حزام وذلك أنهم كانوا تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ثم نهوا بعد ذلك وتابوا وقالوا ان نكون من الضلال ومع النساء ورسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه في الجهاد واللاء فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره وقرب من المدينة قالوا والله لتوثقن أنفسنا بالسوارى فلا نطلقها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يطلقنا ويعدنا فربطوا أنفسهم في سوارى المسجد فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم مر بهم فرأهم فقال من هؤلاء فقالوا هؤلاء الذين تخلفوا عنك فها هم والله ان لا يطلقوا سهم حتى تكون انت الذي تطلقهم وترضى عنهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا قسم بالله لا اطلقهم ولا اذرهم حتى اوامر باطلاقهم رضوا عني وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين فانزل الله عز وجل هذه الآية فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فاطلقهم وعذرهم فلما اطلقوا قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التي خلفتنا عنك خذها فصدق بها عنا وطهرنا واستغفر لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امرت ان اخذن اموالكم شيئا فانزل الله خذ من اموالهم صدقة تطهرهم الآية وقال قوم نزلت هذه الآية في ابي لبابة خاصة واختلفوا في ذنبه الذي تاب منه فقال مجاهد نزلت في ابي لبابة حين قال لبي قريظة ان نزلت على حكمه فهو الذبح وأشار الى حلقه فندم على ذلك وربط نفسه بسارية وقال والله لا احل نفسي ولا اذوق طعاما ولا اشربا حتى اموت او يتوب الله علي فكث سبعة ايام لا يذوق طعاما ولا يشربا حتى خروغ شياعه عليه فانزل الله هذه الآية فقبل له فديب عليك فقال والله لا احل نفسي حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني فجار رسول الله صلى الله عليه وسلم فحله بيده فقال ابو لبابة يا رسول الله ان من توبتي ان اهجى دار قومي التي اصبحت فيها الذنب وان الخناخ من مالي كله صدقة الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم فقال يجزيك الثلث يا ابا لبابة قالوا جميعا فاحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث اموالهم وترك لهم الثلثين لان الله سبحانه وتعالى قال خذ من اموالهم ولم يقل خذ اموالهم لان لفظة من تقتضي التبعض وقال الحسن وقادة هؤلاء سوى الثلاثة الذين تخلفوا وسيأتى خبرهم واما تفسير الآية فقوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال اهل المعاني الاعتراف عبارة عن الاقرار بالشئ ومعناه انهم اقرؤا بذنوبهم وفيه دققة وهي انهم لم يعتذروا عن تخلفهم باعذار باطلة كغيرهم من المنافقين ولكن اعترفوا على أنفسهم بذنوبهم وندموا على ما فعلوا فان قلت الاعتراف بالذنب هل يكون توبة ام لا قلت مجرد الاعتراف بالذنب لا يكون توبة فاذا اقرن الاعتراف بالندم على الماضي من الذنب والعزم على تركه في المستقبل يكون ذلك الاعتراف والندم توبة \* وقوله سبحانه وتعالى ( خلطوا عالا صالحا وآخر سىا ) قبل اراد بالعمل الصالح اقرارهم بالذنب وتوبتهم منه والعمل السيى هو تخلفهم عن الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل العمل الصالح هو خروجهم مع رسول صلى الله عليه وسلم الى سائر الغزوات والسيى هو تخلفهم عنه في غزوة تبوك وقيل ان العمل الصالح يتم جميع اعمال البر والطاعة والسيى ما كان ضده فعلى هذا تكون الآية في حق جميع المسلمين والحمل على العموم اولى وان كان السبب مخصوصا بمن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وروى الطبرى عن ابي عثمان قال ما في القرآن آية ارجى عندي لهذه الامة من قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم فان قلت قد جمعت كل واحد من العمل الصالح والسيى لمخلوطا فلهذا لم يخلط به قلت

غيره ولا ناصر الا هو  
(لله الا هو عليه توكلت)  
لا ارى لاحد فضلا ولا حول  
ولا قوة الا به (وهو رب  
العرش العظيم) المحبط بكل  
شئ يأتى منه حكمه  
وامره الى الكل



ان الخلط عبارة من الجمع المطلق فاما قولك خلطته فانما يحسن في الموضع الذي يمتزج كل واحد من الخليطين بالآخر ويتغير به عن صفته الاصلية كقولك خلطت المطاء والابن فتنوب الواو عن الباء فيكون معنى الآية على هذا خلطوا عملا صالحا باخر سيئا ذكره غالب المفسرين وانكره الامام فخر الدين الرازي وقال اللائق بهذا الموضع الجمع المطلق لان العمل الصالح والعمل السيئ اذا حصل معا بقي كل واحد منهما على حاله كما هو مذهبنا فان عندنا القول بالاحباط باطل فالطاعة تبقى موجبة للمدح والثواب والمعصية تبقى موجبة للذم والعقاب فقوله سبحانه وتعالى خلطوا عملا صالحا واخر سيئا فيه تنبيه على نفي القول بالمحاطة وانه بقي كل واحد منهما كما كان من غير ان يتاثر احدهما بالآخر فليس الا الجمع المطلق وقال الواحدى العرب تقول خلطت الماء بالابن وخلطت الماء والابن كما يقول جمع زيد او عراو الواو في الآية احسن من الباء لانه اريد معنى الجمع لاحقيقة الخلط الاترى ان العمل الصالح لا يختلط بالسيئ كما يختلط الماء بالابن لكن قد يجمع بينهما وقوله سبحانه وتعالى (عسى الله ان يتوب عليهم) قال ابن عباس وجهور المفسرين عسى من الله واجب والدليل عليه قوله سبحانه وتعالى فعسى الله ان يأتى بالفتح وقد فعل ذلك وقال اهل المعاني لفظه عسى هنا تفيد الطمع والاشفاق لانه بعد من الاتكال والاهمال ان الله سبحانه وتعالى لا يحب عليه شئ بل كل ما يفعله على سبيل التفضيل والتطول والاحسان فذكر لفظه عسى التي هي للترجي والطمع حتى يكون العبد بين الترجي والاشفاق ولـكن هو الى نيل ما يرجوه منه اقرب لانه ختم الآية بقوله (ان الله غفور رحيم) وهذا يفيد انجاز الوعد وقوله سبحانه وتعالى (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها) قال ابن عباس لما اطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالباية وصاحبه انطلق ابواباية وصاحباها فأتوا باموالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا خذ اموالنا وتصدق بها عنا وصل علينا يريدون استغفر لنا وطهرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اخذ شيئا منها حتى اومر به فأنزل الله عز وجل خذ من اموالهم صدقة الآية وهذا قول زيد بن اسلم وسعيد بن جبير وقتادة والضحاك ثم اختلف العلماء في المراد بهذه الصدقة فقال بعضهم هو راجع الى هؤلاء الذين تابوا وذلك انهم بذلوا اموالهم صدقة فأوجب الله سبحانه وتعالى اخذها وصار ذلك معتبرا في كل توبتهم لتكون جارية بجرى الكفارة واصحاب هذا القول يقولون ليس المراد بها الصدقة الواجبة وقال بعضهم ان الزكاة كانت واجبة عليهم فلم تابوا من تخلفهم عن الغزو وحسن اسلامهم وبذلوا الزكاة امر الله سبحانه وتعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأخذ منهم وقال بعضهم ان الآية كلام مبتدأ والمقصود منها ايجاب اخذها من الاغنياء ودفعها الى الفقراء وهذا قول اكثر الفقهاء واستدلوا بها على ايجاب اخذ الزكاة اما جهة اصحاب القول الاول فانهم قالوا الايات لا بد وان تكون منتظمة متناسبة فلو جعلناها على اخذ الزكاة الواجبة لم يبق لهذه الآية تعلق بما قبلها ولا بما بعدها ولان جمهور المفسرين ذكروا في سبب نزولها انها نزلت في شأن التائبين واما اصحاب القول الاخير فانهم قالوا المناسبة حاصلة ايضا على هذا التقدير وذلك انهم لما تابوا واخلصوا واقروا ان السبب الموجب للتخلف هو حب المال امروا باخراج الزكاة التي هي طهرة فلما اخرجوها علت صحة قولهم وصحة توبتهم ولا يمنع من خصوص السبب عموم الحكم فان قالوا ان الزكاة قدر معلوم لا يبلغ ثلث المال وقد اخذ منهم ثلث اموالهم قلنا لا يمنع هذا صحة ما قلناه لانهم رضوا ببذل

\* (سورة يونس عليه السلام)  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
(الر) اشارة الى الرحمة التي هي الذات المحمدية لقوله وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وال مر ذكرهما (تلك) اي ما اشير اليه بهذه الحروف اركان كتاب الكل ذي الحكمة او الحكم المنقن تفاصيله واقسم بالله باعتبار الهوية الاحدية جمعوا باعتبار الصفة الواحدية تفصيلا في باطن الجبروت وظاهر الرحوت على ما ذكر او على ان تلك الايات المذكورة في السورة (آيات الكتاب الحكيم) ذي الحكمة (اكان للناس

الثالث من اموالهم فلا يكونوا راضين باخراج الزكاة اولى ثم في هذه الآية احكام الاول قوله سبحانه وتعالى خذ من اموالهم صدقة الخياط فيه للنبي صلى الله عليه وسلم اى خذ يا محمد من اموالهم صدقة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذها منهم ايام حياته ثم اخذها من بعده الائمة فيجوز للامام او نائبه ان يأخذ الزكاة من الاغنياء ويدفعها الى الفقراء الحكم الثانى قوله من اموالهم ولفظة من تقتضى التبعيض وهذا البعض المأخوذ غير معلوم ولا مقدربص القرآن فلم يبق الا الصدقة التى بين رسول الله صلى الله عليه وسلم قدرها ووصفتها في اخذ الزكاة الحكم الثالث ظاهر قوله خذ من اموالهم صدقة يفيد العموم فوجب الزكاة في جميع المال حتى في الديون وفي مال الركاز الحكم الرابع ظاهر قوله تطهرهم ان الزكاة انما وجبت لكونها طهرة من الآثام وصدور الآثام لا يمكن حصولها الا من البالغ دون الصبي فوجب ان تجب الزكاة في مال البالغ دون الصبي وهذا قول ابى حنيفة ثم اجاب اصحاب الشافعى بانه لا يلزم من انتفاء سبب معين انتفاء الحكم مطلقا وللعلماء في قوله سبحانه وتعالى تطهرهم اقوال الاول ان معناه خذ يا محمد من اموالهم صدقة فانك تطهرهم باخذها من دنس الآثام القول الثانى ان يكون تطهرهم متعلقا بالصدقة تقديره خذ من اموالهم صدقة فانها طهرة لهم وانما حسن جعل الصدقة طهرة لما جاء ان الصدقة من اوساخ الناس فاذا اخذ الصدقة فقد اندفعت تلك اوساخ وكان ذلك الاندفاع جاريا مجرى التطهير فعلى هذا القول يكون قوله سبحانه وتعالى وتزكيتهم بها منقطعا عن قوله تطهرهم ويكون القدير خذ يا محمد من اموالهم صدقة تطهرهم تلك الصدقة وتزكيتهم انت بها القول الثالث ان تجعل التاء في قوله تطهرهم وتزكيتهم ضمير المخاطب ويكون المعنى تطهرهم انت يا محمد بأخذها منهم وتزكيتهم انت بواسطة تلك الصدقة القول الرابع ان معناه تطهرهم من ذنوبهم وتزكيتهم بمعنى ترفع منازلهم عن منازل المنافقين الى منازل الابرار المخلصين وقيل معنى وتزكيتهم اى تنقى اموالهم ببركة اخذها منهم الحكم الخامس قوله سبحانه (وصل عليهم) يعنى ادع لهم واستغفر لهم لان اصل الصلاة في اللغة الدعاء قال الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه السنة للامام اذا اخذ الصدقة ان يدعو للمصدق فيقول آجرك الله فيما اعطيت وبارك لك فيما بقيت وقال بعضهم يجب على الامام ان يدعو للمصدق وقال بعضهم يستحب ذلك وقيل يجب في صدقة الفرض ويستحب في صدقة التطوع وقيل يجب على الامام ويستحب للفقير ان يدعو للمعطى وقال بعضهم يستحب ان يقول اللهم صل على فلان ويدل عليه ما روى عن عبد الله بن ابي اوفى وكان من اصحاب الشجرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه قوم بصدقة قال اللهم صل عليهم فأتاه ابى بصدقة فقال اللهم صل على آل ابى اوفى اخرجاه في الصحيحين \* وقوله سبحانه وتعالى (ان صلاتك) وقرئ صلواتك على الجمع (سكن لهم) يعنى اذ دعائك رحمة لهم وقال ابن عباس طمأنينة لهم وقيل ان الله قد قبل منهم وقال ابو عبيدة شئت لقلوبهم وقيل ان السكن ما سكنت اليه النفس والمعنى ان صلواتك توجب سكون نفوسهم اليها والمعنى ان الله قد قبل توبتهم او قبل زكاتهم (والله سميع) يعنى لا قوالهم اولدعائكم لهم (عليم) يعنى بنياتهم (الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده) هذه صيغة استفهام الا ان القصود منه التقرير بفضله عز وجل هؤلاء التائبين بقبول توبتهم وصدقاتهم ومعنى الآية الم يعلم هؤلاء الذين تابوا ان الله تعالى يقبل التوبة الصادقة والصدقة الخالصة وقيل ان المراد بهذه الآية غير التائبين ترغيبا لهم في التوبة وبذل الصدقات وذلك انه لما نزلت توبة هؤلاء التائبين قال الذين لم يتوبوا من المخلفين هؤلاء كانوا معنابا لا يكلمون

عجبا) انكر عجبهم لكون  
سنة الله جارية ابد على هذا  
الاسلوب في الايجاء على  
الرجال وانما كان نجيبهم  
لبعدهم عن مقام وعدم  
مناسبة حالهم لحاله ومناواة  
ما جاء به لما اعتقدوه (ان  
اوحينا الى رجل منهم  
ان انذر الناس وبشر الذين  
آمنوا) ان لهم قدم صدق  
عند ربهم) اى سابقة  
بحسب العناية الاولى عظيمة  
او مقاسما من قرينه ليس  
لا حدمثله خصصهم الله  
به في الازل بمحض الاجتهاد

ولا يحاسنوا في اليوم فأنزل الله هذه الآية ترغيباً لهم في التوبة وقوله سبحانه ونعالى عن عباده قيل  
لا فرق بين من عباده ومن عباده اذ لا فرق بين قولك اخذت هذا العلم عنك او منك وقيل بينهما  
فرق لعل عن في هذا الموضع ابغ لان فيه تبشيراً بقبول التوبة مع تسهيل سبلها \* وقوله سبحانه  
وتعالى ( وياخذ الصدقات ) يعنى بقبولها ويثيب عليها وانما ذكر لفظ الاخذ ترغيباً في بذل الصدقة  
واعطائها الفقراء وقيل معنى اخذ الله الصدقات تضمنه الجزاء عليها ولما كان هو المجازى عليها والمثيب  
به السند الاخذ الى نفسه وان كان الفقير او السائل هو الاخذ لها وفي هذا تعظيم امر الصدقات  
وتشريفها وان الله سبحانه وتعالى يقبلها من عبده المتصدق (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما تصدق احدكم بصدقة من كسب حلال طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا اخذها  
الرحمن بيمينه وان كانت ثمرة فترى في كف الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل كاي ربى احدكم فلوله  
او فضيله لفظ مسلم وفي البخارى من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب ولا يصعد الى الله الا الطيب  
وفي رواية ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها صاحبها كاي ربى احدكم فلوله حتى تكون  
مثل الجبل واخرجه الترمذى ولفظه ان الله سبحانه وتعالى يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيربها  
لاحدكم كاي ربى احدكم فلوله حتى القيمة لتصير مثل جبل احد وتصدق ذلك في كتاب الله سبحانه  
وتعالى الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ويمحق الله الربا ويرى الصدقات  
وقوله من كسب طيب اي حلال وذكر اليمين والكف في الحديث كناية عن قبول الصدقة وان الله  
سبحانه وتعالى قد قبلها من المعطى لان من عادة الفقير او السائل اخذ الصدقة بكفه اليمين فكان  
المتصدق قد وضع صدقته في القبول والاياة وقوله فترى بى تكبر يقال ربا الشئ يربوا اذا زاد  
وكبروا فلوله بضم الماء وقمها الغتان هراول ما بولد والفصيل ولد الناقة الى ان يفصل عنها \* وقوله  
سبحانه وتعالى ( وان الله هو التواب الرحيم ) تأكيد لقوله سبحانه وتعالى الم يعلموا ان الله هو يقبل  
التوبة عن عباده وتبشير لهم بان الله هو التواب الرحيم \* قوله عز وجل ( وقل ) اي قل يا محمد  
هؤلاء التائبين ( اعلموا ) يعنى لله بطاعته واداء فرائضه ( فسيرى الله عملكم ) فيه ترغيب  
عظيم للطيبين ووعيد عظيم للتائبين فكانه قال اجتهدوا في العمل في المستقبل فان الله تعالى يرى  
اعمالكم ويحاسبكم عليها ( ورسوله والمؤمنون ) يعنى ويرى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والمؤمنون اعمالكم ايضا امارؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم فباطلاع الله اياه على اعمالكم  
واما رؤية المؤمنين فيمابقذف الله عز وجل في قلوبهم من محبة الصالحين وبغض المذنبين  
( وسترّدون الى عالم الغيب الشهادة ) يعنى وسترجعون يوم القيامة الى من يعلم سرهم وعلايتكم  
ولا يخفى عليه شئ من بواطنكم وظواهركم ( فيذبّلكم ) اي فيخبركم ( بما كنتم تعملون )  
يعنى في الدنيا من خير او شر فيجازيكم على اعمالكم \* قوله سبحانه وتعالى ( وآخرون  
مرجون ) اي مؤخرون والارضاء التأخير ( لامر الله ) يعنى لحكم الله فيهم قال بعضهم  
ان الله سبحانه وتعالى قسم المخلفين على ثلاثة اقسام اولهم المنافقون وهم الذين مردوا  
على النفاق واستمروا عليه والقسم الثاني التائبون وهم الذين سارعوا الى التوبة بعدما  
سروا بدوئهم وهم ابو لهب وصحبه فقبل الله توبتهم والقسم الثالث موقوفون وموحرون  
لن ن يحكم الله تعالى فيهم وهم المراد بقوله وآخرون مرجون لامر الله والدرق بين القسم

والا لآ آمنوا به  
( قال الكافرون ) الذي يحبوا  
عن الله فلم يطلعوا على  
ظهور صفاته في النفس  
الحمدية ( ان هذا الذي جاء  
به ) لسا حرم بين ان رسلكم  
الله الذي خلق السموات  
والارض في ستة ايام  
ثم استوى على العرش ) اي  
شئ خارج عن قدرة البشر  
ليس الامن عمل الشياطين  
قالوا ذلك لتلبسة الشيطنة  
عليهم واحتجابهم بها عن الله

الثاني والقسم الثالث ان القسم الثاني سارعوا الى التوبة فقبل الله توبتهم والقسم الثالث توقفوا ولم يسارعوا الى التوبة فاخر الله امرهم نزلت هذه الآية في الثلاثة الذين تخلفوا وهم كعب ابن مالك وهلال بن امية ومرارة بن الربيع وستأني قصتهم عند قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا وذلك انهم لم يبالغوا في التوبة والاعتذار كفاعل ابولبابة واصحابه فوقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين ليلة ونهى الناس عن كلامهم وكانوا من اهل بدر فجعل بعض الناس يقول هلكوا وبعضهم يقول عسى الله ان يتوب عليهم ويغفر لهم وهو قوله سبحانه وتعالى ( اما يعذبهم واما يتوب عليهم )  
يعنى ان امرهم الى الله تعالى ان شاء عذبهم بسبب تخلفهم وان شاء غفر لهم وعفا عنهم ( والله عليم )  
يعنى بما في قلوبهم ( حكيم ) يعنى بما يقضى دايهم \* قوله سبحانه وتعالى ( وا الذين اتخذوا سجدا  
ضرارا او كفرا ) نزلت في جماعة من المنافقين بنوا مسجد ايضا سارون به مسجد قباء وكانوا اثني  
عشر رجلا من اهل النفاق وديعة بن ثابت وحذام بن خالد ومن داره اخرج هذا المسجد وبعلبة  
بن حاطب وجارية بن عمرو وابناء جمع وزيد ومعتب بن قشير وعباد بن حنيفة اخو سهل بن حنيف  
وابو حمية بن الازعر ونبيل بن الحرث وبيجاد بن عثمان وبجرج بنوا هذا المسجد ضرارا يعنى مضارة  
للمؤمنين وكفرا يعنى ليكفروا فيه بالله ورسوله ( ونفريقا بين المؤمنين ) لانهم كانوا جميعا  
يصلون في مسجد قباء فبنوا مسجد الضرار ليصلى فيه بعضهم فؤدى ذلك الى الاختلاف وافتراق  
الكلمة وكان يصلى بهم فيه مجمع بين جارية وكان شاب يقرأ القرآن ولم يدر ما ارادوا ببنائه فلما فرغوا  
من بنائه اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله انقذ بنينا  
مسجدا لذى العلة والحاجة واليلة المطيرة واليلة الشائبة وانما نحن ان تأتينا وتصلى فيه وتدعوا بالبركة  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى على جناح سفر رلوقد منا ان شاء الله تعالى اتيناكم  
فصلينا فيه \* وقوله سبحانه وتعالى ( وارصادا لمن حارب الله ورسوله ) يعنى انهم بنوا هذا المسجد  
للضرار والكفر وبنوه ارصادا يعنى انتظارا واعدادا لمن حارب الله ورسوله ( من قبل ) يعنى  
من قبل بناء هذا المسجد وهو ابو عامر الراهب والدحنظلة غسيل الملائكة وكان ابو عامر قد ترهب  
في الجاهلية ولبس المسوح وتنصر فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قال له ابو عامر ما هذا  
الدين الذى جئت به فقال له النبي صلى الله عليه وسلم جئت بالحيوية دين ابراهيم فقال ابو عامر  
فانا عليها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك لست عليها قال ابو عامر بلى ولكنك ادخلت في الحيفية  
ما ليس منها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما فعلت ولكن جئت بها بيضاء نقية فقال ابو عامر مات  
الله الكاذب منا طريدا وحيدا غريبا فقال النبي صلى الله عليه وسلم امين وسماه الناس اباعامر  
الفاسق فلما كان يوم احد قال ابو عامر الفاسق لاني صلى الله عليه وسلم لا اجد قوما يقاتلونك الا فتئتكم  
معهم فلم يزل كذلك الى يوم حنين فلما انهمزمت هوازن يئس ابو عامر وخرج هاربا الى الشام  
وارسل الى المنافقين ان استعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح وابو الى مسجد افاقي ذاهب الى  
قيصر ملك الروم فأتى بجند من الروم فاخرجهم جدا واصحابه فبنوا مسجد الضرار الى جنب  
مسجد قباء فذلك قوله سبحانه وتعالى وارصادا يعنى انتظارا لمن حارب الله ورسوله يعنى اباعامر الفاسق  
ليصلى فيه اذا رجع من الشام من قبل يعنى ان اباعامر الفاسق حارب الله ورسوله من قبل بناء مسجد  
الضرار ( وليلحقن ) يعنى الذين بنوا المسجد ( ان اردنا ) يعنى ما اردنا ببنائه ( الاحسنى ) يعنى

وعبادتهم الشيطان بحيث  
لم يصلوا الى طور من  
الروحانيات وراه في القدرة  
فلذلك نسبوا ما تجاوز عن  
هذا البشرية اليه بالطبع  
( يدبر ) امر السموات  
والارضين على وفق حكمته  
بيد قدرته ( مامن شفيع )  
يشفع لاحد بافاضة كمال  
وامداد نور يقربه الى الله  
وينجي من ظلمات النفس  
ويطهره من رجز صفاتها  
( الامن بعد ) ان يأذن  
بموهبة الاستعداد ثم توفيق  
الاسباب ( دلکم ) الموصوف  
بهذه الصفات ( الله ربكم  
فاعبدوه ) الذى يربكم ويد  
برامكم فخصصوه بالعبادة  
واعرفوه بهذه الصفات

الافعلة الحسنى وهى الرفق بالسلابن والتوسعة على اهل الضعف والهمج عن الصلاة فى مسجد  
 قباء او مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ( والله بشهادتهم لكاذبون ) يعنى فى قلوبهم  
 وحلفهم روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما انصرف من تبوك راجعا نزل بنى اوان وهو  
 موضع قريب من المدينة فأتاه المنافقون وسألوه ان يأتى مسجدهم فدعا بميصه ليلبسه ويأتىهم  
 فأزل الله هذه الآية واخبره خبر مسجد الضرار وما هو به فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 مالك بن الدخشم وعمر بن عبدى وعامر بن السكن ووحشيا فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد  
 الظالم اهلها فاهدموه واحرقوه فخرجوا مسرعين حتى اتوا بنى سالم بن عوف وهم مالك بن الدخشم  
 فقال مالك انظرونى حتى اخرج اليكم النار فدخل اهلها فأخذ من سعف النخل فاشعله ثم  
 خرجوا يشتدون حتى دخلوا المسجد وفيه اهلها فاحرقوه وهدموه وتفرق عنه اهلها وامر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان يتخذ ذلك الموضع كساسة تلتقى فيها الجيف والبن والقمامة ومات ابو عامر الراهب  
 بالشام غريبا وحيداروى ان بنى عمرو بن عوف الذين بنوا مسجد قباء اتوا عمر بن الخطاب فى خلافته  
 فسألوه ان يأذن لجمع بن جارية ان يؤمهم فى مسجدهم فقال لا ونعمة دين اليس هو امام مسجد  
 الضرار قال نعم يا امير المؤمنين لا تجعل دلى فوالله لقد صليت فيه وانما لا اعلم ما ضرر واهليه ولو علت  
 ماصليت معهم فيه وكنت غلاما قارئا للقرآن وكانوا شيوخا لا يقرؤن فصليت بهم ولا احسب الا انهم  
 يتقربون الى الله وام اعلم ما فى انفسهم فعذره عمر فصدقه وامره بالصلاة فى مسجد قباء قال عطا  
 لمفتح الله على عمر بن الخطاب الامصار امر المسلمين ان يذبوا المساجد وامرهم ان لا يذبوا فى موضع  
 واحد مسجد بن بشار احد هما الآخر \* وقوله سبحانه وتعالى ( لا تقم فيه ابدا ) قال ابن عباس  
 معناه لا تصل فيه ابدا مع الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم ان يصل فى مسجد الضرار ( المسجد  
 اسس على القوى ) الام فيه لام الابتداء وقيل لام القسم تقديره والله مسجد اسس به بنى اصله  
 ووضع اساسه على القوى يعنى على تقوى الله عز وجل ( من اول يوم ) يعنى من اول يوم بنى  
 ووضع اساسه كان ذلك الباء على التقوى ( احق ان تقوم فيه ) يعنى مصليا واختلفوا فى المسجد  
 الذى اسس على التقوى فقل عمرو بن زبدين ثابت وابوسعيد الخدرى هو مسجد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يعنى مسجد المدينة ويدل عليه ماروى عن ابى سعيد الخدرى قال دخلت على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فى بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله اى المسجد بنى اسس على التقوى قال  
 فأخذ كفا من حصى فضرب به الارض ثم قال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة اخرجه مسلم (ق)  
 عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة  
 ومنبرى على حوضى (ق) عن عبد الله بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين  
 بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان قوائم  
 منبرى هذا راناب فى الجنة اخرجه النسائى قوله راناب يعنى ثوابت يقال رتب بالمكان اذا قام  
 فيه وثبت وفى رواية عن ابن عباس وعروة بن الزبير وسعيد بن جبيرة فتادة انه مسجد قباء ويدل  
 عليه سياق الآية وهو قوله سبحانه وتعالى فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين ويدل  
 على انهم اهل قباء ماروى عن ابى هريرة قال نزلت هذه الآية فى اهل قباء فيه رجال يحبون ان  
 يتطهروا والله يحب المطهرين قال كانوا يستنجون بالماء فنزلت هذه الآية فيهم اخرجه ابوداود

ولا تعبدوا الشيطان ولا  
 تحبجوا عنه بعض صفاته  
 فتنسبوا قوله وفعله الى  
 الشيطان افلاتنكرون  
 ما فى انفسكم من آياته  
 فتفكروا فيها وتزجروا  
 عن الشرك به ( اليه  
 مرجعكم جميعا ) بالعود الى  
 عين الجمع المطلق فى القيامة  
 الصغرى كما هو الآن اوالى  
 عين جبع الذات بالفناء  
 فيه عند القيامة الكبرى ( و  
 هد الله حقانه يبدؤا الخاق )  
 فى النشاء الاولى ( ثم يعيده )  
 فى النشاء الثانية ( ليجزى )

والترمذى وقال حديث غريب هكذا ذكره صاحب جامع الاصول من رواية ابي داود والترمذى  
موقوفان ابي هريرة ورواه البغوى من طريق ابي داود مرفوعاً عن ابي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال نزلت هذه الآية في اهل قبا فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين قال  
كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم هذه الآية ومما يدل على فضل مسجد قباء ما روى عن ابن عمر قال  
كان النبي صلى الله عليه وسلم يزور قباء اويأتي قباء راكباً وماشيئاً في رواية فيصلي فيه ركعتين  
وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي مسجد قباء كل سبت راكباً وماشيئاً وكان ابن عمر  
يفعله اخرج لرواية الاولى والزيادة البخارى ومسلم واخرج الرواية الثانية البخارى عن سهل بن  
حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج حتى يأتي هذا المسجد مسجد قباء فيصلي فيه كان  
له كعدل عمرة اخرجه النسائي عن اسد بن ظهير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة في مسجد  
قباء كعمرة اخرجه الترمذى \* وقوله سبحانه وتعالى ( فيه رجال يحبون ان يتطهروا ) يعنى  
من الاحداث والجلابات وسائر الجاسات وهذا قول اكثر المفسرين قال عطاء ولما كانوا يستنجون  
بالماء ولا ينامون بالليل على الجلبابة وروى الطبرى بسنده عن عويم بن ساعدة وكان من اهل بدر  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل قباء اني اسمع الله عز وجل قد احسن عليكم الشاء  
في الطهور فاهذا الطهور قالوا يا رسول الله ما نعمل شيئاً الا ان جيرانا من اليهود رايناهم يغسلون  
ادبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا وعن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لاهل  
قباء ان الله سبحانه وتعالى قد احسن عليكم الشاء في الطهور فتصنعون قالوا اننا نغسل عابراً الغائط  
والبول وقال الامام فخر الدين الرازى المراد من هذه الطهارة الطهارة من الذنوب والمعاصي  
وهذا القول متعين لوجوه الاول ان التطهر من الذنوب هو المؤثر في القرب من الله عز وجل  
واستحقاق ثوابه ومرحبه الوجه الثانى ان الله سبحانه وتعالى وصف اصحاب مسجد الضرار  
بمضارة المسلمين والتفريق بينهم والكفر بالله وكون هؤلاء يعنى اهل قباء بالضد من صفتهم وماداك  
الا لكونهم مبترئين من الكفر والمعاصي وهى الطهارة الباطنية الوجه الثالث ان طهارة الطاهر  
انما يحصل لها اثر عند الله اذا حصلت الطهارة الباطنية من الكفر والمعاصي وقيل يحتمل انه محمول  
على كلا الامرين يعنى طهارة الباطن من الكفر والفاق والمعاصي وطهارة الظاهر من الاحداث  
والنجاسات بالماء ( والله يحب المطهرين ) فيه مدح لهم وشاء عليهم والرضاء عنهم بما اختاروه  
لانفسهم من المداومة على محبة الطهارة \* قوله سبحانه وتعالى ( افن اسس بذنابه على تقوى  
من الله ورضوان ) يعنى طلب ببنائه المسجد الذى به تقوى الله ورضاه والمعنى ان الباقى لما بنى  
ذلك المبنى كان قصده تقوى الله وطلب رضاه وثوابه ( خيرام من اسس بذنابه على شفا جرف  
هار ) الشفاء هو الشفير وشفاء كل شيء حرقه ومنه يقال اشفى على كذا اذا دامنه وقرب ان يقع  
فيه والجرف المكان الذى اكل الماء تحته فهو الى السقوط قريب وقال ابو عبيد الجرف هو الهوة  
وما يجرفه السيل من الاودية فيخفر بالماء فيتقى واهيا هار اى هار وهو الساقط فهو من هار يهوى  
فهو هائر وقيل من هار يهوى ان اهتمد وسقط وهو الذى تراعى بعضه في اثر بعض كقيام لرمل والشيء  
الرخو ( فانهار به ) يعنى سقط بالباقي ( في نار جهنم ) والله لا يمدى القوم الظالمين والمعنى ان بناء هذا  
المسجد الضرار كالبناء على شفير جهنم فهو ربا هاله فيه وهذا مل ضر به الله تعالى للمجدين مسجد

الذين آمنوا وعلوا  
الصالحات) المؤمن والكافر  
على حسب ايمانهم وعلمهم  
الصالح وكفرهم وعلمهم  
الفاسد وهذا على التأويل  
الاول وعلى الثانى يبدأ الخلق  
باختفائه واطهارهم ثم يعيدهم  
بافانهم وظهوره ليجزى الذين  
امنوا به وعلوا الصالحات  
ما يصلحهم للقائه من  
الاعمال الرافعة لحجبهم المقر  
به اياهم ( بالقسط ) بحسب  
مالهم ومن المقامات بأعمالهم  
من مواهبه الحالية والذوقية  
التي يقتضيها مقامهم  
وشوقهم اوليجزى الذين  
آمنوا الايمان الحقيقى وعلوا  
بالله الاعمال التي تصلح العباد

الضرار ومسجد التقوى مسجد قباء ومسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ومعنى ان مثل افن  
اسس بنيان دينه على قاعدة قوية محكمة وهو الحق الذي هو تقوى الله ورضوانه خیر من اسس  
دينه على اضعف القواعد واقلها بقاء وثباتا وهو الباطل والفاق الذي مثله مثل بناء على غير اساس  
ثابت وهو شفا جرف هار واذا كان كذلك كان اسرع الى السقوط في نار جهنم ولان الباني  
الاول قصدي بانه تقوى الله ورضوانه فكان بناؤه اشرف البناء والباقي الثاني قصدي بانه الكفر  
والفاق واضرار المسلمين فكان بناؤه اخس البناء وكانت طاقته الى نار جهنم قال ابن عباس  
صيرهم نفاقهم الى النار وقال قتادة والله ما تهاهى بنؤهم حتى وقع في النار ولقد ذكر لنا انه  
حفرت بقعة منه فرؤى الدخان يخرج منها وقال جابر بن عبد الله رأيت الدخان يخرج من  
مسجد الضرار (لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة) يعني شكنا ونفاقا (في قلوبهم) والمعنى ان ذلك  
البنيان صار سببا لحصول الريبة في قلوبهم لان المنافقين فرحوا ببناء مسجدهم فلما امر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بتخريبه نقل ذلك عليهم وازدادوا غموا وحزنوا وبغضوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فكان ذلك سببا للريبة في قلوبهم وقيل انهم كانوا يحسبون انهم محسنون في بناءه كما حجب العجل  
الى بني اسرائيل فلما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخريبه بقوا شاكين مرتابين لاي سبب امر  
تخريبه وقال السدي لا يزال هدم بنيانهم ريبة اي حرارة وغيا في قلوبهم (الا ان تقطع قلوبهم)  
اي تجعل قلوبهم قطعا وتفرق اجزاء اما بالسيف واما بالموت والمعنى ان هذه الريبة باقية في قلوبهم  
الى ان يموتوا عليها (والله اعلم) يعني باحوالهم واحوال جميع عباد الله (حكيم) يعني فيما حكم به  
عليهم \* قوله عز وجل (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) الآية  
قال محمد بن كعب القرظي لما بيعت الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وكانوا سبعين  
رجلا قال عبد الله بن رواحة اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشركوا  
به شيئا واشترط لنفسي ان تمنعوني مما تمنعون منه انفسكم واموالكم قالوا اذا فعلنا ذلك فالتنا  
قال الجنة قالوا ربح البيع لان قيل ولا نستقل فزلت ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم  
بان لهم الجنة قال ابن عباس بالجنة قال اهل المعاني لا يجوز ان يشتري الله شيئا هو له في الحقيقة  
لان المشتري انما يشتري ما لا يملك والاشياء كلها ملك لله عز وجل ولهذا قال الحسن انفسنا هو  
خلقها واموالنا هو رزقنا اياها لكن جرى هذا مجرى التلطف في الدعاء الى الطاعة والجهاد وذلك  
لان المؤمن اذا قابل في سبيل الله حتى يقتل او انفق ماله في سبيل الله عوضه الله الجنة في الآخرة جزاء  
لما فعل في الدنيا فجعل ذلك استبدالا واشترافا فهذا معنى اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة  
والمراد باشتراء الاموال انفاقها في سبيل الله وفي جميع وجوه البر والطاعة (يقاتلون في سبيل الله)  
هذا تفسير للبيعة وقيل فيه معنى الامر اي قاتلوا في سبيل الله (فيقتلون ويقتلون) يعني فيقتلون  
اعداء الله ويقتلون في طاعة الله وسبيله (وعدا عليه حقا) يعني ذلك الوعد بان لهم الجنة وهذا  
على الله حقا (في النوراة والانجيل والقرآن) يعني ان هذا الوعد الذي وعده الله تعالى للمجاهدين  
في سبيله قد اثبت في النوراة والانجيل كما اثبت في القرآن وفيه دليل على ان الامر بالجهاد موجود  
في جميع الشرائع ومكتوب على جميع اهل الملل (ومن اوفى بعهده من الله) يعني لا احد اوفى  
بالعهد من الله (فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) يعني فاستبشروا ايها المؤمنون بهذا البيع الذي

اي جزاء بالتكميل بفسطهم  
اي بسبب عدلهم في زمان  
الاستقامة او جزاء بحسب  
رتبتهم ومقامهم في  
الاستقامة (والذين كفروا)  
يجبوا في اي مقام كان (لهم  
شراب من حميم) لجهنم  
بما فوقه وشكهم واضطرابهم  
اذلوا وصلوا الى اليقين  
لذا قوا برده (وعذاب اليم بما  
كانوا يكفرون) من الحرمان  
والهجران وفقدان  
روح الوجدان بسبب  
احتجابهم (هو الذي جعل  
الشمس ضياء) شمس الروح  
ضياء الوجود وقر القلب



بإعتم الله به (وذلك) يعنى هذا البيع (هو الفوز العظيم) لانه راح في الآخرة قال عمر بن الخطاب ان الله بايعكم وجعل الصفقتين لك وقال الحسن اسمعوا الى بيعة ربيعة بايع الله بها كل مؤمن وعنه قال ان الله سبحانه وتعالى اعطاك الدنيا فاشترى الجنة ببعضها وقال قتادة ثامنهم فاعلى لهم \* قوله سبحانه وتعالى (التائبون) قال الفراء استؤنف لفظ التائبون بالرفع لتام الآية الاولى وانقطاع الكلام وقال الزجاج التائبون رفع بالابتداء وخبره مضمرة والمعنى التائبون الى آخره لهم الجنة ايضا وان لم يجاهدوا غيره مائدين ولا قاصدين لترك الجهاد وهذا وجه حسن فكانه وعد بالجنة جميع المؤمنين كما قال تعالى وكلا وعد الله الحسنى ومن جعله تابعا للاول كان الوعد بالجنة خاصا بالمجاهدين الموصوفين بهذه الصفات فيكون رفع التائبون على المدح يعنى المؤمنين المذكورين في قوله ان الله اشترى واما التفسير فقوله سبحانه وتعالى التائبون يعنى الذين تابوا من الشرك وبرؤا من النفاق وقيل التائبون من كل معصية فيدخل فيه التوبة من الكفر والنفاق وقيل التائبون من جميع المعاصي لان لفظ التائبين لفظ عموم فيناول الكل واعلم ان التوبة المقبولة انما تحصل بامور اربعة اولها احتراق القلب عند صدور المعصية وثانيها الدم على فعلها فيما مضى وثالثها الحرمان على تركها في المستقبل ورابعها ان يكون الحامل له على التوبة طلب رضوان الله وعبوديته فان كان غرضه بالتوبة تحصيل مدح الناس له ودفع مذمتهم فليس بمخلص في توبته (العابدون) يعنى المطيعين لله الذين يرون عبادة الله واجبة عليهم وقيل هم الذين اتوا بالعبادة على اقصى وجوه التعظيم لله تعالى وهى ان تكون العبادة خالصة له تعالى (الحامدون) يعنى الذين يحمدون الله تعالى على كل حال في السراء والضراء روى البغوى بغير سند عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اول من يدعى الى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء وقيل هم الذين يحمدون الله ويقومون بشكره على جميع نعمه دنيا واخرى (السائحون) قال ابن مسعود وابن عباس هم الصائمون قال سفيان بن عيينة انما سمى الصائم سائحاً لتركه الذات كلها من المطعم والمشرب والسكاح وقال الازهرى قيل للصائم سائح لان الذى يسبح في الارض متعبدا لا زاده فكان ممسكا عن الاكل وكذلك الصائم ممسك عن الاكل وقيل اصل السياحة استقرار الذهاب في الارض كالماء الذى يسبح والصائم مستمر على فعل الطاعة وترك المنهى وقال عطاء السائحون هم الغزاة المجاهدون في سبيل الله ويدل عليه ما روى عن عثمان بن مظعون قال قلت يا رسول الله ائذنلى في السياحة فقال ان سياحة امتى الجهاد في سبيل الله ذكره البغوى بغير سند وقال عكرمة السائحون هم طلبة العلم لانهم ينتقلون من بلد الى بلد في طلبه وقيل ان السياحة لها اثر عظيم في تهذيب النفس وتحسين اخلاقها لان السائح لا بد ان يلقى انواعا من الضر والبؤس ولا بد له من الصبر عليها ويلقى العلماء والصالحين في سياحته فيستفيد منهم ويعود عليه من ركنهم ويرى العجب وآثار قدرة الله تعالى فينفذ كره في ذلك فيدله على وحدانية الله سبحانه وتعالى وعظيم قدرته (الراكون الساجدون) يعنى المصلين وانما عبر عن الصلاة بالركوع والسجود لانهما عظم اركانها وبهما يتميز المصلى من غير المصلى بخلاف حالة القيام والعود لانهما حالة المصلى وغيره (الآمرؤن المعروف) يعنى يأمرؤن الناس بالايان بالله وحده (والناهؤن عن المسكر) يعنى عن الشرك بالله وقيل انهم يأمرؤن الناس بالحق في اديانهم واتباع الرشد والهدى والعمل الصالح وينهؤنهم عن كل قول وفعل نهى الله عبادته عنه اونهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

نوره وقدره سير في سلوكه  
( والقمر نورا وقدره  
منازل ) ومقامات ( لتعلموا  
عدد عدد السنين والحساب  
ما خلق الله ذلك الا بالحق  
يفصل الايات لقوم  
يعلمون ) سنى مراتبكم و  
اطواركم في السير الى الله وفي  
الله وحساب درجاتكم  
ومواقع اقدامكم في كل مقام  
ومرتبة ( ان في اختلاف  
الليل والنهار ) لميل غلبة ظلمة  
الفس على القلب ونهار  
اشراق ضوء الروح عليه  
ما خلق الله في سموات  
الارواح وارض الاجساد  
( وما خاق الله في السموات  
والارض لايات لقوم  
يتقون ) بحجج صفات

قال الحسن اما انهم لم يأمروا الناس بالمعروف حتى كانوا من اهلهم ولم ينهوا عن المنكر حتى انتهوا عنه  
واما دخول الواو في والناهون عن المنكر فان العرب تعطف بالواو على السبعة ومنه قوله سبحانه  
وتعالى وثامنهم كلبهم وقوله تعالى في صفة الجنة وقحت ابوابها وقيل فيه وجه آخر وهو ان الموصوفين  
بهذه الصفات الست هم الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر فعلى هذا يكون قوله تعالى  
التائبون الى قوله الساجدون مبتدأ خبره الآمرون يعني هم الآمرون بالمعروف والناهون  
عن المنكر (والحافظون لحدود الله) قال عيسى بن عطاء بن رباح بطاعة الله وقال الحسن الحافظون  
لفرائض الله وهم اهل الوفاء ببيعة الله وقيل هم المؤدبون لفرائض الله المنتهون الى امره ونهيه  
فلا يضيعون شيئا من العمل الذي الزمهم به ولا يرتكبون منهيانها عنه (وبشر المؤمنين) يعني  
بشر يا محمد المصدقين بما وعدهم الله به اذا وفوا الله تعالى بعهد فانه موف لهم بما وعدهم من ادخال  
الجنة وقيل وبشر من فعل هذه الاعمال التسع وهو قوله تعالى التائبون الى آخر الآية بأن له  
الجنة وان لم يغفر قوله عز وجل (ما كان لابي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا  
اولى قربي) الآية واختلف اهل التفسير في سبب نزول هذه الآية فقال قوم نزلت في شأن ابي  
طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم والد علي وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد ان يستغفر له  
بعده وموته فنهأ الله عن ذلك ويدل على ذلك ما روى عن سعيد بن المسيب عن ابيه المسيب بن حزن  
قال لما حضرت ابا طالب الوفاة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده ابا جهل وعبد الله  
بن ابي امية بن المغيرة فقال اى عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله  
بن ابي امية بن المغيرة اترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه  
ويعود ان تلك الملة حتى قال ابو طالب آخر ما كلمهم انا على ملة عبد المطلب وابي ان يقول  
لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لاستغفرن لك ما لم انه عنك فأنزل الله  
تعالى ما كان لابي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربي وانزل الله في ابي  
طالب انك لاتهدى من احببت ولكن الله يهدي من يشاء اخرجه في الصحيحين فان قلت قد استبعد  
بعض العلماء نزول هذه الآية في شأن ابي طالب وذلك ان وفاته كانت بمكة اول الاسلام ونزول  
هذه السورة بالمدينة وهى من آخر القرآن نزولا قلت الذى نزل في ابي طالب قوله تعالى انك  
لاتهدى من احببت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاستغفرن لك ما لم انه عنك كما في الحديث فيحتمل  
انه صلى الله عليه وسلم كان يستغفر له في بعض الاوقات الى ان نزلت هذه الآية فرفع من الاستغفار  
والله اهل بمراة واسرار كتابه (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمرك  
الموت قل لا اله الا الله اشهدك بها يوم القيامة فأبى فأنزل الله انك لاتهدى من احببت ولكن الله  
يهدى من يشاء الآية وفي رواية قال لولا تعيرنى قريش يقولون انما حمله على ذلك الجزع لافترت  
بها عينك فأنزل الله الآية (ق) عن ابي سعيد الخدرى انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر  
عنده عمه ابو طالب فقال له تنفعه شفاعة يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من نار يبلغ كعبه تغلى منه ام  
دماغه وفي رواية يغلى منه دماغه من حرارة نعليه (ق) عن العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال قلت يا رسول الله ما اغنيت عن عمك فانه كان يحوطك ويغضب لك قال هو في ضحضاح  
من نار ولولا ان كان في الدرك الاسفل من النار وفي رواية قال قلت يا رسول الله ان ابا طالب

الفس الامارة ولما نوا الى  
ربة النفس الامارة فمرفوا  
تلك الآيات ان الذين لا  
يرجون لقاءنا ورضوا  
بالحياة الدنيا والطمأنون بها  
والذين هم عن آياتنا غافلون  
اولئك مأواهم النار بما  
كانوا يكسبون ان الذين  
امنوا وعملوا الصالحات  
يهديهم ربهم بايمانهم  
تجرى من تحتهم الانهار  
في جات العبيد دعواهم فيها  
اى دعاؤهم الاستعدادى  
في الجسات الثلاث التى

كان بحوطك وينصرك فهل يتغعه ذلك قال نعم وجدته في غمرات من نار فأخرجته الى ضحاح  
وقال ابو هريرة وبريدة لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة اتى قبر امه آمنة فوقف حتى حبت الشمس  
رجاء ان يؤذنه فيستغفر لها فنزلت ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية  
وروى الطبري بسنده عن بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة اتى رسم قال واكثر  
ظنى انه قال قبر امه فجلس اليه فجعل يخاطب ثم قام مستعبرا فقلنا يا رسول الله اننا رأينا ما صنعت  
قال اني استأذنت ربي في زيادة قبر امي فأذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يؤذن لي فمارؤى  
باكيا اكثر من يومئذ وحكى ابن الجوزي عن بريدة قال ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبر امه  
فوضأ وصلى ركعتين ثم بكى فبكى الناس لمكانه ثم انصرف اليهم فقالوا ما ابكك قال مررت  
بقبر امي فصليت ركعتين ثم استأذنت ربي ان استغفر لها فنهيت فبكيت ثم عدت فصليت ركعتين  
فاستأذنت ربي ان استغفر لها فزجرت زجرا فأبكاني ثم دعا براجلته فركبها فاسار الالهية  
حتى قامت الياقة لتقل الوحى فنزلت ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو  
كانوا اولى قربى الآية (ق) عن ابى هريرة قال زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر امه فبكى وابكى  
من حوله فقال استأذنت ربي في ان استغفر لها فلم يؤذن لي واستأذنته في ان ازور قبرها فأذن لي  
فروروا القور فانها تذكركم الموت وقال قتادة قال النبي صلى الله عليه وسلم لاستغفرن لابي  
كما استغفر ابراهيم لابه فانزل الله هذه الآية وروى الطبري بسنده عنه قال ذكر لنا ان رجلا  
من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله ان من آبائنا من كان يحسن الجوار  
ويصل الارحام وينك العاني ويوفى بالذم افلا نستغفر لهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى والله  
لاستغفرن لابي كما استغفر ابراهيم لابه فانزل الله عز وجل ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا  
للمشركين الآية ثم عذر الله ابراهيم فقال تعالى وما كان استغفار ابراهيم لابه الا عن موعدة وعدها  
ايها الآية عن علي بن ابي طالب قال سمعت رجلا يستغفر لابه وهما مشركان فقلت له استغفر  
لابوك وهما مشركان فقال استغفر ابراهيم لابه وهو مشرك فذكرت ذلك للنبي صلى الله  
عليه وسلم فنزلت ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية اخرجته النساء  
والترمذي وقال حديث حسن واخرجه الطبري وقال فيه فانزل الله عز وجل وما كان  
استغفار ابراهيم لابه الا عن موعدة وعدها ايها فلان له انه عدو لله تبرأ منه الآية ومعنى الآية  
ما كان ينبغي للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين وليس لهم ذلك لان الله سبحانه وتعالى  
لا يغفر للمشركين ولا يجوز ان يطلب منه ما لا يفعله ففيه النهي عن الاستغفار للمشركين ولو كانوا  
اولى قربى لان النهي عن الاستغفار للمشركين عام فيستوى فيه القريب والبعيد \* ثم ذكر الله  
عز وجل سبب المنع فقال تعالى (من بعد ما تبين لهم انه اصحاب الجحيم) يعني تبين لهم انهم ماتوا  
على الشرك فهم من اصحاب الجحيم وايضا فقد قال تبارك وتعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به والله  
تعالى لا يخلف وعده \* اما قوله سبحانه وتعالى (وما كان استغفار ابراهيم لابه الا عن موعدة  
وعدها ايها) فعناه وما كان طلب ابراهيم لابه المغفرة من الله الا من اجل موعدة وعدها ابراهيم  
ايها ان يستغفر له رجاء اسلامه قال علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه لما انزل الله خبرا عن ابراهيم  
انه قال سلام عليك سأستغفر لك ربي سمعت رجلا يستغفر لوالديه وهما مشركان فقلت استغفر

يهديهم الله اليها بحسب نور  
ايمانهم (سبحانك اللهم) اى  
تنزيهه في الاولى عن الشرك  
في الافعال بالبراءة عن  
حوالهم وقوتهم وفي الثانية  
عن الشرك في الصفات  
بالانسلاخ عن صفاتهم  
وفي الثالثة عن الشرك  
في الوجود بفنائهم و(نحيتهم  
فيها سلام) اى تحية بعضهم  
لبعض في كل مرتبة منها  
افاضة انوار التزكية وامداد  
التصفية من بعضهم على بعض  
اوتحية الله لهم فيها اشرافات  
البحليات وامداد الجريد  
وازالة الآفات من الحق  
تعالى عليهم (وآخر دعواهم  
ان الحمد لله رب العالمين)

لابويك وهما شركان فقال اولم يستغفر ابراهيم لابييه فاتيته النبي صلى الله عليه وسلم قد كرت ذلك له فانزل الله عز وجل قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم الى قوله الا قول ابراهيم لابييه لا استغفر لك يعني ان ابراهيم ليس بقدوة في هذا الاستغفار لانه انما استغفر لابييه وهو مشرك لكان الموعد الذي وعده ان يسلم ( فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ) فعلى هذا الهاء في اياه راجعة الى ابراهيم والوعد كان من ابيه وذلك ان ابا ابراهيم وعد ابراهيم ان يسلم فقال ابراهيم سأستغفرك ربى يعني اذا اسلمت وقيل ان الهاء راجعة الى الاب وذلك ان ابراهيم وعد اياه ان يستغفر له رجاء اسلامه ويؤكد هذا قوله سأستغفرك ربى ويدل عليه ايضا قراءة الحسن وعدها اياه بالهاء الموحدة فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه يعني فلما ظهر لابراهيم وبان له ان اياه عدو لله يعني بموته على الكفر تبرأ منه عند ذلك وقيل يحتمل ان الله سبحانه وتعالى اوحى الى ابراهيم ان اياه عدو لله ففبرأ منه وقيل لما تبين له في الآخرة انه عدو لله تبرأ منه ويدل على ذلك ما روى عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ياتى ابراهيم عليه السلام اياه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر فتزة فيقول ابراهيم الم اقل لك لا تعصنى فيقول ابو له فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم يارب انك وعدتني ان لا تخرفنى يوم يعنون فالى خرى اخرى من ابى فيقول الله تبارك وتعالى انى حرمت الجنة على الكافرين ثم يعال يابراهيم مات تحت رجلك فينظر فاذا هو بذبح متلطح فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار اخرجته البخارى زاد غيره ففبرأ منه والفترة غيرة يعاوها سواد والذبح بذل مجبة ثم ياء مشناة من تحت ثم خاء مجبة هو ذكر الضياع والانى ذئخة \* وقوله تبارك وتعالى ( ان ابراهيم لاواه حليم ) جاء في الحديث ان الاواه الخاشع المتضرع وقال ابن مسعود الاواه الكثير الدعاء وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو المؤمن التواب وقال الحسن وفتاة الاواه الرحيم بعباد الله وقال مجاهد الاواه الموقن وقال كعب الاحبار هو الذى يكثر التأوه وكان ابراهيم صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول اوه من النار قبل ان لا ينفع اوه وقال حنيفة بن عامر الاواه الكثير الذى ذكره الله عز وجل وقال سعيد بن جبير هو المسيح وعنه انه المعلم للخير وقال عطاء هو الراجع ما يكره الله الخائف من النار وقال ابو عبيدة هو المتأوه شققا وفرقا المتضرع ايقانا ولزوما للطاعة وقال الزجاج انتظم في قول ابى عبيدة جميع ما قبل في الاواه واصله من التأوه وهو ان يسمع للصدر صوت نفس الصداء والفعل منه اوه وهو قول الرجل عند شدة خوفه وحزنه اوه والسبب فيه ان عند الحزن تحمى الروح داخل القاب ويشد حرها فالانسان يخرج ذلك النفس المحترق في القلب ليخف بعض ما به من الحزن والشدة واما الحليم فعنه ظاهرا وهو الصفوح عن سبه او اتاه بمكروه ثم يقابله بالاحسان والهدف كفاعل ابراهيم بابه حين قال له لئن لم تنته لارجنك فاجابه ابراهيم بقوله سلام عليك سأستغفرك ربى وقال ابن عباس الحليم السيد وانما وصف الله عز وجل ابراهيم عليه السلام بهذين الوصفين وهما شدة الرقة والخوف والوجل والشفقة على عباد الله ليبين سبحانه وتعالى انه مع هذه الصفات الجميلة الحميدة تبرأ من ابيه لما ظهر له اصراره على الكفر فاقتدوا به اتم في هذه الحالة ايضا \* وقوله سبحانه وتعالى ( وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم ) يعني وما كان الله ليقضى عليكم بالضلal بسبب استغفاركم لموتاكم المشركين بعد ان رزقكم الهداية ووفقكم الايمان به وبرسوله وذلك انه لا يمنع المؤمنين من الاستغفار للمشركين وكانوا قد استغفروا والهم

اى اخر ما يقتضى استعداداتهم  
وسؤال الله تعالى بالطلب  
والاستفاضة قيامهم بالله  
في ظهور كلالته وصفات  
جلاله وجماله عليهم الذى  
هو الحمد الحقيقى منه وله  
وتخصيص ذلك الحمد به مجلا  
ثم مفصلا ولا باعتبار هويته  
المطلقة ثم باعتبار ربوبيته  
للعالمين (ولو بحمل الله  
لناس الشر استجماهم  
بالخير) لما كانت الاستعدادات  
مفطورة على الخير الاضافى  
الصورى او المعنوى  
بحسب درجاتها فى الازل  
كان كل دعاء منها وطلب

قبل المنع خافوا ماصدر منهم فاعلمهم ان ذلك ليس بضائرهم ( حتى بين لهم مايقون ) يعني ماياتون ومايدرون وهو ان يقدم اليهم النهى عن ذلك الفعل فاما قبل النهى فلا حرج عليهم في فعله وقيل ان جاعة من المسلمين كانوا قد ماتوا قبل النهى عن الاستغفار للمشركين فلما منعوا من ذلك وقع في قلوب المؤمنين خوف على من مات على ذلك فانزل الله عز وجل هذه الآية وبين انه لا يؤاخذهم بعمل الابد ان بين لهم ما يحب عليهم ان يتقوه ويتركوه وقال مجاهد بيان الله للمؤمنين في ترك الاستغفار للمشركين خاصة وبانه لهم في معصيته وطاعته مائة وقال الضحاك وما كان الله ليعذب قوما حتى بين لهم ماياتون ومايدرون وقال مقاتل والكبي هذا في امر المنسوخ وذلك ان قوما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم واسلموا قبل تحريم الحجر وصرف القبلة الى الكعبة ورجعوا الى قومهم وهم على ذلك ثم حرمت الحجر وصرفت القبلة الى الكعبة ولا علم لهم بذلك ثم قدموا بعد ذلك الى المدينة فوجدوا الحجر قد حرمت والقبلة قد صرفت الى الكعبة فقالوا يا رسول الله قد كنت على دين ونحن على غيره فحنن على ضلال فانزل الله عز وجل وما كان الله ليفضل قوما بعد اذ هداهم يعني وما كان الله ليطل عمل قوم قد عملوا بالمنسوخ حتى بين الناسخ ( ان الله كل شئ عليهم ) يعني انه سبحانه وتعالى عليهم بما خاط نفوسكم من الخوف عند ما نهاكم عن الاستغفار للمشركين ويعلم ما بين لكم من اوامره ونواهيه ( ان الله له ملك السموات والارض ) يعني انه سبحانه وتعالى هو القادر على ملك السموات والارض وما فيهما عبيده وملكه يحكم فيهم بما يشاء ( يحيي ويميت ) يعني انه تعالى يحيي من يشاء على الايمان ويميت عليه ويحيي من يشاء على الكفر ويميت عليه لا اعتراض لاحد عليه في حكمه وعبيده ( وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ) يعني انه تعالى هو وليكم وناصركم ليس لكم غيره بمنعكم من عدوكم وينصركم عليهم \* قوله عز وجل ( لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار ) الآية تاب الله بمعنى تجاوز وصحح عن ابي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار ومعنى توبته على ابي صلى الله عليه وسلم عدم مؤاخذته باذنه للمؤمنين بالخلف في غزوة تبوك وهو كقوله سبحانه وتعالى فسا الله علك لم ادب لهم فهو من باب ترك الفضل لانه ذنب يوجب عقابا وقال اصحاب المعاني هو مفتاح كلام للتبرك كقوله سبحانه وتعالى فان الله خسه ومعنى هذا ان ذكر النبي بالتوبة عليه تشريف للمهاجرين والانصار في ضم توبتهم الى توبة النبي صلى الله عليه وسلم كما ضم اسم الرسول الى اسم الله في قوله فان الله جسده وللرسول فهو تشريف له واما معنى توبة الله على المهاجرين والانصار فلاجل ما وقع في قلوبهم من الميل الى القعود عن غزوة تبوك لانهما كانت في وقت شديد وربما وقع في قلوب بعضهم اما لا تقدر على قتال الروم وكيف لنا بالخلاص منهم فتاب الله عليهم وعفا عنهم ما وقع في قلوبهم من هذه الخواطر والوساوس الفسائية وقيل ان الانسان لا يخلو من زلات وتبعات في مدة عمره اما من باب الصغار واما من باب ترك الفضل ثم ان ابي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين معه لم يتحملوا مشاق هذا السفر ومتاعبه وصبروا على تلك الشدائد العظيمة التي حصلت لهم في ذلك السفر غفر الله لهم وتاب عليهم لاجل ما تحملوا من الشدائد العظيمة في تلك الغزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم وانما ضم ذكر ابي صلى الله عليه وسلم الى ذكرهم تبيها على عظم مراتبهم في الدين وانهم قد بلغوا الى الرتبة التي لاجلها ضم ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم الى ذكرهم ( الذين

( اتبعوه ) في تلك الغزوة من المهاجرين والانصار وقد ذكر بعض العلماء ان النبي صلى الله عليه وسلم سار الى تبوك في سبعين الفامابن راكب وماش من المهاجرين والانصار وغيرهم من سائر القبائل ( في ساعة العسرة ) يعني في وقت العسرة ولم يرد ساعة بعينها والعسرة الشدة والضيق وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة والجيش الذي سار فيه يسمى جيش العسرة لانه كان عليهم عسرة في الظهر والازدادوا لاء قال الحسن كان العسرة منهم يخرجون على بعير واحد يعتقبونه بينهم يركب الرجل ساعة ثم ينزل فيركب صاحبه كذلك وكان زادهم التمر المسوس والشعير المغير وكان الفر منهم يخرجون ومامعهم الا التمرات اليسيرة بينهم فاذا بلغ الجوع من احدهم اخذ التمرة فلا كها حتى يحد طعمها ثم يخرجها من فيه ويعطيها صاحبه ثم يشرب عليها جرعة من الماء ويفعل صاحبه كذلك حتى تأتي على آخرهم ولا يبقى من التمرة الا النواة فضوا مع النبي صلى الله عليه وسلم على صدقهم ويقينهم رضي الله عنهم وقال عمر بن الخطاب خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك في قبط شديد فزلنا منزلا اصابنا فيه عطش شديد حتى ظننا ان رقابتنا ستقطع وحتى ان الرجل لينخر بعيره فيعصر فرثه فيشربه ويجعل ما بقي على كبده وحتى ان الرجل كان يذهب يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن ان رقبته ستقطع فقال ابو بكر الصديق يا رسول الله ان الله عز وجل قد عودك في الدعاء خيرا فادع الله قال اتحب ذلك قال نعم فرفع يديه صلى الله عليه وسلم فلم يرجع حتى ارسل الله سبحانه فطرت فلو امامهم من الاوعية ثم ذهبنا ننظر فلم نجد لها جاوزت العسكر اسنده الطبري عن عمر \* قوله تعالى ( من بعد ما كاد تربغ قلوب فريق منهم ) يعني من بعد ما قارب ان تميل قلوب بعضهم عن الحق من اجل المشقة والشدة التي نالتهم والزيف في اللغة الميل وقيل هم بعضهم ان يفارق الرسول صلى الله عليه وسلم عند تلك الشدة التي نالتهم لكنهم صبروا واحتسبوا وندموا على ما خطر في قلوبهم فلاجل ذلك قال تعالى ( ثم تاب عليهم ) يعني انه سبحانه وتعالى علم اخلاص نيتهم وصدق توبتهم فرزقهم الانابة والتوبة فان قلت قد ذكر التوبة او لا ثم ذكرها ثانيا فافائدة التكرار قلت انه سبحانه وتعالى ذكر التوبة او لا قبل ذكر الذنب تفضلا منه وتطييبا لقلوبهم ثم ذكر الذنب بعد ذلك واراد به بذكر التوبة مرة اخرى تعظيما لشأنهم وليعلموا انه سبحانه وتعالى قد قبل توبتهم وعفا عنهم ثم اتبعه بقوله ( انه بهم رؤوف رحيم ) تأكيذا لذلك ومعنى الرؤوف في صفة الله تعالى انه الرفيق بعباده لم يحملهم ما لا يطيقون من العبادات وبين الرؤوف والرحيم فرق لطيف وان تقاربا في المعنى قال الخطابي قد تكون الرحمة مع الكراهة للمصلحة ولا تنكاد انرافة تكون مع الكراهة \* قوله سبحانه وتعالى ( وعلى الثلاثة الذين خلفوا ) هذا معطوف على ما قبله تقديره لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار وعلى الثلاثة الذين خلفوا وفائدة هذا العطف بيان قبول توبتهم وهم كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة بن الربيع كلهم من الانصار وهم المرادون بقوله سبحانه وتعالى وآخرون مرجون لامر الله وفي معنى خلفوا قولان احدهما انهم خلفوا عن توبة ابي لبابة واصحابه وذلك انهم لم يخضعوا كما خضع ابو لبابة واصحابه فتاب الله على ابي لبابة واصحابه واخر امر هؤلاء الثلاثة مدة ثم تاب عليهم بعد ذلك والقول الثاني انهم تخلفوا عن غزوة تبوك ولم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها واما حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه فقد روى عن ابن شهاب

الزهرى قال اخبرني عبدالرحمن بن عبدالله بن كعب بن مالك ان عبدالله بن كعب وكان قائد كعب من بني حنين عبي قال وكان اعلم قومه واوعاهم لاحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت كعب بن مالك بن عبدالله بن كعب يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها قط الا في غزوة تبوك غير اني قد تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب احدا تخلف عنها انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون عبر قریش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توانقنا على الاسلام وما احب ان لي بها مشهد بدر وان كانت بدر اذكر في الناس منها وكان من خبري حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك اني لم اكن قط اقوى ولا ايسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جئت قبلها راحلتين قط حتى جعتهما في تلك الغزوة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا ورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل عدوا كثيرا فجلا للمسلمين امرهم ليتأهبوا اهبة غزوهم فاخبرهم بوجههم الذي يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان قال كعب فقل رجل يريد ان يتغيب الاظن ان ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه وحى من الله عز وجل وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال فانا لبها اصغر فجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه فطفقت اغدو لكي اتجهز معهم فأرجع ولم اقص شيئا فأقول في نفسي انا قادر على ذلك اذا اردت فلم ينزل ذلك يتادى بي حتى استمر بالناس الجدد فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فاديا والمسلمون معه ولم اقص من جهازي شيئا ثم غدوت فرجعت ولم اقص شيئا فلم ينزل ذلك يتادى بي حتى اسرعوا وتفارط الغزو ففهممت ان ارتحل فأدركهم فياليتني فعلت ثم لم يقدر لي ذلك فطفقت اذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزنني اني لا ارى لي اسوة الا رجلا ممنوصا عليه في النفاق اورجلا ممن دنا الله من الضعفاء وام يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم يتبوك ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بني سلمة يا رسول الله حبسه برداء والنظر في عطفه فقال له معاذ بن جبل بشس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا خيرا فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما هو كذلك رأى رجلا مبيضا يزول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن ابا خيثمة فاذا هو ابو خيثمة الانصاري وهو الذي تصدق بصاع التمر حين لزم المنافقون قال كعب فلما بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجه قافلا من تبوك حضرتني بشي فطفقت اندكر الكذب واقول بم اخرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذي رأى من اهلي فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اطل قادما زاح عنى الباطل حتى عرفت اني لن انجمونه بشي ابدا فأجعت صدقه فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما وكان اذا قدم من سفره بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم ثلاثتهم وباعهم واستغفر لهم ووكّل سرارهم الى الله



عز وجل حتى جدت فلما سلت تبسم تبسم المفضب ثم قال لي تعال نجثت امشي حتى جلست  
بين يديه فقال ما خافك الم تكن قد ابتعت ظهرك قال قلت يا رسول الله اني والله لو جلست عند  
غيرك من اهل الدنيا لرأيت اني سأخرج من سخطه بعذر اقد اعطيت جدلا ولكني والله لقد  
علمت ان حدثك اليوم حديث كذب ترضى به عني لبوشكن الله ان يسخطك علي وان حدثك  
حديث صدق تجد علي فيه اني لارجو فيه حقبي الله وفي رواية هفوا لله عز وجل والله ما كان لي  
عذر والله ما كنت قط اقوى ولا ايسر مني حين تخلفت عنك قال فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقامت ونار رجال من بني سلمة فاتبعوني  
فقالوا لي والله ما علمناك اذنبت ذنبا قبل هذا لقد عجزت ان لا تكون اعتذرت الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بما اعتذر اليه المخلفون فقد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لك قال فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى اردت ان ارجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأكذب نفسي قال ثم قلت لهم هل اتى هذا احد معي قالوا نعم لقيه معك رجلان قالما مثل ما قلت  
وقيل لهما مثل ما قيل لك قلت من هما قالوا مرارة بن الربيع العامري وهلال بن امية الوافقي  
قال فركروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدرا ففيهما اسوة قال فضيت حين ذكروه مالي ونهي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا ايما الثلاثة من بين من تخلف عنه قال فاجتنبنا  
الناس او قال او تغيروا لنا حتى نكرت لي في نفسي الارض فاهي بالارض التي اعرف فلبنا على  
ذلك خمسين ليلة فأما صاحباي فاستكانا وقعدا في بيوتهم ايبكيان واما انا فكنت اشب القوم  
واجلدتهم فكنت اخرج فأشهد الصلاة والطوف في الاسواق ولا يكلمني احد وآتى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفتيه برد  
السلام ام لا ثم اصرى قريبا منه واسارقه النظر فاذا اقبلت على صلاتي نظر الى واذا التفت  
نحوه اعرض عني حتى اذا طال على ذلك من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط  
ابي قتادة وهو ابن عبي واحب الناس الى فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت يا ابا قتادة  
انشدك بالله هل تعلم اني احب الله ورسوله قال فسكت فعدت فناشدته فسكت فعدت فناشدته  
فقال الله ورسوله اعلم ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار فبينما انا امشي في سوق  
المدينة اذا نبطى من نبط اهل الشام من قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على كعب بن  
مالك قال فطفق الناس بشيرونه الى حتى جاني فدفع الى كتابا من ملك خسان وكنت كاتباً  
فقراته فاذا فيه اما بعد فانه قد بلغنا ان صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بداره وان ولا مضبعة فالحق  
بنانواك قال فقلت حين قرأتها وهذه ايضا من البلاء فتيمت بها التمر فسيجرت حتى اذا مضت  
اربعون من الخمسين واستلبت الوحى واذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني فقال ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك ان تعزل امرأتك قال فقلت الملقها ام ماذا افعل قال لا بل  
اعتزلها ولا تنسها قال وارسل الى صاحبك مثل ذلك قال فقلت لامراتي الحق بأهلك فكوني  
عندهم حتى يقضى الله في هذا الامر قال فجاءت امرأة هلال بن امية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فدعت يا رسول الله سألني امية شيخ ضئع ليس له خادم فهل تكره ان اخذته قال لا ولكن  
لا يفرسك دعاء الله والادب منه حركة الى نبي ووالله ما زال يبكي منذ كان من امره ما كان الى

يومه هذا قال فقال لي بعض اهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امراتك فقد اذن لامرأة هلال بن امية ان تحمله قال فقلت لا استأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدري ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنته فيها وانار رجل شاب قال فلبنت بذلك عشر ليال فأكمل لانيخسون ليلة من حين نهى عن كلا منا قال ثم صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فينا انا جالس على الحال التي ذكر الله عز وجل عنا قد ضاقت على نفسي وضاقت على الارض بما رحبت سمعت صوت صارخ اوفى على سلع يقول بأعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر قال فخررت ساجدا وعرفت انه قد جاء فرج قال واذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس توبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا فذهب قبل صاحبي مبشرون وركض رجل الى فرسا وسعى ساع من اسلم قبلي واوفى على الجبل فكان الصوت اسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوته يبتسرنى نزعت له ثوبي فكسوتهما اياه ببشارته والله ما املك غيرهما واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت اتأم رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلقاني الناس فوجا فوجا بهنوئي بالتوبة ويقولون ليهنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله الناس فقام الى طلحة بن عبيد الله بهرول حتى صاحني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين غيره قال فكان كعب لا ينساها لطلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور ابشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك امك قال قلت امن عندك يا رسول الله من عند الله فقال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سراسن سار وجهه حتى كان وجهه قطعة قر قال وكننا نعرف ذلك منه قال فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبتي ان انخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امسك عليك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فاني امسك سمى الذي بخير قال وقلت يا رسول الله ان الله انما انجاني بالصدق وان من توبتي ان لا احدث الا صدقا ما بقيت قال فوالله ما علمت ان احدا من المسلمين ابلاء الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم احسن مما ابلاني الله ووالله ما تعمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يوم هذا واني لارجو ان يحفظني الله فيما بقي قال فانزل الله عز وجل لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة حتى بلغ انه بهم رؤوف وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت حتى بلغ اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال كعب والله ما انعم الله علي من نعمة قط بعد ان هداني للاسلام اعظم في نفسي من صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا اكون كذبة فأهلك كما هلك الذين كذبوا ان الله عز وجل قال للذين كذبوا حين انزل الوحي شرما قال لاحد فقال سبحانه وتعالى سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم انهم رجس وما واهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب كنا خلفنا اياما الثلاثة عن امر اولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خلفوا له فبايعهم واستغفر لهم وارجا رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا حتى قضى الله تعالى فيه فبذلك قال الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا

وليس الذى ذكرنا خلفنا عن القزو وانما هو تخليفه ايانا وار جاؤه امرنا عن خلفه واعتذر اليه فقبل منه وفي رواية ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلامى وكلام صاحبي ولم يبه عن كلام احدهما من المتخلفين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا فلبثت كذلك حتى طال على الامر فامتنع شئ اهم الى من ان اموت فلا يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم او يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمنى احدهم ولا يصلى على ولا يسلم على قال وانزل الله عز وجل توبتسا على نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقى الثلث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عندهم سلمة وكانت ام سلمة محسنة فى شأني معذبة بأمرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ام سلمة تيب على كعب بن مالك قالت افلا رسل اليه فابشره قال اذا محطكم الناس فيمنعونكم النوم سائر الليل حتى اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلاة الفجر آذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا اخرج به البخارى ومسلم \* شرح غريب هذا الحديث قوله حين تواتقنا على الاسلام التوثق تفاعل من الميثاق وهو العهد والراحلة الجمل او النافقة القويان على الحمل والسفر وقوله ورى بغيرها يقال ورى عن الشئ اذا اخفاء وظهر غيره والمفازة البرية الفقراء سميت بذلك تفاؤلا بالفوز والنجاة منها قوله فجلا هو بالتخفيف يعنى لهم مقصدهم وظهره لهم والاهبة الجهاز وما يحتاج اليه المسافر قوله فأنا اليها اصعروا بالعين المهملة اى اميل والصعر الميل قوله وتفرط القزو اى تباعد ما بينى وبين الجيش من المسافة وطفق مثل جعل والمغموص المعيب المشار اليه بالعيب يقال فلان ينظر فى عطفيه اذا كان مجربا بنفسه ويقال زال به السراب يزول اذا ظهر شخص الانسان خيالا فيه من بعدو السراب هو ما يظهر للانسان فى البرية فى وقت الهاجرة كأنه ماء والمبيض بكسر الياء لا بس البياض قوله كن ابا خيثمة معناه انت ابا خيثمة وقيل معناه اللهم اجعله ابا خيثمة اى توجد يا هذا لشخص ابا خيثمة حقيقة قوله الذى لزمه المنافقون يعنى عابوه واحتقروه والقافل الراجع من سفره الى وطنه قوله حضرني بشى البث اشد الحزن كأنه لشدته يظهر قوله زاح عني الباطل اى زال وذهب عني واجعت صدقه اى عرمت عليه لقد اعطيت جد اى فصاحة وقوة فى الكلام بحيث اخرج من عهدة ما اردت بما شاء من الكلام والمغضب يفتح الضاد هو الغضب قوله فازا لوا يؤنبوننى اى يلوموننى اشد اللوم قوله حتى تكرت لى فى نفسى الارض فاهى بالارض التى اعرف معناه تغير على كل شئ من الارض وتوحشت على وصارت كأنها ارض لا اعرفها وقوله فاما صاحبائى فاستكنا يعنى خضعا وسكنا قوله تسورت حائط ابى قتادة اى علوته وصعدت سورة وهو اعلام والانباط الفلاحون والزراعون وهم من العجم والروم والمضيعة مفعلة من الضياع والاطراح قوله فتيمنت به التنوير فمجرته بها اى فقصدت بالبحيفة التى ارسل بهاملك غسان فأحرقته فى التنوير وسلع جبل بالمدينة معروف وقوله وانطلقت انا ثم يعنى اقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم والفوج الجماعة من الناس يقال برق وجهه اذا لمع وظهر عليه امارات الفرح والسرور قوله انخلع من مالى اى اخرج منه جميعه واتصدق به كما ينخلع الانسان قبضه قوله ما علت احدا من المسلمين ابلاء الله فى صدق الحديث احسن مما ابلاى البلاء والابتلاء يكون فى الخير وفى الشر واذا اطلق كان فى الشر غالبا فاذا اريد به الخير قيد به كما قيدها بقوله احسن مما ابلاى اى انم على قوله

ان لا يكون كذبه هكذا هو في جميع روايات الحديث بزيادة لفظ لا قال بعض العلماء لفظه لازمة ومعناه ان يكون كذبه وقوله فاهلك هو بكسر اللام وارجاؤه امرنا تأخير وقوله في الرواية الاخرى يحطمكم الناس اى يطؤكم ويزدجون عليكم واصل الوطاء الكسر وقوله سائر الليل يعنى باقى الليل وقوله وآذن بتوبة الله علينا اى اعلم والاذان الاعلام والله اعلم \* قوله عز وجل ( حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت ) بما اتسعت والرحب سعة المكان والمعنى انه ضاق عليهم المكان بعد ان كان واسعا ( وضاقت عليهم انفسهم ) يعنى من شدة الغم والحزن ومجانبة الناس اياهم وترك كلامهم ( وظنوا ) يعنى وايقنوا وعلموا ( ان لا ملجأ ) يعنى لا مفر ولا مفر ( من الله الا اليه ) ولا مخرج من عذابه الا هو ( ثم تاب عليهم ) فيه اضمار وحذف تقديره وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه فرحمهم ثم تاب عليهم وانما حسن هذا الحذف لدلالة الكلام عليه وقوله ثم تاب عليهم تأكيده لقبول توبتهم لانه قد ذكر توبتهم في قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا كما تقدم بيانه وانه عطف على قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار اى وتاب الله على الثلاثة الذين خلفوا \* وقوله تعالى ( ليتوبوا ) معناه ان الله سبحانه وتعالى تاب عليهم فى الماضى ليكون ذلك داعيا لهم الى التوبة فى المستقبل فيرجعوا ويداووا عليها وقيل ان اصل التوبة الرجوع ومعناه ثم تاب عليهم ليرجعوا الى حالتهم الاولى يعنى الى عادتهم فى الاختلاط بالناس ومكالمتهم فتسكن نفوسهم بذلك ( ان الله هو التواب ) يعنى على عبادته ( الرحيم ) بهم وفيه دليل على ان قبول بمحض الرحمة والكرم والفضل والاحسان وانه لا يجب على الله تعالى شئ \* قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ) يعنى فى مخالفة امر الرسول صلى الله عليه وسلم ( وكونوا مع الصادقين ) يعنى مع من صدق النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فى الغزوات ولا تكونوا مع المخلفين من المنافقين الذين قعدوا فى البيوت وتركوا الغزو وقال سعيد بن جبير مع الصادقين يعنى مع ابي بكر وعمر وقال ابن جريج مع المهاجرين وقال ابن عباس مع الذين صدقت نياتهم واستقامت قلوبهم واعمالهم وخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك باخلاص نية وقيل كونوا مع الذين صدقوا الاعتراف بالذنب ولم يعتذروا بالاذنار الباطلة الكاذبة وهذه الآية تدل على فضيلة الصدق لان الصدق يهدى الى الجنة والكذب الى الفجور كما ورد فى الحديث وقال ابن مسعود الكذب لا يصلح فى جد ولا هزل ولا ان يعد احدكم صاحبه شيئا ثم لا ينجزه اقرؤا ان شئتم وكونوا مع الصادقين وروى ان ابا بكر الصديق احتج بهذه الآية على الانصار فى يوم السقيفة وذلك ان الانصار قالوا ما امير ومنكم امير فقال ابو بكر يا معشر الانصار ان الله سبحانه وتعالى يقول فى كتابه للفقراء المهاجرين الى قوله اولئك هم الصادقون من هم قالت الانصار انتم هم فقال ابو بكر ان الله تعالى يقول يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فامركم ان تكونوا معنا ولم يامرنا ان نكون معكم نحن الامراء الامراء وانتم الوزراء وقيل مع بمعنى من والمعنى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين \* قوله سبحانه وتعالى ( ما كان لاهل المدينة ) يعنى لساكنى المدينة من المهاجرين والانصار ( ومن حولهم من الاعراب ) يعنى سكان البوادي من مزينة وجهينة واسلم واشجع وغفار وقيل هو عام فى كل الاعراب لان اللفظ عام وحمله على العموم اولى ( ان يتخلفوا عن رسول الله ) يعنى اذا غزا وهذا ظاهره خبر ومعناه النهى اى ليس ان يتخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ولا يرغبوا )

يعنى ولا ان يرغبوا ( بانفسهم عن نفسه ) يعنى ليس لهم ان يكرهوا لانفسهم ما يختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرضاه لنفسه ولا يختاروا لانفسهم الخفض والدعة ويتركوا مصاحبه والجهاد معه في حال الشدة والمشقة وقال الحسن لا يرغبوا بانفسهم بان يصيدهم من الشدائد فيختاروا الخفض والدعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مشقة السفر ومقاساة التعب ( ذلك بانهم لا يصيدهم ) في سفرهم وغزواتهم ( ظمأ ) اى عطاش ( ولا نصب ) اى تعب ( ولا نخصة ) يعنى مجاعة شديدة ( في سبيل الله ولا يبطئون موطنًا يعيظ الكفار ) يعنى ولا يضعون قدمًا على الارض يكون ذلك القدم سببًا ليعيظ الكفار وغمهم وحزنهم ( ولا يبالون من عدو نبلا ) يعنى اسرا او قتلًا او هزيمة او غنمة او نحو ذلك قليلا كان او كثيرا ( الا كتب لهم به عمل صالح ) يعنى الا كتب الله لهم بذلك ثواب عمل صالح قد ارتضاه لهم وقبله منهم ( ان الله لا يضيع اجر المحسنين ) يعنى ان الله سبحانه وتعالى لا يدع محسنا من خلقه قد احسن في عمله واطاعه فيما امر به او نهاه عنه ان يحازيه على احسانه وعمله الصالح وفي الآية دليل على ان من قصد طاعة الله كان قيامه وقعوده ومشيه وحركته وسكونه كلها احسانات مكتوبة عند الله ومن قصد معصية الله كان قيامه وقعوده ومشيه وحركته وسكونه كلها سيئات الا ان يغفرها الله بفضله وكرمه واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قتادة هذا الحكم خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا بنفسه لم يكن لاحد ان يتخلف عنه الا بعذر فاما غيره من الائمة والولاة فيجوز لمن شاء من المؤمنين ان يتخلف عنه اذا لم يكن للمسلمين اليه ضرورة وقال الوليد بن مسلم سمعت الاوزاعي وابن المبارك وابن جابر وسعيدا يقولون في هذه الآية انها لا اول لهذه الامة وآخرها فعلى هذا تكون هذه الآية محكمة لم تنسخ وقال ابن زيد هذا حين كان اهل الاسلام قليلا فلما كثروا نسخها الله عز وجل وابعاح التخلف لمن شاء بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة ونقل الواحدى عن عطية انه قال وما كان لهم ان يتخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعاهم وامرهم وقال هذا هو الصحيح لانه لاتعين الطاعة والاجابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا اذا امر وكذا غيره من الائمة والولاة قالوا اذا تدبوا او عينوا لانا سوغنا المندوب ان يقاعدوا ولم يختص بذلك بعض دون بعض لادى ذلك الى تعطيل الجهاد والله اعلم \* وقوله عز وجل ( ولا ينقون ) يعنى في سبيل الله ( نفقة صغيرة ولا كبيرة ) يعنى ثمرة فادونها او اكثر منها حتى علاقة سوط ( ولا يقطعون واديا ) يعنى ولا يجاوزون في مسيرهم واديا مقبلين او مدبرين ( الا كتب لهم ) يعنى كتب الله لهم آثارهم وخطاهم ونفقاتهم ( ليجزيهم الله ) يعنى يجازيهم ( احسن ما كانوا يعملون ) قال الواحدى معناه باحسن ما كانوا يعملون وقال الامام فخر الدين الرازى فيه وجهان الاول ان الاحسن من صفة افعالهم وفيها الواجب والمندوب والمباح قاله سبحانه وتعالى يجزيهم على الاحسن وهو الواجب المندوب ودون المباح والثانى ان الاحسن صفة للجزاء اى يجزيهم جزاء هو احسن من اعمالهم واجل وافضل وهو الثواب وفي الآية دليل على فضل الجهاد وانه من احسن اعمال العباد (ق) عن سهل بن سعد الساعدى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يروحها العبد في سبيل الله او الفدوة خير من الدنيا وما عليها وفي رواية وما فيها (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا جهادا في سبيلي واما ناني وتصديقاً برسلي فهو على ضامن

ان ادخله الجنة او ارجعه الى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من اجر او غنمة والذي نفس محمد  
 بيده ما من كلم بكلم في سبيل الله الاجاء يوم القيامة كهيئته يوم كلم لونه لون دم وريحه ريح مسك والذي  
 نفس محمد بيده لولا ان اشق على المسلمين ما قدمت سرية تغزو في سبيل الله ابدا ولكن  
 لا جد سعة فاحلهم ولا يجدون سعة ويشق عليهم ان يتخلفوا عني والذي نفس محمد بيده  
 لو ددت ان اغزو في سبيل الله فاقتل ثم اغزو فاقتل ثم اغزو فاقتل لفظه سلم وللبحارى بمعناه  
 (ق) عن ابي سعيد الخدرى قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اى الناس افضل قال  
 مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال ثم رجل في شعب من الشعاب يعبد الله وفي رواية  
 يتقى الله ويدع الناس من شره (خ) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من  
 احتبس فرسا في سبيل الله ايمانا بالله وتصديقا بوعده فان شعبه وريه ورويه وبوله في ميزانه  
 يوم القيامة يعنى حسنات (خ) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما غبرت  
 قدما عبد سبيل الله فتمسه النار (م) عن ابن مسعود الانصارى البدرى قال جاء رجل بنفقة  
 مخطومة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذه في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لك بها يوم القيامة سبع مائة ناقة كلها مخطومة عن حزم بن قنك قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من انفق نفقة في سبيل الله كتب الله له سبع مائة ضعف اخرجه الترمذى والنسائى  
 \* قوله سبحانه وتعالى (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) الآية قال عكرمة لما نزلت هذه الآية  
 ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله قال ناس من المنافقين  
 هلك من تخلف فنزلت هذه الآية وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال ابن عباس انها ليست  
 في الجهاد ولكن لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر بالسنيين احدثت بلادهم فكانت  
 القبيلة منهم تقبل باسرها حتى يحلوا بالمدينة من الجهد ويقبلوا بالاسلام وهم كادبون فضيقوا على  
 اصحاب رسول الله عليه وسلم واجهدوهم فانزله الله عز وجل الآية يخبر به صلى الله عليه وسلم  
 انهم ليسوا مؤمنين فردهم رسول الله عليه وسلم الى شأرهم وحذر قوتهم ان يفعلوا فعلهم اذا  
 رجعوا اليهم فذلك قوله سبحانه وتعالى ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم وفي رواية اخرى  
 عن ابن عباس انه قال كان ينطق من كل حى من العرب عصابة فيأتون النبي صلى الله عليه وسلم  
 فيسألون عما يريدون من امر دينهم ويتفقون في دينهم ويقولون لاني صلى الله عليه وسلم  
 ما تأمرنا ان نفعله واخبرنا عما يقول لعشائرنا اذا انطلقنا اليهم فيأمرهم نبي الله صلى الله عليه وسلم  
 بطاعة الله وطاعة رسوله وبعثهم الى قومهم بالصلاة والزكاة فكانوا اذا تواقوهم نادوا ان من اسلم  
 فهو منا وينذرونهم حتى ان الرجل ليفارق اياه وأمه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرهم  
 بما يحتاجون اليه من امر الدين وان ينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم ويدعوهم الى الاسلام  
 وينذروهم النار ويبشروهم بالجنة وقال مجاهد ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا  
 في البوادي فأصابوا من الناس عروفا ومن الخطب ما ينفعون به ودعوا من وجدوا من الناس  
 الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم اصحابكم وجئتمونا فوجدوا في انفسهم ثم خرجوا  
 واقبلوا من البادية كلهم حتى دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله عز وجل  
 (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) يبتغون الخير وقعد طائفة (لينفقوا في الدين) ليسمعوا

للخير شبهة قابلية وانصفتها  
 وشوقها اليه بوجوب حصول  
 ذلك له عاجلا وفيضانه  
 عليه من المبدأ الفيض الذي  
 هو منبع الخيرات والبركات  
 كقوله وآتاكم من كل  
 ما سألتموه وكما فاض عليه  
 خير باستحقاقه لوجود  
 تصفية وتركبة زاد  
 استعدادا بانضمام هذا  
 الخير اليه فسار اقوى  
 واقبل من الاول فيكون  
 المبدأ تعالى اسرع اجابته  
 واكثر افاضته عليه وعلى  
 هذا يزدا دال استعداد  
 فيزداد الفيض حتى يبلغ  
 مداه وهو معنى تنساعف  
 الحسنات ومعنى قوله من  
 جاء بالحسنة فله خير منها  
 واما السرور فيستالا  
 بحب الاستعداد وهو مانع  
 القبول وحواجز الفيض  
 فلما حصلت ما وقع بسببها  
 الا عدم القبول للخيرات  
 فبعت فيضها وبقى الاستعداد  
 في حجاب ما حصل منها  
 ليس الا وان اقتضى بحسب  
 المناسبة فيضان الترتيب  
 ليس في فيض المبدأ ما يجانبه  
 ولا يفيض عليه شئ من

ما نزل الله ( وليذروا قومهم ) من الناس ( اذارجعوا اليهم لعلهم يحذرون ) وقال ابن عباس ما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده فلو لانفر من كل فرقة منهم طائفة يعنى عصبة يعنى السرايا ولا يسبرون الا باذنه فاذا رجعت السرايا وقد نزل في بعضهم قرآن تعلمه القاعدون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الله قد انزل على نبيكم من بعدكم قرآنا وقد تعلمناه فتمكث السرايا يعلمون ما نزل الله على نبيهم بعدهم وتبعث سرايا اخرى فذلك قوله سبحانه وتعالى ليتفقوهوا في الدين يقول ليتعلموا ما نزل الله على نبيهم ويعلموا السرايا اذا رجعت اليهم لعلهم يحذرون نقل هذه الاقوال كلها الطبري واما تفسير الآية فيمكن ان يقال انها من بقية احكام الجهاد ويمكن ان يقال انها كلام مبتدأ لاتعلق له بالجهاد فعلى الاحتمال الاول فقد قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى الغزو لم يتخلف عنه الامنافق او صاحب عذر فلما بالغ الله في الكشف عن عيوب المنافقين وفضحهم في تخلفهم عن غزوة تبوك قال المؤمنون والله لا نتخلف عن شيء من الغزوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن سرية يعثها فلما قدم المدينة وبعث السرايا نفر المسلمون جميعا الى الغزو وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده فنزلت هذه الآية فيكون المعنى ما كان ينبغي للمؤمنين ولا يجوز لهم ان ينفروا بكلتهم الى الجهاد ويتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يجب ان يقسموا قسمين طائفة يكونون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطائفة ينفرون الى الجهاد لان ذلك الوقت كانت الحاجة داعية الى انقسام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قسمين قسم للجهاد وقسم لتعلم العلم والتفقه في الدين لان الاحكام والشرائع كانت تجدد شيئا بعد شيء فاللازمون لرسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظون ما نزل من الاحكام وما تجدد من الشرائع فاذا قدم الغزاة اخبروهم بذلك فيكون معنى الآية وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلو لا يعنى فهلا نفر من كل فرقة منهم طائفة للجهاد وقد طائفة ليتفقوهوا في الدين وليذروا قومهم الذين نفروا الى الجهاد اذارجعوا اليهم من غزوهم لعلهم يحذرون يعنى مخافة امر الله وامر رسوله وهذا معنى قول قتادة وقيل ان التذقة صفة للطائفة النافرة قال الحسن ليتفقوا الذين خرجوا بما يريهم الله من الظهور على المشركين والنصرة ويذروا قومهم اذا رجعوا اليهم ومعنى ذلك ان الفرقة النافرة اذا شاهدوا نصر الله لهم على اعدائهم وان الله يريد اعلاء دينه وتقوية نبيه صلى الله عليه وسلم وان الفرقة القليلة قد ضلبت جمعا كثيرا فاذا رجعوا من ذلك الفير الى قومهم من الكفار اندروهم بما شاهدوا من دلائل النصر والفتح والظفر لهم لعلهم يحذرون فيتركوا الكفر والفاق واورد على هذا القول ان هذا النوع لا يعد تفقه في الدين ويمكن ان يحجب عنه بانهم اذا علموا ان الله هو ناصرهم ومقوتهم على عدوهم كان ذلك زيادة في ايمانهم فيكون ذلك فقها في الدين واما الاحتمال الثاني وهو ان يقال ان هذه الآية كلام مبتدأ لاتعلق له بالجهاد وهو ما ذكرناه عن مجاهد ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا الى البوادي فأصابوا معروفا ودعوا من وجدوا من الناس الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم صاحبكم وجئتمونا فوجدوا في انفسهم من ذلك حرجا فاقبلوا كلهم من ابادية حتى دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية والمعنى هلا نفر من كل فرقة طائفة وقال طائفة ليتفقوهوا في الدين ويلغو ذلك الى النافر لينذروا قومهم اذارجعوا

جنسه وهذا معنى قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها اللهم الا اذا أفرط وتجاوز حد الرحمة وازال الاستعداد بالكلية فناسب الشيطنة واستمدت من طلمها كما قال هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك أثيم ( لقضى اليهم أجلهم ) قطع مدى استعدادهم فانقطع مدد حياة الحقيقية عنهم رمد الخير عن استعدادهم بالكلية وأزيل امكان التصفية منه لاقضائه الشر فلم يصل اليهم بعد ذلك خير صوري ولا منسوي ولكن يملهم مابق فيهم أدنى مسكة من استعدادهم وامكان قبول لادنى خير ( فذر الذين لا يرجون لقاءنا ) من جلتهم اى لا يرفعون رأسا من انهما كلهم في الشرور ولا يتوقعون نورا من أنوارنا ولا يتجهون قط من غفلتهم بالرجوع اليها وطلب رجعتنا ( في طغيانهم يعمهون ) وتماد بهم في الشرور يتخيرون وينقطع



اليهم لعلمهم يحذرون بمعنى بأس الله ونقمته اذا خالفوا امره وفي الآية دليل على انه يجب ان يكون المقصود من العلم والتفقه دعوة الخلق الى الحق وارشادهم الى الدين القويم والصراط المستقيم فكل من تفقه وتعلم بهذا القصد كان على المنهج القويم والصراط المستقيم ومن عدل عنه وتعلم العلم لطلب الدنيا كان من الاخسرين اعمالا الآية (ق) عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وانما انا قاسم ويعطى الله ولم يزل امر هذه الامة مستقيما حتى تقوم الساعة وحتى يأتى امر الله (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقيه واحد اشد على الشيطان من الف طاب اخرجه الترمذى واصل الفقه في اللغة الفهم يقال فقه الرجل اذا فهم وفقه ففاهة اذا صار فقيها وقيل الفقه هو التوصل الى علم غائب بعلم شاهد فهو اخص من العلم وفي الاصطلاح الفقه عبارة عن العلم بأحكام الشرائع واحكام الدين وذلك ينقسم الى فرض عين وفرض كفاية ففرض العين معرفة احكام الطهارة واحكام الصلاة والصوم فعلى كل مكلف معرفة ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ذكره البغوى بغير سند وكذلك كل عبادة وجبت على المكلف بحكم الشرع يجب عليه معرفة علمها مثل علم الزكاة اذا صار له مال يجب في مثله الزكاة وعلم احكام الحج اذا وجب عليه واما فرض الكفاية من الفقه فهو ان يتعلم حتى يبلغ رتبة الاجتهاد ودرجة الفتيا واذ اقعده اهل بلد عن تعلمه عصوا جميعا واذا قام به من كل بلد واحد فتعلم حتى بلغ درجة الفتيا سقط الفرض عن الباقيين وعليهم تقليده فيما يقع لهم من الحوادث عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم اخرجه الترمذى مع زيادة فيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا الى الجنة اخرجه الترمذى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع اخرجه الترمذى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة اخرجه ابو داود والآية المحكمة هي التي لا اشتباه فيها ولا اختلاف في حكمها او ليس بمنسوخ والسنة القائمة هي المستمرة الدائمة التي العمل بها متصل لا يترك والفريضة العادلة هي التي لا جور فيها ولا حيف في قضائها قال الفضل بن عياض عالم حامل معلم يدعى عظيما في ملكوت السموات واخرجه الترمذى موقوفا وقال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه طاب العلم افضل من صلاة النافلة \* قوله سبحانه وتعالى (يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) امروا بقتال الاقرب فالاقرب اليهم في الدار والنسب قال ابن عباس مثل قريظة والنضير وخيبر ونحوها وقال ابن عمر هم الروم لانهم كانوا مكان الشام والشام اقرب الى المدينة من العراق وقال بعضهم هم الديلم وقال ابن زيد كان الذين يلونهم من الكفار العرب فقاتلوه حتى فرغوا منهم فأمروا بقتال اهل الكتاب وجهادهم حتى يؤمنوا او يعطوا الجزية عن يد ونقل عن بعض العلماء انه قال نزلت هذه الآية قبل الامر بقتال المشركين كافة فلما نزلت وقاتلوا المشركين كافة صارت ناسخة لقوله سبحانه وتعالى قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وقال المحققون من العلماء لا وجه للنسخ

مدد الخيرات الصورية التي يسألها استعدادهم بلسان حاله عنهم حتى يزول بانغماسهم وازجاسهم في الطيبات نور استعدادهم بالكلية لحصول الرين وبحق الشمس فكسوا على رؤسهم الى اسفل سافلين (واذا مس الانسان الضر دعانا لجهنم او قاعا فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا الى ضره) كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون ولقد أهلكتنا قرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا يؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين ثم جعلناكم فئاتا في الارض من بعدهم لنظر كيف تعملون واذ اتتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائتت بقرون غير هذا او بدله قل ما يكون لي ان ابدله من تلقاء نفسي ان اتبع الا ما يوحى الى ابي اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل لو شاء الله ما تلوثت عليكم ولا ادر اكم به فقد لبثت فيكم عرما من قبله

لأنه سبحانه وتعالى لما أمرهم بقتال المشركين كافة أرشدهم الطريق الأصوب الأصح وهو ان يدؤا بقتال الاقرب فالاقرب حتى يصلوا الى الابد فالابد وبهذا الطريق يحصل القرض من قتال المشركين كافة لان قتالهم في دفعة واحدة لا يتصور ولهذا السبب قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم اول اقومه ثم انتقل منهم الى قتال سائر العرب ثم انتقل الى قتال اهل الكتاب وهم قريظة والنضير وخيبر وفك ثم انتقل الى غزو الروم في الشام فكان فتح الشام في زمن الصحابة ثم انهم انتقلوا الى العراق ثم بعد ذلك الى سائر الامصار لانه اذا قاتل الاقرب تقوى بما ينال منهم من الغنائم على الابد \* وقوله سبحانه وتعالى ( وليجدوا فيكم غلظة ) يعنى شدة وقوة وشجاعة والغلظة ضد الرقة وقال الحسن صبرا على جهادهم ( واعلموا ان الله مع النافقين ) يعنى بالنعون والنصرة \* قوله عز وجل ( واذا ما انزلت سورة فثمهم من يقول ايكم زادته هذه ايمانا ) يعنى واذا انزل الله سورة من سور القرآن فمن المنافقين من يقول يعنى يقول بعضهم لبعض ايكم زادته هذه يعنى السورة ايمانا يعنى تصديقا وبقينا وانما يقول ذلك المنافقون استهزاء وقيل يقول ذلك المنافقون لبعض المؤمنين فقال الله سبحانه وتعالى ( فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا ) يعنى تصديقا وبقينا وقربة من الله ومعنى الزيادة ضم شئ الى آخر من جنسه مما هو في صفته فالمؤمنون اذا اقرؤا بنزول سورة من القرآن عن ثقة واعتزفوا انها من عند الله عز وجل زادهم ذلك الاقرار والاعتراف ايمانا وقد تقدم بسط الكلام على زيادة الايمان في اول سورة الانفال ( وهم يستبشرون ) يعنى ان المؤمنين يفرحون بنزول القرآن شيا بعد شئ لانهم كلما نزل ازدادوا ايمانا وذلك يوجب مزيد الثواب في الآخرة وكما تحصل الزيادة في الايمان بسبب نزول القرآن كذلك تحصل الزيادة في الكفر وهو قوله سبحانه وتعالى ( واما الذين في قلوبهم مرض ) اى شك ونفاق سعى الشك في الدين مرضا لانه فساد في القلب يحتاج الى علاج كالمرض في البدن اذا حصل يحتاج الى العلاج ( فرادتهم ) يعنى السورة من القرآن ( رجسا الى رجسهم ) يعنى كفرا الى كفرهم وذلك انهم كلما جحدوا نزل سورة او استهزؤا بها ازدادوا كفرا مع كفرهم الاول وسمى الكفر رجسا لانه قبح الاشياء واصل الرجس في اللغة التى المستقذر ( وماتوا ) يعنى هؤلاء المنافقين ( وهم كفرون ) يعنى وهم جاحدون لما نزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم قال مجاهد في هذه الآية الايمان يزيد وينقص وكان عمر يأخذ بيد الرجل والرجلين من اصحابه ويقول تعالوا حتى تزداد ايمانا وقال علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ان الايمان يدو لمعة بيضاء في القلب وكما ازداد الايمان عظما ازداد ذلك البياض حتى يبيض القلب كله وان النفاق يدو لمعة سوداء في القلب وكما ازداد النفاق ازداد السواد حتى يسود القلب كله وايم الله لو شققتم عن قلب مؤمن لو جددتموه ابيض ولو شققتم عن قلب منافق لو جددتموه اسود \* قوله سبحانه وتعالى ( اولايرون ) قرئ ترون بالناء على خطاب المؤمنين وقرئ بالياء على انه خبر عن المنافقين المذكورين في قوله في قلوبهم مرض ( انهم يفتنون ) يعنى يتلون ( في كل عام مرة او مرتين ) يعنى بالامراض والشدائد وقيل بالخط والجدب وقيل بالغزو والجهاد وقيل انهم يفتضحون باظهار نفاقهم وقيل انهم ينافقون ثم يؤمنون ثم ينافقون وقيل انهم ينقضون عهدهم في السنة مرة او مرتين ( سم لا يتوبون ) يعنى من النفاق ونقض العهد ولا يرجعون الى الله ( ولا هم يذكرون ) يعنى

افلا تعقلون فمن أنظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته انه لا يفلح الجرمون ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقوون هؤلاء شفعائنا عند الله قل ان تدعون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الا امة واحدة فاختلّفوا على الفطرة التي فطر الله الناس عليها متوجهين الى الوحدة متتورين بنور الهداية الاصلية ( فاختلّفوا ) بمقتضيات الشاة واختلاف الامزجة والاهوية والسادات والمخالطات ( ولولا كلمة سبقت من ربك ) اى قضاء سبق في الازل بتعيين الاجال والارزاق وتماضى كل واحد من الشقى والسعيد الى حيث قدر له فيما يزاوله ( لقضى بينهم فيما فيه يختلفون ) عاجلا وابتز السعيد من الشقى والحق من الباطل من اديانهم ومالهم ولكن حكمه الله اقتضت ان يبلغ كل منهم وجهته

ولا يتعظون بما يرون من صدق وعد الله بالصبروا لظفر المسلمين ( واذا ما انزلت سورة )  
 يعني فيها عيب المنافقين وتوبيخهم ( نظر بعضهم الى بعض ) يريدون بذلك الهرب يقول بعضهم  
 لبعض اشارة ( هل يراكم من احد ) يعني هل احد من المؤمنين يراكم ان قتم من مجلسكم فان  
 لم يره احد خرجوا من المسجد وان علموا ان احدا يراهم من المؤمنين اقاموا وليدوا على تلك  
 الحال ( ثم انصرفوا ) يعني من الايمان بتلك السورة النازلة وقيل انصرفوا عن مواضعهم التي  
 يسمعون فيها ما يكرهون ( صرف الله قلوبهم ) يعني عن الايمان وقال الزجاج اضلهم الله  
 مجازاة لهم على فعلهم ( بانهم قوم لا يفقهون ) يعني لا يفقهون عن الله دينه ولا شياً فيه نفهم  
 \* قوله سبحانه وتعالى ( لقد جاءكم رسول من انفسكم ) هذا خطاب للعرب يعني لقد جاءكم  
 ايم العرب رسول من انفسكم تعرفون نسبه وحسبه وانه من ولد اسمعيل بن ابراهيم عليه  
 السلام قال ابن عباس ليس قبيلة من العرب الا وقد ولدت اليه صلى الله عليه وسلم وله فيهم  
 نسب وقال جعفر بن محمد الصادق لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية عن ابن عباس قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اني خرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح هكذا ذكره الطبري  
 وذكر البغوي باسناد التعابي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولدني  
 من سفاح اهل الجاهلية شيء ما ولدني الانكاح ككاح اهل الاسلام قال قتادة جعله الله  
 من انفسهم فلا يحسدونه على ما اعطاه الله من النبوة والكرامة قال بعض العلماء في تفسير قول ابن  
 عباس ليس قبيلة من العرب الا وقد ولدت اليه صلى الله عليه وسلم يعني من مضرها وربعتها  
 ويمائها فاماربيعة ومضر فهم من ولد معد بن عدنان واليه تنسب قريش وهو منهم وامانسه  
 الى عرب اليمن وهم اقحاطنة فان آمنة لها نسب بالانصار وان كانت من قريش والانصار  
 اصلهم من عرب اليمن من ولد قحطان بن سبا فعلى هذا القول يكون المقصود من قوله لقد  
 جاءكم رسول من انفسكم ترغيب العرب في نصره والايمان به فانه تم شرفهم بشرفه وعزتهم  
 بعزته وفخرهم بفخره وهو من عشيرتهم يعرفونه بالصدق والامانة والصيانة والعفاف  
 وطهارة النسب والاخلاق الحميدة وقرأ ابن عباس والزهرى من انفسكم بفتح الفاء ومعناه انه  
 من اشرفكم وافضلكم ( خ ) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت من خير  
 قرون بنى آدم قرناً فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت منه ( م ) عن وائلة بن الاسود قال  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا  
 من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم عن العباس بن عبد المطلب عم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله ان قريشا جلسوا يتذاكرون احسابهم  
 بينهم فقالوا ذلك كمثل نخلة في كدبة من الارض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله  
 خالق الحق فجعلني من خير فريقهم وخير الفريقين ثم تخير القبائل فجعلني من خير قبيلة ثم تخير  
 البيوت فجعلني من خير بيوتهم فانا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا اخرجه الترمذي وقيل ان قوله  
 سبحانه وتعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم عام فمحمله على العموم اولى فيكون المعنى على هذا  
 القول لقد جاءكم ايم الناس رسول من انفسكم يعني من جنسكم بشر منكم اذ لو كان من  
 الملائكة لضعفت قوى البشر عن سماع كلامه والاخذ عنه \* وقوله سبحانه وتعالى ( عزيز

التي ولي وجهه اليها باعاله  
 التي زاولها هو واظهار  
 ما خفي في نفسه ) ويقولون  
 لولا انزل عليه آية من ربه  
 فقل انما الغيب لله فانظروا  
 اني معكم من المنتظرين واذا  
 اذ قال الناس رحمة من بعد  
 ضراء مستهم ) قدم ان  
 انواع البلاء من الضراء  
 والبأساء وصنوف الاواء  
 تكسر شرارة النفس وتلطف  
 القلب بكشف حجب صفات  
 النفس وترقيق كشافات  
 الطبع ورفع غشاوات  
 الهوى فلذا تنزع قلوبهم  
 بالطبع الى مبدئها في تلك  
 الحلة الرجوعها الى مقتضى  
 فطرتها حينئذ وعودها  
 الى نوريتها الاصلية وقوتها  
 الفطرية وميلها الى العروج  
 الذي هو في منحها لزال  
 المانع بل الميل الى الجهة  
 العلوية والمبادئ النورية  
 مفسطور في طباع القوى  
 المكتوبة كلها حتى النفس  
 الحيوانية لو تزكت عن  
 الهبات البدنية الظلمانية  
 فان التسفل من العوارض  
 الجسمانية حتى ان البهائم  
 والوحوش اذا اشتدت

عليه ما عتتم ) اي شديد عليه عنتكم بعني مكروهمكم وقيل يشق عليه ضلالكم ( حربص عليكم ) بعني حربص على ايمانكم وابصال الخير اليكم وقال قتادة حربص على هدايتكم وان يهديكم الله ( بالمؤمنين رؤف رحيم ) بعني انه صلى الله عليه وسلم رؤف بالمطيعين رحيم بالمذنبين ( ق ) عن جبر بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خسة اسماء انا محمد وانا اجدو انا الماحي الذي يحو الله في الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب والعاقب الذي ليس بعده نبي وقد سماه الله رؤفارحيا قال الحسن بن الفضل لم يجمع الله سبحانه وتعالى لاحد من انبيائه بين اسمين من اسمائه الا النبي صلى الله عليه وسلم فسماه رؤفارحيا وقال سبحانه وتعالى ان الله بالناس لرؤف رحيم \* قوله سبحانه وتعالى ( فان تولوا ) بعني فان اعرض هؤلاء الكفار والمنافقون عن الايمان بالله ورسوله وناصبوك للحرب ( فقل حسبي الله ) بعني يكفيني الله وينصرني عليكم ( لاله الا هو عليه توكلت ) بعني لا اعلى غيره وبه وثقت ( وهو رب العرش العظيم ) انما خص سبحانه وتعالى العرش بالذكر لانه اعظم المخلوقات فيدخل مادونه في الذكر فيكون المعنى فهو رب العرش العظيم فسادونه اويكون خصه بالذكر تشريفا له كما يقال يد الله روى عن ابي بن كعب انه قال هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة آخر القرآن نزولا وفي رواية عنه قال احدث القرآن عهدا لله هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر الايتين والله سبحانه وتعالى اعلم

\*( تفسير سورة يونس عليه الصلاة والسلام )\*

نزلت بمكة الاثلاث آيات وهي قوله سبحانه وتعالى فان كنت في شك مما انزلنا اليك الى آخر الثلاث آيات قاله ابن عباس وبه قال قتادة وفي رواية اخرى عن ابن عباس ان فيها من المدنى قوله تعالى ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به الآية وقال مقاتل هي مكية الايتين وهي قوله سبحانه وتعالى قل بفضل الله وبرحمته والى تليها وهي مائة وتسع آيات والى وثما مائة واثنان وثلاثون كلمة وتسعة آلاف وتسعة وتسعون حرفا

\*( بسم الله الرحمن الرحيم )\*

\* قوله عز وجل ( الر ) قال ابن عباس والضحاك معناه انا الله ارى وقال ابن عباس في رواية اخرى عنه الروحون حروف الرحمن مقطعة وبه قال سعيد بن جبير وسالم بن عبدالله وقال قتادة الر اسم من اسماء القرآن وقيل هي اسم للسورة وقد تقدم الكلام في معنى الحروف المقطعة في اول سورة البقرة بما فيه كفاية ( تلك آيات الكتاب ) المراد من لفظ تلك الاشارة الى الآيات الموجودة في هذه السورة ويكون التقدير تلك الآيات هي آيات الكتاب وهو القرآن الذي انزله الله اليك يا محمد وذلك ان الله عز وجل وعده ان ينزل عليه كتابا بالايحويه الماء ولا نصيره الدهور وقيل ان لفظة تلك للاشارة الى ما تقدم هذه السورة من آيات القرآن والمعنى ان تلك الآيات هي آيات الكتاب الحكيم وفي قول آخر ان المراد بآيات الكتاب الكتب التي قبل القرآن حكاه الطبري عن قتادة وروى عن مجاهد انها التوراة والانجيل فعلى هذا القول يكون التقدير ان الآيات المذكورة في هذه السورة هي الآيات المذكورة في التوراة والانجيل والمراد من الآيات القصص المذكورة في هذه السورة وهذا وان كان له وجه فهو ضعيف لان التوراة

الحال عليها في اوقات المحل وايام الجذب اجتمعت رافعة رؤسها الى السماء كان ملكوتها يشعر بنزول الفيض من الجهة العلوية فتتمد منها فكذا اذا توافرت على الناس النعم الظاهرة وتكاملت عليهم الامداد الطبيعية والمرادات الجسمانية قويت النفس من مدد الجهة السفلية واستطالت قواها بالترفع على القلب وتكاثف الجحباب وغلظ وتسلط الهوى وغلب وصارت السلطة للطبيعة الجسمانية وارتكمت الهيئات البدنية الظلمانية وتشكل القلب بيئة النفس وقسا وغلظ وطفى وابطرته العممة فكفر وعى ومال الى الجهة السفلية بعده عن الهيئة السورية حينئذ وبقدر استيلاء النفس على القلب يستولى الوهم على العقل فتستولى الشيطنة لكون القوة العاقلة اسيرة في قيد الوهم مأمورة له يستعملها في مطالبه ويستعملها في ما ربه من تحصيل لذات النفس

والانجيل لم يجر لها ذكر قريب حتى يشار اليهما وقبل المراد من الآيات حروف الهجاء التي منها  
الرسيمت آيات لانها افتتاح السور وسر القرآن (الحكيم) يعني المحكم الحلال والحرام والحدود  
والاحكام فعيل بمعنى مفعول وقيل الحكيم بمعنى الحاكم فعيل بمعنى فاعل لان القرآن حاكم  
يميز بين الحق والباطل ويفصل الحلال من الحرام وقيل حكيم بمعنى المحكوم فيه فعيل بمعنى مفعول  
قال الحسن حكم فيه بالعدل والاحسان وابتداء ذى القربى وقيل ان الحكيم هو الذى يفعل  
الحكمة والصواب فن حيث انه يدل على الاحكام صار كانه هو الحكيم فى نفسه \* قوله  
سبحانه وتعالى (اكان للناس عجا) قال ابن عباس سبب نزول هذه الآية ان الله عز وجل لما بعث  
محمد صلى الله عليه وسلم رسولا انكرت العرب ذلك ومن انكر منهم قال الله اعظم ان يكون له  
رسول بشر مثل محمد فقال الله سبحانه وتعالى اكان للناس عجا ان اوحينا الى رجل منهم وقال سبحانه  
وتعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا الآيات والهمزة فى اكان همزة استفهام ومعناه الانكار  
والتوبيخ والمعنى لا يكون ذلك عجا (ان اوحينا الى رجل منهم) والعجب حالة تعتري الانسان  
من رؤية شئ على خلاف العادة وقيل العجب حالة تعتري الانسان عند الجهل بسبب الشئ  
ولهذا قال بعض الحكماء العجب ما لا يعرف سببه والمراد بالناس هنا اهل مكة وبالرجل محمد  
صلى الله عليه وسلم منهم يعنى من اهل مكة من قريش يعرفون نسبه وصدقه وامانه (ان انذر  
الناس) يعنى خوفهم لعقاب الله تعالى ان اصرروا على الكفر والمخافة والانذار اخبار مع  
تخويف كما ان البشارة اخبار مع سرور وهو قوله سبحانه وتعالى (وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم  
صدق عند ربهم) اختلاف عبارات المفسرين واهل اللغة فى معنى قدم صدق فقال ابن عباس  
اجرا حسنا بما قدموا من اعمالهم وقال الضحاك ثواب صدق وقال مجاهد الاعمال الصالحة صلاتهم  
وصومهم وصدقاتهم وتسبيحهم وقال الحسن عمل صالح اسلفوه يقدمون عليه وفى رواية اخرى  
عن ابن عباس انه قال سبقت لهم السعادة فى الذكر الاول يعنى فى اللوح المحفوظ وقال زيد بن  
اسلم هو شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول قتادة وقيل لهم منزلة رفيعة عند ربهم واصيف  
القدم الى الصدق وهو نعت كقوله مسجد الجامع وصلاة الاولى وحب الحصيد والفائدة فى هذه  
الاضافة التنبيه على زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شئ اصيف الى الصدق فهو ممدوح ومثله  
فى مقعد صدق ومدخل صدق وقال ابو عبيدة كل سابق فى خير او شر فهو عند العرب قدم يقال  
لفلان قدم فى الاسلام وقدم فى الخير ولفلان عندى قدم صدق وقدم سوء قال حسان بن ثابت

لنا القدم العليا اليك وخلفنا \* لا ولا فى طاعة الله تابع

وقال الليث وابو الهيثم القدم السابق والمعنى انه قد سبق لهم عند الله خير قال ذو الرمة

وانت امرؤ من اهل بيت ذؤابة \* لهم قدم معروف ومفاخر

والسبب فى اطلاق لفظ القدم على هذه المعانى ان السعى والسبق لا يحصل الا بالقدم فسمى السبب  
باسم السبب كما سميت النعمة يد الانها تعطى باليد وقال ذو الرمة

لكم قدم لا ينكر الناس انها مع الحصب العادى طمت على البحر

معناه لكم سابقة عظيمة لا ينكرها الناس وقال آخر

صل لذى العرش واتخذ قدما نجيحك يوم العثار والزال

وامدادها من طلم الرجس  
وتقوية صفاتها باهب طالم  
الطبع وعدد مواد الحظ  
بالفكر فيحجب القلب  
بالرين عن قبول صفات  
الحق بالكلية وذلك معنى  
قوله (اذالهم مكر فى آياتنا  
قل الله اسرع مكر) باخفاء  
القهر الخفى فى هذا اللطف  
الصورى وتعبية عذاب  
نيران الحرمان وحيات  
هيات الرذائل والعقارب  
السود ولساس القطران  
فى هذه الرحمة الظاهرة  
(ان رسلا يكتبون  
ما تمكرون هو الذى يسيركم  
فى البر والبحر حتى اذا  
كنتم فى الفلك وجرين بهم  
ريح طيبة وفرحوا بها  
جاءتها ريح عاصف وجاءهم  
الموح من كل مكان وظنوا  
انهم احيط بهم دعوا الله  
مخلصين له الدين ان انجيئنا  
من هذه لسكون  
من الشاكرين لما انجناهم  
اداهم يغفون فى الارض  
بغير الحق) قد علمت  
ان الملكوت السماوية  
تنقش بكل حادثة تقع

﴿وقوله سبحانه وتعالى﴾ (قال الكافرون ان هذا السحريين) وقرئ لساحر مبین وفيه حذف تقديره اكان للناس عجباً ان اوحينا الى رجل منهم فلما جاءهم بالوحي وانذرهم قال الكافرون ان هذا الساحر يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم انما نسبوه الى السحر لما اتاهم بالمعجزات الباهرات التي لا يقدر احد من البشر ان يحصل مثلها ومن قرا السحر فانهم عنوا به القرآن المنزل عليه وانما نسبوه الى السحر لان فيه الاخبار بالبعث والنشور وكانوا ينكرون ذلك ﴿قوله عز وجل﴾ (ان ربكم الله الذي خالق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش) تقدم تفسير هذا في سورة الاعراف بآياته كفاية ﴿وقوله سبحانه وتعالى﴾ (يدبر الامر) قال مجاهد يقضيه وحده وقيل معنى التدنيز الامور في مراتبها وعلى احكام عواقبها وقيل انه سبحانه وتعالى يقضى ويقدر دلي حسب مقتضى الحكمة وهو النظر في ادبار الامور وعواقبها للتدخل في الوجود ما لا ينبغي وقيل معناه انه سبحانه وتعالى يدبر احوال الخلق واحوال ملكوت السموات والارض فلا يحدث حدث في العالم العلوي وفي العالم السفلي الا بارادته وتديره وقضائه وحكمته (مامن شفيع الامن بعد اذنه) يعني لا يشفع عنده شافع يوم القيامة الا من بعد ان ياذن له في الشفاعة لانه عالم بمصالح عباده وبموضع الصواب والحكمة في تدبيرهم فلا يجوز لاحد ان يسألهم ليس له به علم فاذا اذن له في الشفاعة كان له ان يشفع فيمن ياذن له فيه وفيه رد على كفار قريش في قولهم ان الاصنام تشفع لهم عند الله يوم اقيامة فاخبر الله سبحانه وتعالى انه لا يشفع احد عنده الا باذنه لانه لا تصرف المطاق في جميع العالم (ذلكم الله ربكم) يعني الذي خالق هذه الاشياء ودبرها هو ربكم وسيدكم لا رسل لكم سواه (فاعبدوه) اي فاجعلوا عبادتكم له لا لغيره لانه المستحق للعبادة بما انتم عليكم من الم اعظمه (فلاتذكرون) يعني افلاتهظون وتعتبرون بهذه الدلائل والآيات التي تدل على وحدانيته سبحانه وتعالى ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ (اليه مرجعكم جميعا) يعني الى ربكم الذي خالق جميع المخلوقات مصيركم جميعا ايها الناس يوم القيامة والمرجع بمعنى الرجوع (وعاد الله حقاً) يعني وعدكم الله ذلك وعاد حقاً (انه يبدأ الخلق ثم يعيده) اي يحْيِيهم ابتداء ثم يميتهم ثم يحْيِيهم وهذا معنى قول مجاهد فانه قال يحْيِيه ثم يميتهم ثم يحْيِيه وفي هذه الآية دليل على امكان الخشر والنشر والمعاد وصحة وقوعه ورد دلي منكرى البعث ووقوعه لان القادر على خالق هذه الاجسام المؤلفة والاهضاء المركبة على غير مثال سبق قادر على احادتها بعد تفرقها بالموت والي فتركب تلك الاجزاء المتفرقة تركيباً ثانياً ويخلق الانسان الاول مرة اخرى وكما لم يمتنع تعلق هذه النفس بالبدن في المرة الاولى لم يمتنع تعلقها بالبدن مرة اخرى واذا ثبت القول بصحة المعاد والبعث بعد الموت كان المقصود منه ابصال الثواب للعاطية والعقاب للعاصي وهو قوله سبحانه وتعالى (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط) يعني بالعدل لا ينقص من اجورهم شيئاً (والذين كفروا لهم شراب من جهنم) هو ماء حار قد انتهى حره (وعذاب اليم بما كانوا يكفرون) هو الذي جعل الشمس ضياءً يعني ذات ضياء (والقمر نورا) يعني دنور واختلاف العلماء اصحاب الكلام في ان الشعاع الفائض من الشمس هل هو جسم او عرض والحق انه عرض وهو كيفية مخصوصة فالنور اسم لاصل هذه الكيفية والضوء اسم لهذه الكيفية اذا كانت كاملة تامة قوية فلها خاص الشمس بالضياء لانها اقوى واكمل من النور وخص القمر

في هذا العالم فكل عمل حسن او قبح يصدر عن احد فقد كتب عليه في تلك الاواح وقد اتصل ملكوت كل بدن بتلك المبادئ المكونية فتي همنا بحسنة او سيئة ارتفعت صورته في ملكوت ابداننا على سبيل الخطر اولاً ثم اخذنا في الفكر فيه فان استحكم القس وانبعث منه العزيمة حتى امثلنا الخطر الاول بالارادة الجزمة انطبع باقدامنا على الفعل الا انه ان كان حسنة انطبع في الحال في جهة القلب التي تلي الروح ولوح القواد المنور بنوره وكتبته القوة العاقلة العمالية التي هي صاحب اليقين من المكين الموكلين المشار اليها بقوله من المؤمنين وعن اشمال قعيدا الفؤاد هو الجانب الاقوى منه وان كان سيئة لا يطمع في الحال بعد الهيئة الظلمية من القلب وتدمر ما سبته



بالنور لانه اضعف من الضياء ولانها لو تساويا لم يعرف الليل من النهار فدل ذلك على ان الضياء  
المختص بالشمس اكل واقوى من النور المختص بالقمر ( وقدره منازل ) قيل الضمير في وقدره  
يرجع الى الشمس والقمر والمعنى قدرهما منازل او قدر لسييرهما منازل لا يجاوز انهما في السير  
ولا يقصران عنها وانما وحد الضمير في وقدره للايجاز او اكتفى بذكر احدهما دون الآخر  
فهو كقوله سبحانه وتعالى والله ورسوله احق ان يرضوه وقيل الضمير في وقدره يرجع الى  
القمر وحده لان سير القمر في المنازل اسرع وبه يعرف انقضاء الشهور والسنين وذلك لان  
الشهور والمعتبرة في الشرع مبنية على رؤية الالهة والسنة المعتبرة في الشرع هي السنة القمرية  
لا الشمسية ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهي الشرطيين والبطيين والثريا والدبران  
والهقعة والهقعة والذراع والثرثرة والطرف والجهة والزبرة والصرفة والعواء والسمك والغفر  
والزباني والاكيل والقلب والشولة والعائم والبلدة وسعد الذابح وسعد بلع وسعد السعد وسعد  
الاخبية وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر وبطن الحوت فهذه منازل القمر وهي مقسومة  
على اثني عشر برجاً هي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسذلة والميزان والعقرب  
والقوس والجدي والدلو والحوت اكل رج منزلان وثلاث وينزل القمر كل ليلة منزلاً منها  
الى انقضاء ثمانية وعشرين ليلة ثم يستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين وان كان تسعاً وعشرين  
اخفى ليلة واحدة ( لتعلموا عدد السنين ) يعني قدر هذه المنازل لتعلموا به عدد السنين ووقت دخولها  
وانقضاءها ( والحساب ) يعني وتعلموا حساب الشهور والايام والساعات ونقصانها وزيادتها  
( ما خلق الله ذلك الا بالحق ) يعني للحق واطهار قدرته ودلائل وحدانيته ولم يخلق ذلك  
باطلاً ولا عبثاً ( يفصل الآيات لقوم يعلمون ) يعني بين دلائل التوحيد بالبراهين القاطعة تقوم  
يستدلون بها على قدرة الله ووحدانيته ( ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات  
والارض لايات لقوم يتقون ) تقدم تفسير هذه الآية في نظرها ( ان الذين لا يرجون لقاءنا )  
يعني لا يخافون لقاءنا يوم القيامة فهم مكذبون بالواب والعقاب والرجاء يكون بمعنى الخوف  
تقول العرب فلان لا يرجو فلاناً يعني لا يخافه ومنه قوله سبحانه وتعالى ما لكم لا ترجون لله  
وقارا ومنه قول ابي ذؤيب الهذلي \* اذا لست به المحل لم يرج لسمها \* اي لم يخنه والرجاء يكون  
بمعنى الطمع فيكون المعنى لا يطمعون في ثوابنا ( ورضوا بالحياة الدنيا ) يعني اختاروها وعملوا  
في طلبها فهم راضون بزينة الدنيا وزخرفها ( واطمأنوا بها ) يعني وسكوا اليها مطمئين فيها  
وهذه الطمأنينة التي حصلت في قلوب الكفار من الميل الى الدنيا ولذاتها ازالته عن قلوبهم الوحل  
والخوف فاذا سمعوا الانذار والتخويف لم يوصل ذلك الى قلوبهم ( والذين هم عن آياتنا غافلون )  
قيل المراد بالآيات ادلة التوحيد وقال ابن عباس عن آياتنا يعني عن محمد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن غافلون اي معرضون ( او انك مأواهم النار بما كانوا يكسبون ) يعني من الكفر  
والتكذيب والاعمال الخبيثة \* قوله عز وجل ( ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم  
بإيمانهم ) يعني يهديهم ربهم الى الجنان ثواباً لهم بإيمانهم واعمالهم الصالحة وقال مجاهد يهديهم  
على الصراط الى الجنة يجعل لهم نوراً يمشون به وقال قتادة بلغنا ان المؤمن اذا خرج من قبره  
بصورته عمله في صورة حسنة فيقول له من انت فيقول انا فلان فيكون له نوراً وفاقداً الى الجنة

ايها بالذات فان ادركه  
التوفيق وتلاها عليه نور  
من انوار الهداية الروحانية  
ندم واستغفر فمحي عنه  
وعفي له وان لم يتداركه بقي  
تملجها حتى امدته النفس  
بظلمة صفاتها فاستقر في اوح  
المصدر الذي هو وجه  
القلب الذي يلي النفس  
انظلم بظلمة النفس الغالبة  
عليه في صدور هذا الفعل  
منه وكتبته اقوى المخيلة  
التي هي صاحب الشمال  
اذ هذا الجانب هو الانعكاس  
وهذا هو المراد من قولهم  
صاحب الشمال لا يكتب  
السيئة حتى تمضي ست  
ساعات فان استغفر فيها  
صاحبها لم تكتب وان  
صر كذبهم فيهم من هذا  
المسير ابتداء الكتاب بين  
المسلم وشمال الكافر واتما  
صورة الايمان وكيفية فقد  
يحيى في موضعها ان شاء الله  
تعالى ( يا ايها الناس انما  
نفيكم على انفسكم متاع  
الحياة الدنيا ثم اليها مرجعكم  
فبئس لكم بما كنتم تعملون  
انما مثل الحياة الدنيا كماء  
ازله من السماء فاختلط به



نبات الارض مما يأكل  
الناس والانعام حتى اذا  
اخذت الارض زخرفها  
وازينت وظن اهلها انهم  
قادرون عليها اتاها امرنا  
ليلا ونهارا فجعلناها حصيدا  
كان لم تنغن بالامس كذلك  
نفصل الآيات لقوم  
يتفكرون) النجى ضد العدل  
فكما ان العدل فضيلة  
شاملة لجميع الفضائل وهيئة  
وحدانية لها فائضة من نور  
الوحدة على النفس فالنجى  
لا يكون الا عن غاية الانهمك  
في الرذائل بحيث يستلزمه  
جباها فصاحبها في غاية العجز  
عن الحق ونهاية الظلمة كما  
قال الظلم ظلمات يوم القيامة  
فلهذا قال على انفسكم لا هو  
المظلوم لان اظوم سعديه  
وشقى الظالم غاية الشقاء  
وهو ليس الامتناع الحية  
الدنيا اذ جمع الارامات  
والترفطات المتقابلة للعدالة  
تمتعنا طيبة والذات  
حيوانية تنقض بانقضاء  
الحياة الحسية التي ذهبا  
في سرعة لزوال وقلة  
لبقاء هذا المثل الذي يذلل به  
من تزين الارض بزخرفها  
من ماء المطر ثم فسادهما

والكافر بالفساد فلا يزال به عمله حتى يدخله النار وقال ابن الانباري يجوز ان يكون المعنى ان الله  
يزيدهم هداية بخصائص ولطائف وبصائر ينور بها قلوبهم ويزيل بها الشكوك عنهم ويجوز ان  
يكون المعنى وينبتهم على الهداية وقيل معناه بايمانهم يهديهم ربهم لديه اى تصديقهم هداهم  
(تجربى من تحتهم الانهار) يعنى بين ايديهم ينظرون اليها من اعالى اسرتهم وقصورهم فهو  
كقوله سبحانه وتعالى قد جعل ربك تحتك سريرا لم يردبه انه تحتها وهى قاعدة عليه بل اراد  
بين ايديها وقيل تجربى بامرهم (في جنات العيم) يعنى ذلك لهم في جنات العيم (دعواهم فيها)  
اى قولهم وكلامهم فيها وقبل الدعوى بمعنى الدعاء اى دعاؤهم فيها (سبحانك اللهم) وهى  
كلمة تزيده الله تعالى من كل سوء ونقيصة قال اهل التفسير هذه الكلمة علامة بين اهل الجنة والخدم  
في الطعام فاذا ارادوا الطعام قالوا سبحانك اللهم فيأتونهم في الوقت بما يشتهون على الموائد كل  
مائة ميل في ميل على كل مائة سبعون الف صحيفة في كل صحيفة لون من الطعام لا يشبه بعضها  
بعضا فاذا فرغوا من الطعام حمدوا الله على ما اعطاهم فذلك قوله تبارك وتعالى واخر دعواهم  
ان الحمد لله رب العالمين وقيل ان المراد بقوله سبحانك اللهم اشتغال اهل الجنة بالتسبيح والتحميد  
والتقديس لله عز وجل والشاء عليه بما هو اهل له وفي هذا الذكر والتحميد سرورهم وابتهاجهم  
وكمال لذتهم ويدل عليه ما روى ماروى عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
اهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتقلون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون قالوا  
فما بال طعام قال جشء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس وفي رواية  
التسبيح والحمد اخرجه مسلم قوله جشاء اى يخرج ذلك الطعام جشاء وعرقا \* وقوله سبحانه  
وتعالى (وتحتهم فيها اسلام) يعنى يحيى بعضهم بعضا وقيل وتحييهم الملائكة بالسلام وقيل تاتيهم  
الملائكة من عند ربهم بالسلام (واخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين) قد ذكرنا ان جاعة من  
المفسرين حلوا التسبيح والتحميد على احوال اهل الجنة بسبب المأكول والمشروب ونهم  
اذا اشتروا شيئا قالوا سبحانك اللهم فيحضر ذلك النسيء واذا فرغوا منه قالوا الحمد لله رب العالمين  
وترفع موائد عند ذلك وقال لزجاج اعلم الله ان اهل الجنة يتدئون بتعظيم الله وتزيمه ويختمون  
بشكره والثناء عليه وقبل انهم يفتخون بكلامهم بالتسبيح ويختجونه بالتحميد وقيل انهم يلهمون  
ذلك كما ذكر في الحديث \* قوله سبحانه وتعالى (ولو يجعل الله للناس اجابة دعائهم في النسر بمالههم فيه مضرة ومكروه في نفس او مال قال ابن عباس هذا  
في قول لرحل لا هله وولده عند غضب لهكم الله لبارك الله فيكم وقال قتادة هو دعاء الرجل  
على نفسه وماله واهله وولده بما يكره ان يستجاب له فيه (استجبالهم بالخير) يعنى كاستجبالهم  
بالخير وكما يحبون ان يجعل لهم اجابة دعائهم بالخير (لقضى اليهم اجلهم) يعنى لفرغ من هلاكهم  
وماتوا جميعا والتجمل تقديم النسيء قبل وقته والاستجبال طلب العجلة وقال ابن قتيبة ان الناس عند  
الغضب والضجر قديرون على انفسهم واهلهم واولادهم بالموت وتجميل البلاء كما يدعون بالرزق  
والرحمة واعضاء السؤل يقول لو اجابهم الله اذا دعوه بالشر الذي يستجلبون به استجبالهم بالخير  
لقضى اليهم اجلهم يعنى لفرغ من هلاكهم ولكن الله عز وجل بفضلته وكرمه يستجيب للدعا  
بالخير ولا يستجيب له في النسر وقيل ان هذه الآية نزلت في النضر بن الحرث حين قال اللهم  
ان كان ذنبا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء فلي هذا يكون المعنى ولو يجعل الله

للكافرين العذاب كما عجل لهم خير الدنيا من المال والولد لعجل قضاء آجالهم ولهلكوا جميعا ويدل على صحة هذا القول قوله سبحانه وتعالى ( فذر الذين لا يرجون لقاءنا ) يعني فذر الذين لا يخافون عقابنا ولا يؤمنون بالبعث بعد الموت ( في طغيانهم ) يعني في تمردهم وعتوهم ( يعمهون ) يعني يترددون ( ق ) من ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اتخذت عندك عهدا لن تخلفنيه فانما انا بشر اغضب كما يغضب البشر فايما رجل من المسلمين سبته او لعنه او جلده فاجعل له صلاة وزكاة وقربة تقربه به اليك يوم القيامة واجعل ذلك كفارة له يوم القيامة \* قوله عز وجل ( واذمنا الانسان الضار ) اي الشدة والجهد والمراد بالانسان في هذه الآية الكافر ( دعا بالحبه ) اي على جنبه مضطجعا ( اوقاعدا اوقائما ) يريد جميع حالاته لان الانسان لا يفك عن احدى هذه الحالات الثلاث والمعنى ان المضرور لا يزال داعيا في جميع حالاته الى ان يكشف ضرره سواء كان مضطجعا اوقاعدا اوقائما وقال الزجاج وجاز ان يكون المعنى اذا ماس الانسان الضر لجه او مسه قاعدا او مسه قائما وهذا القول فيه بعد لان ذكر الدعاء الى هذه الاحوال اقرب من ذكر الضر ( فلما كشف الله ضره ) يعني فلما ازال عنه ما نزل به من الضر ودفع عنه ( مر ) يعني على طريقته الاولى قبل مس الضر ( كائن لم يدعنا ) فيه حذف تقديره كانه لم يدعنا وانما اسقط الضمير على سبيل التخفيف ( الى ضره ) والمعنى انه استمر على حاله الاولى قبل ان يمسه الضر ونسي ما كان فيه من الجهد والبلاء والضيق والفقر ( كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون ) يعني مل ما زين لهذا الكافر هذا العمل القبيح ( كذلك زين للمسرفين والمرين هو الله سبحانه وتعالى لانه مالك الملك والخالق كلهم عبيده يتصرف فيهم كيف يشاء وقيل المزين هو الشيطان وذلك باقتدار الله اياه على ذلك والمسرف هو المجاوز الحد في كل شيء وانما سمى الكافر مسرفا لانه اتلف نفسه وضيعها في عبادة الاصنام واتلف ماله وضيعه في البحار والسواكب وما كانوا يفتنون على الاصنام وسدنتها يعني خدامها وقال ابن جرير في قوله كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون يعني من الدعاء هند المصيبة وترك الشكر عند الرخاء وقيل كما زين لكم اعمالكم كذلك زين للمسرفين الدين كانوا من قبلكم اعمالهم وبيان مقصود الآية ان الانسان قليل الصبر عند نزول الاء قليل الشكر عند حصول النعماء والرخاء فاذا مسه الضر اقبل على الدعاء والتضرع في جميع حالاته مجتهدا في الدعاء طالبا من الله ازالة ما نزل به من المحنة والبلاء فاذا كشف الله ذلك عنه اعرض عن الشكر ورحم الى ما كان عليه او لا وهذه حالة العاقل الضعيف اليقين فاما المؤمن العاقل فانه بخلاف ذلك فيكون صابرا عند البلاء شاكر الله عند الرخاء والنعماء كثيرا التضرع والدعاء في جميع اوقات الراحة والرفاهية وههنا مقام اعلى من هذا وهو ان المؤمن اذا ابتلى ببلية او نزل به مكروه يكون مع صبره على ذلك راضيا بقضاء الله غير معرض باقلب عنه بل يكون شاكر الله عز وجل في جميع احواله ويعلم العبد المؤمن ان الله تبارك وتعالى مالك الملك على الاطلاق حكيم في جميع افعاله وله التصرف في خلقه بما يشاء ويعلم انه ابقاه على تلك المحنة فهو عدل وان ازالها عنه فهو فضل \* قوله سبحانه وتعالى ( ولقد اهلكنا القرون من قبلكم ) يعني اهلكنا الامم الماضية من قبلكم بخوف بذلك كفارهم ( لما ظلموا ) يعني لما اشرکوا ( وجاءتهم رسلهم بالبينات ) يعني فكذبوا ( وما كانوا يؤمنوا ) يعني هذه الامم برسلهم وبصدقهم بما جؤا به من عند الله ( كذلك تجرى اقوم المجرمين ) يعني كما اهلكنا الامم الخالية لما كذبوا رسلهم كذلك نهلككم ايها المذنبون

بعض الآفات سريعا قبل الانتفاع بذنباها ثم تتبعها الشقاوة الابدية والعذاب الاليم الدائم وفي الحديث امرع الخير نوابا صلة لرحم واعجل الشر مقابا البغي واليمين الفاجرة لان صاحبه تراكم عليه حقوق الناس فلا تحمل عقوبته المهل الطويل الذي يحتمله حق الله تعالى وقد سمعت بعض المشايخ يقول فلما يموت الظالم حثف انفه وقلبا يبلغ الفاسق أو ان الشيخوخة وذلك لما رزقها الله تعالى في هدم النظام المصروف عنايته تعالى الى ضبطه ومخالفتهما اياه في حكمته وعدله ( والله يدعوا الى اذار السلام ) يدعوا لكل الى دار سلام العالم الروحاني الذي لا فناء فيه ولا نقص ولا فقر ولا فناء بل فيه السلامة عن كل عيب والامان من كل خوف ( ويهدى من يشاء ) من جلته من اهل الاستعداد ( الى صراط مستقيم ) صراط الوحدة ( للذين احسنوا )

بكذبكم محمدا صلى الله عليه وسلم ( ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم ) الخطاب لاهل  
مكة الذين ارسل فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ثم جعلناكم ايماء الناس خلفاء في الارض  
من بعد القرون الماضية الذين اهلكناهم ( لنظر كيف تعملون ) يعنى خيرا وشرافا فعاملكم على  
حسب اعمالكم والنظر هنا بمعنى العلم يريد لتختبر اعمالكم وهو يعلم ما يكون قبل ان يكون قال  
اهل المعاني معنى النظر هو طلب العلم وجاز في وصف الله سبحانه وتعالى اظهارا للعدل لانه سبحانه  
وتعالى يعامل العباد معاملة من يطلب العلم بما يكون منهم ليحازيهم بحسبه كقوله تبارك وتعالى  
ليبلوكم ايكم احسن عملا ذكره الواحدى والرازى (م) عن ابي سعيد الخدرى ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخفكم فيها فينظر كيف تعملون  
فاتقوا الدنيا واحذروا فتنة النساء اخرجه مسلم قوله فاتقوا الدنيا واحذروا فتنة الدنيا واحذروا  
فتنة النساء \* قوله سبحانه وتعالى ( واذا تلى عليهم آياتنا بينات ) يعنى واذا قرئ على هؤلاء  
المذكورين آيات كتابنا الذى انزلناه اليك يا محمد بينات يعنى واضحات تدل على وحدانيتنا وصحة  
نبوتك ( قال الذين لا يرجون لقاءنا ) يعنى قال هؤلاء المشركون الذين لا يخافون عذابنا ولا  
يرجون ثوابنا لانهم لا يؤمنون بالبعث بعد الموت وكل من كان منكرا للبعث فانه لا يرجو  
ثوابا ولا يخاف عقابا ( انت بقرآن غير هذا ابديله ) قال قتادة قال ذلك مشركو مكة وقال  
مقاتل هم خمسة نفر عبد الله بن امية المخزومى والوليد بن المغيرة ومكر بن حفص وعمر بن  
عبد الله بن ابي قيس العامرى والاعاص بن عامر بن هشام قال هؤلاء للنبي صلى الله عليه وسلم ان  
كنت تريد ان تؤمن بك فات بقرآن غير هذا ليس فيه ترك عبادة اللات والعزى ومناة وليس  
فيه هيبة وان لم ينزل الله عليك فقل انت من عند نفسك ابديله فاجعل مكان آية عذاب  
آية رحمة ومكان حرام حلالا ومكان حلالا حراما قال الامام فخر الدين الرازى اعلم ان اقدام  
الكفار على هذا الالتباس يحتمل وجهين احدهما انهم ذكروا ذلك على سبيل التحرية والاستهزاء  
وهو قولهم لو جئنا بقرآن غير هذا القرآن ابديله لا منك وبغرضهم التحرية والاستهزاء الثانى  
ان يكونوا قالوا ذلك على سبيل التجربة والامتحان حتى انه لو فعل ذلك علما انه كان كاذبا  
في قوله ان هذا القرآن ينزل عليه من عند الله ومعنى قوله انت بقرآن غير هذا ابديله يحتمل  
ان يأتى بقرآن آخر مع وجود هذا القرآن والتبديل لا يكون الا مع وجوده وهو ان يبدل  
بعض آياته بغيرها كما طلبوه ولما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الله ان يجيبهم بقوله  
( قل ) اى قل يا محمد لهؤلاء ( ما يكون لى ان ابديله من تلقاء نفسى ) يعنى ان هذا الذى طلبتموه  
من التبديل ليس الى وما ينبغي لى ان اغيره من قبل نفسى ولم او مر به ( ان اتبع الامايوحى الى )  
يعنى فيما امركم به او انما كرهه وما اخبركم الامايحى بى الله به وان الذى اتيتكم به هو من عند الله  
لا من عندى ( اى اخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم ) اى قل لهم يا محمد انى اخشى من الله  
ان خالفت امره او غيرت احكام كتابه ابديله فعصيته بذلك ان يعذبني بعذاب عظيم في يوم  
تذهل كل مرضعة عما ارضعت \* قوله سبحانه وتعالى ( قل ) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين  
طلبوا منك تغيير القرآن وتبديله ( اوشاء الله ما تلوته عليكم ) يعنى اوشاء الله لم ينزل على هذا  
القرآن ولم يامرني بقراءته عليكم ( ولادراكه ) قال ابن عباس ولادراكه الله ولا علمكم به ( فقد

اى جاؤا بما يحسن به حالهم  
من خير فعلى او قولى او  
على مما عوسب كالهم  
المنوبة ( الحسنى )  
من الكمال الذى يفيض  
عليهم بسبب ذلك الخير  
( وزيادة ) مرتبة بما كان  
قبله بالتزقي او زيادة  
في استعداد قبول الخيرات  
والكمالات بانضمام هذا  
الكمال والنور الفاضل  
عليهم الى استعدادهم الاول  
على ما ذكر ( ولا يرهق  
وجوههم قسرا ) وجوه  
قلوبهم غبار من كدورات  
صفات النفس وقيام غلباتها  
ولاذلة ( من ميل قلوبهم  
الى الجهة السفلية ) اوائك  
اصحاب الجنة ( التى يقتضيها  
حاله ) وارتقاؤهم من  
الجان المذكورة ( هم فيها  
خالدون والذين كسبوا )  
اجناس ( السيئات ) من  
اعمال واوقوال وهما قد تحجب  
استعدادهم عن قبول  
الكمال ( جزاء سيئة  
بمثلها ) من الهيئة التى  
ارتكبت على قلوبهم من  
سيئاتهم فتعتمها الصفاء  
والنور ( وترهقهم ذلة )

لبثت فيكم عرا من قبله) يعني فقد مكثت فيكم قبل ان يوحى الى القرآن مدة اربعين سنة لم آتكم بشئ ووجه هذا الاحتجاج ان كفار مكة كانوا قد شاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعته وعلوا احواله وانه كان اميا لم يطالع كتابا ولا تعلم من احد مدة عمره قبل الوحي وذلك اربعون سنة ثم بعد اربعين جاءهم بهذا الكتاب العظيم المشتمل على نفائس العلوم واخبار الماضين وفيه من الاحكام والآداب ومكارم الاخلاق والفصاحة والبلاغة ما اعجز البلغاء والفصحاء عن معارضته فكل من له عقل سليم وفهم ثاقب يعلم ان هذا لم يحصل الا بوحى من الله تعالى لان عند نفسه وهو قوله ( افلا تعقلون ) يعني ان هذا القرآن من عند الله اوحاه الى لامن قبل نفسي (ق) عن ابن عباس قال انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربعين سنة فكثت ثلاث عشرة سنة يوحى اليه ثم امر بالهجرة فما جري الى المدينة فكثت بها عشر سنين ثم توفي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقام بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى اليه وتوفي وهو ابن ثلاث وستين سنة وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام بمكة خمس عشرة سنة يسمع الصوت ويرى الضوء سبع سنين ولا يرى شيا وثمان سنين يوحى اليه واقام بالمدينة عشر سنة وتوفي وهو ابن خمس وستين سنة اخرجاه في الصحيحين (ق) عن عائشة قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين سنة اخرجاه في الصحيحين (م) عن انس قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وابوبكر وهو ابن ثلاث وستين وعمر وهو ابن ثلاث وستين اخرجاه مسلم (ق) عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن قال سمعت انس بن مالك يصف رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان ربعة من القوم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير اظهر اللون ايس بالابيض الالهق ولا بالادام ايس بجعد قطط ولا سبط رجل انزل عليه الوحي وهو ابن اربعين سنة فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه الوحي بالمدينة عشر سنة وتوفاه الله على راس سنين سنة وايس في راسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء اخرجاه في الصحيحين قال الشيخ الدين الودودي ورد في عمره صلى الله عليه وسلم ثلاث روايات احداها انه صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ستين سنة والثانية خمس وستون سنة والثالثة ثلاث وستون سنة وهى اصحها واشهرها رواها مسلم من حديث انس وعائشة وابن عباس واتفق العلماء على ان اصحها ثلاث وستون سنة وتأولوا الباقي عليه فرواية ستين سنة اقتصر فيها على العقود وترك الكسر ورواية الخمس متأولة ايضا بأنها حصل فيها اشتباه قوله يسمع الصوت يعنى صوت الهاتف من الملائكة ويرى الضوء يعنى نور الملائكة او نور آيات الله حتى راي الملك بعينه وشافه بالوحى من الله عز وجل وقوله ليس بالابيض الالهق المراد به الشديد البياض كلون الجص وهو كرية المظروور بما توههم النظر انه برص والمراد انه كان اظهر اللون بين البياض والحمره قوله عز وجل (فن اظلم من افترى على الله كذبا) يعنى فزعم ان له شريكا ولدوا والمعنى انى لم افتر على الله كذبا ولم اكذب عليه في قوله ان هذا القرآن من عند الله وانتم قد افترتم على الله الكذب فزعمتم ان له شريكا وولدوا والله تعالى منزله عن الشريك والولد وقيل معناه ان هذا القرآن لم يكن من عند الله لما كان احد في الدنيا اظلم على نفسه معنى من حيث انى افترته على الله ولما كان هذا القرآن من عند الله اوحاه الى وجب ان يقال ايس احد في الدنيا اجهل ولا اظلم على نفسه منكم من حيث انكم انكرتم ان يكون هذا القرآن من عند الله فقد

الميل الى الجهة السفلية  
(مالهم من الله من حاصم)  
يعصمهم من تلك الذلة  
والخذلان لوجود الحجاب  
وعدم قبول نور العصمة  
لبوت الكدورة (كائما  
اغشيت وجوههم قطعا  
من الليل مظلما) لفرط  
ارتكاب الهيئة المظلمة من  
الميل الطبيعية والاعمال  
الرديّة عليها (اولئك  
اصحاب البارهم فيها خالدون)  
التي يقتضيها حالهم في التسفل  
من نيران الآثار والافعال  
(ويوم نخسرهم جميعا)  
في الجمع الاكبر عين جمع  
الوجود المطلق (ثم تقول  
للذين اشرركوا) منهم اى  
المحجوبين الواقفين مع الغير  
بالحجة والطاعة (مكانكم)  
اى الزموا مكانكم (انتم  
وشركاؤكم) ومعناه  
وقفوا مع ما وقفوا معه  
في الموقف مع قطع الوصل  
بالاسباب التي هى سبب  
محبتهم وعبادتهم وتبرؤا  
المعبود من العباد لا تطاع  
الآلات البدنية والاعراض  
الطبيعية التي توجب تلك  
الوصل وهو معنى قوله

كذبهم بآياته وهو قوله تعالى ( او كذب بآياته ) يعنى جحد يكون القرآن من عند الله وانكرد لائل التوحيد ( انه لا يفلح الجرمون ) يعنى المشركين وهذا وعيد وتاكيد لما سبق ( ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ) يعنى ويعبد هؤلاء المشركون الاصنام التى لا تضرهم ان عصوها وتركوا عبادتها ولا تنفعهم ان عبدوها لانها حجارة وجاد لا تضر ولا تنفع وان العبادة اعظم انواع التعظيم فلا تليق الا بمن يضر ويسمع ويحيى ويميت وهذه الاصنام جاردة لا تضر ولا تنفع ( ويقولون هؤلاء ) يعنى الاصنام التى يعبدونها ( شفعاؤنا عند الله ) قال اهل المعاني توهوا ان عبادتها اشد في تعظيم الله من عبادتهم اياه وقالوا لسنابأهل ان نعبد الله ولكن نشغل بعبادة هذه الاصنام فانها تكون شافعة لنا عند الله ومنه قوله سبحانه وتعالى اخبارا عنهم مانعبدكم الا ليقر بونا الى الله زانين وفي هذه الشفاعة قولان احدهما انهم يزعمون انها تشفع لهم في الآخرة قاله ابن جريج عن ابن عباس والثاني انها تشفع لهم في الدنيا في اصلاح معاشهم قاله الحسن لانهم كانوا لا يعتقدون بتعابيد الموت ( قل ) اى قل لهم يا محمد ( ان تؤن الله بما يعلم في السموات ولا في الارض ) يعنى ان تجربون الله ان له شريكا ولا يعلم الله لنفسه شريكا في السموات ولا في الارض وهذا على طريق الالتزام والمقصود نفي علم الله بذلك الشفيع وانه لا وجود له البتة لانه لو كان موجودا لعلمه الله وحيث لم يكن معلوما لله وجب ان لا يكون موجودا ومثل هذا مشهور في العرف فان الانسان اذا اراد نفي شئ حصل في نفسه يقول ما علم الله ذلك منى مقصوده انه ما حصل ذلك الشئ منه قط ولا وقع ( سبحانه وتعالى عما يشركون ) نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن الشركاء والاضداد والانداد وتعالى ان يكون له شريك في السموات والارض ولا يعلمه \* قوله سبحانه وتعالى ( وما كان الناس الاممة واحدة فاختلقوا ) يعنى ففارقوا الى مؤمن وكافر يعنى كانوا جميعا على الدين الحق وهودين الاسلام ويدل على ذلك ان آدم عليه السلام وذريته كانوا على دين الاسلام الى ان قتل قابيل هابيل ثم اختلفوا وقبل بقوا على ذلك الى زمن نوح عليه السلام ثم اختلفوا فبعث الله نوحا وقيل انهم كانوا على دين الاسلام وقت خروج نوح ومن معه من السفينة ثم اختلفوا بعد ذلك وقيل كانوا على دين الاسلام من عهد ابراهيم الخليل عليه السلام الى ان غيره عمرو بن لحي فعلى هذا القول يكون المراد من الناس في قوله وما كان الناس الاممة واحدة العرب خاصة وقيل كان الناس اممة واحدة يعنى في الكفر وهذا القول منقول عن جماعة من المفسرين ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى في سورة البقرة فبعث الله الدين مبشرين ومنذرين وتقديره انه لا مطمع في ان يصير الناس على دين واحد فانهم كانوا اولاه على الكفر وانما اسلم بعضهم ففيه تسليية لابي صلى الله عليه وسلم وقيل كان الناس اممة واحدة وليس في الآية ما يدل على اى دين كانوا من ايمان او كفر فهو موقوف على دليل من خارج وقبل معناه انهم كانوا في اول الخلق على الفطرة السليمة الصحيحة ثم اختلفوا في الاديان واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه والمراد بالفطرة في الحديث فطرة الاسلام \* قوله سبحانه وتعالى ( ولولا كلمة سبقت من ربك ) يعنى انه سبحانه وتعالى جعل لكل اممة اجلا وقضى بذلك في سابق الازل قال الكلبى هي امهال هذه الامة وانه لا يهلككم بالعباد ( لقضى بينهم ) يعنى ينزل العذاب وتجعل العقوبة للمكذبين وكان ذلك فسلابهم ( فيما فيه يختلفون ) وقال الحسن ولولا كلمة سبقت من ربك يعنى مضت في حكمة الله انه لا يقضى عليهم فيما اختلفوا فيه بالتواب والعقاب دون يوم القيامة اقضى بينهم

( فزيلنا بينهم ) اى مع كونهم في الموقف معا فرقنا بينهم في الوجهة وذلك عدلوا رتبة المعبود ودنورتبته العابد وتبين حالهما اذا كان المعبود شريفا كاللائكة والمسيح وعزير وامشاه ممن له السابقة عند الله كما قال ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون ( وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون ) بل تعبدون الشيطان بطاعتكم اياه وما اخترتموه في اوهاكم من اباطيل فاسدة وامانى كاذبة ( فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين ) اى الله يعلم انما امرناكم بذلك وما اردنا عبادتكم ايانا ( هنالك تلوا ) اى عند ذلك الموقف تختبر وتذوق ( كل نفس ما سلفت ) في الدنيا ( وردوا الى الله ) في موقف الجزاء بالانقطاع عن الآلهة وانفرادهم عنها ( مولاهم الحق ) المتولى جزاءهم بالعدل والقسط ( وضل عنهم ما كانوا يفترون ) من اختراعاتهم

في الدنيا فادخل المؤمنين الجنة بايمانهم وادخل الكافرين النار بكفرهم ولكم سبق من الله الاجل  
 بفعل مواعدهم يوم القيامة وقبل سبق من الله اني لا يؤاخذ احد الا بعد اقامة الحجة عليه وقبل الكلمة  
 التي سبقت من الله هي قوله ان رجتي سبقت غضي واولا رجته لجل لهم العقوبة في الدنيا ولكن  
 اخرهم برجته الى يوم القيامة تم يقضى بينهم فيما كانوا فيه يختلفون يعني في الدنيا (ويقولون) يعني  
 كفار مكة (لولا انزل عليه آية من ربه) يعني لا نزل على محمد مائة ترحمه عليه من الآيات (فقل) اي  
 فقل لهم يا محمد (انما الغيب لله) يعني ان الذي سألتونه هو من الغيب وانما الغيب لله لا يعلم احد ذلك  
 الا هو والمعنى لا يعلم احد متى نزل الآية الا هو (فانتظروا) يعني نزولها (اني معكم من المنتظرين)  
 وقيل معناه فانتظروا قضاء الله بيننا باظهار الحق على المبطل اني معكم من المنتظرين \* قوله  
 عز وجل (واذا ادقما للسرحة) يعني رخاء ونعمة (من بعد ضراء مستهم) يعني من بعد شدة  
 وبلاء وضيق في العيش اصابهم والمراد بالناس هنا كفار مكة وذلك ان الله سبحانه وتعالى حبس  
 عنهم المطر سبع سنين حتى هلكوا من الجوع والقمح طم ان الله سبحانه وتعالى رحيم فأنزل عليهم  
 المطر الكثير حتى اخصبت البلاد وعاش الناس بعد ذلك الضرف فلم يتعظوا بذلك بل رجعوا الى الفساد  
 والكفر والمكروه وقوله سبحانه وتعالى (اذ لهم مكر في آياتنا) قال مجاهد اي تكذيب واستهزاء  
 وقال مقاتل بن حيان لا يقولون هذا رزق الله انما يقولون سقينا بنوء كذا وكذا ويدل على صحة هذا  
 القول ما روى من زيد بن خالد الجهني قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبة  
 على اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله  
 ورسوله اعلم قال قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك  
 مؤمن بي كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب اخرجه  
 في الصحيحين قوله على اثر سماء كانت من الليل اي مطر كان قد وقع في الليل وسمى المطر سماء لانه يقطر  
 من السماء والانواء عند العرب هي منازل القمر اذا طلع نجم سقط نظيره وكانوا يتقدرون في الجاهلية انه  
 لا بد عند ذلك من وجود مطر او ريح كاي زعم المنجمون ايضا فمن العرب من يجعل ذلك التأثير  
 للطالع لانه ناء اي ظهر وطلع ومنهم من ينسبه للغارب في النبي عليه السلام صحة ذلك ونهى عنه  
 وكفر معتقده اذا اعتقد ان الجهم فاعل ذلك التأثير واما من يجعل دليلا فهو جاهل بمعنى الدلالة  
 واما من اسند ذلك الى العادة التي يجوز انخرامها فقد كرهه قوم وحرره قوم ومنهم من تأول  
 الكفر بكفر نعمة الله والله اعلم وسمى تكذيبهم بآيات الله مكرا لان المكرا عبارة عن صرف الشيء عن  
 وجهه الظاهر بنوع من الحيلة وكان كفار مكة يمتثلون في دفع آيات الله بكل ما يقدرون عليه من  
 المفاصد (قل الله اسرع مكر) اي قل لهم يا محمد الله اعجل عقوبة واشد اخذا واقدر على الجزاء  
 وان عذابه في هلاككم اسرع اليكم مما ياتي منكم في دفع الحق ولما قابلوا نعمة الله بالمكر قابل مكرهم  
 بمكر اشدهم وهو ما لهم الى يوم القيامة (ارسلنا يكتبون ما تمكرون) يعني الحفاة الكرام  
 الكاتبين يكتبون ويحفظون عليهم الاعمال القبيحة السيئة الى يوم القيامة حتى يقتضوا بها  
 ويجزون على مكرهم \* قوله تعالى (هو الذي يسيركم في البر والبحر) يعني هو الله الذي يسيركم  
 يعني يحملكم في البر على ظهور الدواب وفي البحر على الفلك وقيل معناه هو الله الهادي لكم  
 في السير في البر والبحر طلبا للمعاش او هو المهيء لكم اسباب السير في البر والبحر (حتى اذا كنتم

واصول دينهم ومذهبهم  
 وتوهماتهم الكاذبة وامانيهم  
 الباطلة (قل من يرزقكم  
 من السماء والارض ان  
 يملك السمع والابصار ومن  
 ومن يخرج الحي من الميت  
 ويخرج الميت من الحي ومن  
 يدبر الامر فسيقولون الله  
 فقل افلا تتقون فذلکم الله  
 ربکم الحق فاذابعد الحق  
 الا الضلال فاني تصرفون  
 كذلك حقك كلمت ربك  
 على الذين فسقوا انهم  
 لا يؤمنون قل هل من  
 شركائكم من يدعو الخلق  
 ثم يعيده قل الله يدعو الخلق  
 ثم يعيده فاني تؤفكون قل  
 هل من شركائكم من يهدي  
 الى الحق قل الله يهدي للحق  
 افن يهدي الى الحق احق  
 ان يتبع امن لا يهدي الا  
 ان يهدي فالكلم كيف  
 تحكمون وما يتبع اكثرهم  
 الا ظن ان الظن لا يبنى  
 من الحق شيئا ان الله علم  
 بما يفعلون وما كان هذا  
 القرآن ان يفترى) اختلافا  
 (من دون الله ولكن  
 تصديق الذي بين يديه)  
 ن اللوح المحفوظ (وتفصيل



الكتاب لا ريب فيه من  
رب العالمين ( الذي هو  
الام كقول له وانه في ام  
الكتاب لدناله على حكيم  
اي كيف يكون مختلفا  
وقد اثبت قبله في كتابين  
من هم مفسد الاكلام هو  
في الموح المحفوظ ومجلا  
في ام الكتاب الذي هذا  
تفصيله ( ام يقولون افترأه  
قل فأتوا بسورة مثله  
وادعوا من استطعم من  
دون الله ان كنتم صادقين  
بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه  
اي لما جهلوا كيفية ثبوته  
في علم الله ونزوله على سيدنا  
محمد عليه الصلاة والسلام  
وقصر علمهم عن ذلك  
كذبوا به ( ولما يأتهم تأويله )  
اي ظهور ما اشار اليه  
في مواعيده وامدله بما يؤول  
امره وعلمه اليه فلا يمكنهم  
لنكذب لانه اذا ظهرت  
حقائقه لا يمكن لاحد  
تكذيبه \* مثل ذلك  
التكذيب العظيم ( كذلك  
كذب الدين من قبلهم  
فنظر كيف كان عاقبة  
الظالمين ) عاقبتهم لما ظلموا  
بالتكذيب ( ومنهم  
من يؤمن به ) اي سبوا من به  
لرقعة حجابيه ( ومنهم  
من لا يؤمن به وربك اعلم

في الفلك ) يعني السفن ولنظرة الفلك تطاق على الواحد والجمع وتقديرهما مختلفان فان اراد بها  
الواحد كان كبناء قفل وان اراد بها الجمع كان كبناء اسدوا والمراد بها هنا الجمع لقوله تعالى ( وجرين  
بهم ) يعني وجرت السفن ركبها فان قلت ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة قلت قال  
صاحب الكشف المقصود منه بالمبالغة كانه يذكّر لغيرهم حالهم ليحجم منها ويستدعي منهم مزيد  
الانكار والتفحيح وقال غيره ان مخاطبة الله لعباده على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بمنزلة الخبر عن  
الغائب وكل من اقام الغائب مقام المحط حسن منه ان يردده الى الغائب وقيل ان الالتفات في الكلام  
من الغيبة الى الحضور وبالعكس من فصيح كلام العرب ( برح طيبة ) يعني وجرت السفن برح  
طيبة ساكنة ( وفرحوا بها ) يعني وفرح ركبها تلك تلك تلك لريح الطيبة لان الانسان اذا  
ركب السفينة ووجد الريح الطيبة الموافقة للمقصود حصل له الفرح التام والسرة العظيمة بذلك  
( جاءته ريح عاصف ) قيل ان الضمير في جاءته يرجع الى الريح فيكون المعنى جاءت الريح الطيبة ريح  
عاصف شديدة فالتبها وقيل الضمير في جاءته يرجع الى الفلك يعني جاءت الفلك ريح عاصف يقال  
ريح عاصف وعاصفة ومعنى عصف الريح شددت واصل العصف السرعة وانما قال عاصف لانه  
اراد به ذات عصف اول اجل ان لفظ الريح قديد كر ( وجاءهم الموج من كل مكان ) يعني وجاء  
ركبان السفينة الموح وهو ما ارتفع وعلام من غوارب الماء في البحر وقيل هوشدة حركة الماء واختلاطه  
( وظفوا انهم احيط بهم ) يعني وظفوا ان الهلاك قد احاط بهم واحدق وقيل المراد من الظن البقين  
اي واثقوا انه الهلاك وقيل بل المراد منه اقاربة من الهلاك والبرنومنه والاشراف عليه ( دعوا  
الله مخلصين له الدين ) يعني انهم اخلصوا في الدعا لله عز وجل ولم يدعوا احدا سواه من آلهتهم  
وقيل في معنى هذا الاخلاص العلم الحقيقي لا اخلاص الايمان لانهم كانوا يعلمون حقيقة انه لا ينجم  
من جمع الشدائد والبلايا الا الله تعالى فكانوا اذا وقعوا في شدة وضروبلاء اخلصوا لله الدعاء  
( لننجينا ) اي قائلين لن انجيتا ياربنا ( من هذه ) يعني من هذه الشدائد التي نحن فيها وهي  
لريح العاصفة والامواج الشديدة ( لكونهم الشاكرين ) يعني من الشاكرين لك على انعامك  
عليهم اخلصنا من نحن فيه من هذه الشدة ( فلما انجاهم ) يعني فلما انجى الله هؤلاء الذين ظنوا انها  
احيط بهم من الشدة التي كانوا فيها ( اذاهم يغفون في الارض بغير الحق ) يعني انهم اخلفوا الله  
ما وعدوه وبغوا في الارض فتجاوزوا فيها الى غير ما امر الله به من الكفر والعمل بالعاصي على  
ظهورها واصل البغي مجاوزة الحد قال صاحب المفردات البغي على ضربين احدهما محجود وهو  
مجاوزة العدل الى الاحسان والفرض الى التطوع والثاني مذموم وهو مجاوزة الحق الى الباطل  
او الى الشبهة قال صاحب الكشف فان قلت ما معنى قوله بغير الحق والبغي لا يكون بحق قلت بل  
قد يكون بحق وهو استيلاء المسلمين على ارض الكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقلع  
اشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببني قريظة ( يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم )  
يعني ان وبال بغيكم راجع عليكم ( متاع الحياة الدنيا ) قيل هو كلام مبتدأ والمعنى ان بغي بعضكم  
على بعض هو متاع الحياة الدنيا لا يصلح لزايدة الآخرة وقيل هو كلام متصل بما قبله والمعنى يا ايها الناس  
انما بغيكم على انفسكم لا يتبها ان بغي بعضكم على بعض الاياما قليلة وهي مدة حياتكم مع قصرها  
في سرعة انقضائها والبغي من منكرات الذنوب المقام قال بعضهم لو بغي جبل على جبل لاندك  
البغي وقد نظم بعضهم هذا المعنى شعرا وكان المأمون يتنزل به فقال



بالمفسدين وان كذبوك  
فقل لي على ولكم علمكم  
انتم ربون بما عمل وانابري  
مما تعملون ( ابدالفظ  
جابه ( ومنهم من يستمعون  
اليك افانت تسمع الصم  
واوكانوا لا يسمعون )  
ولكن لا يفهمون اما لعدم  
الاستعداد في الاصل واما  
لرسوخ الهيات المظلمة  
الحاجة لور الاستعداد  
فيهم واما لاجتماع الامرين  
كالا صم اذى لا عقل له فلا  
يسمع ولا يفتطن الاشارة  
وكيف يمكن افهامه ( ومنهم  
من ينظر اليك افانت تهدي  
العمى ولو كانوا  
لا يبصرون ) ولكن  
لا يبصر الحق ولا حقيقة فتك  
لا تحدا لمرين المذكورين  
او كليهما كالا عمى الذي  
انضم الى بقا ان يصبره  
وقد ان البصيرة فلا يبصر  
ولا يستبصر فكيف يتمكن  
هدايته ( ان الله لا يظلم  
ناس شيئا ) لما ذكر  
الصمم والعمى اللذين  
لان على عدم استعداد  
الادراك اشعر الكلام  
بوقوع الظلم لوجود  
الاستعداد لبعض وعدمه  
بعض فسلب الظلم عن  
نفسه لان عدم الاستعداد  
في الاصل ليس ظلما لعدم

يا صاحب البغي ان البغي مصرعة \* فارجمع فخير مقاتل المرء اعدله  
قلوبني جبل يوما على جبل \* لاندك منه اعاليه واسفله  
\* وقوله سبحانه وتعالى ( ثم الينا مرجعكم ) يعني يوم القيامة ( فننبشكم ) اي فنخبركم ( بما  
كنتم تعملون ) يعني في الدنيا من البغي والمعاصي فبحازيكم عليها \* قوله عز وجل ( امامن  
الحياة الدنيا ) يعني في فئتها وزوالها ( كما انزلناه من السماء ) يعني المطر ( فاخناطبه ) اي بالمطر  
( نبات الارض ) قال ابن عباس نبت بالماء من كل لون ( مما ياكل الناس ) يعني من الحبوب والثر  
( والانعام ) يعني ومما ياكل الانعام من الحشيش ونحوه ( حتى اذا اخذت الارض زخرفها )  
يعني حسننها ونضارتها وبهجتها واظهرت الوان زهرها من ابيض واحمر واصفر وغير ذلك من  
الزهور ( وازينت ) اي وتزينت ( وظن اهلها ) يعني اهل تلك الارض ( انهم قادرون عليها )  
يعني على جددادها وقطافها وحصادها رد الكناية الى الارض والمراد النبات اذ كان مفهوما وقيل  
رده الى الثمرة والغلة وقيل الى الزينة ( اتاهامرنا ) اي قضاونا بهلاكها ( يلاونها ) يعني في الليل  
او النهار ( فجعلناها حصيدا ) يعني محصودة مقطوعة ( كان لم تكن بالامس ) يعني كان لم تكن  
تلك الاشجار والنبات والزرع قائمة على ظهر الارض واصله من غنى فلان بالمكان اذا قام  
به وهو مثل ضربته الله سبحانه وتعالى للمتشبثين بالدنيا الراغبين في زهرتها وحسنها وذلك انه  
تعالى لما قال يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم متاع الحياة الدنيا اتبعه بهذا المثل لمن بغي في الارض  
وتجبر فيها وركن الى الدنيا واعرض عن الآخرة لان النبات في اول بروزه من الارض ومبدا  
خروجه يكون ضعيفا فاذا نزل عليه المطر واخناطبه قوى وحسن واكتسى كالالبرق والزينة  
وهو المراد من قوله حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت يعني بالنبات والزخرف عبارة  
عن كمال حسن الشيء وجعلت الارض آخذة زخرفها على اتشبيه بالعروس اذا لبست الثياب  
الفاخرة من كل لون حسن من جرة وخضرة وصفرة وبياض ولا شك ان الارض متى كانت  
على هذه الصفة فانه يفرح بها صاحبها ويعظم رجاءه في الانتفاع بها وبما فيها ثم ان الله سبحانه وتعالى ارسل  
على هذه الارض صاعقة او بردا او ريحا فجعلها حصيدا كان لم تكن من قبل قال قتادة ان المتشبث بالدنيا  
يأتيه امر الله وعذابه اغفل مايكون ووجه التمثيل ان غاية هذا الحياة الدنيا التي يدفع بها المرء كساية  
عن هذا النبات الذي لما عظم الرجاء في الانتفاع به وقع اليأس منه ولان المتشبث بالدنيا اذا نال منها بغيته  
اتاه الموت بفتنة فسلبه ما هو فيه من نعيم الدنيا ولذا قيل لا يمتثل ان يكون ضرب هذا المثل لمن ينكر  
المعاد والبعث بعد الموت وذلك لان الزرع اذا انتهى وتكامل في الحسن الى الغاية القصوى  
اتاه آفة قتل بالكلية ثم ان الله سبحانه وتعالى قادر على اعادته كما كان اول مرة بضرب الله  
سبحانه وتعالى هذا المثل ليدل على ان من قدر على اعادة ذلك النبات بعد التلف كان قادرا على اعادة  
الاموات احياء في الآخرة ليجازيهم على اعمالهم فيثيب الطائع ويعاقب العاصي ( كذلك نفصل  
الآيات لقوم يفكرون ) يعني كما بينا لكم مثل الحياة الدنيا وعرفناكم حكمها كذلك نبين حججنا  
وادلتنا لمن تفكر واعتبر ليكون ذلك سببا موجبا لزال الشك والشبهة من القلوب \* قوله  
سبحانه وتعالى ( والله يدعو الى دار السلام ) لما ذكر الله زهرة الحياة الدنيا وانها فانية زائلة  
لا محالة دعا الى داره دار السلام قال قتادة الله هو السلام وداره الجنة فلي هذا السلام اسم من

اسم الله عز وجل ومعناه انه سبحانه وتعالى سلم من جميع القنص والعيوب والفناء والتغير  
وقيل انه سبحانه وتعالى يوصف بالسلام لان الخلق سلموا من ظله وقيل انه تعالى يوصف بالسلام  
بمعنى ذى السلام اى لا يقدر على تخليص العاجزين من المكروه والآفات الا هو وقيل دار السلام اسم  
للجنة وهو جمع سلامة والمعنى ان من دخلها فقد سلم من جميع الآفات كالموت والمرض والمصائب  
والحزن وانغم والتعب والنكد وقيل سميت الجنة دار السلام لان الله سبحانه وتعالى يسلم على اهلها وتسلم  
الملائكة عليهم قيل ان من كالرحمة الله وجوده وكرمه عن عباده ان دعاهم الى جنته التى هى  
دار السلام وفيه دليل على ان فيها ما لا دين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لان  
لان العظيم لا يدعوا الا الى عظيم ولا يصف الا عظيم او قد وصف الله سبحانه وتعالى الجنة فى آيات كثيرة  
من كتابه ( ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم ) يعنى والله يهدى من يشاء من خلقه الى صراطه  
المستقيم وهو دين الاسلام عم بالدعوة او لاظهارا للحجة وخص بالدعوة ثانيا استغناء عن الخلق  
واظهارا للقدرة فخلصت المغيرة بين الدعوتين (خ) عن جابر قال جاءت ملائكة الى النبي صلى الله  
عليه وسلم وهونائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم العين نائمة والقلب يقظان فقالوا  
ان اصاحبكم من لا فاضربوا له مثلا فقالوا مثله كمثل رجل بنى دارا وجعل فيها مائدة وبعث داعيا  
فمن اجاب الداعى دخل الداروا كل من المأدبة ومن لم يجيب الداعى لم يدخل الدار ولم يأكل  
من المأدبة فقالوا اولوها بفقها فان العين نائمة والقلب يقظان فقال بعضهم الدار الجنة والداعى محمد  
فمن اطاع محمدا فقد اطاع الله ومن عصى محمدا فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس وفى رواية خرج  
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى رايت فى المنام كامن جبريل عليه السلام عند راسي  
وميكائيل عند رجلي يقول احدهما لصاحبه اضرب له مثلا وعن النواس بن سمعان قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب مثلا صراطا مستقيما على كفى الصراط دارا لهما ابواب  
مفتحة على الابواب ستور وداع يدعو على راس الصراط وداع يدعو فوقه والاله يدعو الى دار السلام  
ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم والابواب التى على كفى الصراط حدود الله فلا يقع احد فى حدود  
الله حتى يكشف الستور الذى يدعو من فوقه واعظم ربه اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب  
قوله عز وجل (لذين احسنوا الحسنى) قال ابن عباس لذين شهدوا لان الله الا الله الجنة وقيل معناه  
الذين احسنوا عبادة الله فى الدنيا من خلقه واطاعوه فيما امرهم به ونهاهم عنه الحسنى قال ابن الانبارى  
الحسنى فى اللغة تأنيث الاحسن والعرب توقع هذه اللفظة على الخلة المحبوبة والخصلة المرغوبة  
فيها وقيل معناه لان احسنوا المنوبة الحسنى (وزيادة) اختلف المفسرون فى معنى هذه الحسنى  
وهذه الزيادة على اقوال اقوال الاول ان الحسنى هى الجنة والزيادة هى النظر الى وجه الله الكريم وهذا  
قول جماعة من الصحابة منهم ابو بكر الصديق وحذيفة وابو موسى الاشعري وعبادة بن الصامت  
وهو قول الحسن وعكرمة والضحاك ومقاتل والسدى ويدل على صحة هذا القول المنقول والمقول  
اما المنقول في روى عن صهيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله  
تبارك وتعالى اتريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار  
قال فيكشف الحجاب فاعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى زاد فى رواية ثم تلا هذه  
الآية لذين احسنوا الحسنى وزيادة اخرجه مسلم وروى الطبري بسنده عن كعب بن عجرة عن

امكان ما هو اجود منه  
بالنسبة الى خصوصية  
ذلك وهويته فكان عينه  
مقتضيا له فى رتبة من مراتب  
الامكان كالا يمكن للحمار  
مع جاريته استعداد  
الادراك الانسانى وكان  
عينه مستديما لما هو عليه  
من الاستعداد الجارى  
ولا يطلب منه وراء ما فى  
استعداده فلا ظلم هذا اذا  
لم يكن فى الاصل او اما اذا  
بطل بفسوخ الهيات المظلمة  
فلا كلام فيه او كلاهما ظالم  
لنفسه اما الاول فلقصوره  
فى درجات الامكان ونقصانه  
بالاضافة الى ما فوقه كقصور  
الحمار مثلا عن الانسان  
ونقصانه بالاضافة اليه  
لا فى نفسه لانه فى حد نفسه  
ليس بقاصر ولا ناقص  
واما الثانى فظاهر وعلى  
هذا معنى (ولكن الناس  
انفسهم يظنون) يقصرون  
حظها او ان الله لا يظلم  
الناس شيئا بان يصلب منهم  
ما ليس فى استعدادهم  
فيعاقبهم على ذلك ولكن  
الناس انفسهم يظنون  
فيستعملون استعداداتهم  
فيما لم تخلق لاجله (ويوم  
نحشرهم كان لم يبلنوا  
الاساعة من النهار) لعدم  
احساسهم بالحر كد

النبي صلى الله عليه وسلم في قوله للذين احسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة النظر الى وجه الله الكريم وعن  
ابن كعب انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله سبحانه وتعالى للذين احسنوا الحسنى  
وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله الكريم وعن ابى بكر الصديق رضى الله عنه للذين  
احسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه الله وعن ابى موسى الاشعري قال اذا كان يوم القيامة  
بعث الله الى اهل الجنة مناديا نادى هل انجزكم ما وعدكم فينظرون الى ما عدا الله لهم من الكرامات  
فيقولون نعم فيقول الله للذين احسنوا الحسنى وزيادة النظر الى وجه الرحمن تبارك وتعالى وفي  
رواية رفعها ابو موسى قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث يوم القيامة وذكروا  
بمعناه وعن عبد الرحمن بن ابى لى قال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال الله لهم هل بقي من حقكم  
شئ لم تعطوه قال فيتحلى لهم عز وجل قال فيصغر عندهم كل شئ اعطوه ثم قال للذين احسنوا  
الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة هي النظر الى وجه ربهم فهذه الاخبار والآثار قد دلت  
على ان المراد بهذه الزيادة هي النظر الى وجه الله تبارك وتعالى واما المعقول فقول ان الحسنى لفظ  
مفردة دخل عليها حرف التعريف فانصرف الى المعهود السابق وهو الجنة في قوله سبحانه وتعالى والله  
يدعو الى دار السلام فثبت بهذا ان المراد من لفظ الحسنى هي الجنة واذا ثبت هذا وجب  
ان يكون المراد من الزيادة امرا مغايرا لكل ما في الجنة من النعيم والالزم التكرار واذا  
كان كذلك وجب حل هذه الزيادة على رؤية الله تبارك وتعالى ومما يؤكد ذلك  
قوله سبحانه وتعالى وجوه يومئذنا ضرة الى ربها نظرة فأنبت لاهل الجنة امرين  
احدهما التضارة وهو حسن الوجوه ذلك من نعيم الجنة والثاني النظر الى وجه الله  
سبحانه وتعالى وآيات القرآن يفسر بعضها بعضها فوجب حل الحسنى على الجنة  
ونعيمها وحل الزيادة على رؤية الله تبارك وتعالى وقالت المعتزلة لا يجوز حل هذه الزيادة على  
الرؤية لان الدلائل العقلية دلت على ان رؤية الله سبحانه وتعالى ممنوعة ولان الزيادة يجب ان تكون  
من جنس المزيدي عليه ورؤية الله ليست من جنس نعيم الجنة ولان الاخبار التي تقدمت توجب  
التشبيه ولان جماعة من المفسرين حلوا هذه الزيادة على غير الرؤية فاتفق ما قلتم اجاب اصحابنا  
عن هذه الاعتراضات بان الدلائل العقلية قد دلت على امكان وقوع رؤية الله تعالى في الآخرة  
واذا لم يوجد في العقل ما يمنع من رؤية الله تعالى وجاءت الاحاديث الصحيحة بأبواب الرؤية وجب  
المصير اليها واجراؤها على ظواهرها من غير تشبيه ولا احاطة واجيب عن قولهم ولان الزيادة  
يجب ان تكون من جنس المزيدي عليه بان المزيدي عليه اذا كان بمقدار معين كانت الزيادة من جنسه  
واذا لم يكن بمقدار معين وجب ان تكون الزيادة مخالفة له فالذكر في الآية لفظ الحسنى وهي  
الجنة ونعيمها غير مقدر بقدر معين فوجب ان الزيادة عليها تكون شيئا مغايرا لنعيم الجنة وذلك  
المغاير هو الرؤية واجيب عن قولهم ولان جماعة من المفسرين حلوا الزيادة على غير الرؤية بانه  
معارض بقول جماعة من المفسرين بان الزيادة هي الرؤية والمثبت مقدم على الباقي والله اعلم  
القول الثاني في معنى هذه الزيادة ما روى عن علي بن ابى طالب انه قال الزيادة غرفة من اول  
واحدة لها اربعة ابواب القول الثالث ان الحسنى واحدة الحسنات والزيادة التضعيف الى تمام العشرة  
والى سبعةائة قال ابن عباس هو مثل قوله سبحانه وتعالى ولدينا مزيد يقول يجوزهم بعلمهم

المستلزم لذهولهم عن الزمان  
اذا اذاهل عن الحركة ذاهل  
عن الزمان فسواء عندهم  
الساعة الواحدة والدهور  
المتطاولة (يعارفون بينهم)  
بحكم سابقة الصبة وذعية  
الهوى اللازمة للجنسية  
الاصلية بدلالة التشاؤم  
ثم ان بقيت الجنسية الاصلية  
والمناسبة القطرية لاتحادهم  
في الوجهة واتفاقهم  
في المقصد بقي العارف  
بدهم وان لم يبق بسبب  
اختلاف الاهواء ونباين  
الآراء وتفاوت الهيات  
المستفادة من لواحق  
النشأة وعوارض المادة  
انقلب الى التناكر (قد  
خسر الذين كذبوا بقاء  
الله) لوقوعهم في وحشة  
التناكر حيزا واحتجابهم  
بحجب عادتهم الفاسدة  
وهيات اعتقاداتهم  
الفاسدة (وما كانوا هم تدبر  
وبطل نور استعدادهم فلا  
يبتدون الى الله ولا الى  
التعارف فتحسوا بوقوعهم  
مطرودين لا يأتون انيسا  
ولا يؤثرون اليقا (واما  
زينك بعض الذي نعدهم  
اونوفينك قالنا مرجهم  
ثم الله شهيد على ما يفعلون  
ولكل امه رسول)  
يجازيهم في الاحوال

وزيدهم من فضله قال قتادة كان الحسن يقول الزيادة الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف  
القول الرابع ان الحسنى حسنة مثل حسنة والزيادة مغفرة من الله ورضوان قاله مجاهد القول  
الخامس قول ابن زيد ان الحسنى هى الجنة والزيادة ما اعطاهم فى الدنيا لا يحاسبهم به يوم القيامة  
وقوله سبحانه وتعالى (ولا يرهق وجوههم) يعنى ولا يفتشى وجوه اهل الجنة (فتز) اى  
كآبة ولا كسوف ولا غبار وقال ابن عباس سواد الوجوه (ولا ذلة) يعنى ولا هو ان قال  
ابن ابي ليلى هذا بعد نظرهم الى ربهم تبارك وتعالى (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون)  
يعنى ان هؤلاء الدين وصفت صفتهم هم اصحاب الجنة لا غيرهم وهم فيها مقيمون لا يخرجون  
منها ابدا \* قوله سبحانه وتعالى (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) اعلم انه لما  
شرح الله سبحانه وتعالى احوال المحسنين وما اعد لهم من الكرامة شرح فى هذه الآية حال  
من اقدم على السيئات والمراد بهم الكفار فقال سبحانه وتعالى والذين كسبوا السيئات يعنى  
والذين عملوا السيئات والمراد بها الكفر والمعاصى جزاء سيئة بمثلها يعنى فلهم جزاء السيئات التى  
عملوها مثلها من العقاب والمقصود من هذا التقييد التنبيه على الفرق بين الحسنات والسيئات  
لان الحسنات يضاعف ثوابها لعاملها من الواحدة الى العشرة الى السبعمائة الى اضعاف كثيرة  
وذلك تفضلا منه وتكرما واما السيئات فانه يحازى عليها بمثلها عدلا منه سبحانه وتعالى  
(وترهقهم ذلة) قال ابن عباس يغشاهم ذل وشدة وقيل يغشاهم ذل وهو ان لعقاب الله اياهم  
(مالهم من الله من عاصم) يعنى مالهم مانع يمنعهم من عذاب الله اذا نزل بهم (كأنما اغشيت  
وجوههم قطعا من الليل مظلا) يعنى كأنما البست وجوههم سوادا من الليل المظلم (اولئك  
اصحاب النار هم فيها خالدون) قوله سبحانه وتعالى (ويوم نحشرهم جميعا) الحشر الجمع  
من كل جانب وناحية الى موضع واحد والمعنى ويوم نجتمع الخلائق جميعا لموقف الحساب وهو  
يوم القيامة (ثم نقول للذين اشركوا مكانكم) اى الزموا مكانكم واثبتوا فيه حتى تسئلوا وفى هذا  
وعيد وتهديد للعابدين والمعبودين (انتم وشركاؤكم) يعنى انتم ايم المشركون والاصنام التى كنتم  
تعبدونها من دون الله (فزيلا بهم) يعنى ففرقنا بين العابدين والمعبودين وميزنا بينهم وانقطع  
ما كان بينهم من التواصل فى الدنيا فان قلت قوله سبحانه وتعالى فزيلا بهم جاء على لفظ الماضى  
بعد قوله ثم نقول للذين اشركوا وهو منتظر فى المستقبل فما وجه قلت السبب فيه ان الذى  
حكم الله فيه بانه سيكون صار كالكائن الآن \* قوله (وقال شركاؤهم) يعنى الاصنام التى  
كانوا يعبدونها من دون الله وانما سماهم شركاءهم لانهم جعلوا لهم نفسيا من اموالهم اولانه  
سبحانه وتعالى لما خاطب العابدين والمعبودين بقوله مكانكم فقد صاروا شركاء فى هذا الخطاب  
(ما كنتم ايانا تعبدون) تبرأ المعبدون من العابدين فان قلت كيف صدر هذا الكلام من  
الاصنام وهى جاد لارواح فيها ولا عقل لها قلت يحتمل ان الله سبحانه وتعالى خلق لها فى ذلك  
اليوم فهل يفهم اوبقيهم قلت الكل محتمل ولا اعتراض على الله فى شئ من افعاله واحوال  
القيامة غيره معلومة الاما دل عليه الدليل من كتاب اوسنة فان قلت ان الاصنام قد انكرت ان  
الكنار كانوا يعبدونها وقد كانوا يعبدونها قلت قد تقدمت هذه المسئلة وجوابها فى تفسير سورة

الفسانية ليكن بينهم الالهة  
الموجبة للاستفادة منه  
ويمكنه النزول الى مبالغ  
حقولهم ومراتب فهوهم  
فبزر كيم بما يصلح  
احوالهم ويكشف عنهم  
ويلعلم بماوجب ترقيمهم  
من مقاماتهم ويهديهم الى الله  
(فاذا جاء رسولهم قضى  
بينهم) بهداية من اهتدى  
منهم وضلالة من ضل  
وسعادة من سعد وشقاوة  
من شقى لظهور ذلك  
بوجوده وطاعة بعضهم  
ايام لقربه منه وانكار  
بعضهم له لبعده عنه  
(بالقسط) اى بالعدل الذى  
هو القالب على حال ابي  
لكونه ظاهر توحيدة  
وسيرته وطريقته (وهم  
لا يظنون) بنسبة خلاف  
ما هو حالهم اليهم  
ومجازاتهم به او قضى بينهم  
بانحاء من اهتدى به واثابته  
واهلاك من ضل وتعذبه  
لظهور اسباب ذلك بوجوده  
(ويقولون متى هذا الوعد  
ان كنتم صادقين) انكار  
لاحتجاجهم عن القيامة  
وعدم وقوفهم على معناها  
اذلوا علموا كيفيته بارتفاع  
عجبهم بالتجرد عن ملابس  
النفس صدقوهم فى ذلك  
وما انكروا (قل لا املك

لنفسى ضرراً ولا نفعاً  
 (الاماشاء الله) درجهم الى  
 شهود الافعال بسلب الملك  
 والتأثير عن نفسه ووجوب  
 وقوع ذلك عنه بمشيئة الله  
 يعرفوا آثار القيامة ثم  
 اوح الى ان القيامة  
 الصغرى هي بانقضها  
 آجالهم المقدرة عند الله  
 بقوله ( لكل امة اجل  
 اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون  
 ساعة ولا يستقدمون قل  
 ارايت ان اتاكم عذابه ياتنا  
 او نمر اماذا يستعمل منه  
 المجرمون اثم اذا ما وقع  
 آسئمه آلا ان وقد كنستم  
 به تستعملون ثم قيل للذين  
 ظلموا ذوقوا عذاب الخلد  
 هل تجزون الا عما كنتم  
 تكسبون ويستذكرك الحق  
 هو قل اى وربى انه خلق  
 وما انتم بمجرمين ولو ان اكل  
 نفس ظلمت ما فى الارض  
 لا تعدت به واسر والدمامة  
 لما روا العذاب وقضى  
 بهم بالقسط وهم لا يظلمون  
 الا الله ما فى السموات  
 والارض الا ان وعد الله  
 حق ولكن اكثرهم  
 لا يعلمون هو يحيى ويميت  
 واليه ترجعون يا ايها  
 الناس قد جاءكم مودعة  
 من ربكم ( اى تركبة  
 لنفوسكم بالوعد والوعيد

الانعام وتقول هنا قال مجاهد تكون فى يوم القيامة ساعة تكون فيها شدة تنصب لهم الآلهة التى  
 كانوا يعبدونها من دون الله فتقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم انكم  
 تعبدوننا فيقولون والله اياكم كنا نعبد فتقول لهم الآلهة ( فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم ان  
 كنا عن عبادتكم لغافلين ) والمعنى قد علم الله وكفى به شهيداً انما علم انكم كنتم تعبدوننا وما كنا  
 عن عبادتكم ايانا من دون الله الا غافلين مانشر بذلك اما قوله سبحانه وتعالى ( هنالك تبلوا كل  
 نفس ما اسلفت ) فهو كالتمتة للآية المتقدمة والمعنى فى ذلك المقام او ذلك الموقف او ذلك الوقت  
 على معنى استعارة اطلاق اسم المكان على الزمان وفى قوله تبلوا قراءت قرئ بتاءين ولها معنيان  
 احدهما انه من تلاه اذا تبعه اى تتبع كل نفس ما اسلفت لان العمل هو الذى يهدى النفس الى  
 الثواب او العقاب الثانى ان يكون من التلاوة والمعنى ان كل نفس تقرأ صحيفة عملها من خير او شر  
 وقرئ تبلوا بالتاء المثناة والباء الموحدة وهما تجبر وتعلم والتبلى لا اختبار ومعناه اختبارها ما اسلفت يعنى  
 انه ان قدم خير او شر اقدم عليه وجوزى به ( وردوا الى الله مولاهم الحق ) الرد عبارة عن صرف  
 الشئ الى الموضع الذى جاء منه والمعنى وردوا الى ما يظهر لهم من الله الذى هو مالكم ومتولى  
 امرهم فان قلت قد قال الله سبحانه وتعالى فى آية اخرى وان الكافرين لامولى لهم فافرق  
 قلت المولى فى اللغة يطلق على المالك ويطلق على الداصر فعنى المولى هنا المالك ومعنى المولى هالك  
 الناصر فحصل الفرق بين الآيتين ( وضل عنهم ما كانوا يفترون ) يعنى وبطل وذهب ما كانوا  
 يكذبون فيه فى الدنيا وهو قولهم ان هذه الاصنام تشفع لنا \* قوله عز وجل ( قل من يرزقكم من  
 السماء والارض ) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين من يرزقكم من السماء يعنى المطر والارض يعنى  
 النبات ( ام من يملك السمع والابصار ) يعنى ومن اعطاكم هذه الحواس التى تسمعون بها وتبصرون بها  
 ( ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ) يعنى انه تعالى يخرج الانسان حياً من  
 النطفة وهى ميتة وكذلك الطير من البيضة وكذلك يخرج النطفة الميتة من الانسان الحى ويخرج  
 البيضة الميتة من الطائر الحى وقبله ان يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والقول الاول  
 اقرب الى الحقيقة ( ومن يدبر الامر ) يعنى ان مدبر امر السموات وما فيها ومدبر امر الارض وما فيها  
 هو الله تعالى وذلك قوله ( فيقولون الله ) يعنى انهم يعترفون ان فاعل هذه الاشياء هو الله واذا  
 كانوا يقولون بذلك ( فقل ) اى قل لهم يا محمد ( افلاتقون ) يعنى افلاتخافون عقابه حيث تعبدون  
 هذه الاصنام التى لا تنضر ولا تنفع ولا تقدر على شئ من هذه الامور ( فذاكم الله بركم الحق ) يعنى  
 فذلكم الذى يفعل هذه الاشياء ويقدر عليها هو الله ربكم الحق الذى يستحق العبادة لاهذه الاصنام  
 ( فاذا بعد الحق الا الضلال ) يعنى اذا ثبت بهذه البراهين الواضحة والدلائل القطعية ان الله هو  
 الحق وجب ان يكون ما سواه ضلالاً وباطلاً ( فاقى تصرفون ) يعنى اذا عرفتم هذا الامر  
 الظاهر الواضح فكيف تستخفرون العدول عن الحق الى الضلال الباطل ( كذلك ) اى  
 كما ثبت انه ليس بعد الحق الا الضلال ( حققت ) اى وجبت ( كلك ربك ) فى الازل  
 ( على الذين فسقوا انهم لا يؤمنون ) قيل المراد بكلمة الله قضاؤه عليهم فى اللوح المحفوظ انهم  
 لا يؤمنون وقضاؤه لا يرد ولا يدافع ( قل هل من شركائكم ) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين هل  
 من شركائكم يعنى هذه الاصنام التى تزعمون انها آلهة ( من يدا الخلق ) يعنى من يقدر على ان

يتشئ الخلق على غير مثال سبق (ثم يعيده) أي ثم يعيده بعد الموت كما يشئ الله مرة وهذا السؤال استفهام انكار (قل) أي قل أنت يا محمد (الله يبدأ الخلق ثم يعيده) يعني أن الله هو القادر على ابتداء الخلق وإعادته (فاني تؤفكون) يعني فاني تصرفون عن قصد السبيل والمراد من هذا التعجب من أحوالهم كيف تركوا هذا الأمر الواضح وعدلوا عنه إلى غيره (قل) أي قل يا محمد (هل من شرككم من يهدي إلى الحق) يعني هل من هذه الأصنام من يقدر على أن يرشد إلى الحق فإذا قالوا لا ولا بد لهم من ذلك (قل) أي قل لهم أنت يا محمد (الله يهدي للحق) يعني أن الله هو الذي يرشد إلى الحق لا غيره (فمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع من لا يهدي إلا أن يهدي) يعني أن الله هو الذي يهدي إلى الحق فهو أحق بالاتباع لهذه الأصنام التي لا تهدي إلا أن تهدي فإن قلت الأصنام جادلات تصور هدايتها ولا أن تهدي فكيف قال إلا أن يهدي قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال وجوها الأول أن معنى الهداية في حق الأصنام الانتقال من مكان إلى مكان فيكون المعنى أنها لا تنتقل من مكان إلى مكان آخر إلا أن تحمل وتنقل فبين سبحانه وتعالى بهنا عجز الأصنام الوجه الثاني أن ذكر الهداية في حق الأصنام على وجه المجاز وذلك أن المشركين لما اتخذوا الأصنام آلهة وانزلوها منزلة من يسمع ويعقل عبر عنها بما يعبر به عن يسمع ويعقل ويعلم ووصفها بهذه الصفة وإن كان الأمر ليس كذلك الوجه الثالث يحتمل أن يكون المراد من قوله هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيد الأصنام والمراد من قوله هل من شركائكم من يهدي إلى الحق رؤساء الكفر والضلالة فالله سبحانه وتعالى هدى الخلق الدين بما ظهر من الدلائل الدالة على وحدانيته وأما رؤساء الكفر والضلالة فانهم لا يقدرون على هداية غيرهم إلا إذا أهداهم الله إلى الحق فكان اتباع دين الله والتمسك بهدياته أولى من اتباع غيره \* وقوله سبحانه وتعالى (فألكم كيف تحكمون) قال الزجاج فالكلم كلام تام كأنه قيل لهم أي شيء لكم في عبادة هذه الأصنام ثم قال كيف تحكمون يعني على أي حال تحكمون وقيل معناه كيف تقضون لأنفسكم بالجور حين تزعمون أن مع الله شريكا وقيل معناه بئسما حكمتم إذ جعلتم الله شريكا من ليس بيده منفعة ولا مضرة ولا هداية (وما يتبع أكثرهم الاطلا) يعني وما يتبع أكثر هؤلاء المشركين إلا ما لا علم لهم بحقيقته وصحته بل هم في شك منه وريبة وقيل المراد بالاكتر الكل لأن جميع المشركين يتبعون الظن في دعواهم أن الأصنام تشفع لهم وقيل المراد بالاكتر الرؤساء (إن الظن لا يغني من الحق شيئا) يعني أن الشك لا ينفي عن اليقين شيئا ولا يقوم مقامه وقيل في الآية أن قولهم أن الأصنام آلهة وإنها تشفع لهم ظن منهم لم يرد به كتاب ولا رسول يعني أنها لا تدفع عنهم من هذاب الله شيئا (إن الله عالم بما يفعلون) يعني من اتباعهم الظن وتكذيبهم الحق اليقين \* قوله تعالى (وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله) يعني وما كان ينبغي لهذا القرآن أن يخلق ويفتعل لأن معنى الافتراء الاختلاق والمعنى ليس وصف القرآن وصف شيء يمكن أن يفترى به على الله لأن المفترى هو الذي يأتي به البشر وذلك أن كفار مكة زعموا أن محمدا صلى الله عليه وسلم أتى بهذا القرآن من عند نفسه على سبيل الافتراء والاختلاق فأخبر الله عز وجل أن هذا القرآن وحى أنزله الله عليه وأنه مبرأ من الافتراء والكذب وأنه لا يقدر عليه أحد إلا الله تعالى ثم ذكر سبحانه وتعالى ما يؤكد هذا بقوله (ولكن تصديق الذي بين يديه) يعني ولكن الله أنزل هذا القرآن مصدقا لما قبله من الكتب التي

والانذار والبشارة والزجر من الذنوب المورطة في العقاب والتحرير على الأعمال الموجبة للثواب لتعلموا على الخوف والرجاء (وشفاء لما في الصدور) أي القلوب من أمراضها كالشك والنفاق والغلل والغش وإمثال ذلك بتعليم الحقائق والحكم الموجبة لليقين وتصفيتهما لقبول المعارف والتنوير بنور التوحيد والتي تجليات الصفات (وهدي) لارواحكم إلى الشهود الذاتي (ورجة) بإضافة الكمالات اللائقة بكل مقام من المقامات الثلاث بعد حصول الاستعداد في مقام النفس بالموعظة ومقام القلب بالتصفية ومقام الروح بالهداية (للمؤمنين) بالتصديق أولاً ثم باليقين ثانياً ثم باليمان ثالثاً (قل بفضل الله) أي بتوفيقه للقبول في المقامات الثلاثة (وبرجته) بالمواهب الخلقية والعلمية والكشفية في المراتب الثلاث فليعتوا وإن كانوا يفرحون (فبذلك فليفرحوا) لا بالأمور الفانية القليلة المقدار الدنيئة القدر والواقع (هو خير مما يجمعون)



من الخسائس الفاسدة  
والمحقرات الزائلة من جلة  
الخطام ان كانوا اصحاب  
دراية وفطنة وارباب  
قدر وهمة ( قل أرأيتم  
ما أنزل الله لكم من رزق )  
الى آخره اى اخبروني  
ما أنزل الله من رزق معنوي  
كالخسائس والمعارف  
والاحوال والمواهب وكالات  
دب والشرائع والمواظ  
والنصائح ( فجعلتم منه )  
بعضه ( حراما ) كالقسم  
الاول ( و ) بعضه ( حلالا )  
كالقسم الثانى ( قل الله اذن  
لكم ) فى الحكم بالتحريم  
والتحليل ( أم على الله تفترون  
رماظن الدين يفترون على  
الله الكذب يوم القيمة )  
الوسطى يتجرّد قلب عن  
ملابس النفس وحصول  
اليقين اويوم القيامة  
الكبرى بالنوحيد الذاتى  
وظهور العيان اى لا يبقى  
ظنهم وايس شيأ حينئذ  
اويوم القيامة الصغرى  
بالموت وحصول الحرمان  
اى يكون ظنهم وبالأعذاب  
حينئذ ( ان الله لذو فضل  
على الناس ) بصنفي العالين  
وافاضة توفيق القبول  
لهم وتهيئة الاستعداد  
لقبولها ( ولكن اكثرهم  
لا يشكرون ) نعمته

انزلها على انبيائه كالتوراة والانجيل وتقرى هذا ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان اميا لا يقرأ ولا  
يكتب ولم يجتمع باحد من العلماء ثم انه صلى الله عليه وسلم اتى بهذا القرآن العظيم المجز وفيه اخبار  
الاولين وقصص الماضين وكل ذلك موافق لما فى التوراة والانجيل والكتب المنزلة قبله ولو  
لم يكن كذلك لقد حوا فيه لعداوة اهل الكتاب له ولما يقدح فيه احد من اهل الكتاب علم بذلك  
ان مافيه من القصص والاخبار مطابقة لما فى التوراة والانجيل مع القطع بانه ما علم مافيه فثبت  
بذلك انه وحى من الله انزله عليه وانه مصدق لما بين يديه وانه مجزله صلى الله عليه وسلم وقيل  
فى معنى قوله ولكن تصديق الذى بين يديه يعنى من اخبار الغيوب الآتية فانها جاءت على وفق  
ما اخبر ( وتفصيل الكتاب ) يعنى وتبيين ما فى الكتاب من الحلال والحرام والفرائض والاحكام  
( لارىب فيه من رب العالمين ) يعنى ان هذا القرآن لاشك فيه انه من رب العالمين وانه ليس مفترى  
على الله وانه لا يقدر احد من البشر على الاتيان بمثله وهو قوله سبحانه وتعالى ( ام يقولون افترأه )  
يعنى ام يقول هؤلاء المشركون افترأ محمد هذا القرآن واختلقه من قبل نفسه وهو استفهام انكار  
وقيل ام يعنى الواو اى ويقولون افترأه ( قل ) اى قل لهم يا محمد ان كان الامر كما تقولون  
( فأتوا بسورة مثله ) يعنى بسورة شبيهة به فى الفصاحة والبلاغة وحسن الظم فأنتم عرب منلى  
فى الفصاحة والبلاغة فان قلت قال الله سبحانه وتعالى فى سورة البقرة فأتوا بسورة من مثله وقال  
سبحانه وتعالى هنا فاتوا بسورة مثله فافادة ذلك وما الفرق بينهما قلت لما كان محمد صلى الله عليه  
وسلم اميا لم يقرأ ولم يكتب واتى بهذا القرآن العظيم كان مجزا فى نفسه فقيل لهم فاتوا بسورة من مثله  
يعنى من انسان اى مثل محمد صلى الله عليه وسلم يساويه فى عدم الكتابة والقراءة واما قوله سبحانه  
وتعالى فاتوا بسورة مثله اى فاتوا بسورة تساوى سور القرآن فى الفصاحة والبلاغة وهو المراد  
بقوله فاتوا بسورة مثله يعنى ان السورة فى نفسها معجزة فان الخلق لو اجتمعوا على ذلك لم يقدروا  
عليه وهو المراد من قوله ( وادعوا من استطعتم من دون الله ) يعنى وادعوا للاستعانة  
على ذلك من استطعتم من خلقه ( ان كنتم صادقين ) يعنى فى قولكم ان محمدا افترأه ثم قال  
تعالى ( بل كذبوا بآلام يحيطوا بعلمه ) يعنى القرآن اى كذبوا بآلام يعلموه قال طهطا يريدانه  
ليس خلق يحيط بجميع علوم القرآن وقيل معناه بل كذبوا بآلام القرآن من ذكر الجسة  
والنار والحشر والقيامة والثواب والعقاب وغيرها لم يحيطوا بعلمه لانهم كانوا ينكرون ذلك  
كله وقيل انهم لما سمعوا ما فى القرآن من القصص واخبار الامم الخالية ولم يكونوا سمعوها قبل  
ذلك انكروها لجهلهم فرد الله سبحانه وتعالى عليهم بقوله بل كذبوا بآلام يعلموه بآلام يعلمون  
القرآن العظيم مشتمل على علوم كثيرة لا يقدر احد على استيعابها وتحصيلها ( ولما يأتهم تأويله )  
يعنى انهم كذبوا به ولم يأتهم بعد بيان ما يؤل اليه ذلك الوعيد الذى توعدهم الله فى القرآن به  
من العقوبة والمعنى انهم لم يعلموا ما يؤل اليه عاقبة امرهم وقيل معناه انهم لم يعلموا تنزيله ولا  
علومه تأويله فكذبوا به وذلك لانهم جهلوا القرآن وعلمه وعلم تأويله ( كذلك كذب الذين  
من قبلهم ) يعنى كما كذب هؤلاء بالقرآن كذلك كذب الامم الماضية انبياءهم فيما وعدوهم به  
( فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى فانظر يا محمد كيف كان  
عاقبة من ظلم من الامم كذلك تكون عاقبة من كذبك من قومك ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم



فليستعملون ما وهب لهم  
من الاستعداد والعلوم  
في تحصيل المنافع الجزئية  
والمطالب الحسية ويكفرون  
نعمته فيعمون عن الزيادة  
(وما تكون في شأن وما  
تقولا منه من قرآن ولا  
تعملون من عمل الاكنا  
عليكم شهودا اذ تفيضون  
فيه وما يعزب عن ربك  
مثقال درة في الارض ولا  
في السماء ولا اصغر من  
ذلك ولا اكبر الا في كتاب  
مبين ) الا ان اولياء الله )  
المستغرقين في عين الهوية  
الاحدية بفناء الانية  
( لاخوف عليهم ) اذ لم  
يبق معهم بقية حافوا  
بسببها من حرمان  
ولا غاية وراما بلغوا فحرفوا  
من حجبهم ( ولا هم يحزنون )  
لا متنازع فوات شيء  
من الكمالات والذات  
منهم فيحزنوا عليه وعن  
سعيد بن جبر ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سئل  
من هم فقال هم الذين  
يذكرون الله برؤيتهم وهذا  
رمز لطيف منه عليه السلام  
وعن عمر رضي الله عنه  
سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول ان من  
عباد الله عبادا ما هم بانبياء  
ولاشهداء يقطعون الانبياء  
والشهداء يوم القيامة

وقيل يحتمل ان يكون الخطاب لكل فرد من الناس والمعنى فانظروا ايها الانسان كيف كان عاقبة من  
ظلم فاحذر ان تفعل مثل فعله \* قوله عز وجل ( ومنهم من يؤمن به ) يعني ومن قومك يا محمد  
من سيؤمن بالقرآن ( ومنهم من لا يؤمن به ) اعلم الله السابق فيماته لا يؤمن ( وربك اعلم  
بالمفسدين ) يعني الذين لا يؤمنون ( وان كذبوك ) يعني وان كذبت قومك يا محمد ( فقل )  
اي نقل لهم ( لي علمي ) يعني الطاعة وجزاء ثوابها ( ولكم علمكم ) يعني الشرك وجزاء عقابه  
( انتم ربون مما عمل وانابري مما تعملون ) قيل المراد منه الزجر والرجوع وقالمة تل والكلي  
هذه الآية منسوخة بآية السيف قال الامام فخر الدين الرازي وهو بعيد لان شرط النسخ  
ان يكون رافعا لحكم المنسوخ ومدلول الآية اختصاص كل واحد بانفسه وبثرات افعاله  
من الثواب والعقاب وآية القتال مارفعت شيئا من مدلولات هذه الآية فكان القول بالنسخ باطلا  
\* قوله تعالى ( ومنهم ) يعني ومن هؤلاء المشركين ( من يستمعون اليك ) يعني باسمعهم  
الظاهرة ولا يسمعهم ذلك لشدة بغضهم وعداوتهم لك ( افانت تسمع الصم ) يعني كما انك لا تقدر  
على اسماع الصم فكذلك لا تقدر على اسماع من اصم الله سمع قلبه ( ولو كانوا لا يعقلون ) يعني  
ان الله سبحانه وتعالى صرف قلوبهم عن الانتفاع بسمعون ولم يوفقهم لذلك فهم بمنزلة الجاهل  
اذ لم يتفقهوا بالمسموعوا هم ايضا كالصم الذين لا يعقلون شيئا ولا يفهمونه لعدم التوفيق ( ومنهم  
من ينظر اليك ) يعني بابصارهم الظاهرة ( افانت تهدي العمى ) يريد على القلوب ( ولو كانوا  
لا يبصرون ) لان الله اعى بصر قلوبهم فلا يبصرون شيئا من الهدى وفي هذا تسلية من الله  
عز وجل ابيه صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل انك لا تقدر ان تسمع من سلبته السمع  
ولا تقدر ان تهدي من سلبته البصر ولا تقدر ان توفيق للايمان من حكمت عليه ان لا يؤمن  
( ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون ) قال العلماء لما حكم الله عز وجل على اهل  
الشقوة بالشقوة لقضائه وقدره السابق فيهم اخبر في هذه الآية ان تقدير الشقوة عليهم ما كان ظما  
منه لانه يتصرف في ملكه كيف يشاء والحق كلهم عبيده وكل من تصرف في ملكه لا يكون  
ظالما وانما قال ولكن الناس انفسهم يظلمون لان الفعل منسوب اليهم بسبب الكسب وان كان  
قد سبق قضاء الله وقدره فيهم \* قوله سبحانه وتعالى ( ويوم نحشرهم ) يعني واذا كرمناهم يوم  
نجمع هؤلاء المشركين لموقف الحساب واصل الحشر اخراج الجماعة وازماجهم من مكانهم  
( كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار ) يعني كانهم لم يلبثوا في الدنيا الا قدر ساعة من النهار وقيل  
معناه كانهم لم يلبثوا في قبورهم الا قدر ساعة من النهار والوجه الاول اولى لان حال انؤمن  
والكافر سواء في عدم المعرفة بمقدار لبثهم في القبور الى وقت الحشر فتعين حله على امر يختص  
بحال الكافر وهو انهم لم ينفقوا باعمارهم في الدنيا استقلواها والمؤمن لما تنفع بعمره في الدنيا  
لم يستقله وسبب استقلال الكفار مدة مقامهم في الدنيا انهم لم يضعوا اعمارهم في طلب الدنيا  
والحرص على ما فيها ولم يعملوا بطاعة الله فيها كان وجود ذلك كالعدم فلذلك استقلوه وقيل  
انهم لما شاهدوا احوال يوم القيامة وطال عليهم ذلك استقلوا مدة مقامهم في الدنيا لان مقامهم  
في الدنيا في جنب مقامهم في الآخرة قليل جدا يتعارفون بينهم يعني يعرف بعضهم بعضا اذا  
خرجوا من قبورهم كما كانوا يتعارفون في الدنيا ثم تفتطم المعرفة بينهم اذا امنوا احوال

يوم القيامة وفي بعض الآثار ان الانسان يوم القيامة يعرف من تحبه ولا يقدر ان يكلمه هيبه وخشية وقيل ان احوال يوم القيامة مختلفة ففي بعضها يعرف بعضهم بعضا وفي بعضها ينكر بعضهم بعضا لهول ما يعاينون في ذلك اليوم ( قد خسر الذين كذبوا بقاء الله ) يعني ان من باع آخرته الباقية بدينار الفانية قد خسر لانه آثر الفاني على الباقي ( وما كانوا مهتدين ) يعني الى ما يصلحهم وينجيهم من هذا الخسار ( واما زينك ) يعني يا محمد ( بعض الذي نعدهم ) يعني مانعهم به من العذاب في الدنيا فذاك ( او توفيتك ) قبل ان تريك ذلك الوعد في الدنيا فانك ستراه في الآخرة وهو قوله سبحانه وتعالى ( فالتينا مرجعهم ) يعني في الآخرة وفيه دليل على ان الله يرى رسوله صلى الله عليه وسلم انواما من عذاب الكافرين وذلمهم وخزيهم في حال حياته في الدنيا وقدره ذلك في يوم بدر وغيره من الايام وسيره ما اعد لهم من العذاب في الآخرة بسبب كفرهم وتكذيبهم ( ثم الله شهيد على ما يفعلون ) فيه وعيد وتهديد لهم يعني انه سبحانه وتعالى شاهد على افعالهم التي فعلوها في الدنيا فيجازيهم عليها يوم القيامة \* قوله عز وجل ( ولكل امة رسول ) لما بين الله عز وجل حال محمد صلى الله عليه وسلم مع قومه بين ان حال الانبياء مع ائمتهم كذلك فقال تعالى ولكل امة يعني قد خلت وتقدمت قبلكم رسول يعني مبعوثا اليهم يدعوهم الى الله والى طاعته والايمان به ( فاذا جاء رسوله ) في هذا الكلام استمرار تقديره فاذا جاءهم رسوله وبلغهم ما ارسل به اليهم فكذبوه قوم وصدقه آخرون ( قضى بينهم بالقسط ) يعني حكم بينهم بالعدل وفي وقت هذا القضاء والحكم بينهم قولان احدهما انه في الدنيا وذلك ان الله سبحانه وتعالى ارسل الى كل امة رسولا لتبليغ الرسالة واقامة الحجة وازالة العذر فاذا كذبوا رسلهم وخالفوا امر الله قضى بينهم وبين رسلهم في الدنيا فيهلك الكافرين وينجي رسلهم والمؤمنين ويكون ذلك عدلا لا ظلما لان قبل مجيئ الرسول لا يكون ثواب ولا عقاب \* القول الثاني ان وقت القضاء في الآخرة وذلك ان الله اذا جع الامم يوم القيامة للحساب والقضاء بينهم والفصل بين المؤمن والكافر والطائع والعاصي جئ بالرسول لتشهد عليهم والمراد من ذلك المبالغة في اظهار العدل وهو قوله تعالى ( وهم لا يظلمون ) يعني من جزاء اعمالهم شيئا ولكن يجازى كل احد على قدر عمله وقيل معناه انهم لا يعذبون بغير ذنب ولا يؤخذون بغير حجة ولا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم ( ويقولون ) يعني هؤلاء الكفار ( متى هذا الوعد ) يعني الذي تعدنا به يا محمد من نزول العذاب وقيل قيام الساعة وانما قالوا ذلك على وجه التكذيب والاستبعاد ( ان كنتم صادقين ) يعني فيما تعدونا به وانما قالوا بلفظ الجمع لان كل امة قالت لرسولها كذلك اويكون المعنى ان كنتم صادقين انت واتباعك يا محمد اود كروه بلفظ الجمع على سبيل التعظيم ( قل ) اي قل لهم يا محمد ( لا املك نفسي ضرا ولا نفعا ) يعني لا املك لنفسي دفع ضرا وجلب نفع ولا اقدر على ذلك ( الا ما شاء الله ) نعي ان اقدر عليه او املكه والمعنى ان ازال العذاب على الاعداء واظهار النصر للولياء وهم قيام الساعة لا يقدر عليه الا الله فتعين الوقت الى الله سبحانه وتعالى بحسب مشيئته ثم اذا حضر ذلك الوقت الذي وقته الله لحدوث هذا الاشياء فانه يحدث لا محالة وهو قوله سبحانه وتعالى ( لكل امة اجل ) اي مدة مضروبة ووقت معين ( اذا جاء اجلهم ) يعني به اذا انقضت مدة اعمارهم ( فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون )

لمكانهم من الله قالوا يا رسول الله خبرنا من هم وما اعمالهم فلعلنا نجيبهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام بينهم ولا اموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعل منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية قوله ونهم لعل منابر من نور يريد به اتصاليهم بالمبادئ العالية الروحانية كالعقل الاول وما يليه ( الذين آمنوا وكانوا يتقون ) ان جعل صفة لا ولياء الله فمعناه الذين آمنوا بالايمان الحق وكانوا يتقون بقضاياهم وظهور تلويحاتهم ( لهم البشري في الحياة الدنيا ) بوجود الاستقامة في الاعمال والاخلاق المبشرة بجنة النفوس ( وفي الآخرة ) بظهور انوار الصفات والحقائق الروحانية والمعارف الحقائقية عليهم المبشرة بجنة القلوب وحصول الذوق بهما والذلة ( لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم ) لحقيقته الواردة عليهم واسمائهم المنكشفة لهم واحكام تجلياته النازلة بهم

وأن جعل كلاماً برأسه مبتدأ  
فعماء الذين آمنوا الإيمان  
اليقيني و كانوا يتقون  
حجب صفات النفس وموانع  
الكشف من التشكيكات  
الوهمية والوساوس  
الشیطانية لهم البشري  
في الحياة الدنيا بوجدان  
لذة برد اليقين في النفس  
واطمانها بنزول السكينة  
وفي الآخرة بوجدان  
ذوق تجليات الصفات  
أثرانوار المكاشفات  
لاتبدل لكلمات الله من  
عالمهم الدنية وحكمهم  
اليقينية او فطرتهم التي  
فطرهم الله عليها فان كل نفس  
كلمة ( ولا يحزنك قولهم  
ان العزة لله جميعاً ) اي لا تأثريا  
فانه مرءا وشاهد عزته الله  
وقهره لتطر اليهم بنظر  
الفناء وترى اعمالهم واقوالهم  
وما يهددونك به كالهباء  
فمن شاهد قوة الله وعزته  
يرى كل القوة والعزة  
لاقوة لاحد ولا حول  
( انه هو السميع ) لاقوالهم  
فيك فيجازيهم ( العليم ) لما  
ينبغي ان يفعل بهم نعم بين  
ضعفهم وعجزهم وامتناع  
غلبتهم عليه بقوله ( الا  
ان الله من في السموات  
ومن في الارض ) كلهم  
تحت ملكته وتصره

يعني لا يتأخرون عن ذلك الاجل الذي اجل لهم ولا يستقدمونه ( قل ) اي يا محمد لهؤلاء المشركين  
من قومك ( ارايت ان اتاكم عذابه بساتنا ) يعني ليلا يقال بات يفعل كذا اذا فعله بالليل  
والسبب فيه ان الانسان في الليل لا يكون الا في البيت غالباً فجعل الله هذه اللفظة كناية عن الليل  
( او نهرا ) يعني في النهار ( ماذا يستجمل منه المجرمون ) يعني ما الذي يستجملون من نزول  
العذاب وقد وقعوا فيه وحقيقة المعنى انهم كانوا يستجملون نزول العذاب كما اخبر الله سبحانه وتعالى  
عنهم بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب  
اليم فاجابهم الله سبحانه وتعالى بقوله ماذا يستجمل منه المجرمون يعني اي شيء يعلم المجرمون  
ما يطلبون ويستجملون كما يقول الرجل لغيره وقد فعل فعلاً قبيحاً ماذا جئت على نفسك ( اثم اذا  
ما وقع ) يعني اذا منزل العذاب ووقع ( آمنت به ) يعني آمنت بالله وقت نزول العذاب وهو وقت  
البأس وقيل معناه صدقتم بالعذاب عند نزوله ودخلت همزة الاستفهام على ثم للتوبيخ والتقريع  
( آلان ) فيه ضمائر تقديره يقال لهم آلان تؤمنون اي حين وقع العذاب ( وقد كتب به تستجملون )  
يعني تكذبا واستهزاء ( ثم قيل للذين ظلموا ) يعني ظلموا انفسهم بسبب شركهم وكفرهم بالله  
( ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون ) يعني في الدنيا من الاعمال قوله  
سبحانه وتعالى ( ويستذنبونك احق هو ) يعني ويستخبرونك يا محمد احق ما تعدنا به من نزول العذاب  
وقيام الساعة ( قل اي ورابي ) اي قل لهم يا محمد نعم ورابي ( انه الحق ) يعني ان الذي اعدكم به حق لا شك فيه  
( وما كنتم بمعجزين ) يعني بفائتين من العذاب لان من معجز عن شيء فقد فاته ( ولو ان لكل نفس ظلت ) يعني  
اشركت ( ما في الارض ) يعني من شيء ( لا فتدبه ) يعني يوم القيامة والافتداء بمعنى البذل ينجوه  
من العذاب الا انه لا يشفعه القداء ولا يقبل منه ( واسروا الندامة ) يعني يوم القيامة وانما جاء بلفظ  
الماضي والقيامة من الامور المستقبلة لان احوال يوم القيامة لما كانت واجبة الوقوع جعل الله  
مستقبلها كالماضي والاسرار يكون بمعنى الاخفاء وبمعنى الاظهار فهو من الاضداد فلماذا  
اختلفوا في قوله واسر والندامة فقال ابو عبيدة معناه واظهر والندامة لان ذلك اليوم ليس يوم  
تصبر وتصنع وقيل معناه اخفوا يعني اخفي الرؤساء الندامة من الضعفاء والاتباع خوفاً من  
ملائمتهم اياهم وتعيرهم لهم ( لما راوا العذاب ) يعني حين ما راوا العذاب وابصروه ( وقضى  
بينهم بالقسط ) يعني وحكم بينهم بالعدل قيل بين المؤمن والكافر وقيل بين الرؤساء والاتباع وقيل  
بين الكفار لاحتمل ان بعضهم قد ظلم بعضاً فيؤخذ للمظلوم من الظالم وهو قوله سبحانه وتعالى  
( وهم لا يظلمون ) يعني في الحكم لهم وعليهم بأن يخفف من عذاب المظلوم ويشدد في عذاب  
الظالم ( الا ان الله ما في السموات والارض ) يعني ان كل شيء في السموات والارض لله ملك لا يشركه  
فيه غيره فليس للكافر شيء يفتدى به من عذاب الله يوم القيامة لان الاشياء كلها لله وهو ايضا ملك لله  
فكيف يشتدي من هو مملوك لغيره بشي لا يملكه ( الا ان وعد الله حق ) يعني ما وعد الله به على لسان  
نبي صلى الله عليه وسلم من ثواب الطائع وعقاب العاصي حق لا شك فيه ( ولكن اكثرهم لا يعلمون )  
يعني حقيقة ذلك ( هو يحيي ويميت ) يعني الذي ملك ما في السموات والارض قادر على الاحياء والامانة  
لا يتعذر عليه شيء مما اراد ( واليه ترجعون ) يعني بعد الموت للجزاء قوله عز وجل ( يا ايها الناس  
قد جاءكم من ربكم ) قيل اراد بالباس قريشا وقيل هو دلي العموم وهو الاصح وهو

وقهره ولا يقدر على  
شيء بغير إذنه ومشئته  
واقداره إياهم (وما يتبع  
الذين يدعون من دون الله  
شركاء) وإي شيء يتبع  
الذين يدعون من دون الله  
شركاء أي إذا كان الكل  
تحت قهره وملكته فأيبتعون  
من دون الله ليس بشيء  
ولا تأثير له ولا قوة (ان يبتعون  
الالظن) ما يتوهمونه  
في ظنهم ويتخيلونه في خيالهم  
وما هم الا يقدر وجود  
شيء لا وجود له في الحقيقة  
(هو الذي جعل لكم الليل)  
ليل الجسم (تسكنوا فيه  
والنهار مبصرا) ونهار  
الروح لتصوروا به حق ثق  
الاشياء وما تم تدون به اليه  
(ان في ذلك الايات لقوم  
يسمعون) كلام الله به  
يفهمون بواطنه وحدوده  
ويطلعون به على صفاته  
واسماؤه فيشاهدونه موصوفا  
ومتسميا (قالوا اتخذ الله  
ولدا) أي معلولا يجانس  
(سبحانه) ازهره عن مجانسة  
شيء (هو الغني) الذي  
وجوده بذاته وبه وجود  
كل شيء فكيف يمانه شيء  
ومن له الوجود كله فكيف  
يجانسه شيء (لهما  
في السموات وما في الارض  
ان عدكم من سلطانه بهذا

اختيار الطبري قد جاء تكلم موعظة من ربكم يعني القرآن والوعظ زجره قترن بتخويف وقال  
الخليل هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب وقيل الموعظة ما يدعو الى الصلاح بطريق الرغبة والرغبة  
والقرآن داع الى كل خير وصلاح بهذا الطريق (وشفاء لما في الصدور) يعني ان القرآن ذو شفاء  
لما في القلوب من داء الجهل وذلك لان داء الجهل اصبر للقلب من داء المرض للبدن وامراض  
القلب هي الاخلاق الذميمة والعقائد الفاسدة والجهالات المهلكة فان القرآن مزبل لهذه الامراض  
كلها لان فيه الوعظ والزجر والتخويف والترغيب والترهيب والتحذير والتذكير فهو الدواء  
والشفاء لهذه الامراض القلبية وانما خص الصدر بالذكر لانه موضع القلب وغلافه وهو اعز  
موضع في بدن الانسان لمكان القلب فيه (وهدي) يعني وهو هدى من الضلالة (ورحمة للمؤمنين)  
يعني ونعمة على المؤمنين لانهم هم الذين انتفعوا بالقرآن دون غيرهم (قل بفضل الله وبرحمته)  
الباء في بفضل الله متعاقبة بمضمرة استغنى عن ذكره لدلالة ما تقدم عليه وهو قوله قد جاء تكلم موعظة  
من ربكم والفضل هنا بمعنى الافضال ويكون معنى الآية على هذا ايها الناس قد جاء تكلم موعظة  
من ربكم وشفاء لما في الصدور وهو القرآن بافضل الله عليكم ورحمته بكم وارادته الخير لكم  
ثم قال سبحانه وتعالى (فذلك فليفرحوا) اشار بذلك الى القرآن لان المراد بالموعظة والشفاء  
القرآن فترك اللفظ واشار الى المعنى وقيل فذلك فليفرحوا اشارة الى معنى الفضل والرحمة  
والمعنى فذلك التطول والانعام فليفرحوا قال الواحدى الفاء في قوله تعالى فليفرحوا ائدة  
كقول الشاعر \* فاذا هلكت فعند ذلك فاجزعي \* فالفاء في قوله فاجزعي زائدة وقال صاحب  
الكشاف في معنى الآية بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فذلك فليفرحوا والتكرير للتأكيد  
والتقرير واجباب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف  
احد الفعلين لدلالة المذكور عليه والفاء داخله لمعنى الشرط فكانه قيل ان فرحوا بنى فليخصوهما  
بالفرح فانه لا مفروح به احق منهما والفرح لذة في القلب بادراك المحبوب والمشتهى يقال فرحت  
بكذا اذا ادركت المأمول ولذلك اكثر ما يستعمل الفرحة في الاذات البدنية الدنيوية واستعملها  
فيما يرغب فيه من الخيرات ومعنى الآية فليفرح المؤمنون بفضل الله ورحمته أي ما آتاهم الله من المواعظ  
وشفاء الصدور وثبج اليقين بالايان وسكون النفس اليه (هو خيرا مما يجمعون) يعني من  
متاع الدنيا ولذاتها الفانية هذا مذهب اهل المعاني في هذه الآية واما مذهب المفسرين فغير هذا  
فان ابن عباس والحسن وقادة قالوا فضل الله الاسلام ورحمته القرآن وقال أبو سعيد الخدري  
فضل الله القرآن ورحمته ان جعلنا من اهلنا وقال ابن عمر فضل الله الاسلام ورحمته تزينه  
في قلوبنا وقيل فضل الله الاسلام ورحمته الجنة وقيل فضل الله القرآن ورحمته السنين نعملي  
هذا الباء في بفضل الله تتعلق بمحذوف يفسره ما بعده تقديره قل فليفرحوا بفضل الله  
وبرحمته (قل) أي قل يا محمد لكفار مكة (ارايتم ما انزل الله لكم من رزق) يعني من زرع  
وضرع وغيرهما وعين عافى الارض بالانزال لان جميع ما في الارض من خير ورزق  
فانما هو من بركات السماء (فجمعتم منه) يعني من ذلك الرزق (حراما وحلالا) يعني  
ما حرموه على انفسهم في الجاهلية من الحرث والانعام كالبحيرة والسائبة والوصيلة والحامي قال  
الضحاك وهو قوله سبحانه وتعالى وجعلوا الله ممادرا من الحرث والانعام نصيبا (قل الله ادن لكم)

اتقولون على الله ماتعلون  
قل ان الذين يفترون  
على الله الكذب لا يفلحون  
متاع في الدنيا ثم اليها  
مرجعهم ثم نذيقهم العذاب  
الشديد بما كانوا يكفرون  
وانل عليهم نأوح) في صحة  
توكله على الله ونظره الى  
قومه والى شركائهم بعين  
الفناء وعدم مبالاة بهم  
وبمكائدهم ليعتبروا به حالك  
فان الانبياء كلهم في ملة  
التوحيد والقيام بالله وعدم  
الانفسات الى الخلق سواء  
اذ قال لقومه يا قوم ان كان  
كبر عليكم مقامى وتذكيرى  
بآيات الله فعلى الله توكلت  
فاجعوا امركم وشركاءكم  
ثم لا يكن امركم عليكم غمّة  
ثم اقضوا الى ولا تنظرون  
فان توليتم فساتلكم من اجر  
ان اجرى الا على الله وامرت  
ان اكون من المسلمين  
فكذبوه فنجيتهم ومن معه  
في القتل وجعلناهم خلائف  
واغرفنا الذين كذبوا  
بآياتنا فانظر كيف كان  
حاقبة المنذرين ثم بعثنا من  
بعده رسلا الى قومههم  
فخوهم بالآيات فماتوا  
ليؤمنوا بما كذبوا به من  
قبل كذلك نطبع على قلوب  
المعتدين ثم بعثنا من بعدهم  
موسى وهرون الى فرعون  
وملائه بآياتنا فاستكبروا

بعضي قل لهم يا محمد الله اذن لكم في هذا التحريم والتحليل ( ام على الله تفترون ) يعني بل انتم كاذبون  
على الله في ادعائكم ان الله امرنا بهذا ( وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ) يعني  
اذا قوه يوم القيامة يحسبون انه لا يؤاخذهم ولا يجازيهم على اعمالهم فهو استفهام بمعنى التوبيخ  
وانقريع والوعيد العظيم لمن يفتري على الله الكذب ( ان الله لذو فضل على الناس ) يعني بعثة  
الرسول وانزال الكتب لبيان الحلال والحرام ( ولكن اكثرهم لا يشكرون ) يعني لا يشكرون الله  
على ذلك الفضل والاحسان \* قوله سبحانه وتعالى ( وما تكون في شأن وما تلومونه من قرآن ) الخطاب  
لنبي صلى الله عليه وسلم وحده والشأن الخطب والحال والامر الذي يفتق ويصلح ولا يقال الا فيما  
يعظم من الاحوال والامور والجمع الشؤون تقول العرب ما شأن فلان اى ما حاله والشأن اسم  
اذا كان بمعنى الخطب والحال ويكون مصدرا اذا كان معناه القصد والذى في هذه الآية يجوز  
ان يكون المراد به الاسم قال ابن عباس معناه وما تكون يا محمد في شأن يريد من اعمال البر وقال  
الحسن في شأن من شؤون الدنيا وحوادثك ويجوز ان يكون المراد منه القصد يعني قصد الشيء  
وماتلوه منه من قرآن اختلقوا في الضمير في منه الى ماذا يعود فقيل يعود الى الشأن ادتلاوة  
القرآن شأن من شؤون رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو اعظم شأنه فعلى هذا يكون داخلا  
تحت قوله تعالى وما تكون في شأن الا انه سبحانه وتعالى خصه بالذكر لشرفه وعلو مرتبته  
وقيل انه راجع الى القرآن لانه قد تقدم ذكره في قوله سبحانه وتعالى قل بفضل الله وبرحمته فعلى  
هذا يكون المعنى و ماتلوه من القرآن من قرآن يعني من سورة وشئ منه لان لفظ القرآن يطلق  
على جميعه وعلى بعضه وقيل الضمير في منه راجع الى الله والمعنى و ماتلوه من القرآن نازل  
عليك \* واما قوله سبحانه وتعالى ( ولا تعملون من عمل ) فانه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم  
وامته داخلون فيه ومرادون به لان من العلوم انه اذا خطب رئيس قوم وكبيرهم كان القوم  
داخلين في ذلك الخطاب وبدل عليه قوله سبحانه وتعالى ولا تعملون من عمل على صيغة الجمع فدل  
على انهم داخلون في الخطابين الاولين \* وقوله سبحانه وتعالى ( الا كما عليكم شهودا ) يعني  
شاهدين لاعمالكم وذلك لان الله سبحانه وتعالى شاهد على كل شئ وعالم بكل شئ لانه لا يحدث  
ولا خاف ولا موجد الا الله تعالى فكل ما يدخل في الوجود من احوال العباد واعمالهم الظاهرة  
والباطنة داخل في علمه وهو شاهد عليه ( اذ تفيضون فيه ) يعني ان الله سبحانه  
وتعالى شاهد عليكم حين تدخلون وتخوضون في ذلك العمل والافاضة الدخول في العمل على  
جهة الانتصاب اليه والانبساط فيه وقال ابن الانبارى معناه اذ تدفعون فيه وتنسبطون في ذكره  
وقيل الاضافة الدفع بكثرة وقال الزجاج تنشرون فيه يقال افاض القوم في الحديث اذا انتشروا  
فيه ( وما يعزب عن ربك ) يعني وما يبعد ويغيب عن ربك يا محمد من عمل خلقه شئ لانه عالم  
به وشاهد عليه واصل العزوب البعد يقال منه كلام طازب اذا كان بعيدا المطلب ( من مثقال ذرة )  
يعنى وزن ذرة والمثال الوزن والذرة الخلة الصغيرة الحمراء وهى خفيفة الوزن جدا ( في الارض  
ولا في السماء ) فان قلت لم تقدم ذكر الارض على السماء هنا وقدم ذكر السماء على الارض في سورة  
سبا وما فائدة ذلك قلت كان حق السماء ان يقدم على الارض كافي سورة سبا لانه تعالى لما ذكر  
في هذه الآية شهادته على اهل الارض واحوالهم واعمالهم ثم وصل ذلك بقوله وما يعزب عن

ربك حسن تقديم الارض على السماء في هذا الموضع لهذه القادة ( ولا اصغر من ذلك ) يعني  
من الذرة ( ولا اكبر ) يعني منها ( الا في كتاب مبين ) يعني في اللوح المحفوظ \* قوله سبحانه  
وتعالى ( الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) اعلم اننا نحتاج اولاً في تفسير هذه  
الآية ان نبين من يستحق اسم الولاية ومن هو الولي فقول اخلف العلماء فيمن يستحق هذا  
الاسم فقال ابن عباس في هذه الآية هم الذين يذكرون الله لرؤيتهم وروى الطبري بسنده عن سعيد  
بن جبير مرسلًا قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من اولياء الله فقال هم الذين اذا رآوا  
ذكر الله وقال ابن زيد هم الذين آمنوا وكانوا يتقون ولن يقبل الايمان الا بالتقوى وقال قوم  
هم المحابون في الله ويدل على ذلك ما روى عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان من عباد الله لاناس ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة  
بمكانهم من الله قالوا يا رسول الله تجربنا من هم قال هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام بينهم  
ولا اموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعلى نور لا يخافون اذا حاف الناس ولا  
يحزنون اذا حزن الناس وقرأ هذه الآية الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون اخرجه  
ابو داود عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يوم  
القيامة اين المحابون بجلالى اليوم اظلمهم في ظلى يوم لا ظل الا ظلى اخرجه مسلم عن معاذ بن  
جبل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول تعالى المحابون بجلالى لهم منابر  
من نور يغبطهم البيون والشهداء اخرجه الترمذي وروى البغوي بسنده عن ابي مالك الاشعري  
قال كنت عند ابي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله عبيدا ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم البيون  
والشهداء بقربهم ومقدمهم من الله يوم القيامة قال وفي ناحية القوم اعرابي فجنا على ركبته  
ورمى بيديه ثم قال حدثنا يا رسول الله عنهم من هم قال فرأيت في وجه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم البشر فقال هم عباد من عباد الله ومن بلدان شتى وقبائل شتى ولم يكن بينهم ارحام  
يتواصلون بها ولا دنيا يتبذلون بها يتحابون بروح الله يحمل الله وجوههم نوراً ويجعل لهم  
منابر من اولئ قد ادم الرحمن يفرع الناس ولا يفرعون ويخاف الناس ولا يخافون ويروى عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى ان اوليائي من عبادي الذين يذكرون بذكرى واذكر  
بذكرهم هكذا ذكره البغوي بغير سند وروى الطبري بسنده عن ابي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله عبادا يغبطهم الانبياء والشهداء قيل من هم يا رسول الله لعنا  
نحبهم قال هم قوم تحابوا في الله من غير اموال ولا انساب وجوههم نور على منابر من نور لا يخافون  
اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون  
القبطة نوع من الحسد الا ان الحسد مذموم والقبطة محمودة والفرق بين الحسد والقبطة ان الحسد  
يتنى زوال ما على المحسود من النعمة ونحوها والقبطة هي ان يتنى الغابط مثل تالب النعمة التي هي  
على المغبوط من غير زوال عنه وقال ابو بكر الاصم اولياء الله هم الذين تولى الله هدايتهم وتولوا القيام  
بحق العبودية لله والهدوء اليه واصل الولي من الولاء وهو القرب والمصرة فولى الله هو الذى  
يتقرب الى الله بكل ما افترض عليه ويكون مشتغلاً بالله مستغرق القلب في معرفة نور جلال الله  
فان رأى رأى دلائل قدرة الله وان سمع سمع آيات الله وان تحرك

وكانوا قومًا مجرمين فلما  
جاءهم الحق من عندنا قالوا  
ان هذا لحرمة بين قال  
موسى اتقولون للحق  
لما جاءكم اسحر هذا ولا يفلح  
الساحرون قالوا اجثثنا  
لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا  
وتكون لكم الكبرياء  
في الارض ومانحن لكم  
بمؤمنين وقال فرعون  
اثوني بكل ساحر عليهم  
فلما جاء السحرة قال لهم موسى  
القوام انتم ملقون فلما القوا  
قال موسى ما جئتم به الصحر  
ان الله سيطلع ان الله لا يصلح  
عمل المفسدين ويحق الله  
الحق بكلماته ولو كره  
المجرمون فما آمن لموسى  
الاذرية من قومه على خوف  
من فرعون وملئهم ان يفتنهم  
وان فرعون لعال في الارض  
وانه لمن المفسرين  
وقال موسى يا قوم ان كنتم  
آمنتم بالله اي ايماناً بغيرنا  
( فعليه توكلوا ان كنتم  
مسلمين ) جعل التوكل من  
لوازم الاسلام وهو اسلام  
الوجه لله تعالى ولم يجعل  
الاسلام لوازم الايمان اي ان  
كل ايمانكم ويقينكم بحيث  
اثر في نفوسكم وجعلها  
خاصة لله فانية فية لزم  
التوكل عليه فان اول  
مرتبة الفاء هو فاء الافعال  
ثم الصفات ثم لوجود فان



ثم الفناء لزم التوكل الذي هو فناء الافعال وان اريد الاسلام بمعنى الانقياد كان شرطاً في التوكل لاملزومه له وحينئذ يكون معناه ان صح ايمانكم يقيناً فعليه توكلوا بشرط ان لا يكون لكم فعل ولا تروا لانفسكم ولا تفهم كم قوة وتأثيرا بل تكونوا متقين كاملين فان شرط صحة التوكل فناء بقايا الافعال والقوى كما تقول ان كرهت هذا الشجر فاقطعه ان قدرت والباقي الى آخر السورة بعضه لا يقبل التساويل وبعضه معلوم بمأمر (فقالوا على الله توكلنا ربنا لا نجعلنا فتنه للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) واوحينا الى موسى واخيه ان تبوا آفقا ومكما بمصر بيوتاً واجعلوا بيوتكم قبلة واقبوا الصلوة وبشر المؤمنين وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة واموالاً في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على اموالهم واشد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب اليم قال قد اجيت دعوكم كما

تحرك في طاعة الله وان اجتهد اجتهد فيما يقربه الى الله لا يفتر عن ذكر الله ولا يرى بقلبه غير الله فهذه صفة اولياء الله واذا كان العبد كذلك كان الله وليه وناصره ومعينه قال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا وقال المتكلمون ولي الله من كان آتياً بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل ويكون آتياً بالاعمال الصالحة على وفق ماوردت به الشريعة واليه الاشارة بقوله الذين آمنوا وكانوا يتقون وهو ان الايمان مبني على جميع الاعتقاد والعمل ومقام القوى هو ان يتق العبد كل ما نهى الله عنه وقوله سبحانه وتعالى لا خوف عليهم يعني في الآخرة اذا خاف غيرهم ولا هم يحزنون يعني على شيء فاتهم من نعيم الدنيا ولذاتها قال بعض المحققين زوال الخوف والحزن عنهم انما يحصل لهم في الآخرة لان الدنيا لا تخلو من هم وغم وانكار وحزن قال بعض العارفين ان الولاية عبارة عن القرب من الله ودوام الاشتغال بالله واذا كان العبد بهذه الحالة فلا يخاف من شيء ولا يحزن على شيء لان مقام الولاية والمعرفة منعه من ان يخاف او يحزن \* واما قوله سبحانه وتعالى (الذين آمنوا وكانوا يتقون) فمقدم تفسيره وانه صفة لاولياء الله \* وقوله سبحانه وتعالى (لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) اختلفوا في هذه البشرى فروى عن عباد بن الصامت قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن او ترى له اخرجها الترمذي وله عن رجل من اهل مصر قال سألت ابا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا قال ما سألتني عنها احد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها وقال ما سألتني عنها احد غيرك منذ نزلت هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى له قال الترمذي حديث حسن (خ) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يبق بعدى من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اقترب الرمان لم تكدر رؤيا المؤمن تكذب ورؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة لفظ البخاري ومسلم اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المسلم تكذب واصدقكم رؤيا اصدقكم حديثاً ورؤيا المسلم جزء من خمسة واربعين جزءاً من النبوة والرؤيا ثلاث الرؤيا الصالحة بشرى من الله ورؤيا تحزين من الشيطان ورؤيا مما يحدث المرء نفسه قال بعض العلماء ووجه هذا القول انا اذا جانا قوله تبارك وتعالى لهم البشرى على الرؤيا الصالحة الصادقة فظاهر هذا النص يقتضي ان لا تحمل هذه الحالة الا لهم وذلك لان ولي الله هو الذي يكون مستغرق القلب والروح بذكر الله عز وجل ومن كان كذلك فانه عند النوم لا يبق في قلبه غير ذكر الله ومعرفة ومن المعلوم ان معرفة الله في القلب لا تنفذ الا الحق والصدق فاذا رأى الولي رؤيا او رؤيت له كانت تلك الرؤيا بشرى من الله عز وجل لهذا الولي قال الخطابي في هذه الاحاديث توكيد لامر الرؤيا وتحقيق منزلتها وانما كانت جزءاً من اجزاء النبوة في حق الانبياء دون غيرهم وكان الانبياء عليهم السلام يوحى اليهم في منامهم كما يوحى اليهم في اليقظة قال الخطابي قال بعض العلماء معنى الحديث ان الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لانها جزء من النبوة وقال الخطابي وغيره في معنى قوله الرؤيا جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة اقام النبي صلى الله عليه وسلم في النبوة ثلاثاً وعشرين سنة على الصحيح وكان قبل ذلك بستة اشهر يرى في المنام الوحي فهي جزء من ستة واربعين جزءاً وقيل ان المنام لعل ان يكون فيه اخبار بغيب وهو احد مراتب النبوة وهو يسير في جانب النبوة لانه لا يجوز ان يبعث الله بعد



فاستقيما ولا تتبعاهن: سبيل  
الذين لا يعلمون وجاوزنا  
بني اسرائيل البحر فاتبهم  
فرعون وجنوده فبنفسها  
وعدوا حتى اذا امروا  
الفرق قال آمنت انه لا اله  
الا الذي آمنت به بنوا  
اسرائيل وانامن المسلمون  
آلان وقد عصيت فقبل  
وكنت من المفسدين فالهم  
نحيك بيدك لتكون لمن  
خلفك آية وان كبرها  
من الناس عن آياتنا فلعلهم  
واقعدوا بنينا اسرائيل  
مبوا صدق ورزقناهم  
من الطيبات فاختلفوا  
حتى جاءهم العلم ان ربك  
يقضى بينهم يوم القيمة سفيما  
كانوا فيه يختلفون فان كنت  
في شك مما انزلنا اليك  
فاسئل الذين يقرؤن  
الكتاب من قبلك لقد جاءك  
الحق من ربك فلا تكونن  
من الممترين ولا تكونن  
من الذين كذبوا بآيات الله  
فتكون من الخاسرين  
ان الذين حققت عليهم كذب  
ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم  
كل آية حتى يروا العذاب  
الاليم فلو كانت قريبة  
آمنت ففهمها ايمانها الاقوي  
يونس لما آمنوا كشفنا عنهم

محمد صلى الله عليه وسلم نبيا بشرع الشرائع وبين الاحكام ولا يخبر بغيب ابدا فاذا وقع لاحد  
في المنام الاخبار بغيب يكون هذا القدر جزا من النبوة لانه نبي واذا وقع ذلك لاحد في المنام  
يكون صدقا والله اعلم وقيل في تفسير الآية ان المراد بالبشرى في الحياة الدنيا هي الشاء الحسن  
وفي الآخرة الجنة ويدل على ذلك ما روى عن ابي ذر قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
ارأيت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمله الناس عليه قال تلك عاجل بشرى المؤمن من اخرجه مسلم  
قال الشيخ محي الدين النووي قال العلماء معنى هذا البشرى المجللة بالخير وهي دليل للبشرى المؤخرة له  
في الآخرة بقوله بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار وهذه البشرى المجللة دليل على  
رضا الله عنه ومحبتهم له وتحبيبه الى الخلق كما قال ثم يوضع له القبول في الارض هذا كله اذا حده  
الناس من غير تعرض منه لخدمهم والافات تعرض مذموم قال بعض المحققين اذا اشتغل العبد بالله  
عز وجل استنار قلبه وامتلأ نورا فيفيض من ذلك النور الذي في قلبه على وجهه فتظهر عليه  
آثار الخشوع والخضوع فيجبه الناس ويثنون عليه فتلك عاجل بشرى بمحبة الله له ورضوانه  
عليه وقال الزهري وقتادة في تفسير البشرى هي نزول الملائكة بالبشارة من الله عند الموت ويدل  
عليه قوله سبحانه وتعالى تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون  
وقال عطاء عن ابن عباس البشرى في الدنيا عند الموت تأتيم الملائكة بالبشارة في الآخرة بعد خروج  
نفس المؤمن يخرج بها الى الله تعالى وينشر برضوان الله تعالى وقال الحسن هي ما بشر الله به المؤمنين  
في كتابه من جنته وكريم ثوابه ويدل عليه قوله تعالى (لا تبديل لكلمات الله) يعني لا خلف  
لوعده الذي وعده اوليائه واهل طاعته في كتابه وعلى السرة رسله ولا تغيير لذلك الوعد (ذلك  
هو الفوز العظيم) يعني ما وعدهم به في الآخرة (ولا يحزنك قولهم) يقول الله لبيه محمد صلى الله  
عليه وسلم ولا يحزنك يا محمد قول هؤلاء المشركين لك ولا يغمك نخويضهم اباك (ان العزة لله  
جميعا) يعني ان القهر والعلبة والقدرة لله جميعا هو المفرد بها دون غيره وهو ناصرهم عليهم  
والمنتقم لك منهم وقال سعيد بن المسيب ان العزة لله جميعا فيعز من يشاء وهذا كما قال سبحانه وتعالى  
في آية اخرى والله العزة والرسولة وللمؤمنين ولا منافاة بين الآيتين فان عزة الرسول صلى الله  
عليه وسلم وعزة المؤمنين باعزاز الله اياهم فثبت بذلك ان العزة لله جميعا وهو الذي يعز من يشاء ويدل  
من يشاء وقيل ان المشركين كانوا يعززون بكثرة اموالهم واولادهم وعبيدهم فاخبر الله سبحانه  
وتعالى ان جميع ذلك لله وفي ملكه فهو قادر على ان يساهم جميع ذلك ويذلهم بعد العز (هو  
السميع) لا قوالكم ودعائكم (العليم) بجميع احوالكم لا تخفى عليه خافية \* قوله سبحانه  
وتعالى (الا ان الله من في السموات ومن في الارض) الا كلمة تذكيره بعبادته لا ملك لاحد في السموات  
ولا في الارض الا الله عز وجل فهو يملك من في السموات ومن في الارض فان قلت قال سبحانه  
وتعالى في الآية التي قبل هذه الا ان الله ما في السموات بلفظة ما وقال سبحانه وتعالى في هذه الآية  
بلفظة من فافادة ذلك قلت ان لفظة ما تدل على ما لا يعقل وانظمة من تدل على من يعقل فمجموع  
الآيتين يدل على ان الله عز وجل يملك جميع من في السموات ومن في الارض من العقلاء وغيرهم  
وهم عبيده وفي ملكه وقيل ان لفظة من لمن يعقل فيكون المراد بمن في السموات الملائكة العقلاء  
ومن في الارض الانس والجن وهم العقلاء ايضا وانما خصهم بالذكر لشرفهم واذا كان هؤلاء

العلاء الميزون في ملكه وتحت قدرته فالجمادات بما ربي الاولي ان يكونوا في ملكه اذا ثبت هذا فكون الاصنام التي بعدها المشركون ايضا في ملكه وتحت قبضته وقدرته ويكون ذلك قدحا في جعل الاصنام شركاء الله معبودة دونه ( وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ) لفظه ما استفهامية معناه واي شئ يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء واقصود تقييد فعلهم يعني انهم ليسوا على شئ لانهم يعبدونها على انها شركاء الله تشفع لهم وليس الامر على ما يظنون وهو قوله سبحانه وتعالى ( ان يتبعون الا الظن ) يعني ان فعلهم ذلك ظن منهم انها تشفع لهم وانما تقربهم الى الله وذلك ظن منهم لاحقيقته ( وان هم الا يخرسون ) يعني ان هم الا يكذبون \* قوله عز وجل ( هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ) يعني هو الله ربكم الذي خالق لكم الليل راحة لتسكنوا فيه وليزول التعب والكلال بالسكون فيه واصل السكون الثبوت بعد الحركة والنهار مبصرا وجعل النهار مضيا لتهتدوا فيه لخواجكم واسباب ما يشكم واضاف الابصار الى النهار وانما يصر فيه وليس النهار بما يصر ولكن لما كان مفهوما من كلام العرب معناه خاطبهم بلغتهم وما يفهمونه قال جرير \* لقد لمتنا يام عيلان في السرى \* ونمت وما ليل المدي بنائم فاضاف النوم الى الليل ووصفه به وانما هي نفسه وانه لم يكن نائما هو ولا غيره وهذا من باب نقل الاسم من المسبب الى السبب قال قطرب تقول العرب اظلم الليل وابصر النهار بمعنى صار ذا ظلمة وذا ضياء \* قوله تعالى ( ان في ذلك لايات لقوم يسمعون ) يعني يسمعون سمع اعتبار وتدبر فيعلمون بذلك ان الذي خلق هذه الاشياء كلها هو الاله المعبود المفرد بالوحدانية في الوجود ( قالوا ) يعني المشركين ( اتخذ الله ولدا ) يعني به قولهم الملائكة بنات الله ( سبحانه ) نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن اتخاذ الولد ( هو الغني ) يعني انه سبحانه وتعالى هو الغني عن جميع خلقه فكيف يليق بجلاله اتخاذ الولد وانما يتخذ الولد من هو محاج اليه والله تعالى هو الغني المطلق وجميع الاشياء محتاجة اليه وهو غني عنها ( له ما في السموات وما في الارض ) يعني انه مالك ما في السموات وما في الارض وكلهم عبيده وفي قبضته وتصرفه وهو محرثهم وخالقهم ولما نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن اتخاذ الولد عطف على من قال ذلك بالانكار والتوبيخ والتفريع فقال سبحانه وتعالى ( ان عندكم من سلطان بهذا ) يعني انه لا حجة عندكم على هذا القول البتة ثم بالغ في الانكار عليهم بقوله تعالى ( اتقولون على الله مالا تعلمون ) يعني اتقولون على الله قولا لا تعلمون حقيقة وصحته وتضيفون اليه مالا تجوز اضافته اليه جهلا بكم بما تقولون بغير حجة ولا برهان ( قل ان الذين يفترون على الله الكذب ) اي قل يا محمد لهؤلاء الذين يخلقون على الله الكذب فيقولون على الله الباطل ويزعمون ان له ولدا ( لا يفلحون ) يعني لا يسعدون وان اغتر وابطول السلامة والبقاء في العمة والمعنى ان قائل هذا القول لا ينجح في سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر قال الزجاج هذا وقف تام يعني قوله لا يفلحون ثم ابتدا فقال تعالى ( متاع في الدنيا ) وفيه اضمار تقديره لهم متاع في الدنيا يمتعون به مدة اعمارهم وانقضاء آجالهم في الدنيا وهي ايام يسيرة بالنسبة الى طول مقامهم في العذاب وهو قوله سبحانه وتعالى ( ثم الينا مرجعهم ) يعني بعد الموت ( ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون ) يعني ذلك العذاب بسبب ما كانوا يحمدون في الدنيا من نعمة الله عليهم وبصفونه

هذاب الخزي في الحيوة الدنيا ومتناهم الى حين ولوشاء ربك لامن من في الارض كلهم جعما افانت تكره الساس حتى يكونوا مؤمنين وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون قل انظروا ماذا في السموات والارض وما تفتي الآيات والنذر من قوم لا يؤمنون فهل ينظرون ) خالصة ( الامثل ايام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا اتي معكم من المنتظرين ثم نجى رسلا والذين آمنوا كذلك حقا علينا نعيم المؤمنين قل يا ايها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذي يتوفاكم وامر ان اكون من المؤمنين وان قم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين لا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان ضلت فانت اذا من الظالمين وان يمسك الله بضرة فلا تكشفه الا هو وان بردك بخير فلا راد لفضله يصيبه من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قل

بما لا يليق بجلاله \* قوله سبحانه وتعالى ( وائل عليهم بنأونوح ) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه  
السورة احوال كفار قريش وما كانوا عليه من الكفر والعناد شرع بعد ذلك في بيان قصص  
الانبياء وما جرى لهم مع اهلهم ليكون في ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة بمن سلف  
من الانبياء وتسلية له ليخفف عليه ما يلقي من اذى قومه وان الكفار من قومه اذا سمعوا هذه  
القصص وما جرى لكفار الامة الماضية من العذاب والهلاك في الدنيا كان ذلك سببا لخوف  
قلوبهم وداعيا لهم الى الايمان ولما كان قوم نوح اول الامة هلاكا واعظمهم كفرا وجودا ذكر الله  
قصتهم وانه اهلكهم بالفرق ليصير ذلك موعظة وعبرة لكفار قريش فقال سبحانه وتعالى وائل  
عليهم بنأونوح يعني واقراعلى قومهك يا محمد خبر قوم نوح ( اذ قال لقومه يا قوم ) وهم بنو قابيل  
( ان كان كبر ) يعني ثقل ( عليكم مقمى ) يعني فيكم ( وتذكيري بآيات الله ) يعني ووعظي  
اياكم بآيات الله وقيل معناه ان كان ثقل وشق عليكم طول مقامي فيكم وذلك انه عليه الصلاة  
والسلام اقام فيهم الف سنة الاخيرين مما يدعوه الى الله تعالى ويذكرهم بآيات الله وهو قوله  
وتذكيري بآيات الله يعني ووعظي بآيات الله وحججه وبياناته فغزتهم على قتلى وطردي ( فعلى  
الله توكلت ) يعني فهو حسي وثقتي ( فاجعوا امركم ) يعني فاحكموا امركم واعزوا عليه قال القراء  
الاجماع الاهداد والعزيمة على الامر وقال ابن الانباري المراد من الامر هنا وجوه كيدهم ومكرهم  
فالتقدير لا تدعوا من امركم شيئا الا حضرتموه ( وشركاءكم ) يعني وادعوا شركاءكم يعني آلهتكم  
فاستعينوا بهم لاجتماعهم معكم وتعينكم على مطلوبكم وانما حثهم على الاستعانة بالاصنام بناء على مذهبهم  
واعتقادهم انها تضروتنفع مع اعتقاده انها جاد لا تضر ولا تنفع فهو كالتبكيك والتوبيخ لهم ( ثم  
لا يكن امركم عليكم غمة ) يعني لا يكن امركم عليكم خفيا مبهما ولكن امركم ظاهرا منكشفا من قولهم  
غم الهلال فهو غموم اذا خفي والتبس على الناس ( ثم اقضوا ) الى ( بما في انفسكم من مكروه  
وماتوهذ وفيه من قتل وطردي وافرغوا منه تقول العرب قضى فلان اذا مات ومضى وقيل  
معناه ثم اقضوا ما انتم قاضون ( ولا تظرون ) اي ولا تؤخروني ولا تهملوني بعد اعلامكم اياي  
ما انتم عليه وهذا الكلام من نوح عليه السلام على طريق التمجيز لهم اخبر الله عز وجل عن نوح  
عليه السلام انه كان قد بلغ الغاية في التوكل على الله وانه كان وانقضا بنصره اياه غير خائف  
من كيدهم علامته بأنهم وآلهم ليس لهم نفع ولا ضرر وان مكرهم لا يصل اليه ( فان توليتم )  
يعني فان اعرضتم عن قولي وقبول نصحي ( فاسألتكم من اجر ) يعني من جعل وعوض على  
تبلغ الرسالة فاذا لم يأخذ على تبليغ الدعوة الى الله شيئا كان اقوى تأثيرا في النفس ( ان اجري الا  
على الله ) اي ما ثوابي وجزائي على تبليغ الرسالة الاعلى الله ( وامرت ان اكون من المسلمين ) يعني  
اني امرت بدين الاسلام وانا ماض فيه غير تارك له سواء قبلتموه ام لم تقبلوه وقيل معناه وامرت  
ان اكون من المستسلمين لامر الله ولكل مكروه يصل الى منكم لاجل هذه الدعوة ( فكذبوه ) يعني  
فكذبوا نوحا عليه السلام ( فجيئناه ومن معه في الفلك ) يعني في السفينة ( وجعلناهم خلائف )  
يعني وجعلنا الذين نجيناهم معه في الفلك سكان الارض بعد الهالكين ( واغرقتا الذين كذبوا  
بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ) اي فانظر يا محمد واياها الانسان كيف كان آخرا من  
انذرتهم الرسل فلم يؤمنوا ولم يقبلوا ذلك ( ثم بعثنا من بعده ) يعني من بعد نوح ( رسلا الى قومه ) لم يسم

يا أيها الناس قد جاءكم الحق  
من ربكم فمن اهتدى فانما  
يهدى لنفسه ومن ضل فانما  
يضل عليها وما لنا عليكم  
بوكيل واتبع ما يوحى  
اليك واصبر حتى  
يحكم الله وهو خير الحاكمين

\* سورة هود \*

\* بسم الله الرحمن الرحيم \*  
( الر كناب ) مر ذكره  
( احكمت آياته ) اي احيانه  
وحدة نفع في العالم الكلى  
بأن اثبت دائمة على حالها  
لا تبدل ولا تغير ولا تفسد  
محفوظة عن كل نقص  
وافة ( ثم فصات ) في العالم  
الجزئي وجعلت مبنية  
في الظاهر معينة بقدر  
معلوم ( من لدن حكيم )  
اي احكامها وتفصيلها  
من لدن حكيم بناها على  
علم وحكمة لا يمكن احسن  
منها واشد احكاما  
( خير ) بتفاصيلها على  
ما ينبغي في النظام الحكمي  
في تقديرها وتوقيتها وترتيبها  
( الاتبعوا الا الله ) اي  
ينطق عليكم بلسان الحال  
والدلالة ان لا تشركوا بالله  
في عبادته وخصوصه  
بالعبادة ( اني لكم منه نذير  
وبشير ) كلام على لسان  
لرسول اي اني اندركم

من الحكيم الخبير فضلب  
الشرك وتبعته وابشركم  
منه ثواب التوحيد وفادته  
(وان استغفروا بركم)  
اي وحدوه واطلبوا منه  
ان يغفر هيأت النظر الى  
الغير والاحتجاب بالكثرة  
والثقب بالاشياء والوقوف  
معها حتى افلكم وصفاتكم  
(ثم توبوا اليه) ارجعوا  
اليه بالقضاء فيه ذاتا (بتمتعكم  
متاعا) في الدنيا تمتعا (حسنا  
الى اجل مسمى) على وفق  
الثريفة والعدالة حالة  
البقاء بعد الفناء الى وقت  
وفاتكم (ويؤت كل ذي  
فضل) في الاخلاق والاعوام  
والكمالات (فضله)  
في الثواب والدرجات  
الويعتكم بلذات تجليات  
الافعال والصفات عند  
تجردكم الى وقت فنائكم  
او ويؤت كل ذي فضل  
في الاستعداد فضله في الكمالات  
والمرتبة عند الترقى والتدلى  
(وان تولوا) اي تعرضوا  
عن التوحيد والتجريد (فاني  
اخاف عليكم عذاب يوم  
كبير) شاق عليكم وهو  
يوم الرجوع الى الله القادر  
على كل شئ اي يوم ظهور  
عجزكم وعجز ما تعبدون  
يظهوره تعالى في صفة

هنا من كان بعد نوح من الرسل وقد كان بعد نوح هود وصالح وغيرهم من الرسل (فجأهم  
بالينات) يعني بالدلالات الواضحات والمعجزات الباهرات التي تدل على صدقهم (فما كانوا  
ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل) يعني ان اؤئك الاقوام والامم التي جاءتهم الرسل جروا على منهاج قوم  
نوح في التكذيب ولم يزجرهم ما جاءتهم به الرسل ولم يرجعوا عما هم فيه من التكفر والتكذيب  
(كذلك نطبع على قلوب المعتدين) يعني مثل اغراق قوم نوح بسبب تكذيبهم نوحا كذلك  
نختم على قلوب من اعتدى وسلك سبيلهم في التكذيب \* قوله عز وجل (ثم بعثنا من بعدهم)  
يعني من بعد الرسل (موسى وهرون الى فرعون وملئه) يعني اشراف قومه (باياتنا فاستكبروا)  
يعني عن الايمان جاء به موسى وهرون (وكانوا قوما مجرمين) يعني مستكسبين للآثم (فلما جاءهم  
الحق من عندنا) يعني فلما جاء فرعون وقومه الحق الذي جاء به موسى من عند الله (قالوا ان  
هذا السحرمبين) يعني ان هذا الذي جاء به موسى سحرمبين يعرفه كل احد (قال موسى اتقولون  
للحق لما جاءكم اسحر هذا) فيه حذف تقديره اتقولون للحق لما جاءكم هو اسحر هذا فمحذف السحر  
الاولا كنفاء بدلالة الكلام عليه ثم قال اسحر هذا وهو استفهام على سبيل الانكار يعني انه ليس  
بسحر ثم احتج على صحة قوله فقال (ولا يفلح الساحرون) يعني حاصل السحر تمويه وتخيل  
وصاحب ذلك لا يفلح ابدا (قالوا) يعني قال قوم فرعون لموسى (اجئنا لتلفتنا) يعني لتصرفنا  
وتلويانا (عما وجدنا عليه آباءنا) يعني من الدين (وتكون لكم الكبرياء) يعني الملك والسلطان  
(في الارض) يعني في ارض مصر والخطاب لموسى وهرون قال الزجاج سمي الملك كبرياء  
لانه اكبر ما يطلب من امر الدين (ويمانح لكم المؤمنين) يعني بمصدقين (وقال فرعون اثنوني  
بكل ساحر عليم) يعني ان فرعون اراد ان يعارض معجزة موسى بأنواع من التليس يظهرها  
ان ماتى به موسى سحر (فلما جاء السحرة قال لهم موسى القواما انتم ملقون) انما امرهم  
موسى بالقضاء ما معهم من الحبال والعصى التي فيها سحرهم ليظهر الحق ويطل الباطل  
ويتبين ان ما توابه فاسد (فلما القوا) يعني ما معهم من الحبال والعصى (قال موسى  
ما جئتم به السحر) يعني الذي جئتم به هو السحر الباطل وهذا على سبيل التوبيخ لهم (ان  
الله سيظهره) يعني يهلكه ويظهر فضيحة صاحبه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) يعني لا يقويه  
ولا يكمله ولا يحسنه (ويحق الله الحق) يعني ويظهر الله الحق ويقويه ويعليه (بكلماته) يعني  
بوعده الصادق لموسى انه يظهره وقيل بما سبق من فضائه وقدره لموسى انه يغلب السحرة (ولو كره  
المجرمون) \* قوله سبحانه وتعالى (فآمن لموسى الاذرية من قومه) لما ذكر الله عز وجل ما اتى  
به موسى عليه السلام من المعجزات العظيمة الباهرة اخبر الله سبحانه وتعالى انه مع مشاهدة هذه  
المعجزات ما آمن موسى الاذرية من قومه وانما ذكر الله عز وجل هذا تسلية لايه محمد صلى الله عليه  
وسلم لانه كان كثير الاهتمام بايمان قومه وكان يفتن بسبب امراضهم عن الايمان به واستمرارهم  
على الكفر والتكذيب فبين الله سبحانه وتعالى ان له اسوة بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لان الذي  
جاء به موسى عليه السلام من المعجزات كان امرا عظيما ومع ذلك فآمن معه الاذرية والذرية اسم يقع  
على القليل من القوم قال ابن عباس الذرية القليل وقيل المراد به التصغير وقلة العدد واختلّفوا في هاء  
الكناية في قومه فقبل انما راجعة الى موسى واراد بهم قوم موسى وهم بنو اسرائيل الذين كانوا معه

قادرته فيقهركم بالعذاب  
( الى مرجعكم وهو على  
كل شيء قدير الا انهم يشنوز  
صدورهم ليستخفوا من  
الاحين يستغشون ثيابهم  
يعلم مايسرون ومايعنون  
انه علم بذات الصدور  
وما من دابة في الارض الا  
على الله رزقها ويعلم  
مستقرها ومستودعها كل  
في كتاب مبين وهو الذي  
خلق السموات والارض  
في ستة ايام ) اى خلق العالم  
الجسماني في ست جهات  
( وكان عرشه على الماء )  
اى عرشه الذي  
هو العقل الاول مبتني على  
العلم الاول مستندا اليه  
مقدما بالوجود على عالم  
الاجسام وان اولنا الايا  
الستة بمدة الخفاء كما مر  
وخلق السموات والارض  
باختفائه تعالى بتفاصيل  
الموجودات فعنى كونه  
عرشه على الماء كونه قبل  
بداية الاختفاء ظاهر  
معلوما للناس كقولك  
فعلته على علم اى في حال كونه  
معلوما لى او كونه عالميا به  
اى على المعلوماتية كما قال  
حارثة حين سأل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كيف

بمصر من اولاده قال مجاهدهم اولاد يعقوب الذين ارسل اليهم موسى هلك الآباء وبقي الابناء  
وقبلهم قوم نجوا من قتل فرعون وذلك ان فرعون لما امر بقتل ابناء بنى اسرائيل كانت المرأة  
في بنى اسرائيل اذا ولدت ابنا وهبته لقبطية خوفا عليه من القتل فنشوا بين القبط فلما كان اليوم  
الذى طلب موسى فيه المحررة آمنوا به وقال ابن عباس ذرية من قومه يعنى من بنى اسرائيل وقبل  
انه راجعة الى فرعون يعنى الاذرية من قوم فرعون روى عطية عن ابن عباس قال هم ناس  
يسير من قوم فرعون آمنوا منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازنه وامرأة حارنه  
وما شطته قال الفراء سمو اذرية لان آباءهم كانوا من القبط من آل فرعون وامهاتهم من بنى اسرائيل  
فكان الرجل يتبع امه واخواله في الايمان وذلك كما يقال لا اولاد فارس الذين دخلوا الى اليمن  
الابناء لان امهاتهم من غير جنس الآباء ( على خوف من فرعون وملئهم ) الملاء الاشراف فعلى  
هذا يكون معنى الآية على خوف من فرعون ومن اشرافهم وهم ملاء الذرية لانه كان آباؤهم  
من القبط وامهاتهم من بنى اسرائيل وقيل اراد بالملاء ملاء فرعون وانما قال سبحانه وتعالى وملئهم  
بالجمع وفرعون واحد على سبيل التفعيل ( ان يفتنهم ) اى بصرفهم وبصدهم عن الايمان  
وانما قال ان يفتنهم ولم يقل ان يفتنوهم لان قوم فرعون كانوا على مراده وتابعين لامره ( وان  
فرعون لعال في الارض ) يعنى انه لغالب قهار متكبر فيها ( وانه لمن المسرفين ) يعنى من المجاوزين  
الحد لانه كان عبدا فادعى الربوبية وكان كثير القتل والتعذيب لبنى اسرائيل ( وقال موسى )  
يعنى لقومه ( يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ) يعنى فيه فتقوا الامر فسلموا فانه خاصر  
اوليائه ومهلك اعدائه ( ان كنتم مسلمين ) يعنى ان كنتم مستسلمين لامره قبل انما اعيد قوله ان كنتم  
مسلمين بعد قوله ان كنتم آمنتم بالله لارادة ان كنتم موصوفين بالايمان القلبي وبالاسلام الظاهري  
ودلت الآية على ان التوكل على الله والتفويض لامره من كل الايمان وان من كان يؤمن بالله  
فلا يتوكل الا على الله لا على غيره ( فقالوا ) يعنى قال موسى مجيبين له ( على الله توكلنا ) يعنى  
عليه اعتمدنا لا على غيره ثم دعوا ربهم فقالوا ( ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ) يعنى لا تظهرهم  
علينا ولا تهلكنا بذنوبهم فيظنوا اننا نكن على الحق فيزدادوا طغيانا وكفرا وقال مجاهد  
لا تعذبنا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق لما عذبوا وبظنوا انهم خير منا  
فيقتنوا بذلك وقيل معناه لا تسلطهم علينا فيفتنونا ( ونجنا برحمتك من القوم الكافرين )  
يعنى وخلصنا برحمتك من ايدى قوم فرعون الكافرين لانهم كانوا يستعبدونهم ويستعملونهم  
في الاعمال الشاقة قوله عز وجل ( واوحينا الى موسى واخيه هرون ) ان تبوا قومكم بمصر  
بيوتا ) يعنى اتخذوا القومكم بمصريوتا للصلاة فيها يقال تبوا فلان لنفسه بيتا اذا اتخذ مباءة اى وطنه  
والمعنى اجعلوا بمصر لقومكم بيوتا ترجعون اليها للصلاة والعبادة ( واجعلوا بيوتكم قبلة )  
اختلف اهل التفسير في معنى هذه البيوت والقبلة فمنهم من قال اراد بالبيوت المساجد التي يصلى فيها  
وفسروا القبلة بالجانب الذى يستقبل في الصلاة فعلى هذا يكون معنى الكلام واجعلوا بيوتكم  
مساجد تستقبلونها لاجل الصلاة وقيل معناه اجعلوا بيوتكم الى القبلة واختلفوا في هذه القبلة  
وظاهر القرآن لا يدل على تعيينها الا انه قد نقل عن ابن عباس انه قال كانت الكعبة قبلة لموسى  
وهرون وهو قول مجاهد ايضا قال ابن عباس قالت بنو اسرائيل لموسى لا نستطيع ان نظهر صلاتنا

اصبحت يا حارثة اصبحت  
مؤمنا حقا قال لكل حق  
حقيقة فاحقيقة ايمانك قال  
رأيت اهل الجنة يتزاورون  
ورأيت اهل النار يتعاورون  
ورأيت عرش ربي بارزا  
قال اصبت فالزم وقدمبر  
في الشرع عن المسادة  
الهيولانية بالماء في مواضع  
كثيرة منها ما ورد في الحديث  
ان الله خلق اول ما خلق  
جوهرة فنظر اليها بعين  
الجلال فذابت حياء  
نصفها ماء ونصفها نار قال  
اولئامها ذمها وكان عرشه  
قبل السموات والارض  
بالذات لا بالزمان مستعليا  
على المسادة فوقها بالرتبة  
وان شئت التطبيق على  
تفاصيل وجودك فذمها  
خلق سموات القوي  
الروحانية وارض الجسد  
في الاشهر الستة التي هي  
اقل مدة الحمل وكان عرشه  
الذي هو قلب المؤمن على  
ماء مادة الجسد مستوليا  
عليه متعلقا به تعاق التصوير  
والتدبير ( ليبلوكم  
ايكم احسن عملا ) جعل  
طاية خلق الاشياء ظهور  
اعمال الناس اى خلقناهم  
لنعلم العلم التفصيلي التابع  
لوجود الذي يرتب عليه

مع الفراغة فاذن الله لهم ان يصلوا في بيوتهم وان يجعلوا بيوتهم قبل القبلة وقيل كانت القبلة الى  
جهة بيت المقدس وقيل اراد مطلق البيوت وعلى هذا يكون معنى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة  
اى مقابلة بمعنى يقابل بعضها بعضا وقيل معناه واجعلوا في بيوتكم قبلة تصلون اليها فان قلت انه سبحانه  
وتعالى خص موسى وهرون بالخطاب في اول الآية بقوله سبحانه وتعالى واوحينا الى موسى  
واخيه ان تبوآ لقومكما سم انه عم بهذا الخطاب فقال تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة فلما السبب فيه  
قلت انه سبحانه وتعالى امر موسى وهرون بان يتبوآ لقومكما سم بهذا الخطاب فاما قوله سبحانه وتعالى  
الانبياء فخصا بالخطاب لذلك ثم لما كانت العبادة عامة تجب على الكافة عم الخطاب لجمع فقال  
تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة ( واقموا الصلاة ) بمعنى في بيوتكم وذلك حين خاف موسى  
ومن آمن معه من بنى اسرائيل من فرعون وقومه اذا وصلوا في الكنائس والبيع الجامعة ان يؤذوهم  
فامرهم الله سبحانه وتعالى ان يصلوا في بيوتهم خفية من فرعون وقومه وقيل كانت بنو اسرائيل  
لا يصلون الا في الكنائس الجامعة وكانت ظاهرة فلما ارسل موسى امر فرعون بتخريب تلك الكنائس  
ومنهم من الصلاة فيها فامروا ان يتخذوا مساجد في بيوتهم ويصلوا فيها خوفا من فرعون  
وقيل ان الله سبحانه وتعالى لما ارسل موسى وهرون واطهرهما على فرعون امرهم باتخاذ المساجد  
ظاهرة على رغم الاعداء وتكفل لهم بصونهم من شرهم وهو قوله سبحانه وتعالى ( وبشر المؤمنين )  
بمعنى بانه لا يصل اليهم مكروه \* قوله سبحانه وتعالى ( وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون  
وملأه زينة واموالا في الحياة الدنيا ) لما اتى موسى عليه السلام بالمعجزات الباهرات ورأى ان  
القوم مصرعون على الكفر والعدا والانكار لما جاء به اخذ في الدعاء عليهم ومن حق من  
يدعو على الغير ان يذكر او لا سبب اقدامه على الجرائم التي كانت سبب اصراره على ما يوجب  
الدعاء عليه ولما كان سبب كفرهم وعادهم هو حب الدنيا وزينتها لاجرم ان موسى لما اخذ  
في الدعاء قدم هذه المقالة فقال ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة واموالا في الحياة الدنيا  
والزينة عبارة عما يتزين به كاللباس والدواب والعلان وأثاث البيت الفاخر والاشياء الجميلة والمال  
ما زاد على هذه الاشياء من الصامت ونحوه ثم قال تبارك وتعالى ( ربنا ليضلوا عن سبيلك )  
اختلفوا في هذه الالام فقال القراء هي لام كي فعلى هذا يكون المعنى ربنا انك جعلت هذه الاموال  
سببا لاضلالهم لانهم بطروا وطفخوا في الارض واستكبروا عن الايمان وقال الاخفش انما هي لما يؤل  
اليه الامر والمعنى انك آتيت فرعون وملأه زينة في الحياة الدنيا فضلوا فعلى هذا هي لام العاقبة  
يعنى فكان عاقبتهم الضلال وقال ابن الانباري هي لام الدعاء وهي لام مكسورة تجزم المستقبل ويفتح بها  
الكلام فيكون المعنى ربنا انك ابتليتهم بالضلال عن سبيلك ( ربنا اطمس على اموالهم ) اطمس  
ازالة اثر الشيء بالحو ومعى اطمس على اموالهم ازل صورها وهياكلها وقال مجاهد اهلكها  
وقال اكثر المنسرين امسحها وغيرها عن هيتها قال قتادة بلغنا ان اموالهم وحروثهم  
وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرظي صارت صورهم حجارة وكان  
الرجل مع اهله في فراشه فصارا ججرين والمرأة قائمة تخبر فصارت حجرا وهذا فيه ضعف لان  
موسى عليه السلام دعا على اموالهم ولم يدع على انفسهم بالسح وقال ابن عباس بلغنا ان الدراهم  
والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيتها صحاحا وانصافا واثلاثا وقيل ان عمر بن عبد العزيز دعا



بخرطة فيها شيء من بقايا آل فرعون فاخرج منها البيضة منقوشة والجوز مشقوقة وهي ججارة وقال السدي مسح الله اموالهم ججارة النخل والتمر والدقيق والاطعمة وهذا الطمس هو احد الآيات التسع التي اوتيا موسى عليه السلام (واشدد على قلوبهم) اربط على قلوبهم واطم اعينهم وقصها حتى لا تلتين ولا تشرح للايمان ومعنى الشد على القلوب الاستيذان منها حتى لا يدخلها الايمان قال الواحدى وهذا دليل على ان الله سبحانه وتعالى يفعل ذلك لمن يشاء ولو لذلك لما جسر موسى عليه السلام على هذا السؤال (فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) يعنى الفرق قاله ابن عباس وقال ابن عباس في رواية اخرى عنه قال موسى قبل ان يأتى فرعون ربنا اشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم فاستجاب الله له دعاءه فحال بين فرعون وبين الايمان حتى ادركه الفرق فلم ينفعه الايمان قال بعض العلماء انما دعا عليهم موسى بهذا الدعاء لما علم ان سابق قضاء الله وقدره فيهم انهم لا يؤمنون وذلك ان الله سبحانه وتعالى كتب عليهم في الازل انهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم (قال) الله عز وجل لموسى وهرون (قد اجيبتم دعوتكما) انما نسب الدعاء اليهما وان الداعي هو موسى وحده لان هرون عليه السلام كان يؤمن والتأمين دعاء لانه طلب وسؤال ايضا ومعناه اللهم استجب فصار بذلك شريك موسى في الدعاء فلذلك قال تعالى قد اجيبتم دعوتكما (فاستقيما) يعنى على تبليغ الرسالة وامضيا لامرئى الى ان يأتيتهم العذاب (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعقلون) يعنى ولا تسلكا طريق الذين يجهلون حقيقة وعدى فان وعدى لا خلف فيه ووعدى نازل بفرعون وقومه فلا تستجلا قيل كان بين دعاء موسى عليه السلام وبين الاجابة اربعون سنة قال الامام فخر الدين الرازى واعلم ان هذا الهى لا يدل على ان ذلك قد صدر من موسى وهرون كما ان قوله انى اشركت ليحبطن عمك لا يدل على صدور الشرك منه \* قوله عز وجل (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) اى وقطعنا ببني اسرائيل البحر وهربناهم اياه حتى جاوزوه وهربوه (فاتبعهم فرعون وجنوده) يعنى لحقهم وادركهم (بنيا وعدوا) اى ظلموا وعدوانا وقيل البنى طلب الاستعلاء بغير حق والعدوا الظلم وقيل بقيا في القول وعدوا في الفعل قال اهل التفسير اجتمع يعقوب وبنوه الى يوسف وهم اثنان وسبعون وخرجوا مع موسى من مصر وهم ستمائة الف وذلك انه لما اجاب الله دعاء موسى وهرون امرهما بالخروج ببني اسرائيل من مصر في الوقت الذى امرهما ان يخرجن جانيه بهم ويسرلهم اسباب الخروج وكان فرعون غافلا عنهم فلما سمع بخروجهم ومفارقهم ملكته خراج بجنوده في طلبهم فلما ادركهم قالوا لموسى ابن المخلص والمخرج البحر امامنا وفرعون ورائنا وقد كنا نلقى من فرعون البلاء العظيم فاوحى الله سبحانه وتعالى الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فعصره فانقلب فكان كل فرق كالطود العظيم وكشف الله عن وجه الارض وايسر لهم البحر فلحقهم فرعون وكان على حصان ادبهم وكان معه في هسكره ثمانمائة الف حصان على لون حصانه سوى سائر الالوان وكان مقدمهم اجبريل وكان على فرس انثى ودبق وميكائيل يسوقهم حتى لا يشذ عنهم احد فلما خرج آخر بني اسرائيل من البحر دنا جبريل بفرسه فلما وجد الحصان ربح الانثى لم يملك فرعون من امره شيئا فنزل البحر وتبعه جنوده حتى اذا اكتملوا جميعا في البحر وهم اولهم بالخروج التطم

الجزء ابيكم احسن عملا فان علم الله قسمان قسم يتقدم وجود الشيء في الالواح وقسم ويتأخر وجوده في ظاهر خالق والبلاء الذى هو الاختيار هو هذا القسم (واثن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين واثن اخرنا عنهم العذاب الى امة معدودة ليقولن ما يحبسهم الا يوم ياتهم ليس مصر وفا عنهم وحق بهم ما كانوا به يستهزئون واثن اذقنا الانسان منارحة ثم نزعناها منه انه لبؤس كفور واثن اذقناه نعاء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني انه لفرح فحور) واتقا بالله متوكللا عليه يذبحى للانسان ان يكون في الفقر والغنى والشدة والرجاء والمرضى والصحوة لا يحتجب عنه بوجود نعمته ولا بسعيه ونصرته في الكسب ولا بقوته وقدرته في الطلب ولا بسائر الاسباب والوسائط لئلا يحصل اليأس عند فقدان تلك الاسباب والكفران والبطر والاشترع ودجودها فيعبد بها عن الله تعالى ويؤساه فيؤساه الله بل يرى الاعطاء والمنع منه دون غيره فان



اتاه رجة من محبة او نعمة شكره اولاً برؤية ذلك منه وشهود النعم في صورة النعمة وذلك بالقلب ثم بالجوارح باستعمالها في مرضيه وطاعته والقيام بحقوقه تعالى فيها ثم باللسان بالحمد والثناء متيقناً به القادر على سلبها محافظاً عليها بشكرها مستزيداً اياها اعتماداً على قوله تعالى لئن شكرتم لان يدنكنم قال امير المؤمنين عليه السلام اذا وصلت اليكم اطراف النعم فلا تنفروا اقصاها بقلة الشكر ثم ان نزعتها منه قلباً صبر ولا يتأصف عليها طامناً هو الذي تزع دون غيره لمصلحة تفوقه عليه فان الرب تعالى كالوالد المشفق في تربيته اياه بل ارف وارحم فان الوالد المحبوب عاصيه تعالى اذا يرى الا عاجل مصالحه وظاهرها وهو العالم بالحب والشهادة فيعلم ما فيه صلاحه عاجلاً واجلاً راضياً بفعله راجياً اعادة احسن ما تزرع منها اليه اذا غاب من رحته بعيد منه لا يستوسع رحته لضيق وطئه محجوب عن ربوبيته لا يرى عموم فيض رحته ودوائه ثم اذا اعادها

البصر عليهم فلما ادرك فرعون الفرق اتى بكلمة الاخلاص فلما منه انها تنجي من الهلاك وهو قوله تعالى ( حتى اذا ادركه الفرق قال ) يعني فرعون ( آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين ) قال ابن عباس لم يقبل الله ايمانه عند نزول العذاب به وقد كان به في مهل قال العلماء ايمانه غير قبول وذلك ان الايمان والتوبة عند معاناة الملائكة والعذاب غير مقبولين ويدل عليه قوله تعالى فلربك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا وقيل انه قال هذه الكلمة ليتوصل بها الى دفع ما نزل به من البلية الحاضرة ولم يكن قصدها الاقرار بوحدانية الله تعالى والاعتراف له بالربوبية لاجرم لم ينفعه ما قال في ذلك الوقت وقيل ان فرعون كان من الدهرية المنكرين لوجود الصانع الخالق سبحانه وتعالى فلماذا قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل فلم ينفعه ذلك لحصول الشك في ايمانه ولما رجع فرعون الى الايمان والتوبة حين اغلق بابهما بحضور الموت ومعاناة الملائكة قيل له ( آلا ان وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ) يعني آلا ان توب وقد اضعت التوبة في وقتها وآثرت دنياك الفانية على الآخرة الباقية والمخاطب لفرعون بهذا هو جبريل عليه السلام وقيل الملائكة وقيل ان القائل لذلك هو الله تعالى عرف فرعون قبح صنعه وما كان عليه من الفساد في الارض ويدل على هذا القول قوله سبحانه وتعالى فاليوم نجيك بيدك والقول الاول اشهر وبعضه مروي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما غرق الله فرعون قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل قال جبريل يا محمد فلورايتني وانا آخذ من حال البحر فادسه في فيه مخافة ان تدركه الرجة اخرجه الترمذي وقال حديث حسن وفي رواية اخرى عنه عن عدي بن ثابت وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ذكر احدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر ان جبريل عليه السلام جعل يدس في فرعون الطين خشية ان يقول لا اله الا الله فيرجه الله او خشية ان يرجه الله اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح

\* ( فصل في الكلام على هذا الحديث ) \* لانه في الظاهر مشكل فيحتاج الى بيان وايضاح فنقول قد ورد هذا الحديث على طريقتين مختلفتين عن ابن عباس في الطريق الاول عن ابن زيد بن جدعان وهو وان كان قد ضعفه يحيى بن معين وغيره فانه كان شيخاً نبلاً صدوقاً ولكنه كان سيئ الحفظ ويغلط وقد احتل الناس حديثه وانما يخشى من حديثه اذا لم يتابع عليه او خالفه فيه الثقات وكلاهما متنف في هذا الحديث لان في الطريق الآخر شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير وهذا الاسناد على شرط البخاري ورواه ايضا شعبة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وعطاء بن السائب ثقة قد اخرج له مسلم فهو على شرط مسلم وان كان عطاء قد تكلم فيه من قبل اختلاطه فانما يخاف منه ما انفرد به او خولف فيه وكلاهما متنف فقد علم بهذا ان لهذا الحديث اصلاً وان رواه ثقات ليس فيهم متهم وان كان فيهم من هو سيئ الحفظ فقد تابعه عليه غيره فان قلت في الحديث الثاني شك في رفعه لانه قال فيه ذكر احدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت ليس بشك في رفعه انما هو جزم بان احد الرجلين رفعه وشك شعبة في تعيينه هل هو عطاء بن السائب او عدي بن ثابت وكلاهما ثقة فاذا رفعه احدهما وشك في تعيينه لم يكن هذا علة في الحديث وقوله من حال البحر كافي الرواية الاخرى

لم يفرح بوجودها كالم يحزن  
بفقدانها ولا يفتخر بها على  
الناس فان ذلك من الجهل  
وظهور النفس والاعلم ان  
ذلك ليس منه وله فبأى  
سبب يسوغ له فخر بما ليس  
له ومنه بل لله ومن الله (الا  
الذين صبروا) استثناء من  
الانسان اى هذا النوع  
يؤس كفور فرح فخور  
في الحالين الا الذين صبروا  
مع الله واقفين معه في حالة  
الضراء والنعماء والشدة  
والرخاء كما قال عمر رضي الله  
عنه الفقروا الفنى مطيئان  
لا بالى ايها امتطى (وعظوا  
الصالحات) في الحالين ما فيه  
صلاحهم مما ذكر (اولئك  
لهم مغفرة) من ذنوب  
ظهور النفس بالأس  
والكفران والفرح والتفخر  
في الحالين (واجركير)  
من ثواب تجليات الافعال  
والصفات وجمالها (فأهلك  
تارك بعض ما يوحى اليك)  
لما يقبلوا كلامه صلى الله  
عليه وسلم بالارادة وانكروا  
قوله بالافتراحت الفاسدة  
واقبلوه بالنعاد والاستزاء  
ضاق صدره ولم يندب  
للكلام اذ الارادة تجذب  
الكلام وقبول المستمع زيد  
نشاط التكلم وبوجب

\* (فصل) \* ووجه اشكاله ما اعترض به الامام فخر الدين الرازى في تفسيره فقال هل يصح ان  
جبريل اخذ بملاء فله بالطين ثلاثين غصبا عليه والجواب الاقرب انه لا يصح لان في تلك  
الحالة امان يقال التكليف هل كان ثابتا ام لا فان كان ثابتا لا يجوز لجبريل ان يمنعه  
من التوبة بل يجب عليه ان يعينه وعلى التوبة على كل طاعة وان كان التكليف زائلا عن فرعون  
في ذلك الوقت فحينئذ لا يبقى لهذا الذى نسب الى جبريل فائدة وايضا لو منعه من التوبة لكان  
قد رضى ببقائه على الكفر والرضا بالكفر كفر وايضا فيكيف يليق بجلال الله ان يأمر جبريل بان يمنعه  
من الايمان ولو قيل ان جبريل فعل ذلك من عند نفسه لا بامر الله فهذا يطاله قول جبريل وما  
تنزل الا بامر ربك فهذا وجه الاشكال الذى اوردته الامام على هذا الحديث في كلام اكثر من  
هذا والجواب عن هذا الاعتراض ان الحديث قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا اعتراض  
عليه لاحد وما قول الامام ان التكليف هل كان ثابتا في تلك الحالة ام لا فان كان ثابتا لم يجوز لجبريل ان  
يمنعه من التوبة فان هذا القول لا يستقيم على اصل المذهبين اللذين القائلين بخاقى الافعال لله وان الله  
يضل من يشاء ويهدى من يشاء وهذا قول اهل السنة المذهبين للقدرة فانهم يقولون ان الله يحول  
بين الكافر والايمان ويدل على ذلك قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وقوله تعالى  
وقالوا قلوبنا غفل طبع الله عليها بكفرهم وقال تعالى ونقلب افئدتهم وابصارهم كالم يؤمنوا به  
اول مرة فاخبر الله سبحانه وتعالى انه قلب افئدتهم مثل تركهم الايمان به اول مرة وهكذا فعل  
بفرعون منعه من الايمان عند الموت جزاء على تركه الايمان اول اقدس الطين في فم فرعون من جنس  
الطبع واختم على القلب ومنع الايمان وصون الكافر عنه وذلك جزاء على كفره السابق وهذا قول  
طائفة من المذهبين للقدرة ان ثلث بخاقى الافعال لله ومن المسكرين لخلق الافعال من اعترف ايضا ان  
الله سبحانه وتعالى يفعل هذا عقوبة للعبد على كفره السابق فيحسن منه ان يضل به ويطلع على قلبه  
ويمنعه من الايمان فاما قصة جبريل عليه السلام مع فرعون فانهم من هذا الباب فان غاية ما يقال فيه  
ان الله سبحانه وتعالى منع فرعون من الايمان وحال بينه وبينه عقوبة له على كفره السابق وورده للايمان  
لما جاءه واما فعل جبريل من دس الطين في فيه فاما فعل ذلك بامر الله لان تلقاء نفسه فاما قول  
الامام لم يجوز لجبريل ان يمنعه من التوبة بل يجب عليه ان يعينه عليها وعلى كل طاعة هذا اذا كان  
تكليف جبريل كتكليفنا يجب عليه ما يجب علينا واما اذا كان جبريل انما يفعل ما امره الله به والله  
سبحانه وتعالى هو الذى منع فرعون من الايمان وجبريل منفذ لامر الله فكيف لا يجوز له منع  
من منعه الله من التوبة وكيف يجب عليه امانة من لم يعنه الله بل قد حكم عليه واخبر عنه انه لا يؤمن حتى  
يرى العذاب الاليم حين لا ينفعه الايمان وقد يقال ان جبريل عليه السلام اما ان يتصرف بأمر الله فلا يفعل  
الا ما امر الله به واما ان يفعل ما يشاء من تلقاء نفسه لا بأمر الله وعلى هذين التقديرين فلا يجب  
عليه اعانة فرعون على التوبة ولا يحرم عليه منعه منها لانه انما يجب عليه فعل ما امر به ويحرم عليه فعل  
ما نهى عنه والله سبحانه وتعالى لم يخبره امره باعانة فرعون ولا حرم عليه منعه من التوبة  
وليست الملائكة مكلفين كتكليفنا وقوله وان كان التكليف زائلا عن فرعون في ذلك الوقت فحينئذ  
لا يبقى لهذا الذى نسب الى جبريل فائدة فجوابه ان يقال ان اللسان في تعليل افعال الله قولين احدهما  
ان افعاله لا تعلل او على هذا التقدير فلا يرد هذا السؤال اصلا وقد زال الاشكال والقول الثانى

ليظهر فيه ولذا لم يجد المتكلم  
مخلداً قابلاً لم يتسبل له وبقي  
إكراماً عنده فبشجعه الله تعالى  
بذلك وهيج قوته ونشاطه  
بقوله ( ان يقسواوا ولا  
انزل عليه كنز اوجاء معه  
ملك انما انت نذير ) فلا  
يخلوا نذرك من احدى  
القائدين امارف الحجاب  
بان يجمع فين وفقه الله تعالى  
لذلك واما الزام الحجة لمن لم  
يوفق لذلك ( والله على كل  
شيء وكيل ) وكل الهداية  
اليه ( ام يقولون ادعنا  
قل انما ادعوا من استطعتم  
من دون الله ان كنتم صادقين  
ان لم يستجبوا لكم فاعلموا  
انما انزل بعلم الله وان لا له  
الا هو فهل اتم مساوون  
من كان يريد الحياة الدنيا  
اي كل من يعمل علاون كان  
من اعمال الآخرة في الطار  
بنية الدنيا لا يريد به الاخطا  
من حفظها يوفيه الله تعالى  
اجره فيها ولا يصل اليه  
من نواب الآخرة شيء فان  
لكل احد سبيلاً من الدنيا  
بمقتضى نشاطه التي هو عليها  
ونصيها من الآخرة بمقتضى  
فطرته التي فطر عليها فاذا  
لم يرد بعمله الا الدنيا فقد  
اقبل بوجهه اليها واعرض

ان احمه له تبارك وتعالى له غاية بحسب المصالح لاجلها فعلها وكذا اوامره ونواهيها لغاية محموده  
محمودة لاجلها امر بها ونهى عنها وعلى هذا التقدير قد يقال لما قال فرعون امنت انه لا اله الا الذي  
آمنت به بنو اسرائيل وقد علم جبريل انه من لحقت عليه كرامة العذاب وان ايمانه لا ينفعه دس  
الذين في فيه لتحقيق ما عينته للموت فلا تكون تكون تلك الكلمة نافعة له وانه وان كان قلبها في وقت  
لا ينفعه فدس الطين في فيه تحقيقاً لهذا المنع والقائدة فيه تجمل ما قد قضى عليه وسد الباب عنه سداً  
محكم بحيث لا يبقى للرحمة فيه منفذ ولا يبقى من عمره زمن يتسع للايمان فان موسى عليه السلام  
لما دعاه بان فرعون لا يؤمن حتى يرى العذاب الايم والايان هندروية العذاب غير نافع اجاب  
لله دعاءه فلما قال فرعون تلك الكلمة عند ما عينته العرق استجمل جبريل فدس الطين في فيه ليأس  
من الحياة ولا تنفعه تلك الكلمة وتحقق اجابة الدعوة التي وعد الله موسى بقوله قد اجبت دعوتكما  
فيكون سعي جبريل في تكميل ما سبق في حكم الله انه يفعله فيكون سعي جبريل في مرضاة الله  
سبحانه وتعالى مسدداً لما امر به وقدره وقضاء على فرعون واما قوله لو منعه من التوبة لكان قد رضى  
بقائه على الكفر والرضا بالكفر كفر فجوابه ما تقدم من ان الله يفضل من يشاء ويهدى من يشاء  
وجبريل انما يتصرف بأمر الله ولا يفعل الا ما امره الله به واذا كان جبريل قد فعل ما امره الله به  
نفعه فاما رضى بالامر لا بالماوربه فأى كفر يكون ها وايضا فان الرضا بالكفر انما يكون  
كفراً في حق الامام وروى بازائه بحسب الامكان فاذا اقرنا الكافر على كفره ورضينا به  
كان كفراً في حق الحق لمقتضى ما امرنا به واما من ايس ماوراكنا ولا كفنا كتكليفنا بل يفعل  
ما يأمر به ربه فانه اذا فعل ما امر به لم يكن راضياً بالكفر ولا يكون كفراً في حقه على هذا التقدير  
فان جبريل لما دس الطين في في فرعون كان ساخطاً لكفره غير راض به والله سبحانه وتعالى خالق  
اعمال العباد خيرها وشرها هو غير راض بالكفر بغاية امر جبريل مع فرعون ان يكون منفذاً  
لقضاء الله وقدره في فرعون من الكفر وهو ساخط له غير راض به وقوله كيف يليق بحلال الله ان يأمر  
جبريل بان يمنعه من الايمان فجوابه ان الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسأل عما يفعل واما قوله وان قيل  
ان جبريل انما فعل ذلك من عند نفسه لا بأمر الله فيجوابه انه انما فعل ذلك بأمر الله من الله والله  
اهم براده واسرار كنهه قوله سبحانه وتعالى ( قال يوم نخذك بيدك ) اي نلقيك على نجوة من الارض  
وهي المكان المرتفع قال اهل التفسير لما اغرق الله سبحانه وتعالى فرعون وقومه اخبر موسى قومه  
بهلاك فرعون فقال بنو اسرائيل ما مات فرعون وانما قالوا ذلك لعظمتهم عندهم وما حصل في قلوبهم  
من الرعب لاجله فأمر الله عز وجل البحر فأتى فرعون على الساحل احرق قصيرا كانه ثور فراه  
بنو اسرائيل ففرقوه من ذلك الوقت لا يقبل الماء ميتا ابداً ومعنى نلقيك وانت جسد لا روح فيه وقيل هذا  
الخطاب على سبيل اتمكم والاستهزاء كانه قيل له نجيح ولكن هذه التهمة انما تحصل لبدنك لا لروحك  
وقيل اراد بالبدن الدرع وكان لفرعون درع من ذهب مرصع بالجواهر يعرف به فلما راوه في درعه  
ذلك عرفوه ( لتكون لمن خلفك آية ) يعنى عبرة وموعظة وذلك انهم ادعوا من مثل فرعون  
لا يموت ابداً فظهر الله لهم حتى يشاهدوه وهو ميت انزول الشبهة من قلوبهم ويعتبروا به لانه  
كان في غاية العظمة فصار الى نهاية الخسة والذلة ملقى على الارض لاجلها احد ( وان كثيراً  
من الناس عن آياتنا لغافلون ) قوله عز وجل ( ولقد بونا بني اسرائيل مبواصديق ) يعنى

اسكنهم مكان صدق وانزلناهم منزل صدق بعد خروجهم من البحر واغرق عدوهم فرعون والمعنى انزلناهم منزلا محمودا صالحا وانما وصف المكان بالصدق لان عادة العرب اذا مدحت شيئا اضافته الى الصدق تقول العرب هذارجل صدق وقدم صدق والسبب فيه ان الشيء اذا كان كاملا صالحا لا بد ان يصدق الظن فيه وفي المراد بالمكان الذي بووا قولان احدهما انه مصر فيكون المراد ان الله اورث بني اسرائيل لجميع ما كان تحت ايدي فرعون وقومه من ناطق وصامت وزرع وغيره والقول الثاني انه ارض الشام والقدس والاردن لانها بلاد الخصب والخير والبركة (ورزقاهم من الطيبات) يعنى تلك المنافع والخيرات التي رزقهم الله تعالى (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) يعنى فما اختلف هؤلاء الذين فعلنا بهم هذا الفعل من بني اسرائيل حتى جاءهم ما كانوا به عالمين وذلك انهم كانوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم مقربين به مجمعين دلى نبوته غير مختلفين فيه لما يجدونه مكتوبا عندهم فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم اختلفوا فيه فآمن به بعضهم كعبد الله بن سلام واصحابه وكفر به بعضهم بغياب وحسد افعلى هذا المعنى يكون المراد من العلم المعلوم والمعنى في اختلفوا حتى جاءهم العلوم الذي كانوا يعلمونه حقا فوضع العلم مكان المعلوم وقيل المراد من العلم القرآن الدال على محمد صلى الله عليه وسلم وانما ساء علما لانه سبب العلم وتسمية السبب بالسبب مجاز مشهور وفي كون القرآن سببا لحدوث الاختلاف وجهان الاول ان اليهود كانوا يخبرون بمبعث محمد صلى الله عليه وسلم وصفته ونعته ويفتخرون بذلك على المشركين فلما بعث كذبوه بغياب وحسد واثر البقاء الرياسة لهم فآمن به طائفة قليلة وكفر به غالبهم والوجه الثاني ان اليهود كانوا على دين واحد قبل نزول القرآن فلما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم آمن به طائفة وكفر به آخرون \* وقوله تعالى (انزلك) يعنى يا محمد (يقضى بينهم يوم القيامة فيم كانوا فيه يختلفون) يعنى من امرك وامر نبوتك في الدنيا فيدخل من آمن بك الجنة ومن كفر بك جهنم وبعثك نبوتك النار \* قوله سبحانه وتعالى (فان كنت في شك مما انزلنا اليك) الشك في موضوع اللغة خلاف اليقين والشك اعتدال القيصين عند الانسان لوجود امارتين اول عدم الامارة والشك ضرب من الجهل وهو اخص منه وكل شك جهل وليس كل جهل شكافا فاذا قيل لان شك في هذا الامر فمما توقف فيه حتى يتبين له فيه الصواب او خلافا وظاهر هذا الخطاب في قوله فان كنت في شك انه لا يبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فان كنت يا محمد في شك مما انزلنا اليك يعنى من حقيقة ما اخبرناك به وانزلنا يعنى القرآن (فاسئل الذين يترؤن الكتاب من قبلك) يعنى علماء اهل الكتاب يخبروك انك مكتوب عندهم في التوراة والانجيل واما نبي يعرفونك بصفتك عندهم وقد توجه ههنا سؤال واعتراض وهو ان يقال هل شك النبي صلى الله عليه وسلم في انزل عليه او في نبوته حتى يسأل اهل الكتاب عن ذلك واذا كان شاكا في نبوته نفسه كان غيره اولي بالشك منه قلت الجواب عن هذا السؤال والاعتراض ما قاله القاضي عياض في كتابه الشفاء فانه اورد هذا السؤال ثم قال احذر ثبوت الله قلبك ان يخطر ببالك ما ذكره فيه بعض المفسرين عن ابن عباس او غيره من اثبات شك النبي صلى الله عليه وسلم فيما اوحى اليه فانه من البشر فقل هذا لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم جلة بل قال ابن عباس لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسأل ونحوه عن سعيد بن جبير والحسن البصري وحكي عن قتادة انه قال بلغنا ان النبي صلى الله عليه

عن الآخرة وجعل النصيب الديوى بانجذابه وتوجهه الى الجهة السفلية حجاب النصيب الاخرى حتى انتكست فطرته وتبعث النفس واستخدمت نفسه انقلاب في طلب حظوظها فصار نسيه من الآخرة مضما الى النصيب الديوى ورينها توف اليهم اعمالهم غير اوهم فيها لا يخشون) لا يقتصون اي لا ينقص من ثواب اعمالهم في الدنيا شيئا لانه لما تشكك القلب بميثمة النفس تمسك حظه بصورة حظ النفس (اوئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار) تعذب قلوبهم بالجلب الدينية وحرمانها عن مقتضى استعدادها تأملها بما لا يلانها من مكسوباتهم (وحط ماصعوا فيها واطل ما كانوا يعملون) من اعمال البر في الآخرة لكونها بذية الدنيا لقوله الاعمال باليات واكمل امرى مانوى الى آخر الحديث (أفنى كان على ينة من ربه) اي من كان يريد الحياة الدنيا

وسلم قال ما شك ولا أسأل وطامة المفسرين على هذا تم كلام القاضي عياض رحمه الله ثم اختلفوا في معنى الآية ومن المخاطب بهذا الخطاب على قولين أحدهما أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر والمراد به غيره فهو كقوله لن اشركت ليعبطن علك ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشرك فثبت أن المراد به غيره ومن أمثلة العرب \* اياك اعني واسمعي يا جاره \* فعلى هذا يكون معنى الآية قل يا محمد يا أيها الانسان الشاك أن كنت في شك مما أنزلنا اليك على لسان رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فاسأل الذين يقرؤون الكتاب يخبروك بحكته ويدل عن صحة هذا التأويل بقوله تعالى في آخر هذه السورة قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني الآية فيمن ان المذكور في هذه الآية دلي سبيل الرمز هو ان ذكر في تلك الآية على سبيل التصريح وايضا لو كان النبي صلى الله عليه وسلم شاكا في نبوته لكان غيره أولى بالشك في نبوته وهذا يوجب سقوط الشريعة بالكلية مع الله من ذلك وقيل ان الله سبحانه وتعالى علم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك قط فيكون المراد بهذا التمهيد فانه صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذا الكلام يقول لا اشك يا رب ولا أسأل اهل الكتاب بل اكتب بما أنزلته علي من الدلائل الظاهرة وقال الزجاج ان الله خاطب الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله فان كنت في شك وهو شامل للحق فهو كقوله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء وهذا وجه حسن لكن فيه بعد وهو ان يقال متى كان الرسول صلى الله عليه وسلم داخل في هذا الخطاب كان الاعتراض بوجود السؤال وارادوا قيل ان لفظة ان في قوله فان كنت في شك للنبي ومعناه وما انت في شك مما أنزلنا اليك حتى تسأل فلا تسأل وان سألت لازددت يقينا والقول الثاني ان هذا الخطاب ليس هو لابي صلى الله عليه وسلم البتة ووجه هذا القول ان الناس كانوا في زمانه على ثلاث فرق فرقة له مصدقون وبه يؤمنون وفرقة على الضد من ذلك والفرقة الثالثة المتوقفون في امره الناكون فيه فخاطبهم الله عز وجل بهذا الخطاب فقال تعجب وتعالى فان كنت أيها الانسان في شك مما أنزلنا اليك من الهدى على لسان محمد صلى الله عليه وسلم فاسأل اهل الكتاب ليدلوك على صحة نبوته وانما وحد الله الضمير في قوله فان كنت وهو يريد الجمع لانه خطاب لجلس الانسان كافي قوله تعالى يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم ليرد في الآية انسانا بعينه بل اراد الجمع واختلفوا في السؤال عنه في قوله تعالى فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك من هم فقل المحققون من اهل التفسير هم الذين آمنوا من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه لانهم هم الموثوق بأخبارهم وقيل المراد كل اهل الكتاب سواء مؤمنهم وكافرهم لان المقصود من هذا السؤال الاخبار بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وانه مكتوب عندهم صفته ونعته فاذا خبروا بذلك فقد حصل المقصود والاول اصح وقال الضحك يعني اهل التقوى واهل الايمان من اهل الكتاب ممن ادرك النبي صلى الله عليه وسلم (ق جاك الحق من ربك) هذا كلام مبتدأ مقطوع عما قبله وفيه معنى القسم تقديره اقسم لقد جاك الحق اليقين من الخبر بانك رسول الله حقوا ان اهل الكتاب يعلمون صحة ذلك (فلا تكون من المترين) يعني من الشاكين في صحة ما أنزلنا اليك (ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله) يعني بدلائله وبراهينه الواضحة (ف تكون من الخاسرين) يعني الذين خسروا انفسهم واهل ان هذا كله على ما تقدم من ان ظاهره خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره ممن عنده شك وارتاب فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك ولم يرتب ولم يكذب بآيات الله فثبت بهذا ان المراد

فمن كان على بينة من ربه يعني بعد ما بينهما في المرتبة بعد اعطيا من كان على بينة اي يقين برهاني عقلي او وجداني كسفي ويتسع ذلك اليقين (ويتلو شاهد منه ومن قبله) من ربه اي القرآن المصدق للبرهان العقلي في التوحيد وصحة النبوة واصول الدين ومن قبل هذا القرآن (كتاب موسى) اي يدع البرهان من قبل هذا الكتاب كتاب موسى في حال كونه اماما ورحمة يؤتم به وقوة تمسك بها في تحقيق المطالب ورحمة رحيمته تهدي الناس وتزكيهم وتعلمهم الحكم والنرائع (اولئك يؤمنون به) بالحققة دون الطالبين لحظوظ الدنيا (ومن يكفر به الاحزاب فالنار موعده فلاتك في مرة منه انه الحق من ربك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون ومن اظلم ممن افترأ على الله كذبا) باثبات وجود غيره واسناد صفته من الكلام ونحوه الى الغير (اولئك يعرضون على ربهم) بالونف

به خبره والله اعلم \* قوله سبحانه وتعالى (ان الذين حقت عليهم) يعني وجبت عليهم (كلمات ربك) يعني حكم ربك وهو قوله سبحانه وتعالى خلقت هؤلاء للنار ولا ابالي وقال قتادة سخط ربك وقيل لعنة ربك وقيل هو ما قدره عليهم وقضاء في الازل (لا يؤمنون واولجائهم كل آية) فانهم لا يؤمنون بها (حتى يروا العذاب الاليم) فيؤذون لا ينفعهم الايمان لان الله سبحانه وتعالى قد حكم عليهم وصرفهم عن الايمان فلا ينفعهم شيء \* قوله سبحانه وتعالى (فلولا) يعني فهلا (كانت قرية) وقيل معناه كانت قرية وقيل لم تكن قرية لان الاستفهام معنى الحجة والمراد هل كانت قرية (آمت) يعني عد معاناة العذاب (ففعها ايمانها) يعني في حال اليأس (الاقوم يونس) هذا استثناء منقطع يعني لكن قوم يونس فانهم آمنوا ففهم ايمانهم في ذلك الوقت وهو قوله (لما آمنوا) يعني لما اخلصوا الايمان (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين) الى وقت انقضاء آجالهم واختلفوا في قوم يونس هل رأوا العذاب عيانا ام لا فقال بعضهم رأوا دليل العذاب قائما وقال الاكثرون انهم رأوا العذاب عيانا بدليل قوله كشفنا عنهم عذاب الخزي والكشف لا يكون الا بعد الوقوع او اذ قرب وقوعه \* (ذكر القصة في ذلك) \*

على ما ذكره عبدالله بن مسعود وسعيد بن جبير ووهب وغيرهم قالوا ان قوم يونس كانوا بقرية نينوى من ارض الموصل وكانوا اهل كفر وشرك فأرسل الله سبحانه وتعالى اليهم يونس عليه السلام يدعوهم الى الايمان بالله وترك عبادة الاصنام فدعاهم فأبوا عليه فقبل له اخبرهم ان العذاب مصعبهم الى ثلاث فأخبرهم بذلك فقالوا اننا لم نجرب عليه كد باقظ فانظروا فان بات فيكم الليلة فليس بشيء وان ابيت فاعلموا ان العذاب مصعبكم فلما كان جوف الليل خرج يونس من بين أظهرهم فلما اصبحوا تغشاهم العذاب فكان فوق رؤسهم قال ابن عباس ان العذاب كان اهبط على قوم يونس حتى لم يكن بينهم وبينه الا قدر ثشي ميل فلما دعوا كشف الله عنهم ذلك وقال مقاتل قدر ميل وقال سعيد بن جبير غشي قوم يونس العذاب كما غشي النوب القبر وقال وهب غابت السماء غيا اسود هائل ايدخن دخانا شديدا فهبط حتى غشى مدينهم واسودت اسطحهم فلما رأوا ذلك ايقنوا بالهلاك فطلبوا نبيهم يونس عليه السلام فلم يجدوه فغضب الله سبحانه وتعالى في قلوبهم التوبة فخرجوا الى الصحراء بأنفسهم ونساءهم وصبانهم ودوابهم وايسوا المسوح واظهروا الاسلام والتوبة وفرقوا بين كل والددة وولدها من الناس والدواب فحن البعض الى البعض فحن الاولاد الى الامهات والامهات الى الاولاد وعلت الاصوات وعجوا جميعا الى الله وتضرعوا اليه وقالوا آمنا بما جاء يونس وتابوا الى الله واخلصوا النية فرحهم ربهم فاستجاب دعاءهم وكشف عنهم ما نزل بهم من العذاب بعدما ظلمهم وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة قال ابن مسعود بلغ من توبتهم ان ترادوا المظلم فيما بينهم حتى ان كان الرجل ليأتي الى الحجر وقد وضع اساس بنيانه عليه فيقاهه فيرده وروى الطبري بسنده عن ابي الجلود خيلان قال لما غشي قوم يونس العذاب مشوا الى شيخ من بنية علمهم فقالوا له انه قد نزل ربنا العذاب فتري قال قولوا يا حي حين يحي الموتى ويا حي لا اله الا انت فقالوها فكشف الله عنهم العذاب ومتعوا الى حين وقال الفضيل بن عياض انهم قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت اعظم واجل فافعل بنا ما انت اهله ولا تفعل

في الموقف الاول محجوبين مخدولين ويقولوا (الشهاد) المرادون (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا ان الله على الظالمين) بانشر ثم طردوا ولعنوا بسبب شركهم الذي هو اعظم الظلم (الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون) الناس عن سبيل التوحيد ويصفونها بالاعوجاج مع استقامتها وهم مع احتجاجهم عن الحق محجوبون عن الآخرة دون غيرهم من اهل الاديان (اولئك لم يكونوا معجزين في الارض وما كان لهم من دون الله من اولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطعون السمع وما كانوا يبصرون اولئك الذين خسروا انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون لاجرم انهم في الآخرة هم الاخسرون ان الذين آمنوا) الايمان اليقيني القيني (وعلموا الصالحات) الاعمال التي تصلحهم للقاء الله وتقربهم اليه من التوبة والزهد



بما نحن اهله قال وخرج يونس وجعل ينتظر العذاب فلم ير شيئاً فقيل له ارجع الى قومك قال وكيف ارجع اليهم فيجدوني كذاباً وكان من كذب ولا يئنه قتل فانصرف عنهم مغاضباً فالتهمه الحوت وستأني القصه في سورة والصفات ان شاء الله تعالى فان قلت كيف كشف العذاب عن قوم يونس بعد ما نزل بهم وقبل توبتهم ولم يكشف العذاب عن فرعون حين آمن ولم يقبل توبته قلت اجاب العلماء عن هذا بأجوبة احدها ان ذلك كان خاصاً بقوم يونس والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد الجواب الثاني ان فرعون ما آمن الا بعدما بشره العذاب وهو وقت اليأس من الحياة وقوم يونس دنا منهم العذاب ولم ينزل بهم ولم ياتهم فكانوا كالريض يخاف الموت ويرجو العافية الجواب الثالث ان الله عز وجل علم صدق نياتهم في التوبة فقبل توبتهم بخلاف فرعون فانه ما صدق في ايمانه ولا اخلص فلم يقبل منه ايمانه والله اعلم \* قوله سبحانه وتعالى ( ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جماً ) يقول الله عز وجل لبيته محمد صلى الله عليه وسلم ولو شاء ربك يا محمد لآمن بك وصدقك من في الارض كلهم جميعاً ولكن لم يشأ ان يصدقك ولم يؤمن بك الا من سبق له السعادة في الازل قال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحرص ان يؤمن به جميع الناس ويتابعوه على الهدى فاخبره الله عز وجل انه لا يؤمن به الا من سبق له من الله السعادة في الذكر الاول ولم يضل الا من سبق له من الله الشقاء في الذكر الاول وفي هذا تسلية لابي صلى الله عليه وسلم لانه كان حريصاً على ايمانهم كلهم فأخبره الله انه لا يؤمن به الا من سبق له العافية الازلية فلا تتعب نفسك على ايمانهم وهو قوله سبحانه وتعالى ( افانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ) يعني ليس ايمانهم اليك حتى تكرهمهم عليه او تحرص عليه انما ايمان المؤمن واضلال الكافر بمشيئتنا وقضائنا وقد رنا ليس ذلك لاحد سوانا ( وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله ) يعني وما كان يذني لنفس خلقها الله تعالى ان تؤمن وتصدق الا بقضاء الله لها بالايمان فان هدايتها الى الله وهو الهادي المضل قال ابن عباس معنى باذن الله بامر الله وقال عطاه بمشيئة الله \* قوله تعالى ( ويجعل ) قرئ بالنون على سبيل التعظيم اى ويجعل نحن وقرئ بالياء ومعناه ويجعل الله ( الرجس ) يعني العذاب وقال ابن عباس يعني السخط ( على الذين لا يعقلون ) يعني لا يفهمون عن الله امره ونهيه \* قوله عز وجل ( قل انظروا ) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يسألونك الايات انظروا يعني انظروا بقلوبكم نظر اعتبار وتفكر وتدبر ( ماذا في السموات والارض ) يعني ماذا خلق الله في السموات والارض من الايات الدالة على وحدانيته ففي السموات الشمس والقمر وهما دليلان على النهار والليل والجموع سخرها طالعاً وغاربة وانزال المطر من السماء وفي الارض الجبال والبحار والمعادن والانهار والاشجار والنبات كل ذلك آية دالة على وحدانية الله تعالى وانه خالقها كما قال الشاعر

وفي كل شيء له آية \* تدل على انه واحد

( وما تنفي الآيات والنذر ) يعني الرسل ( عن قوم لا يؤمنون ) وهذا في حق اقوام علم الله انهم لا يؤمنون لما سبق لهم في الازل من الشقاء ( فهل ينتظرون ) يعني مشركي مكة ( الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم ) يعني من مضى من قبلهم من الامم السالفة المكذبة للرسل قال قتادة يعني وقّع الله في قوم نوح وعاد وثمود والعرب تسمى العذاب اياماً والهم اياماً كقوله تعالى ودكرهم بايام الله والمعنى فهل ينتظر هؤلاء المشركون من قومك يا محمد الا يوماً يعابنون فيه

الحقيق والاناة والعبادة والصبر والشكر وما يناسبها من اعمال اهل السلوك ومقاماتهم ( واخبتوا الى ربهم ) وتذللوا والطأوا اليه بالشوق وانقطعوا اليه متفانين فيه ( اولئك اصحاب الجنة ) جنة القلوب ( هم فيها خالدون مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسمع هل يستويان مثلاً افلا تذكرون ولقد ارسلنا نوحاً الى قومه اني لكم نذير مبين ان لا تعبدوا الا الله اني احاف عليكم هذاب يوم اليم فقال الملا الذين كفروا من قومه ( اى الاشراق الملبون بامور الدنيا القادرون عليها الذين سجبوا بعقلهم ومعقولهم عن الحق ) ما تراك الا بشراً مثلاً ( لكونهم ظاهرين واقفين على حد العقل المشوب بالوهم التخيير بالهوى الذى هو عقل المعاش لا يرون لاحد طورا وراء ما بلغوا اليه من العقل غير مطاعين على مراتب الاستعدادات والكمالات طورا بعد طور ورتبة فوق



العذاب مثل ما فعلنا بالأمم السالفة المكذبة اهلكناهم جميعا فان كانوا يظنون ذلك العذاب  
 (فقل فانظروا) يعنى قل لهم يا محمد فانظروا العذاب (انى معكم من المنتظرين) يعنى هلاككم  
 قال الربيع بن انس خوفهم عذابه ونقمته ثم اخبرهم انه اذا وقع ذلك بهم انجى الله رسله والذين  
 آمنوا معهم من ذلك العذاب وهو قوله تعالى (ثم انجى رسلا والذين آمنوا) يعنى من العذاب  
 والهلاك (كذلك حقا علينا نجى المؤمنين) يعنى كما انجينا رسلا والذين آمنوا معهم من الهلاك  
 كذلك نجيك يا محمد والذين آمنوا معك وصدقوك من الهلاك والعذاب قال بعض المتكلمين  
 المراد بقوله حقا علينا الوجوب لان تخلص الرسول والمؤمنين من العذاب واجب واجيب  
 عن هذا بانه حق واجب من حيث الوعد والحكم لانه واجب بسبب الاستحقاق لانه قد ثبت  
 ان العبد لا يستحق على خالفه شيئا \* قوله سبحانه وتعالى (قل يا ايها الناس) الخطاب للنبي صلى الله  
 عليه وسلم اى قل يا محمد لهؤلاء الذين ارسلتك اليهم فشكوا في امرك ولم يؤمنوا بك (ان كنتم  
 في شك من دىنى) يعنى الذى ادعوك اليه وانما حصل الشك لبعضهم في امره صلى الله عليه وسلم  
 لما رأى الآيات التى كانت تظهر على يد النبي صلى الله عليه وسلم فحصل له الاضطراب والشك  
 فقال ان كنتم في شك من دىنى الذى ادعوك اليه فلا يذنبى لكم ان تشكوا فيه لانه دين ابراهيم  
 عليه السلام وانتم من ذريته وتعرفونه ولا تشكون فيه وانما يذنبى لكم ان تشكوا في عبادتكم  
 لهذه الاصنام التى لا اصل لها البتة فان اصررتم على ما كنتم عليه (فلا اعبدا الذين تعبدون من  
 دون الله) يعنى هذه الاوثان وانما وجب تقديم هذا النبى لان العبادات هى غاية التعظيم للمعبود فلا  
 تليق لاخلس الاشياء وهى الحجارة التى لا تنفع لمن عبدها ولا تنضر لمن تركها ولكن تليق للعبادة  
 لمن يبدى الفع والضر وهو قادر على الامانة والاحياء وهو قوله سبحانه وتعالى (ولكن  
 اعبد الله الذى يتوفاكم) والحكمة في وصف الله سبحانه وتعالى في هذا المقام بهذه الصفة ان  
 المراد ان الذى يستحق العبادة فاعبده انا وانتم هو الذى خلقكم اولا ولم تكونوا شيئا ثم يمتكنكم  
 ثانيا ثم يحبسكم بعد الموت ثالثا فاكتفى بذكر الوفاة تنبيها على البقي وقيل لما كان الموت اشد  
 الاشياء على النفس ذكر في هذا المقام ليكون اقوى في الزجر والردع وقيل انهم لما استجملوا  
 بطلب العذاب اجابهم بقوله ولكن اعبد الله الذى هو قادر على اهلاككم ونصرى عليكم  
 (وامرت ان اكون من المؤمنين) يعنى وامرنى ربى ان اكون من المصدقين بما جاء من عنده  
 قيل لما ذكر العبادة وهى من اعمال الجوارح اتبعها بذكر الايمان لانه من اعمال القلوب (وان اقم  
 وجهك للدين حنيفا) الواو في قوله وان اقم واو عطاف معناه وامرت ان اقيم وجهى يعنى اقم  
 نفسك على دين الاسلام حنيفا يعنى مستقيما عليه غير معوج عنه الى دين آخر وقيل معناه اقم  
 عملك على الدين الحنيفي وقيل اراد بقوله وان اقم وجهك للدين صرف نفسه بكليته الى طلب  
 الدين الحنيفي غير مماثل عنه (ولا تكونن من المشركين) يعنى ولا تكونن ممن يشرك في عبادة ربه  
 غيره فبهلك وقيل ان النهى عن عبادة الاوثان قد تقدم في الآية المتقدمة فوجب حل هذا النهى  
 على معنى زائد وهو ان يعرف الله عز وجل وعرف جميع اسمائه وصفاته وانه المستحق للعبادة  
 لا غيره فلا يذنبى له ان يلتفت الى غيره بالكليته وهذا هو الذى تسميه اصحاب القلوب بالشرك الحنيفي  
 (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك) يعنى ان عبديته ودعوته (ولا يضرك) يعنى ان تركت

رتبة الى ما لا يعلمه الا الله فلم  
 يشعروا بمقام النبوة ومعناها  
 (وما زك اتبعك الا الذين  
 هم اراد لنا) فقرأوا لا تدنون  
 منا اذ المرتبة والرفعة عندهم  
 بالمال والجاه ليس الا كما قال  
 تعالى يعلمون ظاهرا من  
 الحياة الدنيا وهم عن الآخرة  
 هم غافلون (بأدى الرأي)  
 اى بديهة الرأي واوله لانهم  
 ضعاف العقول عاجزون  
 عن كسب المعاش ونحن  
 اصحاب فكر ونظر قالوا  
 ذلك لا يجتنبهم بعقلهم  
 القاصر عن ادراك الحقيقة  
 والفضيلة المعنوية لقصر  
 تصرفه على كسب المعاش  
 والوقوف على حده واما  
 اتباع نوح عليه السلام فانهم  
 اصحاب همم بعيدة وعقول  
 حائمة - بول القدس غير  
 متصرفة في المعاش  
 ولا ملتفتة الى وجوه كسبه  
 وتحصيله فلذلك استنزلوا  
 عقولهم واستحقروها  
 (وما زى لكم علينا من  
 فضل) وتقدم فيما نحن  
 بصدده لكون الفضل  
 عندهم محصورا في التقدم  
 باغنى والمال والجاه (بل

عبادته ( فان فعلت ) يعنى مانيتك منه فعبدت غيرى او طلبت الفع ودفع الضر من غيرى  
 ( فانك اذا من الظالمين ) يعنى لنفسك لانك وضعت العبادة في غير موضعها وهذا الخطاب وان  
 كان في الظاهر لابي صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره لانه صلى الله عليه وسلم لم يدع من دون الله  
 شيئاً البتة فيكون المعنى ولا تدع ايها الانسان من دون الله ما لا ينفعك الآية \* قوله تعالى ( وان  
 يمسسك الله بضر ) يعنى وان يصبك الله بشدة وبلاء ( فلا تكشفه ) يعنى لذلك الضر الذي  
 انزله بك ( الا هو ) يعنى لا غيره ( وان يردك بخير ) يعنى بسعة ورخاء ( فلا راد لفضله ) يعنى فلا  
 دافع لرزقه ( يصيبه ) يعنى بكل واحد من الضر والخير ( من يشاء من عباده ) قيل انه سبحانه  
 وتعالى لما ذكر الاولات وبين انها لا تقدر على نفع ولا ضرر بين تعالى انه هو القادر على ذلك كله وان  
 جميع الكائنات محتاجة اليه وجميع الممكنات مستعدة اليه لانه هو القادر على كل شيء وانه ذو الجود  
 والكرم والرحمة ولهذا المعنى ختم الآية بقوله ( وهو الغفور الرحيم ) وفي الآية لطيفة اخرى  
 وهى ان الله سبحانه وتعالى رشح جانب الخير على جانب الشر وذلك انه تعالى لما ذكر اساس  
 الضربين انه لا يكشفه الا هو وذلك يدل على انه سبحانه وتعالى يزيل جميع المضار ويكشفها لان  
 الاستثناء من التثنية اثبات ولما ذكر الخير قال فيه فلا راد لفضله يعنى ان جميع الخيرات منه فلا يقدر  
 احد على ردها لانه هو الذى يفيض جميع الخيرات على عباده وعضده بقوله وهو الغفور يعنى الساتر  
 لذنوب عباده الرحيم يعنى بهم \* قوله سبحانه وتعالى ( قل يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم )  
 يعنى القرآن والاسلام وقيل الحق هو محمد صلى الله عليه وسلم جاء بالحق من الله عز وجل ( فمن  
 اهتدى فانما يهتدى لنفسه ) لان نفع ذلك يرجع اليه ( ومن ضل فانما يضل عليها ) اى على نفسه  
 لان وبالها راجع اليه فمن حكم الله بالاهتداء في الازل انتفع ومن حكم عليه بالضلال ضل ولم ينتفع  
 بشيء ابداً ( وما نأمر عليكم بويل ) يعنى وما نأمر عليكم بحفظ احفظ عليكم اعمالكم قال ابن عباس  
 هذه الآية منسوخة بآية السيف ( واتبع ما يوحى اليك ) يعنى الامر الذى يوحى الله اليك بالمحمد ( واصبر )  
 يعنى على ادى من خالفك من كفار مكة وهم قومه ( حتى يحكم الله ) يعنى يصرك عليهم باظهار  
 دينك ( وهو خير الحاكمين ) يعنى انه سبحانه وتعالى حكم بنصرته واطهار دينه وبقتل المشركين  
 واخذ الجزية من اهل الكتاب وفيها ذلهم وصغارهم والله تعالى اعلم بما راده واسرار كتابه  
 \* ( تفسير سورة هو د عليه الصلاة والسلام ) \*

وهى مكية في قول ابن عباس وبه قال الحسن وعكرمة ومجاهد وابن زيد وقادة وفي رواية عن ابن عباس  
 انها مكية غير آية وهى قوله سبحانه وتعالى واقم الصلاة طر في النهار وعن قتادة نحوه وقال مقاتل هى مكية  
 الا قوله سبحانه وتعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وقوله اولئك يؤمنون به وقوله سبحانه وتعالى  
 ان الحسنات يذهبن السيئات وهى مائة وثلاث وعشرون آية والف وستائة كلمة وتسعة آلاف وخمسمائة  
 وسبعة وستون حرفاً عن ابن عباس قال قال ابو بكر يارسول الله قد شئت قال شيتنى هود والواقعة  
 والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت واخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وفي رواية  
 غيره قال قلت يارسول الله عجل اليك الشيب قال شيتنى هود واخواتها الحاقة والواقعة وعم يتساءلون  
 وهل تارك حديث الغاشية قال بعض العلماء سبب شيبه صلى الله عليه وسلم من هذه السور المذكورة في الحديث  
 لما فيها من حكم القيامة والبعث والحساب والجنة والنار والله اعلم بما راده رسوله صلى الله عليه وسلم

نظركم كاذبين ) لعدم  
 ادراك ما ثبتون وفهم  
 ما تقولون مع وفور  
 كياستنا ( قال يا قوم ارايتم  
 ان كنت على بينة من ربي )  
 يحب عليكم من طريق العقل  
 الاذعان له ( واتاني رحمة )  
 اى هداية خاصة كشفية  
 متعالية عن درجة البرهان  
 ( من عنده ) اى فوق طور  
 العقل من العلوم الدنيوية  
 ومقام النبوة ( فعميت  
 عليكم انزل مكوها )  
 لا خجاء بكم بالظاهر عن  
 الباطن وبالحقيقة عن الحقيقة  
 ولا يمكن تلقيها الا بالارادة  
 لاهل الاستعداد فكيف  
 نزل مكوها ونخبركم عليها  
 ( واتم لها كارهون ) اى ان  
 شئتم تلقيها زكوا نفوسكم  
 وصفوا استعدادكم ان  
 وهب لكم واتر كوا انكار  
 كم حتى يظهر تايبكم أثر  
 نور الارادة فتقبلوها ان  
 شاء الله ( ويا قوم لأسألكم  
 عليه مالا ) أى الغرض  
 عندكم من كل أمر محصور  
 في حصول المعاش وأنا  
 لا أطلب ذلك منكم فتذهبوا  
 الغرضى وأنتم دقلاء بزعمكم

\*( بسم الله الرحمن الرحيم ) \*

❖ قوله عز وجل ( الر كتاب احكمت آياته ) قال ابن عباس لم ينسخها كتاب كما نسخت هي الكتب والشرائع ( ثم فصلت ) يعني بينت وقال الحسن احكمت آياته بالامر والنهي وفصلت بالثواب والعقاب وفي رواية عنه بالعكس قال احكمت بالثواب والعقاب وفصلت بالامر والهي وقال قتادة احكمها الله من الباطل ثم فصلها بعله بين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته فيها وقبل احكمها الله فليس فيها تناقض ثم فصلها وبينها وقيل . معناه نظمت آياته نظماً رصيناً محكماً بحيث لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم الذي ليس فيه خلل ثم فصلت آياته سورة سورة وقيل ان آيات هذا الكتاب دالة على التوحيد وصحة النبوة والعادوا وحوال القيامة وكل ذلك لا يدخله النسخ ثم فصلت بدلائل الاحكام والمواظظ والقصص وال اخبار عن المغيبات وقال مجاهد فصلت بمعنى فسرت و ثم في قوله ثم فصلت ليست هي للترخي في الوقت ولكن في الحال كما تقول هي محكمة احسن الاحكام ثم مفصلة احسن التفصيل فان قلت كيف عم الآيات هنا بالاحكام وخص بعضها في قوله منه آيات محكمات قلت ان الاحكام الذي عم به هنا غير الذي خص به هناك فمعنى الاحكام العام هنا انه لا يتطرق الى آياته التناقض والفساد كاحكام البناء فان هذا الكتاب نسخ جميع الكتب المتقدمة عليه والمراد بالاحكام الخاص المذكور في قوله منه آياته محكمات ان بعض آياته . منسوخة ونسخها بآيات منه ايضا لم ينسخها غيره وقبل احكمت آيات اي معظم آياته محكمة وان كان قد دخل النسخ على بعض فاجرى الكل على البعض لان الحكم للغالب واجراء الكل على البعض مستعمل في كلامهم تقول اكلت طعاماً زيدواً ما اكلت بعضه ❖ وقوله تعالى ( من ادن حكيم ) يعني احكمت آيات الكتاب من عند حكيم في جميع افعاله ( خير ) يعني ما حوال عبادته وما يصلحهم ( الاتعبدوا الا الله ) هذا فعول له . معناه كتاب احكمت آياته ثم فصلت للاتباعوا الا الله والمراد بالعبادة التوحيد وخلق الانداد والاصنام وما كانوا يعبدون والرجوع الى الله تعالى والى عبادته والدخول في دين الاسلام ( انى لكم منه ) اي قل لهم يا محمد انى لكم من عند الله ( نذير ) يذكركم عقابه ان ثبتكم على كفركم ولم ترجعوا عنه ( وبشير ) يعني وابشر بالثواب الجليل لمن آمن بالله ورسوله واطاع واخلص العمل لله وحده ( وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه ) اختلفوا في بيان الفرق بين هذين المرتبتين فقول معناه طلبوا من ربكم المغفرة لدنوبكم ثم ارجعوا اليه لان الاستغفار هو طلب الغفر وهو السر والتوبة الرجوع عما كان فيه من شرك او معصية الى خلاف ذلك فلهذا السبب تدم الاستغفار على التوبة وقيل معناه استغفروا ربكم لسالف دنوبكم ثم توبوا اليه في المستقبل وقال الفراء ثم هنا بمعنى الواو لان الاستغفار والتوبة بمعنى واحد فذكرهما للتأكيد ( يمتعكم متاعاً حسناً ) يعني انكم اذا فعلتم ما امرتم به من الاستغفار والتوبة واخلصتم العبادة لله عز وجل بسط عليكم من الدنيا واسباب الرزق ما تيشون به في امن وسعة وخير قال بعضهم انتفع الحسن هو الرضا بالميسور والصبر على المقدور ( الى اجل مسمى ) يعني يمتعكم متاعاً حسناً الى حين الموت ووقت انقضاء آجالكم فان قلت قد ورد في الحديث ان الدنيا مجى المؤمن وجنة الكافر وقد يضيّق على الرجل في بعض اوقاته حتى لا يجد ما ينفعه على نفسه وعياله فكيف الجمع بين هذا وبين قوله سبحانه وتعالى يمتعكم متاعاً حسناً الى اجل مسمى قلت اما قوله صلى الله عليه وسلم الدنيا مجى المؤمن

( ان أجرى الا على الله وما  
أما بطارد الذين آمنوا انهم  
ملاقوا ربهم آمنوا ) لانهم  
أهل القرية والمنزلة عند الله  
فان طردتهم كنت عدواً لله  
مناوياً لآيائه لست بنبي  
حينئذ ( ولكنى اراكم قوماً  
تجهلون ) ما يصلح به الرء  
لاقاء الله ولا تر فون الله  
ولاقائه لذهاب عقولكم  
في الدنيا وتسهفون تؤذون  
المؤمنين بسفهمكم ( ويا قوم  
من ينصرنى من الله ) الذي  
هو القاهر فوق عباده ( ان  
طردتهم ) واستوجب قهره  
بطردهم ( افلاتدكرون )  
مقتضيات الفطرة الانسانية  
فتنزعرون عاتقو لو  
( ولا اقول لكم عندى  
خزائى الله ولا اعلم الغيب )  
اي انا ادعى افضل بالنبوة  
لابلغنى وكثرة المال ولا بالا  
طلاع على الغيب ولا بالملكية  
حتى تنكروا فضلى بفقدان  
ذلك ( ولا اقول انى ملك  
ولا اقول لالذين تزدري

فهو بالنسبة الى ما اعد الله ما في الآخرة من الثواب الجزيل والتعظيم المقيم فانه في سجن في الدنيا حتى يفضى الى ذلك المعدله واما كون الدنيا جنة للكافر فهو بالنسبة الى ما اعد الله له في الآخرة من العذاب الاليم الدائم الذي لا ينقطع فهو في الدنيا في جنة حتى يفضى الى ما اعد الله له في الآخرة واما ما يضيق على الرجل المؤمن في بعض الاوقات فانما ذلك لرفع الدرجات وتكفير السيئات وبيان الصبر عند المصيبات فعلى هذا يكون المؤمن في جميع احواله في عيشة حسنة لانه راض عن الله في جميع احواله \* وقوله سبحانه وتعالى ( وبؤت كل ذي فضل فضله ) اي ويعطى كل ذي عمل صالح في الدنيا اجره وثوابه في الآخرة قال ابو العالية من كثرت طاعاته في الدنيا زادت حسناته ودرجاته في الجنة لان الدرجات تكون على قدر الاعمال وقال ابن عباس من زادت حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن زادت سيئاته على حسناته دخل النار ومن استوت حسناته وسيئاته كان من اهل الاعراف ثم يدخلون الجنة وقال ابن مسعود من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة التي عملها في الدنيا بقيت له عشر حسنات وان ابعاقب بها في الدنيا من حسناته العشر واحدة وبقيت له تسع حسنات ثم يقول ابن مسعود ذلك من غلبت آحاده اعشاره وقيل معنى الآية من عمل الله وفقه الله في المستقبل لطاعته ( وان تولوا ) يعني وان اعرضوا عما جئتم به من الهدى ( فاني اخاف عليكم ) اي اقل لهم يا محمد اني اخاف عليكم ( عذاب يوم كبير ) يعني عذاب النار في الآخرة ( الى الله مرجعكم ) يعني في الآخرة فيذيب المحسن على احسانه ويعاقب المسيء على اسائه ( وهو على كل شئ قدير ) يعني من ابصال الرزق اليكم في الدنيا وثوابكم وبقايتكم في الآخرة \* قوله سبحانه وتعالى ( الا انهم يزنون صدورهم ) قال ابن عباس نزات في الاخنس بن شريق وكان رجلا حلوا الكلام حلوا المظرو وكان ياتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحب وينطوى بقلبه على ما يكره فنزلت الا انهم يشون صدورهم يعني يخفون ما في صدورهم من الشحنة والعداوة من نيت الثوب اذا طويته وقال عبد الله بن شداد بن الهاد نزات في بعض المنافقين كان اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثنى صدره ظهره وطأ طأ راسه وغطى وجهه كي لا يراهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قتادة كانوا يخفون صدورهم كي لا يسموا كتاب الله تعالى ولا ذكره وقيل كان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرخي ستره ويحني ظهره ويتعشى شوبه ويقول هل يعلم الله ما في قلمي وقال السدي يشون صدورهم اي يعرضون بقلوبهم من قولهم نيت عاني ( ليستخفوا منه ) يعني من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد من الله عز وجل ان استطاعوا ( الاحين يستغشون ثيابهم ) يعني يغطون رؤسهم بثيابهم ( يعلم ما يمرون وما يعلنون انه عالم بذات الصدور ) ومعنى الآية على ما ذكره الازهرى ان الذين اضرروا عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخفى عايناهم في كل حال وقد نقل من ابن عباس غير هذا التفسير وهو ما اخرج البخاري في افراده عن محمد بن عيش بن جهمر الخزومي انه سمع ابن عباس يقرأ الا انهم يشون صدورهم قال فسأته عا فقال كان الناس يستحيون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء وان يحاموا نساءهم فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم \* وقوله سبحانه وتعالى ( وما من دابة في الارض ) الدابة اسم لكل حيوان دب على وجه الارض واطلق انظر الدابة على كل ذي اربع من الحيوان على سبيل العرف والمراد منه

اعينكم ) للفقراء المؤمنين الذين تستحقرونهم وتنظرون اليهم بعين الخفارة ( ان يؤتبه الله خيرا ) كما تقولون اذا خيرت عني ما اعد الله لا المال ( الله اعلم بما في انفسهم ) من الخير مني ومنكم وهو اعرف بقدرهم وخطرهم وما يعلم احد قدر خيرهم لعظمته ( اني اذا ) اي اذ نقيت الخير عنهم او طردتهم ( لمن الظالمين ) قالوا يا نوح قد جادلنا فاكثرت جدائنا فأنسا بمتعدنا ان كنت من الصديقين قال انما يا نبيكم به الله ان شاء وما نتم بمعجزين ولا ينفعكم نصحي ان اردت ان نصح اكم ان كان الله يريد ان يغويكم هو ربكم واوله ترجعون ام يقولون افترأ قل ان افتريته فعلى اجرامى وانا ربى ما تجرمون واوحى الى نوح انه ان يؤمن من قومك الامن فدا من فلا تبئس بما كانوا يفعلون واصنع الذالك باعيننا

الاطلاق فيدخل فيه الآدمي وغيره من جميع الحيوانات (الاعلى الله رزقها) يعني هو المتكفل برزقها فضلا منه لاعلى سبيل الوجوب فهو الى مشيئته ان شاء رزق وان شاء لم يرزق وقيل ان لفظة على بمعنى من اى من الله رزقها وقال مجاهد ما جاءها من رزق فن الله وربها لم يرزقها فتموت جوعا (ويعلم مستقرها ومستودعها) قال ابن عباس مستقرها المكان الذى تأوى اليه في ليل او نهار ومستودعها المكان الذى تدفن فيه بعد الموت وقال مسعود مستقرها ارحام الامهات والمستودع المكان الذى تموت فيه وقيل المستقر الجنة او النار والمستودع اقر (كل في كتاب مبين) اى كل ذلك مثبت في اللوح المحفوظ قبل خلقها قوله عز وجل (وهو الذى خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء) يعنى قبل خلق السموات والارض قال كعب خلق الله يا قوتة خضر اثم نظر اليها بالهيبة فصارت ماء يرتعد ثم خلق الرمح فجعل الماء على متنها ثم وضع العرش على الماء وقال ضمرة ان الله سبحانه وتعالى كان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وخلق القلم فكتب به ما خلق وما هو خالق وما هو كائن من خلقه الى يوم القيامة ثم ان ذلك الكتاب سجد الله ومجده الف عام قبل ان يخلق شيئا من خلقه وقال سعيد بن جبير سئل ابن عباس عن قوله سبحانه وتعالى وكان عرشه على الماء على اى شىء كان الماء قال على متن الرمح وقال وهب بن مبه ان العرش كان قبل ان يخلق الله السموات والارض ثم قبض الله قبضة من صفاء الماء ثم فزع القبضة فارتفع دخان ثم قضاهن سبع سموات في يومين ثم اخذ سبحانه وتعالى طينة من الماء فوضعهما مكان البيت ثم دحا الارض منها ثم خلق الاقوات في يومين والسموات في يومين والارض في يومين ثم فرغ آخر الخلق اليوم السابع قال بعض العلماء وفي خلق جميع الاشياء وجعلها على الماء ما يدل على كمال القدرة لان البناء الضعيف اذا لم يكن له اساس على ارض صلبة لم يثبت فكيف بهذا الخلق العظيم وهو العرش والسموات والارض على الماء فهذا يدل على كمال قدرة الله تعالى (خ) عن عمران بن حصين قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعقلت نافتى بالباب فأتى ناس من بنى تميم فقالوا اقبلوا البشرى يا بنى تميم فقالوا بشرتنا فاعطنا امرتين فتغير وجهه ثم دخل عليه ناس من اهل اليمن فقالوا اقبلوا البشرى يا اهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا يا رسول الله ثم قالوا جئنا لتفقه في الدين ولنسألك عن اول هذا الامر ما كان قال كان الله سبحانه وتعالى ولم يكن معه شىء قبله وكان عرشه على الماء ثم خرا السموات والارض وكتب في اذ كركل شىء ثم اتى رجل فقال يا عمران ادركنا فنتك فقد ذهبت فانطلقت اطلبها فاذا السراب يقطع دونها وایم الله اوددت انها ذهبت ولم اقم عن ابي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال كان في عاء مافوقه هواء وما تحته هواء وخلق عرشه على الماء اخرجه الترمذى وقال قال احديده بالعماء انه ليس معه شىء قال ابو بكر البيهقي في كتاب الاسماء والصفات له قوله صلى الله عليه وسلم كان الله ولم يكن شىء قبله يعنى لا الماء ولا العرش ولا غيرهما بقوله وكان عرشه على الماء يعنى وخلق الماء وخلق العرش على الماء ثم كتب في اذ كركل شىء وقوله في عاء وجدته في كتاب عماء مقيدا بالدفان كان في الاصل مدودا فعناء سحاب رقيق ويريد بقوله في عاء اى فوق سحاب مدبراله وعا بالاعلى كما قال سبحانه وتعالى امنهم من في السماء يعنى من فوق السماء وقال تعالى لاصليكنكم في جذوع النخل يعنى على جذوعها وقوله مافوقه هواء اى مافوق السحاب هواء وكذلك قوله

و حينئذ لا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون ونصنع الفلك ( الاية تفسيره على ما دل عليه الظاهر حق يجب الايمان به وصدق لابد من تصديقه كما جاء في التواريخ من بيان قصة الطوفان وزمانه وكيفية وكيته واما التأويل فيحتمل ان يؤول الفلك بشريعة نوح التي نجابها هو ومن آمن معه من قومه كما قال النبي عليه الصلاة والسلام مثل اهل بيتي مثل سفينة نوح من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق والطوفان باستيلاء بحر الهبولي واهلاك من لم يتجرد عنها بما تبعه نبي وتزكية نفس كما جاء في كلام ادريس النبي عليه

وما تحته هو اى ما تحت السحاب هو اى قد قيل ان ذلك العلى مقصور والعلى اذا كان مقصورا  
فغناه لا شئ ثابت لانه مما عى من الخلق لكونه غير شئ فكانه قال فى جوابه كان قبل ان يخلق  
خلقه ولم يكن شئ غيره ثم قال ما فوقه هو اى وما تحته هو اى ليس فوق العلى الذى هو لا شئ  
موجود هو اى ولا تحته هو اى لان ذلك اذا كان غير شئ فليس يثبت له هو اى بوجه والله اعلم وقال  
المهروى صاحب الغريبين قال بعض اهل العلم معناه ان كان عرش ربنا محذوف المضاف اختصارا  
كقوله واسأل القرية ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى وكان عرشه على الماء هذا آخر كلام  
البيهقى وقال ابن الاثير المعنى فى اللغة السحاب الرقيق وقيل الكثيف وقيل هو الضباب ولا بد  
فى الحديث من حذف مضاف تقديره ان كان عرش ربنا محذوف ويدل على هذا المحذوف قوله  
تعالى وكان عرشه على الماء وحكى عن بعضهم فى العلى المقصور انه قال هو كل امر لا يدركه الفطن  
وقال الازهرى قال ابو عبيد الله تأولنا هذا الحديث كلاما على العرب المأقول عنهم والا فلا ندري  
كيف كان ذلك المعنى قال الازهرى فممن يؤمن به ولا يكفى صفته (م) عن عبد الله بن عمرو بن  
العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلق قبل ان يخلق  
السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء وفى رواية ففرغ الله من المقادير وامور  
الدنيا قبل ان يخلق السموات والارض وكان عرشه على الماء بخمسين الف سنة قوله فرغ يريد اتمام  
خلق المقادير لانه كان مشغولا بفرغ منه لان الله سبحانه وتعالى لا يشغله شأن عن شأن  
فانه امره اذ اراد شيئا ان يقول له كن فيكون \* وقوله سبحانه وتعالى (ليلوكم) يعنى لختبركم  
وهو اعلم بكم منكم (ايكم احسن عملا) يعنى بطاعة الله واورع عن محارم الله (وائن قلت)  
يعنى وئن قلت يا محمد هؤلاء الكفار من قومك (انكم مبعوثون من بعد الموت) يعنى للحساب  
والجزاء (يقولن الذين كفروا ان هذا الاسمر مبین) يعنون القرآن (وائن احرنا عنهم  
العداب الى امة معددة) يعنى الى احل محدود واصل الامة فى اللغة الجماعة من الناس  
وكانه قال سبحانه وتعالى الى اقراض امة وبعثى امة اخرى (يقولن ما يحبسهم)  
يعنى اى شئ يحبس العذاب وانما يقولون ذلك استعجالا بالعذاب واستهزاء  
بعسوانه ايسر شئ قال الله عز وجل (اليوم يا أيهم) يعنى العذاب (ليس مصروفاءهم)  
اى لا يصرفه عنهم شئ (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) يعنى ونزل بهم وما استهزأتم \* قوله  
سبحانه وتعالى (وائن ادفا الانسان مارجة) يعنى رجاء وسعة فى الرزق والعيش وبسطا عليه  
من الدنيا (م زعاهاه) يعنى سلباه ذلك كله واصابته المصائب فاجتاحته وذهبت به (انه  
ليؤس كهور) يعنى بظل قانطا من رحمة الله آيسا من كل خير كفور اى جحود لعمته عليه اولا  
قليل الشكر لربه قال بعضهم يا ابن آدم اذا كانت بك نعمة من الله من أمن وسعة وعافية فاشكرها  
ولا يشعدها فان نزعتم منك فى نفي لك ان تصبر ولا تأس من رحمة الله فانه العواد على عباده  
بالخير وهو قوله سبحانه وتعالى (وائن ادفا نعماء بعد ضراء مسته) يعنى وائن نحن انعمنا  
بلى الانسان وبسطا عليه من العيش (ليقولن) يعنى الذى اصابه الخير والسعة (ذهب السيآت  
عنى) يعنى ذهب الشدائد والعسر والضيق وانما قال ذلك غرة بالله عز وجل وجراة عليه لانه  
لا يضيف الاشياء كلها الى الله وانما اضافها الى العوائد فلهذا ذمه الله تعالى فقال (انه لفرح غفور)

بالسلام ومخاطباته لنفسه  
بمعناه ان هذه الدنيا بحر  
مملوء ماء فان اتخذت سفينة  
تربكها عند خراب البدن  
تجوت منها الى عالمك  
والا غرقت فيها وهلك  
فعل هذا يكون معنى  
ويصنع القلب يتخذ شريعة  
من الواح الاعمال الصالحة  
ودسر العلوم التى تنظمها  
الاعمال وتحكم (وكما مر  
عليه ملائكة قومه سحر  
منه) كما ترى من عادة  
الشطار وذوى الخلاعة



اي انه اشتر بطر والفرح لذة تحصل في القلب بنيل المراد والمشتهى والفخر هو التناول على  
اللباس بتعديداً للمقاب وذلك منهى عنه \* ثم استثنى فقال تبارك وتعالى (الا الذين صبروا وعملوا  
الصالحات) قال القراء هذا استثناء مقطوع معناه لكن الذين صبروا وعملوا الصالحات فانهم ليسوا  
كذلك فانهم ان نالتهم شدة صبروا وان نالتهم نعمة شكروا عليها (او تلك) يعني من هذه صفتهم  
(لهم مغفرة) يعني لذنوبهم (واجركير) يعني الجسة \* قوله عز وجل (فلعلك تارك بعض  
ما يوحى اليك) الخطاب لابي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل لبيه محمد صلى الله عليه وسلم  
فلعلك يا محمد تارك بعض ما يوحى اليك ربك ان تبلغه الى من امرك ان تبلغ ذلك اليه (وضائق به  
صدرك) يعنى ويضيق صدرك بما يوحى اليك فلا تبلغه اياهم وذلك ان كفار مكة قالوا انت  
بقرآن غير هذا ليس فيه سب آلهتنا فهم ابي صلى الله عليه وسلم ان يترك ذكر آلهتهم ظاهراً  
فأنزل الله عز وجل فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك يعني من ذكر آلهتهم هذا ما ذكره  
المفسرون في معنى هذه الآية واجمع المسلمون دلي انه صلى الله عليه وسلم فيما كان طريقه الالاغ  
فانه معصوم فيه من الاخبار عن شئ منه بخلاف ما هو به لاختصاً ولا عداً ولا سهواً ولا غلطاً  
وانه صلى الله عليه وسلم بلغ جيع ما نزل الله عليه الى امته ولم يكتم منه شيئاً واجمعوا على انه  
لا يجوز على رسول الله صلى الله عليه وسلم خيانة في الوحي والا نذار ولا يترك بعض ما وحي اليه  
لقول احد لان تجوز ذلك يؤدي الى الشك في اداء الشرائع والكفايات لان المقصود من ارسال  
الرسول التبليغ الى من ارسل اليه فاذا لم يحصل ذلك فقد فانت فائدة الرسالة والبي صلى الله عليه  
وسلم معصوم من ذلك كله واذا ثبت هذا وجب ان يكون المراد بقوله تعالى فلعلك تارك بعض  
ما يوحى اليك شيئاً آخر سوى ما ذكره المفسرون وللعلماء في ذلك احوية احدها قال ابن الانباري  
قد علم الله سبحانه وتعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يترك شيئاً مما يوحى اليه الله قاً من موحدة  
احد وغضبه ولكن الله تعالى اكد على رسوله صلى الله عليه وسلم في متابعة الالاع من الله سبحانه  
وتعالى كما قال يا ايها الرسول بلغ ما نزل اليك من ربك الآية الثانية ان هذا من حقه سبحانه وتعالى اياه  
صلى الله عليه وسلم وتحريضه على اداء ما نزل اليه والله سبحانه وتعالى من وراء ذلك في عصمته  
بما يخافه ويخشاه الثالث ان الكفار كانوا يستهزؤن بالقرآن ويضحكون منه ويتمادون به وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يضيق صدره لذلك وان ياتي اليهم ما لا يقبلونه ويستهزؤن به فامر الله  
سبحانه وتعالى بتبليغ ما وحي اليه وان لا يلتفت الى استهزائهم وان تحمل هذا الضرر اهون من  
كتم شئ من الوحي والمقصود من هذا الكلام التنبيه على هذه الدققة لان الانسان اذا علم ان  
كل واحد من طرفي الفعل والترك مشتمل على ضرر عظيم ثم علم ان الضرر في باب الترك اعظم سهل  
عليه الاقدام على الفعل وقيل ان الله سبحانه وتعالى مع علمه بان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يترك  
شيئاً من الوحي هيجه لاداء الرسالة وطرح المبالاة باستهزائهم وردهم الى قبول قوله بقوله فلعلك  
تارك بعض ما يوحى اليك اي لعلك تترك ان تلقيه اليهم مخافة ردهم واستهزائهم به وضائق به  
صدرك اي بأن تلوهم عليهم (ان يقولوا) يعني مخافة ان يقولوا (لولا انزل عليه كثر) يعني  
يسفني به ويفقه (اوجاء معه ملك) يعني يشهد بصدقه وقائل هذه المقالة هو عبد الله بن ابي اية  
الحزبي والمعنى انهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كتمت صادقاً في قولك بأمر رسول الله

١٤٠

١٤١

المشتهرين مالا باحة يستهزؤن  
بالمشترعين والتقيد  
بقبورها (قال ان تسخروا  
ما) يحل لكم (فانا نفخر  
مكم) عند ظهور وخام  
عاقبة كفركم واحتجبتكم  
كأن تسخروا فسوف تعلمون  
عند ذلك (من يأتيه هذاب  
يخزيه) في الدنيا من هلاك  
وموت او مرض وضرب  
او شدة وفقر كيف يضطرب  
ويحسر على ما يفوت  
(ويحل عليه عذاب عقيم)  
دائم في الآخرة من استيلاء  
يران الحرمان وهيأت  
الردائل المظلمة والخسران  
(حتى اذا جاء امرنا)  
بأهلك امتك (وفار التنور)  
تنور البدن باستيلاء  
لا خلاط الفاسد والارطوبات



الذي تصفه بالقدرة على كل شيء وانت عزيز عنده مع انك فقير فهلا انزل عليك ما تستغنى به  
انت واصحابك وهلا انزل عليك ملكا يشهد لك بالرسالة فتزول الشبهة في امرك فاخبر الله عز وجل  
انه صلى الله عليه وسلم نذير بقوله عز وجل (انما انت نذير) تنذر بالعقاب ان خالفك وعصى  
امرك وتبشر بالنواب لمن اطاعك وآمن بك وصدقك (والله على كل شيء وكيل) يعني انه  
سبحانه وتعالى حافظ يحفظ اقوالهم واعمالهم فيجازيهم عليها يوم القيامة \* قوله سبحانه وتعالى  
(ام يقولون افتراء) يعني بل نقول كفار مكدة اختلقه يعني ما وصى اليه من القرآن (فل)  
اي قل لهم يا محمد (فاتوا بعشر سور مثله مفتريات) لما قالوا له افترت هذا القرآن واختلقته  
من عند نفسك وليس هو من عند الله تحدا لهم وارخي لهم العنان وفاوضهم على مثل دعواهم فقال  
صلى الله عليه وسلم هبوا اني اخلقته من عند نفسي ولم يوح الي شيء وان الامر كما قسم وانتم  
عرب مثلي من اهل الفصاحة وفرسان البلاغة واصحاب اللسان فاتوا انتم بكلام مثل هذا الكلام  
الذي جئتكم به مختاف من عند انفسكم فانكم تقدرون على مثل ما قدر عليه من الكلام فلهذا  
قال سبحانه وتعالى فاتوا بعشر سور مثله مفتريات في مقابلة قولهم افتراء فان قلت قد تحداهم  
بأن يأتوا بسورة مثله فلم يقدروا على ذلك وعجزوا عنه فكيف قال فاتوا بعشر سور مثله  
مفتريات ومن عجز عن سورة واحدة فهو عن العشرة اعجز قلت قد قال بعضهم ان سورة  
يونس وانه تحداهم او لا بعشر سور فلما عجزوا تحداهم بسورة يونس وانكر المبرد هذا القول  
وقال ان سورة يونس نزلت اول اقال ومعنى قوله في سورة يونس فاتوا بسورة مثله في الاخبار  
عن الغيب والاحكام والوعد والوعيد وفي قوله سورة هود فاتوا بعشر سور مثله يعني في مجرد  
الفصاحة والبلاغة من غير خبر عن غيب ولا ذكر حكم ولا وعد ولا وعيد فلما تحداهم بهذا  
الكلام امره بان يقول لهم (وادعوا من استطعتم من دون الله) حتى يعينوك على ذلك (ان  
كنتم صادقين) يعني في قولكم انه مفترى (فان لم يستجيبوا لكم) اعلم انه لما شملت الآية  
المتقدمة على امرين وخطابين احدهما امر وخطاب لابي صلى الله عليه وسلم وهو قوله سبحانه وتعالى  
قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات والثاني امر وخطاب للكفار وهو قوله تعالى وادعوا من استطعتم  
من دون الله ثم اتبعه بقوله تبارك وتعالى فان لم يستجيبوا لكم ان يكون المراد ان الكفار لم يستجيبوا  
في المعارضة لعجزهم عنها واحتمل ان يكون المراد ان من يدعون من دون الله لم يستجيبوا للكفار  
في المعارضة فلهذا السبب اختلف المفسرون في معنى الآية على قولين احدهما انه خطاب للنبي  
صلى الله عليه وسلم فلم يعجزوا عن المعارضة قال الله سبحانه وتعالى لنبيه والمؤمنين فان لم يستجيبوا  
لكم فيما دعوتهم اليه من المعارضة وعجزوا عنه (فاعلموا انما انزل بعلم الله) يعني فابتدوا  
على العلم الذي انتم عليه وازدادوا يقينا وثباتا لانهم كانوا حالمين بانه منزل من عند الله وقيل الخطاب  
في قوله فان لم يستجيبوا لكم لابي صلى الله عليه وسلم وحده وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيلا صلى الله  
عليه وسلم القول الثاني ان قوله سبحانه وتعالى فان لم يستجيبوا لكم خطاب مع الكفار وذلك انه  
سبحانه وتعالى لما قال في الآية المتقدمة وادعوا من استطعتم من دون الله قال الله عز وجل في هذه  
الآية فان لم يستجيبوا لكم اي الكفار ولم يعينوك فاعلموا انما انزل بعلم الله وانه ليس مفترى  
على الله بل هو انزله على رسوله صلى الله عليه وسلم (وان لا اله الا هو) يعني الذي انزل القرآن  
هو الله الذي لا اله الا هو لا من تدعون من دونه (فهل انتم مسلمون) فيه والمعنى الامر اي اسلموا

الفصلية على الحرارة  
الترزية وقوة طبيعة ماء  
الهيولى على نار الروح  
الحيوية فاما ناهلا كهم  
المضوى وفار النور  
باعتلاء ماء هوى الطبيعة  
على القلب واعراقه في بحر  
الهيولى الجسماني (قلنا  
اسجل فيها من كل زوجين  
اثنين) اي من كل صنفين  
من نوع اثنين هما صورتاهما  
للنوعية والصنفية الباقيتان  
هند فناء الاشخاص ومعنى  
جلهما في علمه بية ثهما مع

واخلصوا العبادة وان جلما معنى الآية على انه خطاب مع المؤمنين كان معنى قوله فهل انتم مسلمون  
الترغيب اى دوموا على ما انتم عليه من الاسلام \* قوله عز وجل ( من كان يريد الحياة الدنيا  
وزيبتها ) يعنى بعمله الذى يعمل من اعمال البر نزلت فى كل من عمل علا يتغنى به غير الله عز وجل  
( نواف اليهم اعمالهم فيها ) يعنى اجور اعمالهم التى عملوها لطلب الدنيا وذلك ان الله سبحانه وتعالى  
يوسع عليهم فى الرزق ويدفع عنهم المكارة فى الدنيا ونحو ذلك ( وهم فيها لا يحسون ) يعنى انهم  
لا ينقصون من اجور اعمالهم التى عملوها لطلب الدنيا بل يعطون اجور اعمالهم كاملة موفرة ( اولئك  
الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها ) يعنى وبطل ما عملوا فى الدنيا من اعمال البر  
( وباطل ما كانوا يعملون ) لانه غير الله واختلف المفسرون فى المعنى بهذه الآية فروى قتادة  
عن انس انها فى اليهود والنصارى وعن الحسن مثله وقال الضحاك من عمل عملا صالحا فى غير تموى  
يعنى من اهل الشرك اعطى على ذلك اجر فى الدنيا وهو ان يصل رجلا ويعطى سائلا او يرحم مضطرا  
او نحو هذا من اعمال البر فيعمل الله له ثواب عمله فى الدنيا يوسع عليه فى العيشة والرزق ويقر عينه فيما  
خوله ويدفع عنه المكارة فى الدنيا وليس له فى الآخرة نصيب ويدل على صحة هذا القول سياق الآية  
وهو قوله اولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار الآية وهذه الحالة الكافر فى الآخرة  
وقبل نزلت فى المنافقين كانوا يطلبون بفروهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم لانهم كانوا  
لا يرجون ثواب الآخرة وقيل ان جل الآية على العموم اولى فيدرك الكافر والمنافق الذى هذه  
صفته والمؤمن الذى يأتى بالطاعات واعمال البر على وجه الرياء والسمعة قال مجاهد فى هذه الآية  
اهل الرياء وهذا القول مشكل لان قوله سبحانه وتعالى اولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار لا يليق  
بحال المؤمن الا اذا قلنا ان تلك الاعمال الفاسدة والافعال الداللة لما كانت لغير الله استحق فاعلموا الوعيد  
الشديد وهو عذاب النار ويدل على هذا ما روى عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى انا اغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا اشرك فيه لم يجرى تركته  
وشركه اخرجه مسلم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما لغير الله او اراد  
به غير الله لم يتوابعه من النار اخرجه الترمذى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من تعلم علما مما يتغنى به وجه الله لا يتعلمه الا ليصيب به غرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة  
يوم القيامة يعنى رجبها اخرجه ابو داود عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذوا  
بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن قال واد فى جهنم تعوذ منه جهنم كل يوم  
الف مرة قيل يا رسول الله من يدخله قال القراء الراؤن باعمالهم اخرجه الترمذى وقال حديث  
حسن ضرب ب قال البغوى وروينا ان ابي صلى الله عليه وسلم قال ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك  
الا صفر قالوا يا رسول الله وما الشرك الا صفر قال الرياء اخرجه بغير سند والرياء هو ان يظهر الانسان  
الاعمال الصالحة ليحمده الناس عليها او ليعتقدوا فيه الصلاح او ليقصدوه بالعتاء فهذا العمل  
هو الذى لغير الله نعمو ذباله من الخذلان قال البغوى وقيل هذا فى الكفار يعنى قوله من كان يريد  
الحياة الدنيا وزيبتها ما المؤمن فيريد الدنيا والآخرة وارادته الآخرة غالبة فيجازى بحسناته  
فى الدنيا ويثاب عليها فى الآخرة رويان انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يظلم  
المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق فى الدنيا ويجزى بها فى الآخرة واما الكافر فيظلم بحسناته

بقاء الارواح الانسية فان  
علمه جزئ من سفينته الحاوية  
لاكل اثر كبتها من العلم  
والعمل فعلوميتهما محو  
ليتهما و طاليتة بهما حاملة  
اياهما فيها (واهلك) ومن  
يتصل بك فى ديك وسيرتك  
من اقاربك (الاسبق عليه  
القول) اى الحكم باهلاكه  
فى الارل لكفره (ومن امن)  
بالله من امتك (وما آمن معه  
الا قليل وقال اركبوا فيها  
اسم الله مجربها ومرساها)  
اى باسم الله الاعظم الذى  
هو وجود كل عارف كامل  
من افراد نوع الانسان

في الدنيا حتى اذا افضى الى الآخرة لم يكن له حسنة يعطى بها خيرا اخرجه البغوي بغير سند \*  
 قوله سبحانه وتعالى ( افن كان على بينة من ربه ) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآية المتقدمة  
 الذين يريدون باعمالهم الحياة الدنيا وزينتها ذكر في هذه الآية من كان يريد بعمله وجه الله تعالى  
 والدار الآخرة فقال سبحانه وتعالى افن كان على بينة من ربه اى كن يريد بالحياة الدنيا وزينتها  
 وليس لهم في الآخرة الا النار وانما حذف هذا الجواب لظهوره ودلالة الكلام عليه وقيل منه  
 افن كان على بينة من ربه وهو النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كن هو في ضلالة وكفر والمراد  
 بالية الدين الذى امر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بالينة اليقين يعنى انه على يقين من  
 ربه انه على الحق ( ويتلوه شاهد منه ) يعنى ويتبعه من يشهد له بصدقه واختلفوا في الشاهد من  
 هو فقال ابن عباس وعلقمة وابراهيم ومجاهد وعكرمة والضحاك واكثر المفسرين انه جبريل  
 عليه السلام يريدان جبريل يذم النبي صلى الله عليه وسلم وبؤيده ويسدده ويقويه وقال الحسن  
 وقتادة هو لسان النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي يعنى على بن  
 ابي طالب رضى الله عنه انت التالى قال وما تعنى بالتالى قلت قوله سبحانه وتعالى ويتلوه شاهد منه قال  
 وددت انى هو ولكنه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجه هذا القول ان اللسان لما كان  
 يعرب عما في الجنان ويظهره جعل كالشاهد له لان اللسان هو آلة الفضل والبيان وبه يتلى القرآن  
 وقال مجاهد الشاهد هو ملك يحفظ النبي صلى الله عليه وسلم ويسدده وقال الحسين بن الفضل  
 الشاهد هو القرآن لان اعجازه وبلاغته وحسن نظمه يشهد النبي صلى الله عليه وسلم بنبوته ولانه  
 اعظم مجزاته الباقية على طول الدهر وقال الحسين بن على وابن زيد الشاهد منه هو محمد صلى الله  
 عليه وسلم ووجه هذا القول ان من نظر الى النبي صلى الله عليه وسلم بعين العقل والبصيرة علم انه ليس  
 بكذاب ولا ساحر ولا كاهن ولا مجنون وقال جابر بن عبد الله قال على بن ابي طالب ما من رجل  
 من قريش الا وقد نزلت فيه الآية والآيتان فقال له رجل وادى اى آية نزلت فيك فقال على ما قرأ  
 الآية التى في هود ويتلوه شاهد منه فعلى هذا القول يكون الشاهد على بن ابي طالب وقوله منه يعنى  
 من النبي صلى الله عليه وسلم والمراد تشريف هذا الشاهد وهو على لاتصاله بالنبي صلى الله عليه وسلم  
 وقيل يتلوه شاهد منه يعنى الانجيل وهو اختيار القراء والمعنى ان الانجيل يتلو القرآن في التصديق  
 بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم والامر بالايمان به وان كان قد نزل قبل القرآن \* قوله سبحانه وتعالى  
 ( ومن قبله ) يعنى ومن قبل نزول القرآن وارسال محمد صلى الله عليه وسلم ( كتاب موسى )  
 يعنى التوراة ( اماما ورحمة ) يعنى انه كان اماما لهم يرجعون اليه في امور الدين والاحكام والشرائع  
 وكونه رحمة لانه الهادى من الضلال وذلك سبب حصول الرحمة \* وقوله تعالى ( اولئك  
 يؤمنون به ) يعنى ان الذين وصفهم الله بأنهم على بينة من ربهم هم المشار اليهم بقوله اولئك يؤمنون  
 به يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل اراد الذين اسلموا من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه  
 ( ومن يكفر به ) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم ( من الاحزاب ) يعنى من جميع الكفار  
 واصحاب الاديان المختلفة فتدخل فيه اليهود والصارى والمجوس وعبدة الاوثان وغيرهم والاحزاب  
 الفرق الذين تحزبوا وتجمعوا على مخالفة الانبياء ( فالنار وعدة ) يعنى في الآخرة روى البغوي  
 بسنده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لا يسمع بي احد

اتخاذها واجراء احكامها  
 وترويحها في بحر العالم  
 الجسماني واقامتها واثباتها  
 كما ترى من اجراء كل  
 شريعة وانفاذ امرها  
 وتثبيتها واحكامها  
 بوجود نبي او امام من ائمتها  
 او حبر من احبارها ( ان  
 ربى لغفور ) بغفرهيات  
 نفوسكم البدينة المظلمة  
 وذنوب ملابس الطبيعة  
 المهلكة اياكم المفرقة في  
 هجرها بمتابعة الشريعة  
 ( رحيم ) يرحم بافاضة

من هذه الامة ولا يهودى ولا نصرانى ومات ولم يؤمن بالذى ارسلت به الا كان من اصحاب النار قال سعيد بن جبير ما بلغنى حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه الا وجدت مصداقه في كتاب الله عز وجل حتى بلغنى هذا الحديث لا يسمع بي احد من هذه الامة الحديث قال سعيد فقلت اين هذا في كتاب الله حتى اتيت على هذه الآية ومن قبله كتاب موسى الى قوله سبحانه وتعالى ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده قال فلا حزاب اهل الملل كلها \* ثم قوله سبحانه وتعالى (فلانك في مريبة منه انه الحق من ربك) فيه قولان احدهما ان معناه فلانك في شك من صحة هذا الدين ومن كون القرآن نازلا من عند الله فعلى هذا القول يكون متعلقا بما قبله من قوله تعالى ام يقولون افترأه والقول الثانى انه راجع الى قوله ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده يعنى فلانك في شك من ان النار موعده من كفر من الاحزاب واخطاب في قوله فلانك في مريبة للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك قط وبغض هذا القول سياق الآية وهو قوله سبحانه وتعالى (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) يعنى لا يصدقون بما اوحينا اليك او من ان موعده الكفار النار \* قوله عز وجل (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) يعنى اى الناس اشد تعديا ممن اختلق على الله كذبا فكذب عليه ووعده ان له شريكا واولاد او في الآية دال على الكذب على الله من اعظم انواع الظلم لان قوله تعالى ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا ورد في معرض المبالغة (اولئك) يعنى المفترين على الله الكذب (يعرضون على ربهم) يعنى يوم القيامة فيسألهم عن اعمالهم في الدنيا (ويقول الاشهاد) يعنى الملائكة الذين يحفظون اعمال بنى آدم قاله مجاهد وقال ابن عباس هم الانبياء والرسل وبه قال الضحاك وقال قتادة الاشهاد الخلق كلهم (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) يعنى في الدنيا وهذه الفضيحة تكون في الآخرة اكمل من كذب على الله (الالعة الله على الظالمين) يعنى يقول الله ذلك يوم القيامة فيلعنهم ويطردهم من رحمة (ق) عن صفوان بن محرز المازنى قال بينما ابن عمر يطوف بالبيت اذ عرض له رجل بقول يا ابا عبد الرحمن اخبرني ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في النجوى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يذنب المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كفه فيقرره بذنوبه تعرف ذنب كذا وكذا فيقول اعرف رب اعرف مرتين فيقول سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسنة وفي رواية ثم تطوى صحيفة حسنة واما الكفار والمصدقون فيقول الاشهاد في رواية فينادى بهم على رؤس الاشهاد من الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الالعة الله على الظالمين \* قوله سبحانه وتعالى (الذين يصدون عن سبيل الله) هذه الآية متصلة بما قبلها والمعنى الالعة الله على الظالمين ثم وصفهم فقال الذين يصدون عن سبيل الله يعنى يمنعون الناس من الدخول في دين الله الذى هو دين الاسلام (ويغونها عوجا) يعنى ويطلبون القاء الشبهات في قلوب الناس وتعويج الدلائل الدالة على صحة دين الاسلام (وهم بالآخرة هم كافرون) يعنى وهم مع صدهم عن سبيل الله يحسدون البعث بعد الموت ويكرونه (اولئك) يعنى من هذه صفتهم (لم يكونوا معجزين في الارض) قال ابن عباس يعنى سابقين وقبل هاربن وقبل فائين في الارض والمعنى انهم لا يعجزون الله اذا ارادهم بالعذاب والانتقام منهم ولكنهم في قبضته ومملكه لا يقدر على الامتناع منه اذا طلبهم (وما كان لهم من دون الله من اولياء) يعنى وما كان لهؤلاء المشركين من انصار يعنونه من دون الله اذا ارادهم سوا

المواهب العلية والكشفية  
والهيات التوراتية التي  
ينجيكم بها لولا مفتره  
ورحمته لفرقتهم وهلكتم  
مثل اخوانكم (وهي  
تجري بهم في موج كالجبال)  
من فتن بحر الطبيعة  
الجسمانية واسئلة دواعيها  
على الناس وغلبة اهوائها  
باتفاقهم على مقتضياتها  
كالجبال الحاجبة للظر المانعة  
للسير او موج من انحرافات  
المزاج وغلبات الاخلاط  
الرديّة (ونادى نوح ابنة)  
المحجوب بعقله المغلوب

او ذنبا (بضادف لهم العذاب) يعني في الآخرة يزداد عذابهم بسبب صدمهم عن سبيل الله وانكارهم البعث بعد الموت (ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون) قال قتادة صموا عن سماع الحق فلا يسمعون خيرا فينتفعون به ولا يبصرون خيرا فيأخذون به وقال ابن عباس اخبر الله سبحانه وتعالى انه احال بين اهل الشرك وبين طاعته في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فانه قال ما كانوا يستطيعون السمع وهي طاعته وما كانوا يبصرون واما في الآخرة فانه قال لا يستطيعون خاشعة ابصارهم (اولئك الذين خسروا انفسهم) يعني ان هؤلاء الذين هذه صفتهم هم الذين غبنوا انفسهم حظوظها من رحمة الله (وضل عنهم ما كانوا يفترون) يعني وبطل كذبهم وافكهم وفريتهم على الله وادعائهم ان الملائكة والاصنام تشفع لهم (لا جرم) يعني حقا وقال الفراء لا محالة (انهم في الآخرة هم الاخسرون) لانهم باعوا منازلهم في الجنة واشتروا عوضها منازل في النار وهذا هو الخسران المبين \* قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واخبتوا الى ربهم) لما ذكر الله عز وجل احوال الكفار في الدنيا وخسرانهم في الآخرة اتبعه بذكر احوال المؤمنين في الدنيا وربهم في الآخرة والاختبات في اللغة هو الخشوع والخضوع وطمأنينة القلب ولفظ الاختبات يتعدى بالي وباللام فاذا قلت اخبت فلان الى كذا فعناه اطمان اليه واذا قلت اخبت له فعناه خشم وخضع له فقوله ان الدين آمنوا وعملوا الصالحات اشارة الى جميع اعمال الجوارح وقوله اخبتوا اشارة الى اعمال القلوب وهي الخشوع والخضوع لله عز وجل يعني ان هذه الاعمال الصالحة لا تنفع في الآخرة الا بحصول اعمال القلب وهي الخشوع والخضوع فاذا فسرنا الاختبات بالطمأنينة كان معنى الكلام انهم يأتون بالاعمال الصالحة مطمئين الى صدق وعد الله بالثواب والجزاء على تلك الاعمال او يكونون مطمئين الى ذكره سبحانه وتعالى وادافسرنا الاختبات بالخشوع والخضوع كان معناه انهم يأتون بالاعمال الصالحة خائفين وجلين ان لا تكون مقبولة وهو الخشوع والخضوع (اولئك) يعني الذين هذه صفتهم (اصحاب الجنة هم فيها خالدون) اخبر عن في الآخرة بأنهم من اهل الجنة التي لا انقطاع لتعيمها ولا زوال \* قوله سبحانه وتعالى (مثل الفريقين كالاغنى والاصم والبصير والسميع) لما ذكر الله سبحانه وتعالى احوال الكفار وما كانوا عليه من العمى عن طريق الهدى والحق ومن الصمم عن سمائه وذكر احوال المؤمنين وما كانوا عليه من البصير وسماع الحق والانقياد للطاعة ضرب لهم مثلا فقال تبارك وتعالى مثل الفريقين يعني فريق المؤمنين وفريق الكافرين كالاغنى وهو الذي لا يهتدى لرشده والاصم وهو الذي لا يسمع شيئا البتة والبصير وهو الذي يبصر الاشياء دلي ماهيتها والسميع وهو الذي يسمع الاصوات ويحيط الداعي فمثل المؤمنين كمثل الذي يسمع ويبصر وهو الكامل في نفسه ومثل الكافر كمثل الذي لا يسمع ولا يبصر وهو الناقص في نفسه (هل يستويان مثلا) قال الفراء لم يقل هل يستويان الاغنى والاصم في حيز كانهما واحد وهما من وصف الكافر والبصير والسميع في حيز كانهما واحد وهما من وصف المؤمنين (افلا تذكرون) يعني فتعظون \* قوله عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين) يعني ان نوحا عليه السلام قال لقومه حين ارسله الله اليهم اني لكم ابا القوم نذير مبين يعني بين الذرة اخوف بالمعقاب من خائف امر الله وعبد

بالوهم الذي هو عقل  
المش عن دين ابيه وتوحيده  
(وكان في معزل) من دينة  
وشريعته (يا بني اركب  
معنا) اي ادخل في ديننا  
(ولا تكن مع الكافرين)  
المحجوبين عن الحق الهما  
لكين بموج هوى النفس  
الفرقين في بحر الطبع (قال  
ساوى الى جبل يعصمني  
من الماء) يعني به الدماغ  
الذي هو محل العقل اي  
ساستعصم بالعقل والمقول  
ليعصمني من استيلاء بحر  
الهوى فلا اغرق فيه (قال

غيره وهو قوله سبحانه وتعالى ( ان لا تعبدوا الا الله انى اخاف عليكم ذذاب يوم اليم ) يعنى مؤلم  
موجع قال ابن عباس بعث نوح بعد اربعين سنة ولبث يدعو قومه تسعمائة وخسين سنة وعاش  
بعد الطوفان ستين سنة فكان عمره الفا وخسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائه سنة وقيل وهو ابن  
خسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخسين سنة ومكث يدعو قومه تسعمائة وخسين سنة  
وعاش بعد الطوفان مائتين وخسين سنة فكان عمره الفا واربعمائة وخسين سنة ( فقال الملا الذين  
كفروا من قومه ) يعنى الاشراف والرؤساء من قوم نوح ( مازاك ) يانوح ( الابرار مثلنا )  
يعنى آدميا مثلنا لافضل لك علينا لان الفاوت الحاصل بين آحاد البشر يمنع اشتغاره الى حيث يصير  
الواحد منهم واجب الطاعة على جميع العالم وانما قالوا هذه المقالة وتمسكوا بهذه الشبهة جهلا  
منهم لان من حق الرسول ان يباشر الامة بالدعوة الى الله تعالى باقامة الدليل والبرهان على  
ذلك ويظهر المجزة الدالة على صدقه ولا يتأتى ذلك الا من آحاد البشر وهو من اخنصه الله بكرامته  
وشرفه بنبوته وارسله الى عباده \* ثم قال سبحانه وتعالى اخبارا عن قوم نوح ( وما زك اتبعك  
الا الذين هم اراذلنا ) يعنى سفلتنا والردل الدون من كل شىء قيل هم الحاككة والاساكفة واصحاب  
الصننخ الخسية وانما قالوا ذلك جهلا منهم ايضا لان الرفعة في الدين ومتابعة الرسول لا تكون بالسرف  
ولا بالمال والمنصب العالية بل للفقراء الخاملين وهم اتباع الرسل ولا تضرهم خسة صائغهم اذا حسنت  
سيرتهم في الدين ( بادي الراى ) يعنى انهم اتبعوك في اول الراى من غير تثبت وتفكر في امرك ولو  
تفكروا ما اتبعوك وقيل معناه ظاهر الراى يعنى اتبعوك ظاهرا من غير ان تفكروا باطنا ( وما  
زى لكم علينا من فضل ) يعنى بالمال والنسب والجاه وهذا القول ايضا جهل منهم لان الفضيلة المعبرة  
عند الله بالايمان والطاعة لا بالنسب والرياسة ( بل نطكم كاذبين ) قيل الخطاب لنوح ومن آمن  
معه من قومه وقيل هو لنوح وحده فعلى هذا يكون الخطاب بلفظ الجمع للواحد على سبيل  
التعظيم ( قال ) يعنى نوحا ( يا قوم ارايتم ان كنت على بيدة من ربى ) يعنى على بيان ويقين  
من ربى بالذى انذر تكلم به ( وآتاني رحمة من عنده ) يعنى هديا ومعرفة ونبوته ( سميت عليكم )  
يعنى خفيت والبتت عليكم ( انزل مكموها ) الهاء عائدة على الرحمة والمعنى انزل مكتم ايم القوم  
قبول الرحمة يعنى اننا لا نقدر ان نلزمكم ذلك من عندنا ( وانتم لها كارهون ) وهذا استفهام  
معناه الانكار اى لا اقدر على ذلك والذى اقدر عليه ان ادعوك الى الله وليس لى ان اضطركم  
الى ذلك قال قتادة والله لو استطاع نبي الله لانزها قومه ولكم لم يملك ذلك ( ويا قوم لا اسئلكم  
عليه مالا ) يعنى لا اسألكم ولا اطلب منكم على تبليغ الرسالة جهلا ( ان اجرى الا الى الله وما انا  
بطارد الذين آمنوا ) وذلك انه طلبوا من نوح ان يطرد الذين آمنوا وهم الارذلون فيزعهم  
فقال ما يجوز لى ذلك لانهم يعتقدون ( انهم ملاقور بهم ) فلا طردهم ( ولكنى اراكم قوما تجهلون )  
يعنى مظلمة الله ووحدايته وربوبيته وقيل معناه انكم تجهلون ان هؤلاء المؤمنين خير منكم  
( ويا قوم من ينصرنى من الله ان طردتهم ) يعنى من يمننى من عذاب الله ان طردتهم عنى لانهم  
مؤمنون مخلصون ( افلا تدكرون ) يعنى فتعظون ( ولا اقول لكم عندى خزائن الله ) هذا  
عطف على قوله لا اسئلكم عليه مالا والمعنى لا اسألكم عليه مالا ولا اقول لكم عندى خزائن الله  
يعنى التى لا ينفها شىء فادعوك الى اتباعى عليهم الا عطيتكم منها وقال ابن البارى الخزائن هنا بمعنى

عاصم اليوم من امر الله  
الا الذى ( رحم ) يدين  
التوحيد والشرع ( وحال  
بينهما الموج ) موج هوى  
الفس واسيلاء ماء بحر  
الطبيعة اى حبه عن ابيه  
ودينه وتوحيد ( فكان  
من انغرفين ) فى بحر الهوى  
الجسمانية ( وقيل بالارض اباه  
ماءك وباسماء اقلعى ) اى  
بوى من جهة الحق على  
لسان الشرع ارض الطبيعة  
الجسمانية اى بالارض انقصى  
أمر الشريعة وامثال  
احكامها من غلبة هواك  
واسيلائه بغور ان موادك  
على القلب وقنى على حذ  
الاعتدال الذى به قوامه  
واسماء العقل المحجوبة  
بالعادة والحس المشوبة  
بالوهم المغيبة بغير الهوى  
التي تمد النفس والطبيعة  
بنهضة موادها واسبابها  
بالفكر اقلعى عن مددها  
( وغرض الماء ) ماء قوة



غيب الله وما هو منطوق من الخلق وانما وجب ان يكون هذا جوابا من نوح عليه السلام لهم لانهم قالوا وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذال البادية الراى وادعوا الى المؤمنين انما اتبعوه في ظاهر ما يرى منهم وهم في الحقيقة غير متبعين له فقال مجيبا لهم ولا اقول لكم عندي خزائن الله التي لا يعلم منها ما ينطوى عليه عبادي وما يظهر منه الا هو وانما قيل للغيوب خزائن لعمومها عن الناس واستنارها عنهم والقول الاول اولى ليحصل الفرق بين قوله ولا اقول لكم عندي خزائن الله وبين قوله (ولا اعلم الغيب) يعني ولا ادعى علم ما يغيب عني بما يسرونه في نفوسهم فسيلى قبول ايمانهم في الظاهر ولا يعلم ما في ضمائرهم الا الله (ولا اقول انى ملك) وهذا جواب لقولهم ما نراك الا بشرا مثلنا اى لا ادعى انى من الملائكة بل انا بشر مثلكم ادهوكم الى الله وابلقكم ما رسلت به اليكم

(فصل) \* استدلل بعضهم بهذه الآية على تفصيل الملائكة على الانبياء قال لان نوحا عليه السلام قال ولا اقول انى ملك لان الانسان اذا قال انا لا ادعى كذا وكذا لا يحسن الا اذا كان ذلك الشيء اشرف وافضل من احوال ذلك اقل فلما قال نوح عليه السلام هذه المقالة وجب ان يكون الملك افضل منه والجواب ان نوحا عليه السلام انما قال هذه المقالة في مقابلة قولهم ما نراك الا بشرا املا لما كان في ظههم ان الرسل لا يكونون من البشر انما يكونون من الملائكة فاعلم ان هذا ظن باطل وان الرسل الى البشر انما يكونون من البشر فلماذا قال سبحانه وتعالى ولا اقول انى ملك ولم يرد ان درجة الملائكة افضل من درجة الانبياء والله اعلم \* وقوله سبحانه وتعالى (ولا اقول للذين تزددى اعينكم) يعنى تحتقر وتستصغرا عينكم يعنى المؤمنين وذلك لما قالوا انهم ارادنا من الرذالة وهى الخسة (لن يؤتيهم الله خيرا) يعنى توفيقا وهداية وايمانا واجرا (الله اعلم بما فى انفسهم) يعنى من الخير والنسر (انى اذالم الظالمين) يعنى ان طردتهم مكذبا لظاهرهم ومبطلا لايمانهم يعنى ان فعلت هذا فأكون قد ظلمتهم وانا لا افعله فانا من الظالمين (قالوا يا نوح قد جادنا) يعنى خاصمتنا (فأكثر جدالنا) يعنى خصومتنا (فأتانا بما تعدنا) يعنى من العذاب (ان كنت من السادقين) يعنى فى دعواك انك رسول من الله الينا (قال انما يأتيكم به الله ان شاء) يعنى قال نوح 'قومه حين استجملوه بازال العذاب ان ذلك ليس الى انما هو الى الله ينزله متى شاء وعلى من يشاء ان اراد ازال العذاب بكم (وما نتم عجزي) يعنى وما اتم بفاثين ان اراد الله نزول العذاب بكم (ولا ينفعكم نحيى ان اردت ان انصح اكم) يعنى ولا ينفعكم انذارى وتحذيرى اياكم عقوبته ونزول العذاب بكم (ان كان الله يريد ان يغويكم) يعنى بضلكم وقيل بمللككم وهذا معنى وليس بتفسير لان الاغواء يؤدى الى الهلاك (هو ربكم) يعنى انه سبحانه وتعالى هو ملككم فلا تقدر على الخروج من سلطانه (واليه ترجعون) يعنى فى الآخرة فيجازيكم بما عملكم (ام يقولون افتراء) اى اختلقه وجاء به من عند نفسه والضمير يعود الى الوحى الذى جاءهم به (قل ان افترته) اى اختلقته (فعلى اجرامى) اى اثم اجرامى والاجرام اقتراف السيئة واكتسابها يقال جرم وجرم واجرم بمعنى انه اكتسب الذنب وافعله (وانا بىء من المجرمين) يعنى من الكفر والتكذيب واكثر المفسرين على ان هذا من محاوره نوح قومه فهم من قصة نوح دايه السلام وقال مقاتل ام يقولون يعنى المشركين من كفار مكة افتراء يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم اختلق القرآن من عند نفسه فعلى هذا القول تكون هذه الآية معترضة فى قصة نوح

الطبيعة الجسمانية ومدد الرطوبة الحاجبة لنور الحق المانعة للحياة الحقيقية (وقضى الامر) امر الله بانجاء من نجا واهلاك من هلك (واستوت) اى استقامت شريعته (فلى الجودى) جودى وجود نوح واستقرت (وقيل بعدا) اى هلاكا (للقوم الظالمين) الذين كذبوا بدين الله وعبدوا الهوى مكان الحق ووضعوا طريق الطبيعة مكان الشريعة (ونادى نوح ربه فقال رب ان ابنى من اهلى) حمله شفقة الابوة وتعطف الرسم والقربة على طلب نجاة لشدة تعلقه به واهتمامه بامرته ووراعى مع ذلك ادب

ثم رجع الى القصة فقال سبحانه وتعالى (واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن) قال ابن عباس ان قوم نوح كانوا يضربون نوحا حتى يسقط فيلقونه في لبد ويلقونه في بيت يظنون انه قد مات فيخرج في اليوم الثاني ويدعوهم الى الله ويروى ان شيخا منهم جاء متكئا على عصاه ومعه ابنه فقال يا بني لا يفرنك هذا الشيخ المجنون فقال يا بئس ما كنى من العصا فأخذها من ابيه وضرب بها نوحا عليه السلام حتى شججه شجرة منكورة فأوحى الله اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن (فلا تبئس) يعني فلا تحزن عليهم فاني مهلكهم (بما كانوا يفعلون) يعني بسبب كفرهم وافعالهم فحينئذ دعا نوح عليه السلام عليهم فقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا وحكي محمد بن اسحق عن عبد الله بن غير الابن انه بلغه انهم كانوا يبسطون نوحا فيلقونه حتى يغشى عليه فاذا افاق قال رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون حتى تبادوا في المعصية واشتد عليه منهم البلاء وهو ينظر الجبل بعد الجبل فلا يأتى قرن الا كان الخمس من الذي قبله ولقد كان يأتى القرن الاخر منهم فيقول قد كان هذا الشيخ مع آبائنا واجدادنا هكذا مجنونا فلا يقبلون منه شيئا فشكا نوح الى الله عز وجل فقال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا الايات حتى بلغ رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فأوحى الله سبحانه وتعالى اليه (واصنع الفلك) يعني السفينة والفلك لفظ يطلق على الواحد والجمع (بأعيننا) قال ابن عباس بمرأى منا وقيل بملأ وقيل بحفظا (ووحينا) يعني بأمرنا ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون) يعني بالطوفان والمعنى ولا تخاطبني في اممال الكفار فاني قد حكمت باغراقهم وقيل ولا تخاطبني في ابنك كنعان وامراتك واعله فانهما هالكان مع القوم وقيل ان جبريل اتى نوحا فقال له ان ربك يأمرك ان تصنع الفلك فقال كيف اصنعها ولست نجارا فقال ان ربك يقول اصنع فاك باعينا فاخذ القدم وجعل ينجر ولا يخفئ فصنعها مثل جؤجؤ الطير وهو قوله سبحانه وتعالى (ويصنع الفلك) يعني كما امره الله سبحانه وتعالى قال اهل السير لما امر الله سبحانه وتعالى نوحا بعمل السفينة اقبل على عملها واولها عن قومه وجعل يقطع الخشب ويضرب الحديد ويهيى القار وكل ما يحتاج اليه في عمل الفلك وجعل قومه يعمرون به وهو في عمله فيسخررون منه ويقولون يا نوح قد صرت نجارا بعد النبوة راعم الله ارحام النساء لا يولد لهم ولد قال البغوى وزعم اهل التوراة ان الله امره ان يصنع الفلك من خشب الساج وان يطليه بالقار من داخله وخارجه وان يجعل طوله ثمانين ذراعا وعرضه خمسين ذراعا وطوله في السماء ثلاثين ذراعا والذراع الى المكب وان يجعله ثلاث طباق سفلى ووسطى وعليا وان يجعل فيه كوى فصنعه نوح كما امره الله سبحانه وتعالى وقال ابن عباس اتخذ نوح السفينة في سدين فكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين ذراعا وطولها في السماء ثلاثين ذراعا وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة بطون فجعل في البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام وفي البطن الاوسط الدواب والانعام وركب هو ومن معه في البطن الاعلى وجعل معه ما يحتاج اليه من الزاد وغيره قال قتادة وكان بابها في عرضها وروى عن الحسن انه كان طولها النوا مائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع والقول الاول اشهر وهو ان طولها ثلثمائة ذراع وقال زيد بن اسلم مكث نوح مائة سنة يغرس الاشجار ويقطعها مائة سنة بصع الدلك وقال كعب الاحبار عمل نوح عليه السلام السفينة في ثلاثين سنة وروى انه ثلاثة الطبقة

الحضرة وحسن السؤال  
فقال (وان وعدك الحق)  
ولم يقل لا تخلف وعهدك  
بانجاء اهلى وانما قل ذلك  
لوجود تلوين وظهور  
بقية منه اذ فهم من الال  
ذوى القرابة الصورية  
والرحم الطيبة وحفل  
لفرط التأسف على ابنه فمن  
استثنائه تعالى بقوله الامن  
سبق عليه القول لم يتحقق  
ان ابنه هو الذى سبق عليه  
القول ولا استعطف ربه  
بالاسترحام وعرض بقوله  
(وانت احكم الحاكمين)  
الى ان العالم العادل والحكيم  
لا يخلف وعده) قال يانوح  
انه ليس من اهلك) اى ان  
اهلك في الحقيقة هو الذى  
بينك وبينه القرابة الدينية  
واللحمة المعنوية والاتصال  
الحقيقى لا الصورى كما قال

السفلى للدواب والوحوش والطبقة الوسطى للانس والطبقة العليا للطير فلما كثرت ارواث الدواب اوحى الله سبحانه وتعالى الى نوح عليه السلام ان اغز ذنب الفيل فغمزه فوقه منه خنزير وخنزيرة ومسح على الخنزير فوقه منه الفأر فاقبلوا على الروث فاكلوه فلا فسد الفار في السفينة فجعل يقرضها ويقرض حبالها اوحى الله سبحانه وتعالى اليه ان اضرب بين عيني الاسد فضرب فخرج من منخره سنور وسنورة وهى القطة والقط فاقبلا على النار فاكلاه \* قوله سبحانه وتعالى ( وكلما مر عليه لأم من قومه ) اى جماعة من قومه ( سخروا منه ) يعنى استهزأ به وذلك انهم قالوا ان هذا الذى كان يزعم انه نبي قد صار نجارا وقيل قالوا يا نوح ماذا تصنع قال اصنع بيتا يمشى على الماء فضحكوا منه ( قال ) يعنى نوح اقومه ( ان تسخروا منا فانا نخرج منكم كمن تسخرون ) يعنى ان تسجھلوننا فى صناعتنا فانا نستجھلكم لتعرضكم لما يوجب سخط الله وعذابه فان قلت السخرية لاتلقى بمنصب النبوة فكيف قال نوح عليه السلام ان تسخروا منا فانا نخرج منكم كمن تسخرون قلت انما سمى هذا الفعل سخرية على سبيل الازدواج فى مشاكلة الكلام كفى قوله سبحانه وتعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها والمعنى انما ترى غب سخريةكم بنا اذ انزل بكم العذاب وهو قوله تعالى ( فسوف تعلمون ) يعنى فسترون ( من ياتيه ) يعنى ايناياتيه نحن اوانتم ( عذاب يخزيه ) يعنى يهينه ( ويحل عليه عذاب مقيم ) يعنى فى الآخرة فالمراد بالعذاب الاول عذاب الدنيا وهو الفرق والمراد بالعذاب الثانى عذاب الآخرة وهو عذاب النار الذى لا انقطاع له \* قوله عز وجل ( حتى اذا جاء امرنا وفار التنور ) يعنى وغلى والقور القليان وفارت القدر اذا غلت والتنور فارسى معرب لاتعرف له العرب اسما غير هذا فلذلك جاء فى القرآن بهذا اللفظ فحذوا بما يعرفون وقيل ان لفظ التنور جاء هكذا بكل لفظ عربى وعمى وقيل ان لفظ التنور اصله اعجمى فتكلمت به العرب فصار عربيا مثل الدياج ونحوه واختلفوا فى المراد بهذا التنور فقل عكرمه والزهرى هو وجه الارض وذلك انه قيل لنوح عليه السلام اذا رايت الماء قد فار على وجه الارض فاركب السفينة فعلى هذا يكون قد جعل فوران التنور علامة لنوح على هذا الامر العظيم وقال على فار التنور اى طلع الفجر ونورا اصبح شبه نور الصبح بخروج النار من التنور وقال الحسن وبجاهد والشعبي ان التنور هو الذى يخبر فيه وهو قول اكثر المفسرين ورواية عن ابن عباس ايضا وهذا القول اصح لان اللفظ اذا دار بين الحقيقة والمجاز كان حله على الحقيقة اولى ولفظ التنور حقيقة فى اسم الموضع الذى يخبر فيه فوجب حل اللفظ عليه فان قلت الالف واللام فى لفظ التنور للعهد وايس هنامعهو دسابق عند السامع فوجب حله على غيره وهو شدة الامر والمعنى اذا رايت الماء يشند نبوعه ويقوى فانج بنفسك ومن معك قلت لا بعد ان يكون ذلك التنور معلوما عند نوح عليه السلام قال الحسن كان تنورا من حجارة وكانت حواء تخبر فيه ثم صار الى نوح وقيل له اذا رايت الماء يغور من التنور فاركب انت واصحابك واختلفوا فى موضع التنور فقال بجاهد نبع الماء من التنور فعلمت به امرأته فاخبرته وكان ذلك فى ناحية الكوفة وكان الشعبي يحلف بالله ما فار التنور الا من ناحية الكوفة قال الشعبي اتخذ نوح السفينة فى جوف مسجد الكوفة وكان التنور على عيمن الداخل مما يلي باب كندة وكان فوران التنور علامة لنوح عليه السلام وقال مقل كان ذلك التنور نور آدم وكان بالشام

امير المؤمنين عليه السلام  
الاولان ولى محمد من  
اطاع الله وان بعدت لجمته  
الاولان هدو محمد من  
هصى الله وان قربت لجمته  
( انه عمل غير صالح ) بين  
انقضاء كونه من اهله بانه  
غير صالح تنبيه على ان اهله  
هم الصالحاء اهل دينه  
وشريعته وانه لتأديه فى الفساد  
والغنى كان نفسه عمل غير  
صالح وان سبب النجاة  
ليس الا الصلاح لا قرابته  
منك بحسب الصورة فمن  
لا صلاح له لا نجاة له ولوح  
الى انه صورة من صور  
الخطايا صدرت منك كما  
قيل انه سر من اسرار ابيه  
على ما قال النبي عليه الصلاة  
والسلام الولد سراييه وذلك  
انما يبلغ فى الدعوة وبلغ  
الجهد فى المدة المتطاولة وما  
اجابه قومه غضب ودعا

بموضع يقال له هين وردة وروى عن ابن عباس انه كان بالهند قال والفوران الغليان ( قلنا  
اجل فيها ) يعني قلنا لوح اجل في السفينة ( من كل زوجين اثنين ) الزوجان كل اثنين لا يستغنى  
احدهما عن الآخر كاندكر والاني يقال لكل واحد منهما زوج والمعنى من كل صنف زوجين  
ذكر او انثى فحشر الله سبحانه وتعالى اليه الحيوان من الدواب والسباع والطيور فجعل نوح  
يضرب يديه في كل جنس منها فيقع الذكرك في يده اليمنى والانثى في يده اليسرى فيحملهما في السفينة  
( واهلك ) اي واحل اهلك وولدك وحيالك ( الامن سق عليه القول ) معنى بالهلاك واراد به  
امراته واعلة وولده كنعان ( ومن آمن ) يعني واحل معك من آمن من قومك ( وما آمن  
معه الا قليل ) اختلفوا في عدد من حل نوح معه في السفينة فقال قتادة ابن جريح محمد بن كعب  
القرظي لم يكن في السفينة الا ثمانية نفر نوح وامراته وثلاثة بنين له وهم سام وحام وياث  
ونسائهم وقال الاعشى كانوا سبعة نوحا وبنيه وثلاث كنانة له وقال محمد بن اسحق كانوا عشرة  
سوى نسائهم وهم نوح وبنوه سام وحام وياث وستة نفر آمنوا بنوح وازواجهم جميعا وقال  
مقاتل كانوا اثنين وسبعين نفرا رجلا وامرأة وقال ابن عباس كان في السفينة ثمانون رجلا  
احدهم جرهم قال الطبري والصواب من القول في ذلك ان يقال كما قال الله عز وجل وما آمن  
معه الا قليل فوصفهم الله سبحانه وتعالى بالقلة ولم يحدد عددا بمقدار فلا ينبغي ان يجازز في ذلك  
حد الله سبحانه وتعالى اذ لم يرد ذلك في كتاب ولا خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
مقاتل حل نوح معه جسد آدم عليه السلام فجعله معترضا بين الرجال والنساء وقصد نوحا جميع  
الدواب والطيور ليحميها قال ابن عباس اول ما حل نوح الدرة وآخر ما حل الحمار فلما اراد  
ان يدخل الحمار ادخل صدره فتعلق ابليس بذنبه فلم تنقل رجلاه وجعل نوح يقول له ويحك  
ادخل فينفض فلا يستطيع حتى قال له ادخل وان كان الشيطان معك كما نزلت على لسانه فلما قالها  
نوح خلى سبيل الحمار فدخل الحمار ودخل الشيطان معه فقال له نوح ماذا دخلك على يا عدو الله  
قال الم تقل ادخل وان كان الشيطان معك قال اخرج عني يا عدو الله قال لا بد من ان تحملني  
معك فكان فيما يزعمون على ظهر السفينة هكذا نقله البغوي وقال الامام فخر الدين الرازي واما  
الذي يروى ان ابليس دخل السفينة فبعد لانه من الجن وهو جسم ناري او هو اى فكيف  
يغمر من الفرق وايضا فان كتاب الله لم يدل على ذلك ولم يرد فيه خبر صحيح فالاولى ترك الخوض  
فيه قال البغوي وروى عن بعضهم ان الحية والعقرب اتيا نوحا عليه السلام فقالتا اجلسنا معك  
فقال انكما سبب البلاء فلا اجلكما فقالتا اجلسنا فحين نضمن لك ان لا نضر احدا ذكرك فن  
قرأ حين يخاف مضرتهما سلام على نوح في العالمين لم تضره وقل الحسن لم يحمل نوح معه  
في السفينة الا ما يلد ويبض وامام اسوى ذلك مما يتولد من الطين من حشرات الارض كالاسبق  
والبعوض فلم يحمل منها شيئا \* قوله سبحانه وتعالى ( وقال اركبوا فيها ) يعني وقال نوح لمن  
حل معه اركبوا في السفينة ( بسم الله مجريها ومرساها ان ربي لغفور رحيم ) يعني بسم الله  
اجراؤها وارساؤها وقيل الضحك كان نوح اذا اراد ان تجرى السفينة قال بسم الله فجري وكان  
اذا اراد ان ترسو يعني تقرب قال بسم الله فترسو اي تقف وهذا تعاليم من الله لعباده  
انه من اراد امرا فلا ينبغي له ان يشرع فيه حتى يذكر اسم الله عليه وقت اشروع حتى يكون

عليهم بقوله رب لا تذر  
على الارض من الكافرين  
ديارا لك ان تذرهم يضلوا  
عبادك ولا يلدوا الا فاجرا  
كفارا فذهل عن شهود  
قدرة الله وحكمته وانه  
يخرج الحي من الميت  
ويخرج الميت من الحي  
وكانت دعوته تلك ذنب  
حله في خطيئة مقامه  
فابتلاه الله بالفاجر الكفار  
الذى زعم حال غضبه  
انهم لا يلدون الا مثله  
وحكم على الله بظلمه فزكاه  
عن خطيئته بتلك العقوبة  
وفي الحديث خلق الكافر  
من ذنب المؤمن ( فلا تسألني  
ما ليس لك به علم ) من الجمل

ذلك سببا للبحاح والفلاح في سائر الامور ( وهى تجري بهم في موج كالجبال ) الموج ما ارتفع من الماء اذا اشتدت عليه الريح شبهه سبحانه وتعالى بالجبال في عظمه وارتفاعه على الماء قال العلماء بالسير ارسل الله المطر اربعين يوما و ليلة خرج الماء من الارض فذلك قوله سبحانه وتعالى ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر ونجرتنا الارض هيونا فالتقى الماء على امر قد قدر يعنى صار الماء نصفين نصفاً من السماء ونصفاً من الارض وارتفع الماء على اعلى جبل واحوله اربعين ذراعاً وقبل خمسة عشر ذراعاً حتى اغرق كل شئ وروى انه لما كثر الماء في السكك خافت ام صبي دلي ولدها من الفرق وكانت تحبه حباً شديداً فخرجت به الى الجبل حتى بلغت ثلثه فلحقها الماء فارقت حتى بلغت ثلثيه فلما لحق الماء ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء الى رقبتها رفعت الصبي يديها حتى ذهب بهما الماء فاغرقهما فلورحم الله منهم احداً لرحم ام الصبي ( ونادى نوح ابيه ) يعنى كنعان وكان كافراً ( وكان في معزل ) يعنى من نوح لم يركب معه ( يا بني اركب معنا ) يعنى في السفينة ( ولا تكن مع الكافرين ) يعنى فتهلك معهم ( قال ) يعنى قال كنعان ( ساوى ) يعنى سألنى واصبر ( الى جبل يعصمى ) يعنى بمنعنى ( من الماء قال ) يعنى قال له نوح ( لا عصم ) يعنى لا مانع ( اليوم من امر الله ) يعنى من عذابه ( الامن رحم ) يعنى الامن رحمه الله فينجيه من الفرق ( وحال بينهما الموج فكان من المفرقين ) يعنى كنعان ( وقيل ) يعنى بعد ما تهاوى الطوفان واغرق الله قوم نوح ( يا ارض ابلى ماءك ) اى اشر به ( ويا سماء اقلعى ) اى امسكى ( وغيض الماء ) اى نقص ونضب يقال فاض الماء اذا نقص وذهب ( وقضى الامر ) يعنى وفرغ من الامر وهو هلاك قوم نوح ( واستوت ) يعنى واستقرت السفينة ( على الجودي ) وهو جبل بالجيرة بقرب الموصل ( وقيل بعدا ) يعنى هلاكاً ( للقوم الظالمين ) قال العلماء بالسير لما استقرت السفينة بعث نوح الغراب لياتيه بخبر الارض فوقع على جيفة فلم يرجع اليه فبعث الحمامة فجاءت بورق زيتون في مقارها ولطخت رجلها بالطين فعلم نوح ان الماء قد ذهب فدعا على الغراب بالخوف فلذلك لا يالف البيوت وطوق الحمامة بالخضرة التى في عقها ودعاها بالامان فن ثم تالف البيوت وروى ان نوحا عليه السلام ركب السفينة لعشر بقين من رجب وجرت بهم السفينة ستة اشهر ومرت بالبيت الحرام وقد رفعه الله من الفرق وبقي موضعه فطافت السفينة به سبعا واودع الحجر الاسود جبل ابى قيس وهبط نوح ومن معه في السفينة يوم عاشوراء فصامه نوح عليه السلام وامر جميع من معه بصيامه شكر الله تعالى وبنوا قرية بقرب الجبل فسميت سوق ثمانين فهى اول قرية عمرت على وجه الارض بعد الطوفان وقيل انه لم ينج احد من الكفار من الفرق غير عوج بن عنق وكان الماء يصل الى جزته وسبب نجاته من الهلاك ان نوحا عليه السلام احتاج الى خشب ساج لاجل السفينة فلم يمكنه نقله فحمله عوج بن عنق من الشام الى نوح فقبض الله من الفرق لذلك فان قلت كيف اقتضت الحكمة الالهية والكرام العظيم اغراق من لم يلبغوا الحلم من الاطفال ولم يدخلوا تحت التكليف بذنوب غيرهم قلت ذكر بعض المفسرين ان الله عز وجل اعقم ارحام نسائهم اربعين سنة فلم يولد لهم ولد تلك المدة وهذا الجواب ليس بقوى لانه رد عليه اغراق جميع الدواب والهوام والطيور وغير ذلك من الحيوان ويرد على ذلك ايضا

من ليس بصالح ولا من اهلك واعلم ان الصلاح هو سبب النجاة دون غيره وان اهلك هو ذو القربة المعنوية لا الصورية ( انى احظك ان تكون من الجاهلين ) الواقفين مع ظواهر الامور المجنوبين عن حقائقها فتنبه عليه السلام عند ذلك التأديب الالهى والعتاب الربانى وتموز بقوله ( قل رب انى اعوذ بك ان اسالك ما ليس لى به علم والاتعزلى ) تلونى بظهور بقاياى ( وترجنى ) بالاستقامة والتقوى ( اكن من الخاسرين ) الذين خسروا انفسهم بالاحتجاب عن علمك وحكمتك ( قيل يا نوح اهبط ) اى اهبط من محل الجمع وذروة مقام

اهلاك اطفال الامم الكافرة مع آبائهم غير قوم نوح والجواب ان شافى من هذا كله ان الله سبحانه وتعالى  
متصرف في خلقه وهو المالك المطلق يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يستل عما يفعل وهم يستلون  
بقوله عز وجل (ونادى نوح ربه) اي دعاه وسأله (فقال رب ان ابني من اهلي) يعني وقد وعدتني  
ان تبجيني واهلي (وان وعدك الحق) يعني الصدق الذي لا يخلف فيه (وانت احكم الحاكمين)  
يعني انت حكمت لقوم بالنجاة وحكمت على قوم بالهلاك (قال) يعني قال الله تعالى (واحانه)  
يعني هذا الابن الذي سألتني نجاته (ليس من اهلك) اختلف علماء التفسير هل كان هذا الولد ابن  
نوح لصلبه ام لا فقال الحسن ومجاهد كان ولد حدث من غير نوح ولم يعلم به فلذلك قال انه ليس  
من اهلك وقال محمد بن جعفر الباقر كان ابن امرأة نوح وكان يعلمه نوح ولذلك قال من اهلي ولم  
يقبل مني وقال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة والضحاك واكثر المفسرين انه ابن نوح من  
صلبه وهذا القول هو الصحيح والقولان الاولان ضعيفان بل باطلان ويدل على صحة هذا نقل  
الجمهور لما صح عن ابن عباس انه قال ما بغت امرأة نبي قط ولان الله سبحانه وتعالى نص عليه بقوله  
سبحانه وتعالى ونادى نوح ابنه نوح صلى الله عليه وسلم ايضا نص عليه بقوله يا بني اركب  
معنا وهذا نص في الدلالة وصرف الكلام عن الحقيقة الى المجاز من غير ضرورة لا يجوز وانما  
خالف هذا الظاهر من خالفه لانه استبعد ان يكون ولد نبي كافرا وهذا خطأ ممن قاله لان الله سبحانه  
وتعالى خلق خلقه فريقتين في الجنة وهم المؤمنون وفريق في السعير وهم الكفار والله سبحانه  
وتعالى يخرج الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر ولا فرق في ذلك بين الانبياء وغيرهم فان الله  
سبحانه وتعالى اخرج قابيل من صلب آدم عليه السلام وهو نبي وكان قابيل كافرا واخرج ابراهيم  
من صلب آزر وهو نبي وكان آزر كافرا فكذلك اخرج كاهان وهو كافر من صلب نوح وهو  
نبي فهو المتصرف في خلقه كيف يشاء فان قلت فعلى هذا كيف ناداه نوح فقال اركب معي وسأله  
النجاة مع قوله رب لا تدركني الارض من الكافرين ديارا قلت قد ذكر بعضهم ان نوحا عليه الصلاة  
والسلام لم يعلم بكون ابنه كان كافرا فلذلك ناداه وعلى تقدير انه يعلم كثره انما حمله على ان ناداه  
رفقة الابوة واعلمه اذا رأى تلك الاهوال ان يسلم فينجيه الله بذلك من الغرق فاجابه الله عز وجل  
بقوله انه ليس من اهلك يعني انه ليس من اهل دينك لان اهل الرجل من يجمعهم وايهم نسب  
او دين او ما يجري مجراهما ولما حكمت الشريعة برفع حكم النصب في كثير من الاحكام بين المسلم  
والكافر قال الله سبحانه وتعالى لوط انه ليس من اهلك (انه عمل غير صالح) قرأ الكسائي  
ويعقوب عمل بكسر الميم وقبح اللام غير بفتح الراء على عود العمل على الابن ومعه انه عمل السرك  
والكفر والتكذيب وكل هذا غير صالح وقرأ الباقر من القراء عمل بفتح الميم ورفع اللام مع  
التنوين وغير بضم الراء ومعناه ان سؤاها اي ان انجيه من الغرق عمل غير صالح لان طلب  
نجاة الكافر بعد ما حكم عليه بالهلاك بعيد فلما قال سبحانه وتعالى انه عمل غير صالح ويجوز ان يعود  
الضمير في انه على ابن نوح ايضا ويكون التقدير على هذه القراءة ان ابك ذوعل او صاحب عمل  
غير صالح فحذف المضاف كما قالت الخنساء \* فانهما هي اقبال وادمار \* قال الواحدى وهذا قول  
ابن اسحق يعني الزجاج وابي بكر بن الانبارى وابي علي الفارسي قال ابو علي ويجوز ان يكون ابن  
نوح عمل عملا غير صالح فجعلت نفسه ذلك العمل لكثرة ذلك منه كما قيل الشعر زهير والعلم فلان

الولاية والاستغراق  
في التوحيد الى مقام التفصيل  
وتشريع النبوة بالرجوع  
الى الخلق ومشاهدة الكثرة  
في عين الوحدة لا مفضبا  
بالاحتجاب بهم عن الحق  
ولا راضيا بكفرهم بالاحتجاب  
بالحق عنهم (بسلام) اي  
سلامة عن الاحتجاب  
بالكثرة وظهور النفس  
بالغضب ووجود التلويح  
وحصول التعاقب بعد  
التجرد والاضلال بعد الهدى  
(ما) اي صادر منا وبنا  
(وبركات) بتقنين قوانين  
السر وتأسيس قواعد  
العدل الذي ينوبه كل شيء  
وزيد (عليك وعلى امم)  
ناشئة (من معك) وعلى  
دينك وطريقتك الى  
آخر الزمان (وامم) اي



وَيُنْشَأُ مِنْ مَعَكَ (سَمْعُهُمْ)  
 فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ لِيَحْتَجِبَ بِهِمْ  
 بِهَؤُلَاءِ قُوفُهُمْ (ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنْ  
 عَذَابِ أَلِيمٍ) ۖ بَاهِلًا كَرِهَ  
 لِكَفْرِهِمْ وَاحْرَاقَهُمْ بِسَارِ  
 الْأَثَارِ وَتَعَذِّبُهُمْ بِالْهَيَاتِ  
 وَأَنْشَأْتَ التَّطْيِيقَ أَوَّلَ  
 نُوحًا بِرُوحِكَ وَالذَّلَكِ  
 بِكَمَالِكَ الْعِلْمِيِّ وَالْعَمَلِيِّ الَّذِي  
 بِهِ نَجَّيْنَاكَ عِنْدَ طُوفَانِ بَحْرِ  
 الْهَيُولَى حَتَّى إِذَا فَارَسُوا  
 الْبَدَنَ بِاسْتِيلَاءِ الرُّطُوبَةِ  
 الْقَرِيبَةِ وَالْإِخْلَاطِ الْفَاسِدَةِ  
 وَأَذْنُ الْخَرَابِ رَكِبَ هُوَ  
 فِيهَا وَجَلَّ هُوَ مِنْ كُلِّ  
 حَصْفٍ مِنْ وَحُوشِ الْقَوَى  
 الْجَبْوَانِيَةِ وَالطَّبِيعِيَّةِ وَطُيُورِ  
 الْقَوَى الرُّوحَانِيَةِ أَتَيْنَ إِلَى  
 الصَّلَاحِ وَبَنَى الثَّلَاثَةَ جَامِ  
 الْقَلْبِ وَسَامَ الْعَقْلَ الظَّرْفِي  
 وَيَأْتِ الْعَقْلَ الْعَمَلِيَّ وَزَوْجَهُ  
 الْفَسْ الْمَطْمُتَةَ وَاجْرَاهَا  
 بِاسْمِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ فَجَبَابَا  
 بِالْبَقَاءِ السَّرْمَدِيِّ مِنَ الْهَلَاكِ  
 الْأَبَدِيِّ بِالطُّوفَانِ غَرَقَتْ  
 زَوْجَهُ الْآخَرَى الَّتِي هِيَ  
 الطَّبِيعَةُ الْجَسْمَانِيَّةُ وَابْنَهُ مِنْهَا  
 الَّذِي هُوَ الْوَلَهُمُ الْآوَى إِلَى  
 جَبَلِ الدِّمَاغِ وَأَوَّلَتْ  
 اسْتَوَاءَهَا عَلَى الْجُودَى

اِذَا كَثُرَ مِنْهُ فَعَلَى هَذَا لِحَذْفِ (فَلَا تَسْأَلْنِي مَا يَسْرُكَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) وَذَلِكَ أَنْ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 سَأَلَ رَبَّهُ أَنْجَاءَ وَلَدِهِ مِنَ الْغَرَقِ وَهُوَ مِنْ كَالِ شَفَقَةٍ لَوَالِدٍ عَلَى وَلَدِهِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ أَنَّ ذَلِكَ مُحْظُورٌ  
 لِأَصْرَارِ وَلَدِهِ عَلَى الْكُفْرِ فَتَنَاهُ اللَّهُ سَجَّانَهُ وَتَعَالَى عَنْ مِثْلِ هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ وَعَلِمَهُ أَنَّ ذَلِكَ لَا يَحْجُوزُ  
 فَكَانَ الْمَعْنَى فَلَا تَسْأَلْنِي مَا يَسْرُكَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ بِجَوَازِ مَسْئَلَتِهِ (أَنَّى أَظُنُّكَ) بِعُنَى أَنَّهُ لَكَ (أَنْ تَكُونَ  
 مِنَ الْجَاهِلِينَ) بِعُنَى لِمِثْلِ هَذَا السُّؤَالِ (قَالَ) بِعُنَى قَالَ نُوحٌ (رَبِّ انِّي أَعُوذُ بِكَ) بِعُنَى الْجَاهِلِيَّةِ وَاعْتَذَرَ  
 إِلَيْكَ (أَنْ أَسْأَلَكَ مَا يَسْرُكَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) بِعُنَى لَكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُرُوبِ وَأَنَا لَا أَعْلَمُ مَا غَابَ عَنِّي فَاعْتَذَرَ إِلَيْكَ  
 مِنْ مَسْئَلَتِي مَا يَسْرُكَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (وَالْإِغْفَارُ لِي) بِعُنَى جَهْلِي وَأَقْدَمِي عَلَى سُؤَالِي مَا يَسْرُكَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ  
 (وَتَرْجَنِي) بِعُنَى بِرَحْمَتِكَ الَّتِي وَسَّعَتْ كُلَّ شَيْءٍ (أَكْبَرُ مِنَ الْخَاسِرِينَ)  
 \* (فَصَلِّ وَقْدَاسْتَلِ بِهَذِهِ الْآيَاتِ مِنْ لَابِرَى عَصْمَةِ الْإِنْبِيَاءِ) \* وَيَبَانُهُ أَنْ قَوْلَهُ أَنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ  
 الْمُرَادُ بِهِ السُّؤَالُ وَهُوَ مُحْظُورٌ فَلِهَذَا نَهَى عَنْهُ بِقَوْلِهِ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا يَسْرُكَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ وَقَوْلُهُ سَجَّانَهُ  
 وَتَعَالَى أَنَّى أَظُنُّكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ السُّؤَالُ كَانَ جَهْلًا فِيهِ زَجْرٌ وَتَهْدِيدٌ  
 وَطَلَبُ الْغَفَرَةِ وَالرَّحْمَةِ يَدُلُّ عَلَى صُدُورِ الذَّنْبِ مِنْهُ وَالْجَوَابُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَانَ قَدْ وَعَدَ  
 نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَنْ يَنْجِيَهُ وَاهْلَهُ فَخَذَّ نُوحٌ ظَهَرَ اللَّفْظُ وَاتَّبَعَ التَّأْوِيلُ بِمَقْتَضَى هَذَا الظَّاهِرِ وَلَمْ يَعْلَمْ  
 مَا غَابَ عَنْهُ وَلَمْ يَشْكُ فِي وَعْدِ اللَّهِ سَجَّانَهُ وَتَعَالَى فَأَقْدَمَ عَلَى هَذَا السُّؤَالِ لِهَذَا السَّبَبِ فَغَابَ اللَّهُ  
 عَزَّ وَجَلَّ عَلَى سُؤَالِهِ مَا يَسْرُكَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ وَبَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ لَا يَسْرُكَ لَكَ مِنْ أَهْلِهِ الَّذِينَ وَعَدَهُ بِنَجَاتِهِمْ لِكُفْرِهِ وَعَمَلِهِ  
 الْمَذِيءِ هُوَ غَيْرُ صَالِحٍ وَعَلِمَهُ اللَّهُ سَجَّانَهُ وَتَعَالَى نَهَى عَنْهُ غَرَقَ مَعَ الدِّينِ ثَلَاثًا وَأَرْبَعًا عَنْ مُحَاذَاتِهِ فِيهِمْ فَاشْفَقَ  
 نُوحٌ مِنْ أَقْدَامِهِ عَلَى سُؤَالِ رَبِّهِ فَيَلْمُ بِؤْذَنَهُ فِيهِ فَخَافَ نُوحٌ مِنْ ذَلِكَ الْهَلَاكِ فَلَجَأَ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
 وَحَشَعَهُ وَعَازَبَهُ بِدُورِ الْغَفَرَةِ وَالرَّحْمَةِ لِأَنَّ حَسَنَاتِ الْإِبْرَارِ سَيِّئَاتِ الْقَرْبِينَ وَيَسْرُكَ فِي الْآيَاتِ  
 مَا يَقْتَضِي صُدُورَ ذَنْبٍ وَمَعْصِيَةٍ مِنْ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ سِوَى تَأْوِيلِهِ وَأَقْدَامِهِ عَلَى سُؤَالِ مَا لَمْ يُوْذَنَ لَهُ  
 فِيهِ وَهَذَا لَا يَسْرُكَ لَكَ وَلَا مَعْصِيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ \* قَوْلُهُ سَجَّانَهُ وَتَعَالَى (قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ) أَيْ أَنْزَلَ مِنْ  
 السَّفِينَةِ أَوْ مِنَ الْجَبَلِ إِلَى الْأَرْضِ (بِسَلَامٍ) أَيْ بِأَمْنٍ وَسَلَامَةٍ (مِنْ أَوَّلِ بَرَكَاتٍ عَلَيْكَ) الْبَرَكَاتُ  
 هِيَ ثَبُوتُ الْخَيْرِ وَنُمُوُّهُ وَزِيَادَتُهُ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالْبَرَكَاتِ هَئَانِ اللَّهُ سَجَّانَهُ وَتَعَالَى جَعَلَ ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ  
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فِي كُلِّ الْعَالَمِ مِنْ ذُرِّيَةِ أَوْلَادِهِ الثَّلَاثَةِ وَلَمْ يَعْقِبْ مَنْ كَانَ مَعَهُ فِي السَّفِينَةِ غَيْرَهُمْ (وَعَلَى  
 أَمْرٍ مِنْ هَؤُلَاءِ) بِعُنَى وَعَلَى ذُرِّيَةِ أَمْرٍ مِنْ كَانُوا مَعَكَ فِي السَّفِينَةِ وَالْمَعْنَى وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى قُرُونٍ  
 نَحْيُ مِنْ بَعْدِكَ مِنْ ذُرِّيَةِ أَوْلَادِكَ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْأَنْطَرِيُّ دَخَلَ فِي هَذَا كُلِّ  
 وَهُوَ مِنَ الْيَوْمِ الْقِيَامَةِ (وَأَمَّا سَمْعُهُمْ) هَذَا ابْتِدَاءُ كَلَامِ أَيْ وَأَمَّا كَافِرَةٌ يَحْدُثُونَ بَعْدَكَ سَمْعُهُمْ  
 بِعُنَى فِي الدُّنْيَا إِلَى مَتْنِهِمْ أَجَالَهُمْ (ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) بِعُنَى فِي الْآخِرَةِ (تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ  
 الْغَيْبِ) هَذَا خُطَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعُنَى أَنَّ هَذِهِ الْقِصَّةَ الَّتِي أَخْبَرْنَاكَ بِأَمْرِهِ مِنْ نَصْفِ نُوحٍ  
 وَخَبَرِ قَوْمِهِ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ بِعُنَى مِنْ أَخْبَارِ الْغَيْبِ (نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ  
 هَذَا) بِعُنَى مِنْ قَبْلِ نَزُولِ الْقُرْآنِ عَلَيْكَ فَإِنْ قُلْتَ أَنَّ قِصَّةَ نُوحٍ كَانَتْ مَشْهُورَةً مَعْرُوفَةً فِي الْعَالَمِ  
 فَكَيْفَ قَالَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا قُلْتَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ كَانُوا يَعْلَمُونَهَا بِجَمَلَةٍ  
 فَنَزَلَ الْقُرْآنُ بِفَصْلِهَا وَبَيَانِهَا وَجَوَابِ آخِرِهَا وَهُوَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَمَّا لَمْ يَقْرَأِ الْكُتُبَ  
 الْمُنْقَرَّةَ وَلَمْ يَعْلَمُهَا وَكَذَلِكَ كَانَتْ أَمْتُهُ فَصَحَّ قَوْلُهُ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ نَزُولِ

انقرآن بها ( فاصبر ) يا محمد على اذى مشركي قومك كما صبر نوح على اذى قومه ( ان العاقبة )  
 يعني النصر والظفر على الاعداء والفوز بالسعادة الاخرية ( للمتقين ) يعني المؤمنين \*  
 قوله عز وجل ( والى عاد ) يعني وارسلنا الى عاد ( اخاهم هودا ) يعني اخاهم في النسب لافي  
 الدين ( قال يا قوم اعبدوا الله ) يعني وحدوا الله ولا تشركوا معه شيئا في العبادة ( مالكم من  
 اله غيره ) يعني انه تعالى هو الهكم لاهذه الاصنام التي تعبدونها فانها حجارة لا تنفع ولا تنفع  
 ( ان انتم الا مفترون ) يعني ما انتم الا كاذبون في عبادتكم غيره ( يا قوم لا اسئلكم عليه ) يعني  
 على تبليغ الرسالة ( اجرا ) يعني جعلنا آخذكم منكم ( ان اجرى ) يعني ما ثوابي ( الاعلى  
 الذي فطرني ) يعني خلقتني فانه هو الذي يرزقني في الدنيا ويثبتي في الآخرة ( افلاتعقلون )  
 يعني فتعطلون ( ويا قوم استغفروا ربكم ) اي آمنوا به فالاستغفار هنا بمعنى الايمان لانه هو  
 المطلوب اولا ( ثم توبوا اليه ) يعني من شرككم وعبادتكم غيره ومن سالف ذنوبكم ( يرسل  
 السماء عليكم مدرارا ) يعني ينزل المطر عليكم متتابعاً مرة بعد مرة في اوقات الحاجة  
 اليه وذلك ان بلادهم كانت مخصبة كثيرة الخير والنعم فامسك الله عنهم المطر مدة ثلاث  
 سنين فاجذبت بلادهم وقحطت بسبب كفرهم واخبرهم هود عليه السلام انهم ان آمنوا بالله  
 وصدقوه ارسل الله اليهم المطر فأحباه بلادهم كما كانت اول مرة ( ويزدكم قوة الى  
 قوتكم ) يعني شدة مع شدتكم وقيل معناه انكم ان آمنتم يقوكم بالاموال  
 والاولاد وذلك انه سبحانه وتعالى اعقم ارحام نسائهم فلم تلد فقال لهم هود عليه السلام ان آمنتم  
 ارسل الله المطر فتزدادون مالا وبعيد ارحام الامهات الى ما كانت عليه فيلدن فتزدادون قوة  
 بالاموال والاولاد وقيل تزدادون قوة في الدين الى قوة الابدان ( ولاتتولوا مجرمين ) يعني  
 ولا تعرضوا عن قبول قولي ونصحي حال كونكم مشركين ( قالوا يا هود ماجئتنا ببينة )  
 اي يرهان وجبة واضحة على صحة ما تقول ( وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك ) يعني  
 وما نترك عبادة آلهتنا لاجل قولك ( وما نحن لك بمؤمنين ) يعني بمصدقين ( ان نقول  
 الاعتراف بعض آلهتنا بسوء ) يعني انك يا هود لست تعاطي ما تعاطاه من مخالفتنا وسب  
 آلهتنا الا ان بعض آلهتنا اصابتك بخيل وجنون لانك سيدتهم فانتقموا منك بذلك ولا تحمل امرك  
 الا على هذا ( قال ) يعني قال هود بحججهم ( اني اشهد الله ) يعني على نفسي ( واشهدوا ) يعني واشهدوا  
 انتم ايضا على ( اني بريء مما تشركون من دونه ) يعني هذه الاصنام التي كانوا يعبدونها  
 ( فكيدوني جميعا ) يعني احتالوا في كيدي وضري انتم واصنامكم التي تعتقدون انها تنضر  
 وتنفع فانها لا تنضر ولا تنفع ( ثم لاتنظرون ) يعني ثم لاتنهلون وهذا فيه معجزة لهود عليه السلام  
 وذلك انه كان وحيدا في قومه فما قال لهم هذه المقالة ولم يهجم ولم يخف منهم مع ما هم فيه من الكفر  
 والجبروت الاثنته بالله عز وجل وتوكله وهو قوله تعالى ( اني توكلت على الله ربي وربكم ) يعني  
 انه فوض امره الى الله واعتمد عليه ( مامن دابة ) يعني تدب على الارض ويدخل في هذا جميع  
 بني آدم والحيوان لانهم يدبون على الارض ( الا هو آخذ بناصيتها ) يعني انه تعالى هو مالكها  
 والقادر عليها وهو يقهرها لان من اخذت بناصيته فقد قهرته والناصية مقدم الراس وسمى  
 الشعر الذي عليه ناصية للمجاورة قيل انما خص الناصية بالذكر لان العرب تستعمل ذلك كثيرا

وهبوطه بمثل نزول عيسى  
 عليه السلام في آخر الزمان  
 تلك من انباء الغيب نوحيها  
 اليك ما كنت تعلمها انت  
 ولا قومك من قبل هذا  
 فاصبر ان العاقبة للمتقين  
 والى عاد اخاهم هودا قال  
 يا قوم اعبدوا الله مالكم من  
 اله غير ان انتم الا مفترون  
 يا قوم لا اسئلكم عليه اجرا  
 ان اجرى الاعلى الذي  
 فطرني افلاتعقلون ويا قوم  
 استغفروا ربكم من ذنوب  
 حجب صفات النفس والوقوف  
 مع الهوى بالشرك ( ثم توبوا  
 اليه يرسل السماء بالتوجه  
 الى التوحيد والسلوك  
 في طريقه بالتجرد والتنزه  
 يرسل سماء الروح ( عليكم  
 مدرارا ) بماء العلوم  
 الحقيقية والمعارف اليقينية  
 ( ويزدكم قوة ) قوة الكمال  
 ( الى قوتكم ولا تتولوا )  
 قوة الاستعداد ولا تعرضوا  
 عنه ( مجرمين ) بظهور  
 صفات نفوسكم وتوجهكم  
 الى الجهة السفلية بمحبة  
 الدنيا ومتابعة الطبيعة  
 ( قالوا يا هود ماجئتنا ببينة )  
 لقصور فهمهم وعي

بصيرتهم عن ادراك البرهان  
لمكان العشوات الطبيعية  
واذا لم يدركوه انكروه  
بالضرورة ( اني توكلت  
على الله ربي وربكم مامن  
دابة الا هو آخذ بناصيتهما )  
بين وجوب التوكل  
على الله وكونه حصنا  
حصينا اولاً بان ربوبيته  
شاملة لكل احد ومن رب  
يدبر امر المروب ويحفظه  
فلا حاجة له الى كلاء غيره  
وحفظه ثم بان كل ذى  
نفس تحت قهره وسلطانه  
اسير في تصرفه ومملكته  
وقدرته عاجز عن الفعل  
والقوة والتأثير في غيره  
لا حراك به نفسه كالميت  
فلا حاجة الى الاحتراز منه  
والحفظ ثم بانه ( ان ربي  
على صراط مستقيم ) اى  
على طريق العدل فى عالم  
الكثرة الذى هو ظلم  
وحده فلا يسلط احداً  
على احد الا عن استحقاق له  
لذلك بسبب ذنب وجرم  
ولا يعاقب احداً من غير  
زلة ولو صغيرة وقد يكون  
تزكية ورفع درجة  
كالشهادة وفى ضمن ذلك  
كله نفي القدرة على الفع  
والضرر عنهم وعن التهم  
( فان تولوا فقد ابغضتكم  
ما ارسلت به اليكم ويستخلف

فى كلامهم فاذا وصفوا انساناً بالذلة مع غيره يقولون ناصية فلان يد فلان وكانوا اذا اسروا  
اسير او ارادوا الطلاقه جزوا ناصيته لينوا عليه ويعتقدوا بذلك فخرا عليه فخطبهم الله سبحانه وتعالى  
بما يعرفون من كلامهم ( ان ربي على صراط مستقيم ) يعنى ان ربي وان كان قادراً وانتم فى قبضته  
كالعبد الدليل فانه سبحانه وتعالى لا يظلمكم ولا يعمل الا بالاحسان والانصاف والعدل فيجازى  
الحسن باحسانه والسيئ بعصيانته وقيل معناه ان دين ربي هو الصراط المستقيم وقيل فيه اضمحار تقديره  
ان ربي يحكمكم على صراط مستقيم ( فان تولوا ) يعنى تولوا بمعنى تعرضوا عن الايمان بما  
ارسلت به اليكم ( فقد ابغضتكم ما ارسلت به اليكم ) يعنى انى لم يقع منى تقصير فى تبليغ ما ارسلت  
به اليكم انما التقصير مسكم فى قبول ذلك ( ويستخلف ربي قوماً غيركم ) يعنى انكم ان اعرضتم  
عن الايمان وقبول ما ارسلت به اليكم يهلككم الله ويستبدل بكم قوماً غيركم اطوع منكم بوجدونه  
ويبعدونه وفيه اشارة الى عذاب الاستئصال فهو وعيد وتهديد ( ولا تضرونه شيئاً ) يعنى بتوليكم  
انما تضرون انفسكم بذلك وقيل لا تنقصونه شيئاً اذا اهلككم لان وجودكم وعدمكم عنده سواء  
( ان ربي على كل شىء حفيظ ) يعنى انه تعالى حافظ لكل شىء فيحفظنى من ان تالوني بسوء قوله  
سبحانه وتعالى ( ولما جاء امرنا ) يعنى باهلاكهم وعذابهم ( نجينا هودا والذين آمنوا معه )  
وكانوا اربعة آلاف ( برجة منا ) وذلك ان العذاب اذا نزل قديم المؤمن والكافر فلما انجى  
الله المؤمنين من ذلك العذاب كان برجته وفضله وكرمه ( ونجيناهم من عذاب غليظ ) يعنى الرجم التى  
اهلكت عادهم وذلك ان الله سبحانه وتعالى ارسل على عاد رجا شديدة غليظة سبع ليال وثمانية ايام حسوما  
وهى الايام الخمسة فاهلكتهم جميعا وانجى الله المؤمنين جميعا فلم تضرمهم شياً وقيل المراد بالعذاب  
الغليظ هو عذاب الآخرة وهذا هو الصحيح ليحصل الفرق بين العذابين والمعنى انه تعالى كما انجىهم من  
عذاب الدنيا كذلك ينجيهم من عذاب الآخرة ووصف عذاب الآخرة بكونه غليظ لانه اعظم  
من عذاب الدنيا ( وتلك عاد جحدوا بايات ربه وعصوا رسله ) لما فرغ من ذكر قصة عاد خاطب  
امة محمد صلى الله عليه وسلم فقل وتلك عاد رده الى القبيلة وفيه اشارة الى قبورهم وآثارهم كانه  
قال سير وفى الارض فانظروا اليها واعتبروا بها ثم وصف حالهم بقوله تعالى جحدوا بايات ربه  
يعنى المعجرات التى اتى بها هود عليه السلام وعصوا رسله يعنى هودا وحده وانما اتى به بلفظ الجمع  
امال تعظيم اولان من كذب برسول فقد كذب كل الرسل ( واتبعوا امر كل جبار عنيد ) يعنى  
ان السفلة منهم اتبعوا الرؤساء والمراد من الجبار الرفع فى نفسه المتمرد على الله والعنيد المعاند الذى  
لا يقبل الحق ولا يتبعه ( واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ) يعنى اردفوا لعنة تتبعهم وتلقمهم وتنصرف  
مهم واللغة الطرد والابعاد من رحمة الله ( ويوم القيامة ) يعنى وفى يوم القيامة ايضا تتبعهم اللعنة  
كاتبهم فى الدنيا ثم ذكر سبحانه وتعالى السبب الذى استحقوا به هذه اللعنة فقال سبحانه وتعالى  
( الا ان عاد كفروا ربهم ) اى كفروا ربهم ( الابداء لعاد ) يعنى هلاكهم وقيل بعدا  
عن الرحمة فان قلت اللعنة معناها الابداء والهلاك فالفائدة فى قوله الابداء لعاد لان الثانى هو  
الاول بعينه قلت الفائدة فيه ان التكرار بعبارتين مختلفتين يدل على نهاية التأكيد وانهم كانوا  
مستحقين له ( قوم هود ) عذف بيان لعاد فان قلت هذا البيان حاصل مفهوم فالفائدة فى قوله  
قوم هود قلت ان عاد كانوا قبيلتين عاد الاولى القديمة التى هم قوم هود وعادا الثانية وهم ارم

ذات العماد وهم المماليق فأتى بقوله قوم هود يزول الاشتباه وجواب آخر وهو ان المبالغة في التنصيص تدل على تقوية التأكيد \* قوله عز وجل (والى نوحا خاهم صالحا) بمعنى وارسلنا الى نوح وودهم سكان البحر اخاهم صالحا بمعنى في النسب لافى الدين (قال يا قوم اعبدوا الله) وخصوه بالعبادة (مالك من له غيره) بمعنى هو الهكم المستحق للعبادة لاهذه الاصنام ثم ذكر سبحانه وتعالى الدلائل الدالة على وحدانيته وكمال قدرته فقال تعالى (هو انشأكم من الارض) بمعنى انه هو ابتداء خلقكم من الارض وذلك انهم من بنى آدم وادم خلق من الارض (واستعمركم فيها) بمعنى وجعلكم عمارها وسكانها وقال الضحاك اطل اعماركم فيها حتى كان الواحد منهم يعيش ثلثة مئة سنة الى الف سنة وكذلك كان قوم عاد وقال مجاهد امركم من الممرى اى جعل الهكم ماعشتم (فاستغفروهم) بمعنى من ذنوبكم (ثم توبوا اليه) بمعنى من الشرك (ان ربي قريب) بمعنى من المؤمنين (محبيب) لدعائهم (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا) بمعنى هذا القول الذى جئت به والمعنى انا كنا نرجو ان تكون فينا سيدا لانه كان من قبيلتهم وكان يعين ضعيفهم ويعنى فقيرهم وقيل معناه انا كنا نطمع ان تعود الى ديننا فلما اظهر دعاهم الى الله وعاب الاصنام انقطع وجاءهم منه (اتهانا ان نعبد ما يعبد آباؤنا) بمعنى الآلهة (وانا نرى شك ما تدعوننا اليه) بمعنى من عبادة الله (مريب) بمعنى انا مرتابون في قولك من اراه اذ اوقعه في الرية وهى قاق النفس ووقعها في التهمة (قال) بمعنى قال صالح محبينا لقومه (يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي) بمعنى على يقين وبرهان (وانا نرى منه درجة) بمعنى نبوة وحكمة (فمن ينصرني من الله) اى فمن يعنى من عذاب الله (ان عصيته) بمعنى ان خالفت امره (فتريدونني غير تحسير) قال ابن عباس معناه غير بصارة في خسارتكم وقال الحسن بن الفضل لم يكن صالح في خسارة حتى يقول فتريدونني غير تحسير وانما المعنى فتريدونني بما تقول الانسبى الى الخسارة (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) وذلك ان قومه طلبوا ان يخرج لهم ناقة من صخرة كانت هناك اشاروا اليها فدعا الله عز وجل فاخرج لهم من تلك الصخرة ناقة عشرةاء ثم ولدت فصلا يشبهها وقوله ناقة الله اضافة تشريف كبيت الله وعبد الله فكانت هذه الناقة لهم آية ومجزة دالة على صدق صالح عليه السلام (فذروها تأكل) بمعنى من العشب والنبات (فارض الله) بمعنى فليس عليكم مؤثما (ولا تمسوها بسوء) بمعنى بعقر (فياخذكم) بمعنى ان قتلتموها (عذاب قريب) بمعنى في الدنيا (فعقروها) بمعنى فخالقوا امر ربهم فعقروها (فقال) بمعنى فقال لهم صالح (تمتعوا) بمعنى عيشوا (في داركم) اى في بلدكم (ثلاثة ايام) بمعنى ثم تهلكون (ذلك) بمعنى العذاب الذى اوعدهم به بعد ثلاثة ايام (وهذا مكدوب) اى هو غير كذب روى انه قال لهم يا أيكم العذاب بعد ثلاثة ايام فتصيحون في اليوم الاول ووجوهكم مصفرة وفي اليوم الثانى حمره وفي اليوم الثالث مسودة فكان كما قال واتاهم العذاب في اليوم الرابع وهو قوله سبحانه وتعالى (فلما جاء امرنا) بمعنى العذاب (نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا) اى بنعمة منا بان هديناهم الى الايمان فآمنوا (ومن خزي يومئذ) بمعنى ونجيناهم من عذاب يومئذ سبى خزي لان فيه خزي الكافرين (ان ربك) الخطاب لاني صلى الله عليه وسلم بمعنى ان ربك يا محمد (هو القوي) بمعنى هو القادر على انجاء المؤمنين واهلاك الكافرين (العزيز) بمعنى القاهر الذى لا يغلبيه شيء ثم اخبر عن عذاب قوم

ربى قوم ما غيركم ولا تضره شئاً ان ربي على كل شيء حفيظ ولما جاء امرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ وتلك عاد جحد وابايات ربهم وهطوا رسله واتبعوا امر كل جبار عنيد واتبعوا في هذه الدنيا اعنة ويوم القيمة الا ان مادا كفروا ربهم الا بعد العناد قوم هود والى نوح اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله مالك من له غيره هوانشأكم من الارض واستعمركم فيها فاستغفروهم ثم توبوا اليه ان ربي قريب محبيب قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا انتهم ان تعبد ما يعبد آباؤنا شك ما تدعوننا اليه فتريدونني غير تحسير قال ابن عباس معناه غير بصارة في خسارتكم وقال الحسن بن الفضل لم يكن صالح في خسارة حتى يقول فتريدونني غير تحسير وانما المعنى فتريدونني بما تقول الانسبى الى الخسارة (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) وذلك ان قومه طلبوا ان يخرج لهم ناقة من صخرة كانت هناك اشاروا اليها فدعا الله عز وجل فاخرج لهم من تلك الصخرة ناقة عشرةاء ثم ولدت فصلا يشبهها وقوله ناقة الله اضافة تشريف كبيت الله وعبد الله فكانت هذه الناقة لهم آية ومجزة دالة على صدق صالح عليه السلام (فذروها تأكل) بمعنى من العشب والنبات (فارض الله) بمعنى فليس عليكم مؤثما (ولا تمسوها بسوء) بمعنى بعقر (فياخذكم) بمعنى ان قتلتموها (عذاب قريب) بمعنى في الدنيا (فعقروها) بمعنى فخالقوا امر ربهم فعقروها (فقال) بمعنى فقال لهم صالح (تمتعوا) بمعنى عيشوا (في داركم) اى في بلدكم (ثلاثة ايام) بمعنى ثم تهلكون (ذلك) بمعنى العذاب الذى اوعدهم به بعد ثلاثة ايام (وهذا مكدوب) اى هو غير كذب روى انه قال لهم يا أيكم العذاب بعد ثلاثة ايام فتصيحون في اليوم الاول ووجوهكم مصفرة وفي اليوم الثانى حمره وفي اليوم الثالث مسودة فكان كما قال واتاهم العذاب في اليوم الرابع وهو قوله سبحانه وتعالى (فلما جاء امرنا) بمعنى العذاب (نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا) اى بنعمة منا بان هديناهم الى الايمان فآمنوا (ومن خزي يومئذ) بمعنى ونجيناهم من عذاب يومئذ سبى خزي لان فيه خزي الكافرين (ان ربك) الخطاب لاني صلى الله عليه وسلم بمعنى ان ربك يا محمد (هو القوي) بمعنى هو القادر على انجاء المؤمنين واهلاك الكافرين (العزيز) بمعنى القاهر الذى لا يغلبيه شيء ثم اخبر عن عذاب قوم

مؤمن آل فرعون على ما اشار اليه بقوله فوقاه الله سيئات ما مكروا (فذرهما تأكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب ففروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء امرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برجة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوي العزيز واخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جائعين كائن لم يفتنوا فيها الا ان تمودا كفروا ربهم الا بعد الثمود ولقد جاءت رسلا ابراهيم بالبشرى قالوا اسلاما قال سلام فالبث ان جاء بعجل حينئذ فلما رأى ايديهم لاتصل اليه نكرهم واوجس منهم خيفة قالوا لا نخف انا ارسلنا الى قوم لوط وامرته قائمة فلم تهكت فبشرناهابا اسحق ومن وراء اسحق يعقوب قالت يا ويلتى الدؤأنا نجوز وهذا بلى شخا ان هذا لشيء عجيب قالوا اتعجبين من امر الله رحمت الله وبركاته عليكم اهل البيت انه جيد مجيد فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرى بمحادثنا في قوم لوط ان ابراهيم لحليم اواه منيب يا ابراهيم امرض من هذا انه قد جاء

صالح فقال سبحانه وتعالى (واخذ الذين ظلموا) يعني انفسهم بالكفر (الصيحة) وذلك ان جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة واحدة فهلكوا جميعا وقيل اتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعدة وصوت لكل شئ في الارض فتقطعت قلوبهم في صدورهم فتواجبوا (فاصبحوا في ديارهم جائعين) يعني صرعى هلكي (كان لم يفتنوا فيها) يعني كان لم يقيموا في تلك الديار ولم يسكنوها مدة من الدهر يقال غيت بالمكان اذا اتته واقتبه (الا ان تمود كفروا ربهم الا بعد الثمود) وهذه القصص قد تقدمت مستوفاة في تفسير سورة الاعراف قوله عروجي (ولقد جاءت رسلا ابراهيم بالبشرى) اراد بالرسل الملائكة واختلفوا في عددهم فقال ابن عباس وعطاء كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل وقال الضحاك كانوا تسعة وقال مقاتل كانوا اثني عشر ملكا وقال محمد بن كعب القرظي كان جبريل ومعه سبعة املاك وقال السدي كانوا احد عشر ملكا على صور العلماء الحسان الوجوه وقول ابن عباس هو الاول لان اقل الجمع ثلاثة وقوله رسلا نجمع فيحتمل على الاقل وما بعده غير مقطوع به بالبشرى يعني بالشارة باسحق ويعقوب وقبل باهلاك قوم لوط (قالوا اسلاما) يعني ان الملائكة سلوا اسلاما (قال) يعني لهم ابراهيم (سلام) اى عليكم او امركم سلام (فالبث ان جاء بعجل حينئذ) يعني مشويا والمخوذ هو المشوى على الحجارة المحماة في حفرة من الارض وهو من فعل اهل البادية وكان سمينا يسيل منه الودك قال قتادة كان مائة مال ابراهيم عليه السلام البقر وقيل مكث ابراهيم عليه السلام خمس عشرة ليلة لم يأت به ضيف فاغتم لذلك وكان يحب الضيف ولا يأت كل الامعة فلما جاءت الملائكة رأى اضيافا لم ير مثلهم قط فاجل قراهم وجاءهم بعجل سمين مشوى (فلما رأى ايديهم) يعني ايدي الاضياف (لاتصل اليه) يعني الى العجل المشوى (نكرهم) يعني انكرهم وانكر حالهم وانما انكر حالهم لامتناعهم من الطعام (واوجس منهم خيفة) يعني ووقع في قلبه خوف منهم والوجس هو رعب القلب وانما خاف ابراهيم صلى الله عليه وسلم منهم لانه كان ينزل ناحية من الناس فخاف ان ينزلوا به مكروها لامتناعهم من طعامه ولم يعرف انهم ملائكة وقيل ان ابراهيم عرف انهم ملائكة وانما خاف ان يكونوا نزوا بعذاب قومهم فخاف من ذلك والا قرب ان ابراهيم عليه السلام لم يعرف انهم ملائكة في اول الامر ويدل على صحة هذا انه عليه السلام قدم اليهم الطعام ولوعرف انهم ملائكة لما قدمه اليهم لعلم ان الملائكة لا ياكلون ولا يشربون ولانه خانهم ولوعرف انهم ملائكة لما خانهم فلما رأت الملائكة خوف ابراهيم عليه السلام (قالوا لا تخف) يا ابراهيم (انا) ملائكة الله (ارسلنا الى قوم لوط وامراته) يعني سارة زوجة ابراهيم وهي ابنة هاران بن ناحور وهي ابنة عم ابراهيم (قائمة) يعني من وراء الستر تسمع كلامهم وقبل كانت قائمة في خدمة الرسل وابراهيم جالس معهم (فضحكك) اصل الضحك انبساط الوجه من سرور يحصل للنفس وظهور الاسنان عنده سميت مقدمات الاسنان الضواحك ويستعمل في السرور المجرد وفي النجيب المجرد ايضا والعلماء في تفسير هذا الضحك قولان احدهما انه الضحك المعروف وعليه اكثر المفسرين ثم اختلفوا في سبب هذا الضحك فقال السدي لما قرب ابراهيم الطعام الى اضيافه فلياً كواخاف ابراهيم منهم فقال الا تاكلون فقالوا انا لانأكل طعاما الا بن قال فان له ثمننا قالوا وما ثمنه قال تذكرون اسم الله على اوله وتحمده ونه غلى آخره فظفر جبريل الى ميكائيل وقال حق لهذا ان يخزنوه به خليلا فلما رأى ابراهيم وسارة ايديهم

مرربك وانهم آتيهم ذناب  
غير مردود ولما جاء  
رسلنا لوطاسي بهم وضاق  
بهم ذمما وقال هذا يوم  
عصيب وجاء قومهم من هون  
اليه ومن قبل كانوا يعملون  
السيئات قال يا قوم هؤلاء  
بنائي هن اطهر لكم فاتقوا الله  
ولا تخزون في ضيقي اليس  
منكم رجل رشيد ان  
لنفوس الشريفة الانسانية  
اتصالات بالمبادئ المجردة  
العالية والارواح المقدسة  
الفلكية من الانوار القاهرة  
العقلية والنفوس المدبرة  
السموية واختلاطات  
بالملا الأعلى من اهل الجبروت  
وانخراطات في سلك الملكوت  
ولكل نفس بحسب فطرتها  
مبدأ يناسبها من عالم الجبروت  
ومدبر ير بها من عالم الملكوت  
تتمتع من الاول فيض العلم  
والور ومن الثاني مدد  
القوة والعمل كما اشار اليه  
قوله وجاءت كل نفس معها  
سائق وشهيد ومقرأ صلى  
تأوى اليه من جناب  
اللاهوت ان تجردت كما قال  
عليه الصلاة والسلام ارواح  
الشهداء تأوى الى قناديل  
من نور معلقة تحت العرش  
وكما انجذبت الى الجهة  
السفلية بالليل الى اللذات  
الطبيعية احتجبت بفشاوتها

لاتصل اليه ضحك سارة وقالت يا عبا لاضيفنا نخدوهم بأنفسنا تكرمه لهم وهم  
لا يأكلون طعامنا وقال قتادة ضحك من غفلة قوم لوط وقرب العذاب منهم وقال مقاتل  
والكبي ضحك من خوف ابراهيم من ثلاثة وهو فيما بين خدمه وحشمه وخواصه وقبل  
ضحك من زوال الخوف عنها وعن ابراهيم وذلك انها خافت لخوفه فحين قالوا لا تخف ضحك  
سرورا وقبل ضحك سرورا بالشارة وقال ابن عباس ووهب ضحك تعجبا من ان يكون لها  
ولد على كبر سنها وسن زوجها فعلى هذا القول يكون في الآية تقديم وتأخير تقديره فبشرناها  
باسحق فضحك بمعنى تعجبا من ذلك وقبل انها قالت لابراهيم اضم اليك ابن اخيك لوطا  
فان العذاب نازل بقومه فلما جاءت الرسل وبشرت بعدا بهم سرت سارة بذلك وضحكت لموافقة  
ما ظنت القول الثاني في معنى قوله فضحك قال عكرمة ومجاهد اى حاضت في الوقت وانكر  
بعض اهل اللغة ذلك قال الراغب وقول من قال حاضت ليس ذلك تفسيره لقوله فضحك كما  
تصوره بعض المفسرين فقال ضحك بمعنى حاضت وانما ذكر ذلك تصريحا لعلها فان جعل  
ذلك اشارة لما بشرت به فخيضا في الوقت لتعلم ان جلها ليس بمنكر لان المرأة مادامت تحيض  
فانها تحمل وقال الفراء ضحك بمعنى حاضت لم نسمعه من ثقة وقال الزجاج ليس بشئ ضحك  
بمعنى حاضت وقال ابن الانبارى قد انكر الفراء وابو عبيدة ان يكون ضحك بمعنى حاضت  
وقد عرفه غيرهم وانشد

تضحك الضبع لقتلى هذيل \* وترى الذئب بها يستهل

قال اراد انها تحيض فراحا وقال الليث في هذه الآية فضحك اى طشت وحكى الازهرى عن بعضهم في قوله  
فضحك اى حاضت قال ويقال اصله من ضحاك الطلعة اذا انشقت قال وقال الاخطل فيه  
بمعنى الحيض

تضحك الضبع من دماء سليم \* اذ رأتها على الحراب تمور

وقال في المحكم ضحك المرأة حاضت وبه فسر بعضهم قوله سبحانه وتعالى فضحك فبشرناها باسحق  
وضحك الارنب ضحكا بمعنى حاضت حضا قال وضحك الارانب فوق الصفا كمثل دم الخوف يوم الاقا  
بمعنى الحيض فيأزعم بعضهم واجاب عن هذا من انكر ان يكون الضحك بمعنى الحيض قال كان ابن  
دريد يقول من شاهد الضبع عند كشرها علم انها تحيض وانما اراد الشاعر تكثير لاكل اللحوم وهذا  
سهو منه لانه جعل كشرها حضا وقبل معناه انها تستبشر باقتلى قمرز بعضها على بعض فجعل هزها  
ضحكا وقبل لانها تسربهم فجعل سرورها ضحكا فان قلت اى القولين اصح في معنى الضحك قلت  
ان الله عز وجل حكى عنها انها ضحك وكلا القولين محتمل في معنى الضحك فالله اعلم اى ذلك  
كان \* وقوله سبحانه وتعالى ( فبشرناها باسحق ومن رواء اسحق يعقوب ) بمعنى ومن بعد  
اسحق يعقوب وهو ولد الولد فبشرت سارة بانها تعيش حتى ترى ولدولها فلما بشرت بالولد صكت  
وجها اى ضربت وجهها وهو من صنع النساء وعادتهن وانما فعلت ذلك تعجبا ( قالت يا بولتى ) نداء  
ندبة واصلا يا بولاه وهى كلمة يستعملها الانسان عند رؤية ما يتعجب منه مثل يا عبا ( والدوا ناعجوز )  
وكانت بنت تسعين سنة في قول ابن اسحق وقال مجاهد كانت بنت تسع وتسعين سنة ( وهذا  
بعل ) بمعنى زوجي والبعل هو المستعلى على غيره ولما كان زوج المرأة مستعابا عليها قائما بامرها



سمى بعلا لذلك (شيخا) وكان سن ابراهيم يومئذ مائة وعشرين في قول محمد بن اسحق وقال مجاهد مائة سنة وكان بين الولادة والبشارة سنة (ان هذا الشيء عجيب) لم تنكر قدرة الله سبحانه وتعالى وانما تعجب من كون الشيخ الكبير والجوز الكبيرة يولد لهما (قالوا) يعني قالت الملائكة لسارة (انجبين من امر الله) معناه لانجبين من ذلك فان الله سبحانه وتعالى قادر على كل شيء فاذا اراد شيئا كان سريعا (رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت) يعني بيت ابراهيم عليه السلام وهذا على معنى الدماء من الملائكة لهم بالخير والبركة وفيه دليل على ان ازواج الرجل من اهل بيته (انه جيد) يعني هو المحمود الذي يحمد على افعاله كلها وهو المستحق لان يحمد في السراء والضراء والشدة والرخاء فهو محمود على كل حال (مجيد) ومعناه المنيع الذي لا يرام وقال الخطابي المجيد الواسع الكرم واصل المجد في كلامهم السعة يقال رجل ماجد اذا كان سخيا كريما واسع العطاء وقيل الماجد والشرف والكرم \* قوله سبحانه وتعالى (فلما ذهب عن ابراهيم الروح) يعني الفزع والخوف الذي حصل له عند امتناع الملائكة من الاكل (وجاءته البشري) يعني زال عنه الخوف بسبب البشري التي جاءت وهي البشارة بالولد (يجادلنا) فيه اضمحار تقديره اخذ يجادلنا او جعل يجادلنا ويخاصما وقيل معناه يكلمنا ويسألنا (في قوم لوط) لان العبد لا يقدر ان يخاصم ربه وقال جمهور المفسرين معناه يجادل رسلنا في قوم لوط وكانت مجادلة ابراهيم مع الملائكة ان قال لهم ارايتهم لو كان في مدائن قوم لوط خسون رجلا من المؤمنين اتهم لكونها قالوا لا قال فاربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا قال كذلك حتى بلغ خمسة قالوا لا قال ارايتهم لو كان فيها رجل واحد مسلم اتهم لكونها قالوا لا قال ابراهيم فان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله الامر انه كانت من الغابرين وقيل انما يطلب ابراهيم تأخير العذاب عنهم لعلهم يؤمنون ويرجعون عنهم فيه من الكفر والمعاصي قال ابن جريج كان في قري قوم لوط اربعة آلاف مقاتل (ان ابراهيم لحليم اواه منيب) تقدم تفسيره في سورة التوبة فعند ذلك قالت الملائكة لابراهيم (يا ابراهيم اعرض عن هذا) يعني اعرض عن هذا المقال واترك هذا الجدال (انه قد جاء امر ربك) يعني ان ربك قد حكم بعذابهم فهو نازل بهم وهو قوله سبحانه وتعالى (وانهم آتيتهم عذاب غير مردود) يعني ان العذاب الذي نزل بهم غير مصروف ولا مدفوع عنهم \* قوله عز وجل (ولما جاءت رسلنا لوطا) يعني هؤلاء الملائكة الذين كانوا عند ابراهيم وكانوا على صورة غلمان مرد حسان الوجوه (سيئهم) يعني احزن لوط بمجيئهم اليه وساء ظنه بقومه (وضاق بهم ذرعا) قال الازهرى الذرع بوضع موضع الطاقة والاصل فيه ان البعير يذرع يديه في سيره ذرعا على قدر سعة خطوه فاذا حل عليه اكثر من طوقه ضاق ذرعه من ذلك وضعف ومدعقه فجعل ضيق الذرع عبارة عن ضيق الوسع والطاقة والمعنى وضاق بهم ذرعا اذ لم يجد من المكروه في ذلك الامر مخلصا وقال غيره معناه ضاق بهم قلبا وصدرا ليعرف اصله الا ان يقال ان الذرع كناية عن الوسع والعرب تقول ليس هذا في يدى يعنون ليس هذا في وسعي لان الذراع من اليد ويقال ضاق فلان ذرعا بكذا اذا وقع في مكروه ولا يطيق الخروج منه وذلك ان لوطا عليه السلام لما نظر الى حسن وجوههم وطيب روائحهم اشفق عليهم من قومه وخاف ان يقصدوهم بمكروه او فاحشة ولم

من ذلك الجنبان وانقطع مددها من تلك الجهة من الانوار الجبروتية والقوى الملكوتية فضعت في الادراكات لاحتجابها من قبول تلك الاشراقات وفي المنية والقوة لانقطاع مددها من تلك القوة وكلما توجهت الى الجهة العلوية بالتميز عن الهيات البدنية والجبرد عن الملابس المادية والتقرب الى الله تعالى مبدا المبادئ ونور الانوار بالزهد والعبادة والتشبث في المبادئ بالظافة والزاهة مقر ناعله بالصدق في النية واخلاص الطوية امد الله تعالى لماسبته سكان حضرته من عالمهم امداد النور والقوة فتعلم ما لا يعلم غيرهم من ابناء جنسها وتقدر على ما لا يقدر عليه مثلها من بني نوعها ويكون لها اوقات تخرط فيها في سلكها بالانخلاص عن بدنها واولاها تبتغي فيها عن بامها ممنوعة به من تدبير جسدها في اوقات اتصالها بها وانخراطها في سلكها فتتلقى القرب منها اما كما هو على سبيل الوحى والالهام والاتقاء في الروح والاعلام بمطالعة صورة القرب المنقشة هي لها منها واما على طريق الهتاف والانهاه واما على صورة

سبحان الى المداسة عنهم ( وقال ) يعنى لوطا ( هذا يوم عصيب ) اى شديد كانه قد عصب به الشر والبلاء اى شديده مأخوذ من العصابة التى تشد بها الرأس قال قتادة والسدى خرجت الملائكة من عند ابراهيم نحو قرية لوط فأتوا لوطا نصف النهار وهو يعمل فى ارضه وقيل انه كان يحطب وقد قال الله سبحانه وتعالى للملائكة لاتهم لكوهم حتى يشهد عليهم لوط اربع شهادات فاستضافوه فانطلق بهم فلما مشى ساعة قال لهم اما بلغكم امر هذه القرية قالوا وما امرهم قال اشهد بالله انها لشر قرية فى الارض علا يقول ذلك اربع مرات ففوضوا معه حتى دخلوا منزله وقيل انه لما حل الحطب ومعه الملائكة مر على جماعة من قومه فتغامزوا فيما بينهم فقال لوط ان قومى شر خلق الله تعالى فقال جبريل هذه واحدة فر على جماعة اخرى فتغامزوا فقال مثله ثم مر على جماعة اخرى ففعلوا ذلك وقال لوط مثل ما قال اولاً حتى قال ذلك اربع مرات وكما قال لوط هذا القول قال جبريل للملائكة اشهدوا وقيل ان الملائكة جاؤا الى بيت لوط فوجدوه فى داره فدخلوا عليه ولم يعلم احد بمجيئهم الا اهل بيت لوط فخرجت امرأته الخبيثة فأخبرت قومها وقال ان فى بيت لوط رجلا ما رأيت مثل وجوههم قط ولا احسن منهم ( وجاء قومه يهرعون اليه ) قال ابن عباس وقتادة يسرعون اليه وقال مجاهد يهرولون وقال الحسن الاهراع هو مشى بين مشيين وقال شمر هو بين الهرولة والخبت والجز ( ومن قبل ) يعنى ومن قبل مجيئهم قيل ومن قبل مجيئهم الى لوط ( كانوا يعملون السيئات ) يعنى الفعلات الخبيثة والفاحشة القبيحة وهى اتيان الرجال فى اديبارهم ( قال ) يعنى قال لوط لقومه حين قصدوا اضيافه وظنوا انهم غلمان من بنى آدم ( يا قوم هؤلاء بناتى ) يعنى ازواجكم يا هن وفى اضيافه بناته قيل انه كان فى ذلك الوقت وفى تلك الشريعة يباح تزويج المرأة المسلمة بالكافر وقال الحسن بن الفضل عرض بناته عليهم بشرط الاسلام وقال مجاهد وسعيد بن جبير اراد ببناته نساء قومه و اضافهن الى نفسه لان كل نبي ابوامته وهو كالوالد لهم وهذا القول هو الصحيح واشبه بالصواب ان شاء الله تعالى والدليل عليه ان بنات لوط كانتا اثنتين وليستا بكافيتين للجماعة وليس من المروءة ان يعرض الرجل بناته على اعدائه ليزوجهن اياهم فكيف يليق ذلك بمنصب الانبياء ان يعرضوا بناتهم على الكفار وقيل انما قال ذلك لوط على سبيل الدفع لقومه لاهل سبيل التحقيق \* وفى قوله ( هن اطهر لكم ) سؤال وهو ان يقال ان قوله هن اطهر لكم من باب افعال التفضيل فيقتضى ان يكون الذى يطلبونه من الرجال طاهرا ومعلوم انه محرم فاسد نجس لا طهارة فيه البتة فكيف قال هن اطهر لكم والجواب عن هذا السؤال ان هذا جار مجرى قوله ذلك خير نزالا ام شجرة الزقوم ومعلوم ان شجرة الزقوم لا خير فيها وكقوله صلى الله صلى الله عليه وسلم لما قالوا يوم احد اهل هبل قال الله ادلى واجل اذ لا مائة بين الله عز وجل والصنم وانما هو كلام خرج مخرج المقالة ولهذا نظائر كثيرة \* وقوله ( فاتقوا الله ) يعنى خافوه وراقبوه واركوا ما انتم عليه من الكفر والعصيان ( ولا تخزون فى ضيقى ) يعنى ولا تسرونى فى اضيافى ولا تفضخونى معهم ( اليس منكم رجل رشيد ) اى صالح سديد عاقل وقال عكرمة رجل يقول لاله الا الله وقال محمد بن اسحق رجل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى ينهى عن هذا الفعل القبيح ( قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك من حق ) يعنى ليس لهن حاجة ولا لنا فىهن شهوة وقيل معناه ليست

كتابة فى صحيفة تطالعها منها وذلك بحسب جهة قبول لوح حمها المشترك واختصاصه بنوع بعض المحسوسات دون بعض الاحوال السابقة والاتفاقات العارضة وقديترأى لها صور منها تناسبها فى الحسن واللطافة فيجسد لها ما بقوة تخيلها وظهورها فى حسها المشترك لاستحكام الاتصال واستقراره ريثما تهاكما المخيلة واما بتثنها فى مخيلة انكل التى هى السماء الدنيا وانطباحتها فى مخيلتها بالانعكاس كما فيما بين المرايا المتقابلة فتخطبها بصورة الغيب شفاها على ما يرى فى المنامات الصادقة من غير فرق فان الرؤيا الصادقة والوحى كلاهما من واد واحد لا يابن بينهما الا بالوهم واليقظة فان صاحب الوحى يقدر على الغيبة من الخواس وادراكها وعزلها عن افعالها وتعطيلها فى استعمالها فيتصل بالجزرات العلوية لقوة نفسه وحصول ملكة الاتصال لها وصاحب لرؤيا الصادقة يقع له ذلك بحكم الطبع وتلك الرؤيا هى التى لا تحتاج الى تعبير كما اشار اليه من رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القرآن

بذلك لنا بازواج ولا مستحقين نكاحهن وقيل معناه ما لنا في باتك من حاجة لانك دعوته الى نكاحهن بشرط الايمان ولا يزيد ذلك (وامك تعلم ما يزيد) يعني من اتيان الرجال في ادبارهم فعند ذلك (قال) لوط عليه السلام (لوان لي بكم قوة) اي لو اتي اقدر ان اتقوى عليكم (او آوى الى ركن شديد) يعني اوانضم الى عشيرة يمنعوني منكم وجواب لوط محذوف تقديره لوط وجدت قوة لقائتكم او لوط وجدت عشيرة لانضممت اليهم قال ابو هريرة مابعث الله نبيا بعده الا في منعة من عشيرته (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله لوطا لقد كان يأوي الى ركن شديد ولوليت في السجن مابث يوسف ثم اتاني الداعي لاجبته قال اشبح بحبي الدين النوى رحمه الله المراد بالركن الشديد هو الله عز وجل فانه اشد الاركان واقواها وامنعها ومعنى الحديث ان لوطا عليه السلام لما خاف على اضيافه ولم تكن له عشيرة تمنعهم من الظالمين ضيق ذرعه واشتد حزنه عليهم فغلب ذلك عليه فقال في تلك الحال لوان لي بكم قوة في الدفع بنفسى او آوى الى عشيرة تمنع لمنعتكم وقصد لوط اظهار العذر عند اضيافه وانه لو استطاع لدفع المكروه عنهم ومعنى باقى الحديث فيما يتعلق بيوسف عليه السلام يأتى في موضعه من سورة يوسف ان شاء الله تعالى قال ابن عباس واهل التفسير اغلق لوط بابا والملائكة معه في الدار وجعل ينظر قومه ويناشدهم من وراء الباب وقومه يعالجون سور الدار فلما رأته الملائكة ما تى لوط بسببهم (قالوا يا لوط) ركنك شديد (انارسل ربك لن يصلوا اليك) معنى بمكروه فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه عز وجل في عقوبتهم فاذن له فحول الى صورته التى تكون فيها ونشر جناحه عليه وشاح من در منظوم وهو براق الثياب اجلى الجبين ورأسه حبك مثل المرجان كانه كالثعلب يابضا وقد ماء الى الخضره فضرب بجناحه وجوههم فطمس اعينهم واعماههم فصاروا لا يعرفون الطريق ولا يمتدون الى بيوتهم فانصرفوا وهم يقولون النجاء النجاء فى بيت لوط سحر قوم فى الارض قد سحرونا وجعلوا يقولون يا لوط كما انت حتى تصبح وسترى ما تاتى منا غدا يوعده بذاك (فامر باهلك) معنى ببيتك (بقطع من الليل) قال ابن عباس بطائفة من الليل وقال الضحاك بقية من الليل وقال قتادة بعد مضى اوله وقيل انه السحر الاول (ولا يلتفت منكم احد) معنى ولا يلتفت منكم احد الى ورائه ولا ينظر الى خلفه (الامر انك) فانها من الملتفات فتهاك مع من هلك من قومها وهو قوله سبحانه وتعالى (انه صديها ما صابهم) فقال لوط متى يكون هذا العذاب قالوا (ان موعدهم الصبح) قال لوط انه بعيد اريد اسرع من ذلك فقالوا له (ليس الصبح بقريب) فلما خرج لوط من قريته اخذاه معه وامرهم ان لا يلتفت منهم احد فقبلوا منه الا امرأته فانها لما سمعت هذه العذاب وهونا زل بهم التفقت وصاحت واقوماء فاخذتها بجارية فاهلكتها معهم (فلما جاء امرنا) معنى امرنا بالعذاب (جعلنا طالها سافها) وذلك ان جبريل عليه السلام ادخل جناحه تحت قري قوم لوط وهى خمس مدائن اكبرها سدوم وهى المؤتفكات المذكورة فى سورة براءة ويقال كان فيها اربعمائة الف وقيل اربعة آلاف الف فرفع جبريل المدائن كلها حتى سمع اهل السماء صباح الديكة ونباح الكلاب لم يكفأهم اناء ولم ينبه لهم نائم ثم قلبها فجعل طالها سافها (وامطرنا عليها) معنى على شذاها ومن كان خارجا عنها من مسافريها وقيل بعد ما قلبها امطر عليها (جارية من سجيل)

بقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين مخلفين رؤسكم وفقصرين لا تخافون ولهذا جعل الرؤيا الصادقة جزءا من ستة واربعين جزءا من النبوة وكانت مقدمة وحيه المنامات الصادقة ستة اشهر ثم استحكمت وصارت الى الیقظة وقد تنقل النخلة الى الحائسين الى النوم واليقظة الى الوازم فيقع الاحتياج الى التعبير والتأويل وقد يظهر على تلك النفس التدرية بملكة الاتصال المتزنة فيها من خوارق العادات وانواع الكرامات والمجرات لوصول المدد من عالم القدرة ما ينكر من لا يعلم من المحجوبين بالعادة واصحاب قسوة القلوب والجفوة والمحجوبين بالعقول الناقصة المشوبة بالوهم القصرة عن بلوغ الحدود ادراك الحق وبقوله من تنور قلبه بنور الهداية وغصم عن الضلالة واغواية استبصارا وايقانا اوسلت فطرته عن الحب المظلمة والغاوة وحصلت من الجهالة والغشاوة تقليدا واما لى قلبه بالارادة

وقوة قبوله للصقالة وذلك  
 اما بتأييد نفسه من عالم  
 الملكوت وتقويها بمبدأ لايد  
 والقوة كما قال علي عليه  
 السلام عدد قلعه باب خير  
 والله ما قلعت باب خير  
 بقوة جسدانية ولكن  
 قلعه بقوة ملكوتية  
 ونفس بنور ربها مضية  
 واما بصدور ذلك عن تلك  
 الدوس الملكوتية والمبادئ  
 الجبروتية التي اتصل هوبها  
 لاجابة دعوته باطاعاته  
 الملكوت له باذن الله تعالى  
 وامره وتقديره وحكمه  
 وتخييره وقد دلت الآية  
 على تمثل الملائكة لخليل الله  
 عليه الصلاة والسلام  
 وتجسدها على الحالات  
 اللاب مخاطبتها باياه باغب  
 الذي هو البشرى بوجود  
 الولد واهلاك قوم لوط  
 وانجائه وتأيدهم في خرق  
 المعادة من ولاية العوز  
 لعقيم من الشيخ الفاني  
 وتأثيرهم في اهلاك قوم  
 لوط وتدميرهم بدعائه  
 والله اعلم بحقائق الأمور  
 (قالوا قد علمت ما لنا في بناتك  
 من حق وانك تعلم ما زبد  
 لنا وانك لي بكم قوة وادى  
 لي ركن شديد قالوا بالوط  
 انارسل ربك ان يصلوا  
 ليك فأمر بأهلك بقطع

قال ابن عباس وسعيد بن جبير معناه سلك كل فارسي معرب لان العرب اذا تكلمت بشئ من  
 الفارسي صار لغة للعرب ولا يضاف الى الفارسي مثل قوله سندس واستبرق ونحو ذلك وكل  
 هذه الفاظ فارسية تكلمت بها العرب واستعملتها في الفاظهم فصارت عربية قال قتادة وعكرمة  
 السجيل الطين دليله قوله في موضع آخر حجارة من طين وقال مجاهد اولها حجر وآخرها طين  
 وقال الحسن اصل الحجارة طين فشئت وقال الضحاك يعني الآجر وقبل السجيل اسم سماء الدنيا  
 وقبل هو جبل في سماء الدنيا (منضود) قال ابن عباس متتابع ينبع بعضها بعضا مفعول من  
 الضد وهو وضع الشئ بعضه فوق بعض (مسومة عند ربك) صفة للحجارة يعني معلمة  
 قال ابن جريج عليها سيما لاتشاكل حجارة الارض وقال قتادة وعكرمة عليها خطوط حجر على  
 هيئة الجزع وقال الحسن والسدى كانت مخومة عليها امثال الخواتيم وقيل كان مكتوبا عليها  
 اى على كل حجر اسم صاحبه الذي يرمي به (وماهى) بمعنى تلك الحجارة (من الظلمين) يعني  
 مشركي مكة (بعبيد) قال قتادة وعكرمة يعني ظالمى هذه الامة والله ما اجار الله منها ظالما  
 بعده وفي بعض الآثار ما من ظالم الا هو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل ان  
 الحجارة اتبعت شذاذ قوم لوط حتى ان واحدا منهم دخل الحرم فوجد الحجر معلقا في السماء  
 اربعين يوما حتى خرج ذلك الرجل من الحرم فسقط عليه الحجر فاهلكه \* قوله عز وجل (والى  
 مدين) يعني وارسلنا الى مدين (اخاهم شعيبا) مدين اسم لابن ابراهيم الخليل عليه السلام ثم صار  
 اسما للقبيلة من اولاده وقيل هو اسم مدينة باها مدين بن ابراهيم فعلى هذا يكون التقدير  
 وارسلنا الى اهل مدين فخذف المضاف لدلالة الكلام عليه (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره)  
 يعني وحدوا الله ولا تعبدوا معه غيره كانت عادة الانبياء عليهم الصلاة والسلام يدعون بالاهم  
 فالاهم ولما كانت الدعوة الى توحيد الله وعبادته اهم الاشياء قال شعيب اعبدوا الله ما لكم من اله غيره  
 ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرع فيهم فيه ولما كان المعتاد من اهل مدين الخس في الكيل والوزن دعاهم  
 الى ترك هذه العادة القبيحة وهى تطفيف الكيل والوزن فقال (ولا تنقصوا المكيال والميزان) القصص  
 في الكيل والوزن على وجهين احدهما ان يكون الاستيقاض من قلمهم فيكيلون ويوزنون لا غير ناقصا  
 والوجه الآخر هو استيفاء الكيل والوزن لانفسهم زائدا عن حقهم فيكون نقصا في مال الغير وكلا  
 الوجهين مذموم فلما نهى الله عن ذلك بقوله ولا تنقصوا المكيال والميزان (انى اراكم تخير)  
 قال ابن عباس كانوا موسرين في نعمة وقال مجاهد كانوا في خصب وسعة فخرهم زوال تلك العمة  
 وغلاء السعر وحصول النعمة ان لم يتوبوا ولم يؤمنوا وهو قوله (وانى اخاف عليكم عذاب  
 يوم محبط) معنى يحبط بكم فيها لكم جميعا وهو عذاب الاستئصال في الدنيا او حذرهم عذاب  
 الآخرة ومنه قوله سبحانه وتعالى وان جهنم لمحيطة بالكافرين (ويا قوم اوفوا المكيال والميزان)  
 اى اتوهما ولا تطفوا فيهما (باقسط) اى بالعدل وقيل بتقويم لسان الميزان وتعديل  
 المكيال (ولا ينقصوا الناس) اى ولا تنقصوا الناس (اشياءهم) معنى اموالهم فان قت قد وقع  
 التكرار في هذه القصص من ثلاثة اوجه لانه قال ولا تنقصوا المكيال والميزان ثم قال اوفوا المكيال  
 والميزان وهذا من الاول ثم قال ولا ينقصوا الناس اشياءهم وهذا من متقدم فالقائدة في هذا  
 التكرار قلت ان القوم لما كانوا مصرين على ذلك العمل القبيح وهو تطفيف الكيل والوزن ومنع

من الليل ولا يلتفت منكم احدا الا امرأتك انه مصيبها ما اصابهم ان مواعدهم الصبح اليس الصبح بقرب فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليها حجارة من سجيل منضوذة مسومة هدر بك وما هي من الظلمين بعيد الى مدين احاهم شعيب قال يقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تقصوا المكيال واليزان اني اراكم بخير) للارأي (واني اخاف عليكم يوم يحيط) شعيب عليه السلام ضلالتهم بالنسك واحتجابهم عن الحق بالجبب وتمالكهم على كسب الحطام بأنواع الرذائل وتماديهم في الحرص على جمع المال بأسوا الخصال منهم عن ذلك وقال اني اراكم خيرا في استعدادكم من امكان حصول كمال وقبول هداية فاني اخاف عليكم احاطة خطيئاتكم لاحباكم عن الحق ووقوفكم مع غير وصرف افكاركم بالكلية الى طلب المعاش واعراضكم عن المعاد وتصورهم محكم على احراز الفاسدات الفانيات عن تحصيل الباقيات الصالحات وانجذب انكم الى الجبهة

اللاس حقوقهم احتيج في المنع منه الى المبالغة في التأكيد والتكرير يفيد شدة الاهتمام والناية بالثأ كيد فلماذا كرر ذلك ليقوى الزجر والمنع من ذلك الفعل ولا ن قوله ولا تقصوا المكيال واليزان نبى عن التقصيص وقوله او فوا المكيال والميزان امر بايفاء العدل وهذا غير الاول ومقابلته ولقائل ان يقول الهى ضد الامر فالتكرار لازم على هذا الوجه قلنا الجواب عن هذا قد يجوز ان ينبى عن التقصيص ولا يامر بايفاء الكيل والوزن فلماذا جمع بينهما فهو كقولك صل رحك ولا تقطعها تريد المبالغة في الامر والنهى واما قوله ثانيا ولا تبغوا الداس اشياءهم فليس بتكرير ايضا لانه سبحانه وتعالى لما خصص الهى عن التقصيص والامر بايفاء الحق في الكيل والوزن عمم الحكم في جميع الاشياء التي يجب ايفاء الحق فيها فدخل فيه الكيل والوزن والذرع وغير ذلك فظهر بهذا البيان فائدة التكرار والله اعلم \* وقوله سبحانه وتعالى ( ولا تعثوا في الارض مفسدين ) يعنى بتقصيص الكيل والوزن ومنع الداس حقوقهم ( بقيت الله خير لكم ) قال ابن عباس يعنى ما بقى لله لكم من الحلال بعد ايفاء الكيل والوزن خير لكم مما تأخذونه بالتططيف وقال مجاهد بقية لله يعنى طاعة الله خير لكم وقيل بقية الله يعنى ما بقاء لكم من الثواب الآخرة خير لكم مما يحصل لكم في الدنيا من المال الحرام ( ان كنتم مؤمنين ) يعنى مصدقين بما قلت لكم وامر تكتم به ونهيتكم عنه ( وما انا عليكم بحفيظ ) يعنى احفظ اعمالكم قال بعضهم انما قال لهم شعيب ذلك لانه لم يؤمر بقية لهم ( قالوا يا شعيب اصلونك تأمرنا ان نترك ما يعبد آباؤنا ) يعنى من الاصنام ( او ان نفعل فيا والدا مانشاء ) يعنى من الزيادة والقصان قال ابن عباس كان شعيب كثير الصلاة فلذلك قالوا هدا وقيل انهم كانوا يبرون به فيرونه يصلى فيستهزؤن به ويقولون هذه المقالة وقال الاعمش اقراءك لان الصلاة تطلق على القراءة والدعاء وقيل المراد بالصلاة هنا الدين يعنى ادينك بأمرنا ان نترك ما يعبد آباؤنا وان نفعل فيا والدا مانشاء وذلك انهم كانوا ينقصون الدراهم والدنانير وكان شعيب عليه السلام ينهاهما عن ذلك ويخبرهم انه محرم عليهم وانما ذكر الصلاة لانها من اعظم شعائر الدين ( انك لانت الحليم الرشيد ) قال ابن عباس ارادوا السفه الغاوى لان العرب قد تصف الشئ بضاه فيقولون للدبغ سليم وللغلاة المهلكة مفازة وقيل هو على حقيقته وانما قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء والسخرية وقيل معناه انك لانت الحليم الرشيد في زعمك وقيل هو على ما به من الصحة ومعناه انك يا شعيب فيا حليم رشيد فلا يحمد بك شق عصا قومك ومخالفتهم في دينهم ( قال ) يعنى قال لهم شعيب ( يا قوم ارايتم ان كنت على يدنة من ربي ) يعنى على بصيرة وهداية وبيان ( ورزقنى منه رزقا حسنا ) يعنى حلالا قبل كان شعيب كثير المال الحلال والعلم وقيل الرزق الحسن ما آناه الله من العلم والهداية والنبوة والمعرفة وجواب ان الشرطية محذوف تقديره ارايتم ان كنت على يدنة من ربي ورزقنى المال الحلال والهداية والمعرفة والنبوة فهل يسعى مع دمه العمة ان اخوز في وحيه او ان اخالف امره او اتبع الضلال او انخس الداس اشياءهم وهذا الجواب شديد المطابقة لما تقدم وذلك انهم قالوا له انك لانت الحليم الرشيد والمعنى فكيف يبق بالحليم الرشيد ان يخالف امر ربه وله عليه نعم كثيرة \* وقوله ( وماريد ان احالفكم الى ما انهاكم عنه ) قال صاحب الكشف يقال خالفنى فلان الى كذا اذا قصدته وانت مول عنه وخالفنى عنه اذاولى عنه وانت قاصده ويلفك الرجل صادرا عن الماء فتسأله عن صاحبه فيقول

خالفني الى الماء يريدانه قد ذهب اليه وارادوا ناهب عنه صادرا ومنه قوله وما يريدان احاءكم  
الى ما انهاكم عنه اي ان اسبقكم الى شهواتكم التي نهيتكم عنها الاستبداد ونكم قال الامام فخر الدين  
الرازي وتحقيق الكلام فيه ان القوم اعترفوا فيها بأنه حلیم رشيد وذلك يدل على كمال العقل وكمال  
العقل يحمل صاحبه على اختيار الطريق الا صوب الاصلح فكأنه عليه السلام قال لهم لما اترتم  
بكمال عقلي فاعلموا ان الذي اخترته لنفسى هو اصوب الطرق واصحها وهو الدعوة الى توحيد الله  
وترك البخل والبس والافسان فأنما واطب عليها غير تارك لها فاعلموا ان هذه الطريقة خير الطرق وشرفها  
لاما تم عليه وقال الزجاج . عنه اني است انهاكم عن شيء وادخل فيه انما اختار لكم ما اختار لنفسى  
وقال ابن الانباري بين ان الذي يدعوهم اليه من اتباع طاعة الله وترك البخل والتخفيف هو  
ما يرتضيه لنفسه ولا يظوى الاعليه فكان هذا محض الصيحة لهم ( ان اريد ) يعني ما اريد في  
أمركم وانهاكم عنه ( الا اصلاح ) يعني فيما بيني وبينكم ( ما استطعت ) يعني ما استطعت الا  
الاصلاح وهو الابلاغ والانذار فقط ولا استطع اجباركم على الطاعة لان ذلك الى الله فانه يهدي  
من يشاء ويضل من يشاء ( وما توفيقي الا بالله ) التوفيق تسهيل سبل الخير والطاعة على العبد  
ولا يقدر على ذلك الا الله تعالى فلذلك قال تعالى وما توفيقي الا بالله ( عليه توكلت ) يعني على الله  
اعتمدت في جميع اموري ( واليه ائيب ) يعني واليه ارجع فيما ينزل من الوائب وقيل اليه ارجع  
في معادى روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر شعبيا قال ذلك خطيب الانبياء  
لحسن مراجعته قومه \* وقوله تعالى ( ويقوم لايجرمنكم شقاق ) اي لا يحمل لكم خلافي  
وعداوتي ( ان يصيبكم ) يعني عذاب العاجلة على كفركم وافعالكم الخيئة ( مثل ما اصاب  
قوم نوح ) يعني الفرق ( او قوم هود ) يعني الرجب اهلكتهم ( او قوم صالح ) يعني ما اصابهم  
من الصيحة حتى هلكوا جميعا ( وما قوم لوط منكم بعيد ) وذلك انهم كانوا احد شي عهدهم لا كهم  
وقيل معناه وما ديار قوم منكم بعيد وذلك انهم كانوا جيران قوم لوط وبلادهم قريبة من بلادهم  
( واستغفروا ربكم ) يعني من عبادة الاصنام ( ثم توبوا اليه ) يعني من البخل والبس  
في الكيل والوزن ( اذ ربي رحيم ) يعني بعباده اذا تابوا واستغفروا ( ودود ) قال ابن عباس  
الدود المحب لعباده المؤمنين فهو من قولهم وددت الرجل اوده اذا احببته وقيل يحتمل ان يكون  
ودود فعل بمعنى منعول . ومعناه ان عباده الصالحين يودونه ويحبونه لكثرة افضاله واحسانه  
وقال الحلبي هو الواد لاهل طاعته اي الراضى عنهم باعمالهم والحسن اليهم لاجلها والمادح لهم  
بها وقال ابو سليمان الخطابي وقد يكون . عنه من تودد الى خلقه ( قالوا يا شعيب مانفقه كبير انا نقول )  
يعني مانفهم . اذ دعونا اليه وذلك ان الله سبحانه وتعالى ختم على قلوبهم فصارت لاني ولا نفهم  
ما ينفعها وان كانوا في الظاهر يسمعون ويفهمون ( وانا انراك فيما ضعيفا ) قال ابن عباس وقادة  
كان اعمى قال الزجاج ويقال ان حير كانوا يسمعون المكفوف ضعيفا وقال الحسن وابوروق  
ومقاتل يعني ذليلا قال ابوروق ان الله سبحانه وتعالى لم يعث نبيا اعمى ولا ندبا زما وقيل كان  
ضعيف البصر وقيل المراد بالضيف العجز عن الكسب والتصرف وقيل هو الذي يتعذر عليه المع  
عن نفسه ويدل على صحة هذا القول ما بعده وهو قوله ( واولا رهطك ) يعني جاعتك وعشيرتك  
قبل الرهط ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل الى السبعة ( لرجنك ) يعني لقتلك بالحرة

السفلية من الجهة العلوية  
واشتهاكم بالخواص  
التي هي عن الكمالات  
الانسية فلازموا التوحيد  
والعدالة واعزلوا عن  
الشرك والظلم الذي هو  
جاع الرذائل والقوائ  
( ويقوم او فرا المنكس  
والميزان بالقسط ولا  
تخسوا الناس اشياءهم  
ولا تعثوا في الارض  
مفسدين ) في افسادكم اي  
ولا تبالغوا ولا تسادوا في  
عاب الافساد فان الظلم هو  
الغاية في ذلك كان العدل  
هو الغاية في الصلاح  
وجاع الفضائل ( بقيت الله  
خير لكم ان كنتم مؤمنين  
وما انا عليكم بحفيظ ) اي  
ان كنتم مصدقين بقاء  
شي فابقى اكم عند الله من  
الكمالات والسيادات  
الاخرية والمقنيات العقلية  
والمكاسب العلمية والعملية  
خير لكم من تلك المكاسب  
الفانية التي تشقون بها  
وتشقون على انفسكم  
في كسبها وتحصيلها ثم  
تتركونها بالمولوت ولا يبقى منها  
معكم شيء الا وبالتهيئات  
والعذاب اللازم لما في نفوسكم  
من رواسخ الهيات ولما  
شاهد انكارهم وعوتهم  
في العصيان واستهزاءهم



بطاعته وزهده وتوحيده  
ونزّهه بقولهم ( قالوا  
يشعيب اصلواتك تأمرك  
ان نترك ما يعبد آباؤنا وان  
نعمل في اموالنا ما نشاء انت  
لا انت الحليم الرشيد قال  
يقوم ارايتم ) اي اخبروني  
( ان كنت على بية ) بهان  
يقبى على التوحيد ( من ربي  
ورزقني منه رزقا حسنا )  
من الحكمة العلمية والعملية  
والكمال والتكميل  
بالاستقامة في التوحيد هل  
يصح لي ان اترك الهى من  
الشرك والظلم والاصلاح  
بالتزكية والتحلية وحذف  
جواب ارايتم لمادل عليه  
في مثله كما مر في قصة نوح  
وصالح عليهم السلام وعلى  
خصوصيته ههنا من قوله  
( وما اريد ان اخالفكم الى  
ما انما كنتم ) اي ان قصد  
الى جرد المنافع الدنيوية  
القائمة بارتكاب الظلم الذى  
انهاكم منه ( ان اريد الا  
الاصلاح ما استطعت ) اصلاح  
نفسى ونفوسكم بالتزكية  
والتهينة لقبول الحكمة  
مادمت مستطيعا وما كونى  
موافقا للاصلاح ( وما توفى  
الا بالله عليه توكلت واليه  
اتيى ويقوم لايحرمكم  
شقاى ان يصيبكم مثل  
ما اصاب قوم نوح او قوم

والرجم بالحجارة اسوأ الفتل وشرها وقيل : مناه لشتماك واغظا لك القول  
( وما انت عليا بعزى ) يعنى بكريم وقيل بجمع منا والمقصود من هذا الكلام وحاصله انهم  
يد والشعيب عليه السلام انه لا حرمة له عندهم ولا وقع له في صدورهم وانهم انما يقتلوه ولم  
يسمعوه الكلام الغليظ الفاحش لاجل احترامهم رهطه وعشيرته وذلك لانهم كانوا على دينهم وملتهم  
ولا قالوا للشعيب عليه السلام هذه الملة اجابهم بقوله ( قال يا قوم ارهطى اعز عليكم من الله ) يعنى اهيب  
عندكم من الله وامنع حتى تركتم قتلى لمكان رهطى عندكم فالاولى ان تحفظوا في الله ولاجل الله لا رهطى  
لان الله اعز واعظم ( واتخذتموه وراءكم ظهريا ) يعنى ونبدتم امر الله وراء ظهوركم وتركتموه كالشيء  
الملقى الذى لا يلتفت اليه ( ان ربي بما تعملون محيط ) يعنى انه سبحانه وتعالى عالم بأحوالكم  
جميعا لا يخفى عليه منها شيء فيجازيكم بهايوم القيامة ( ويا قوم اعملوا على مكانتكم ) يعنى على  
توكلكم وتمسككم من اعمالكم وقيل المكانة الحالة والمعنى اعملوا حال كونكم موصوفين بعناية  
المكنة والقدرة من الشر ( انى عامل ) يعنى ما قدر عليه من الطاعة والخير وهذا الامر في قوله  
اعملوا فيه وهيدوتهم يد عظيم ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى ( سوف تعلمون ) اينا الجانبى على  
نفسه المحطى في فعله فان قلت اى فرق بين ادخال الفاء ونزعها في قوله سوف تعلمون قلت ادخال  
الفاء في قوله سوف تعلمون وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل ونزعها في قوله سوف تعلمون  
وصل خفى تقديرى بالاستئناف الذى هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا فايكون اذا علمنا  
نحن على مكاناتنا عملت انت فقال سوف تعلمون يعنى عاقبة ذلك فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستئناف  
للتفنن في البلاغة كما هو عادة بلغاء العرب واغوى الوصلين وابلغهما الاستئناف وهو باب من ابواب  
علم البيان تتكاثر بحاسنه والمعنى سوف تعلمون ( من يأتيه عذاب يخزيه ) يعنى بسبب عمله السيئ  
او ايا الشقى الذى ياتيه عذاب يخزيه ( ومن هو كاذب ) يعنى في ايديعه ( وارتقبوا ) يعنى وانتظروا  
العاقبة وما تؤل اليه امرى وامركم ( انى معكم رقيب ) اى منتظر الرقيب بمعنى المراقب ( ولما  
جاء امرنا ) يعنى بعذابهم واهلاكهم ( نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا ) يعنى بفضل  
مابان هديناهم للايمان ووفقاهم للطاعة ( واخذت الذين ظلموا ) يعنى ظلموا انفسهم بالشرك والبخس  
( الصيحة ) وذلك ان جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة فخرجت ارواحهم وما تواجعا  
( فاصبحوا في ديارهم جاثمين ) يعنى ميتين وهو استعارة من قولهم جثم الطير اذا قعد ولطأ بالارض  
( كان لم ينفوا فيها ) يعنى كان لم يقيموا بديارهم مدة من الدهر ماخوذ من قولهم غنى بالمكان  
اذا اقام فيه مستغيا به عن غيره ( الابدان ) يعنى هلاك ( لمدين كابدت ) ثمود قال ابن عباس لم تعذب  
امتان قط بعذاب واحد الا قوم شعيب وقوم صالح فاما قوم صالح فاخذتهم الصيحة من تحتهم واما قوم  
شعيب فاخذتهم الصيحة من فوقهم \* قوله عز وجل ( ولقد ارسلنا موسى باياتنا ) يعنى  
بحجج جاءوا ابراهيم التي اعطيناها الدالة على صدقه ونبوته ( وسلطان مبين ) يعنى ومجزة باهرة ظاهرة  
دالة على صدقه ايضا قال بعض المفسرين المحققين سميت الحجمة سلطانا لان صاحب الحجمة يقهر من لاجمة  
مع كمال السلطان يقهر غيره وقال الزجاج السلطان هو الحجمة وسمى السلطان سلطانا لانه حجة الله في الارض  
( الى فرعون وملئه ) يعنى اتباعه واثراف قومه ( فاتبعوا امر فرعون ) يعنى ما هو عليه من الكفر  
وترك الايمان عاجاهم به موسى ( وما امر فرعون رشيد ) يعنى وما طريق فرعون وما هو

عليه بسديد ولا حيد العاقبة ولا يد عوالى خير ( يقدم قومه قوم القيامة فاورد هم النار ) يعنى كما  
تقدم قومه فاذا خلهم البحر فى الدنيا كذلك تقدم قومه يوم القيامة فدخلهم النار ويدخل هو امامهم  
والمعنى كما كان قدوتهم فى الضلال والكفر فى الدنيا فكذلك هو قدوتهم وامامهم فى النار  
( وبئس الورد المورد ) يعنى وبئس المدخل المدخول فيه وقيل شبه الله تعالى فرعون فى تقدمه  
على قومه الى الباربعين يتقدم على الوارد الى الماء وشبه اتباعه بالواردين بعده ولما كان ورود  
الماء محمودا عند الواردين لانه يكسر العطش قال فى حق فرعون واتباعه فورد هم النار وبئس  
الورد المورد لان الاصل فيه قصد الماء واستعمل فى ورود النار على سبيل القضاة ( واتبعوا فى هذه )  
يعنى فى هذه الدنيا ( لعنة ) يعنى طردا وبعدا عن الرحمة ( ويوم القيامة ) يعنى واتبعوا لعنة اخرى  
يوم القيامة مع اللعنة التى حصلت لهم فى الدنيا ( بئس الرفد المرفود ) يعنى بئس العون المعان وذلك  
ان اللعنة فى الدنيا رفد للعنة فى الآخرة وقيل معناه بئس العطاء المعطى وذلك انه ترادف عليهم  
لعنتان لعنة فى الدنيا ولعنة فى الآخرة \* وقوله سبحانه وتعالى ( ذلك من انباء القرى ) يعنى من اخبار اهل  
القرى وهم الامم السالفة والقرون الماضية ( نقصه عليك ) يعنى نخبرك به يا محمد لتخبر قومك اخبارهم  
لعلهم يعتبرون بهم فيرجعوا عن كفرهم او ينزل بهم مثل ما نزل بهم من العذاب ( منها ) يعنى  
من القرى التى اهلكنا اهلها ( قائم وحصيد ) يعنى منها عامرو ومنها خراب وقيل منها قائم يعنى الحيوان  
بغير سقوط ومنه ما قد مضى اثره بالكلية شبهها الله تعالى بالزرع الذى بعضه قائم على سوقه وبعضه قد حصد  
وذهب اثره والحصيد بمعنى المحصود ( وما ظنناهم ) يعنى بالعذاب والاهلاك ( ولكن ظنوا انفسهم )  
يعنى بالكفر والمعاصى ( فاغنت عنهم آلهتهم التى يدعون من دون الله من شئ لما جاء امر ربك )  
يعنى بعد انهم اى لم تنفعهم اصنامهم ولم تدفع عنهم العذاب ( وما زادوهم غير تنبيذ ) يعنى غير تخسير  
وقيل غير تدمير ( وكذلك اخذ ربك ) يعنى وهكذا اخذ ربك ( اذا اخذ القرى ) وهى  
ظالمة الضمير وهى عامدة على القرى والمراد اهلها ( ان اخذه اليم شديد ) ( ق ) عن ابى موسى الاشعرى  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملى للظالم حتى اذا اخذه لم يقبلته ثم قرا وكذلك  
اخذ ربك اذا اخذ القرى وهى ظالمة ان اخذه اليم شديد فلا ية الكريمة والحديث دليل على ان  
من اقدم على ظلم فانه يجب ان يتدارك ذلك بالتوبة والانابة ورد الحقوق الى اهلها ان كان الظلم  
للغير لايقع فى هذا الوعيد العظيم والعذاب الشديد ولا يظن ان هذه الآية حكمها مختص بظالمى  
الامم الماضية بل هو عام فى كل ظالم وبعضه الحديث والله اعلم \* قوله عز وجل ( ان فى ذلك الآية )  
يعنى ما ذكر من عذاب الامم الخالية واهلاكهم لعبرة وموعظة ( لمن خاف عذاب الآخرة ) يعنى  
ان اهلاك اولئك هبة يعتبر بها ومن كان يخشى الله ويخاف عذابه فى الآخرة لانه  
اذا نظر ما احل الله باولئك الكفار فى الدنيا من اليم عذابه وعظيم عقابه وهو كالانموذج مما اعد لهم  
فى الآخرة اعتبر به فيكون زيادة فى خوفه وخشيته من الله ( ذلك يوم مجموع له الناس ) يعنى يوم  
القيامة تجتمع فيه الخلائق من الاولين والآخرين للحسان والوقوف بين يدي رب العالمين  
( وذلك يوم مشهود ) يعنى يشهده اهل السماء واهل الارض ( وما يؤخره الا لاجل معدود ) يعنى  
وما يؤخر ذلك اليوم وهو يوم القيامة الا الى وقت معلوم محدود وذلك الوقت لا يعلمه احد الا الله  
تعالى ( يوم يأت ) يعنى ذلك اليوم ( لانكم نفس الابدان ) قبل ان جميع الخلائق يسكنون فى ذلك

هو دوا قوم صالح وما قوم  
لوط منكم بعدوا استفقرا  
ربكم ثم توبوا اليه ان ربي  
رحيم ودود قالوا يا شعيب  
ما نفقه كثيرا ثم تقول وانا  
انراك فينا ضعيفا ولولا  
رهطك لرجناك وما انت  
عليها بعز قال يقوم رهطى  
اعز عليكم من الله واتخذتموه  
وراءكم ظهريا ان ربي  
بما تعملون محيط ويقوم  
اعلوا على مكانتكم انى عامل  
سوف تعلمون من يأتيه  
عذاب يخزيه ومن هو  
كاذب وارقبوا انى معكم  
رقيب ولما جاء امرنا نجينا  
شعبا والذين آمنوا معه رجح  
مساواخذت الذين ظلموا  
الصيحة فاصبحوا فى ديارهم  
حثيثين كائنهم وافهم الا بعدا  
لمدين كما بعدت ثمود ( انما  
لم يبقهوا لوجود الرين  
على قلوبهم بما كسبوا من  
الآثم وانا منعهم خوف  
رهطه من رجسه دون  
خوف الله تعالى لاحتجابهم  
بالخلق عن الحق المسبب  
عن عدم الفقه كقوله لا ثم  
اشد رهبة فى صدرهم من الله  
ذلك بانهم قوم لا يفقهون  
( واقد ارسلنا موسى باياتنا  
وسلطان مبين الى فرعون  
ومائه فاتبعوا امر فرعون  
وما امر فرعون برشيد يقدم

قومه يوم لقيمة فأوردتهم النار ونس الورود المورد واتبعوا في هذه لعبة ويوم القيمة نس الرفد المرفود ذلك من إساءة القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما اغت بهم آلهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك وما زادوهم غير تنبئ وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذهمليم شديد إن في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما يؤخره إلا لاجل معدود يوم يأتي لا تكلم نفس إلا بإذنه فهم شقي وسعيد فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض) لما اطلق السعيد مكربين للتعظيم دل على الشقي والسعيد الازليين الابديين ولما وصفهم في التقسيم التفصيلي استثنى عن خلود الشقي في النار وخلود السعيد في الجنة بقوله (الاماشاء ربك) لان المراد بالنار والجنة عذاب النفس بر

اليوم فلا يتكلم احديه الا باذن الله تعالى فان قلت كيف وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله سبحانه وتعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله اخارا عن محاجة الكفار والله ربنا ما كما مشركين والاخبار ايضا تدل على الكلام في ذلك قلت يوم القيامة يوم طويل وله احوال مختلفة وفيه احوال عظيمة ففي بعض الاحوال لا يقدر على الكلام لشدة الاهوال وفي بعض الاحوال يؤذن لهم في الكلام فيتكلمون وفي بعضها تخفف عنهم تلك الاهوال فيحاجون ويجادلون ويسكرون وقيل المراد من قوله لا تكلم نفس الا باذنه الشفاعة يعني لانشفع نفس لنفس شيئا الا ان ياذن الله لها في الشفاعة (فهم) يعني فن اهل الموقف (شقي وسعيد) الشقاوة خلاف السعادة والسعادة هي معاونت الامور الالهية للانسان ومساعدته على فعل الخير والصلاح وتيسيره لها ثم السعادة على ضربين سعادة دنيوية وسعادة اخروية وهي السعادة القصوى لان نهايتها الجنة وكذلك الشقاوة على ضربين ايضا شقاوة دنيوية وشقاوة اخروية وهي الشقاوة القصوى لان نهايتها النار فالشقي من سبقت له الشقاوة في الازل والسعيد من سبقت له السعادة في الازل (ق) عن علي بن ابي طالب قال كما في جازة في بقيع القرقدانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنكس وجعل ينكت بمخصرته ثم قال ما منكم من احد الا وقد كذب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا يا رسول الله افلا تشكل على كتابا فقال اعلموا فكل ميسر لما خلق له اما من كان من اهل السعادة فميسر لعمل اهل السعادة واما من اهل الشقاوة فميسر لعمل اهل الشقاوة ثم قرأنا من اعطى واتق وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى الآية بقيع القرقد هو مفبرة اهل المدينة الشريفة ومدفهم والمحصرة كالسوط والعصا ونحو ذلك بما يسهل يده الانسان والتكت بالون والتاء المشاة من فوق ضرب الشيء بتلك المحصورة او باليد ونحو ذلك حتى يؤثر فيه واستدل بعض العلماء بهذه الآية وهذا الحديث على ان اهل الموقف قسمان شقي وسعيد لانهما لهما وظاهر الآية والحديث يدل على ذلك لكن بقي قسم آخر مسكوت عنه وهو من استوت حسناته وسياته وهم اصحاب الاعراف في قول والاطفال والمجانين الذين لاحسنات لهم ولاسيات فهو لاء مسكوت عنهم فهم تحت مشيئة الله عز وجل يوم القيامة يحكم فيهم بما يشاء وتخصيص هذين القسمين بالذكر لا يدل على نفي القسم الثالث (فاما الذين شقوا في النار لهم فيها) اي في النار من العذاب والهوان (زفير وشهيق) اصل الزفير ترديد النفس في الصدر حتى تنتفخ منه الضلوع والشهيق رد النفس الى الصدر او الزفير مده واخراجه من الصدر وقال ابن عباس الزفير الصوت الشديد والشهيق الصوت الضعيف وقال الضحاك ومقاتل الزفير اول صوت الحمار والشهيق آخره اذ اردته الى صدره وقال ابو العالية الزفير في الحلق والشهيق في الجوف (خالدين فيها) يعني لا بين مقمين في النار (مادامت السموات والارض) قال الضحاك يعني مادامت سموات الجنة والنار وارضهما ولا بد لاهل الجنة واهل النار من سماء تظلمهم وارض تقلبهم وكل ما علك فاطلك فهو سماء وكل ما استقر عليه قدمك فهو ارض وقال اهل المعاني هذه عبارة عن التأييد وذلك على عادة العرب فانهم يقولون لا آتيتك مادامت السموات والارض وما اختلف الليل والنهار يريدون بذلك التأييد وقوله سبحانه وتعالى (الاماشاء ربك) اختف العباء في معنى هذين الاستثناءين فقال ابن عباس والضحاك الاستثناء الاول المذكور في اهل الشقاء يرجع الى قوم من المؤمنين يدخلهم الله النار



غير مقطوع قال ابن زيد اخبرنا الله سبحانه وتعالى بالذي يشاء لاهل الجنة فقال تعالى عطاء غير مجذوذ ولم يخبرنا بالذي يشاء لاهل النار وروى عن ابن مسعود انه قال لأتين على جهنم زمان ليس فيها احد وذلك بعد ما يلبثون فيها احقابا وعن ابي هريرة نحوه وهذا ان صح عن ابن مسعود وابي هريرة فحمل عنداهل السنة على اخلاء اما كن المؤمنين الذين استحقوا النار من النار بعد اخراجهم منها لانه ثبت بالدليل الصحيح القاطع اخراج جميع الموحدين وخلود الكفار فيها ويكون مجحولا على اخراج الكفار من حر النار الى برد الزمهرير ليزدادوا عذابا فوق عذابهم والله اعلم \* قوله سبحانه وتعالى ( فلانك في مربة مما يعبد هؤلاء ) يعني فلانك في شك يا محم . في هذه الاصنام التي يعبدوها هؤلاء الكفار فانها لا تضر ولا تنفع ( ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل ) يعني انه ليس لهم في عبادة هذه الاصنام مستد لانهم راوا آباؤهم يعبدونها فعبدوها مثلهم ( وانما لو فهم نصيهم غير مقصوص ) يعني وانما مع عبادتهم هذه الاصنام رزقهم الرزق الذي قدرناه لهم من غير نقص فيه ويحتمل ان يكون المراد من توفية نصيهم يعني من العذاب الذي قدر لهم في الآخرة كاملا موفرا غير ناقص \* قوله عز وجل ( ولقد آتينا موسى الكتاب ) يعني التوراة ( فاختلف فيه ) يعني في الكتاب فهم مصدق به ومكذب به كما فعل قومك يا محم . بالقرآن ففيه تسليمة لابي صلى الله عليه وسلم ( ولولا كذا سبقت من ربك ) يعني بتأخير العذاب عنهم الى يوم القيامة لكان الذي يستحقونه من تعجيل العقوبة في الدنيا على كفرهم وتكذيبهم وهو قوله تبارك وتعالى ( لقضى بينهم ) يعني لعذبوا في الحال وفرغ من عذابهم واهلاكهم ( وانهم لفي شك منه ) يعني من القرآن ونزوله عليك يا محم . ( مررب ) يعني انهم قد وقعوا في الرب والتهمة ( وان كلا ) يعني من الفريقين المختلفين المصدق والمكذب ( لما يوفيه ربك اعلمهم ) الام لام القسم تقديره والله يوفيههم جراء اعمالهم في القيامة فيجازي المصدق على تصديقه الجنة ويجازي المكذب على تكذيبه النار ( انه يعملون خبير ) يعني انه سبحانه وتعالى لا يخفى عليه شيء من اعمال عباده وان دقت فقيه وعهد للحسين المصدقين وفيه وعيد وتهديد للمكذبن الكافرين \* قوله سبحانه وتعالى ( فاستقم كما مرت ) الخطاب فيه لابي صلى الله عليه وسلم يعني فاستقم يا محم . على دين ربك والعمل به والدعاء اليه كما مراك ربك والامر في فاستقم لنا أكد لان ابي صلى الله عليه وسلم كان على الاستقامة لم يزل عليها فهو كقولك للقم ثم حتى آتيتك اي دم على ما انت عليه من القيام حتى آتيتك ( ومن تاب معك ) يعني ومن آمن معك من امنك فليستقيموا ايضا على دين الله والعمل بطاعته قال عمر بن الخطاب الاستقامة ان تستقيم على الامر والهي ولا تروغ منه روغان الثعلب ( م ) عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قول لا لاسل عنه احدا بعدك قال قل آست بالله ثم استقم ( ولا تطغوا ) يعني ولا تتجاوزوا امرى الى غيره ولا تعصوني وقيل معناه لا تغفلوا في الدين فتجاوزوا ما امرتكم به ونهيتكم عنه ( انه بما تعملون بصير ) يعني انه سبحانه وتعالى عام باع لكم لا يخفى عليه شيء منها قال ابن عباس ما نزلت آية على رسول الله صلى الله عليه وسلم هي اشد عليه من هذه الآية ولذلك قال شيتي هودوا وخواصها ( خ ) عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدين يسر وان شاد الدين احد الاغلبه فسدوا وقاربوا واشمروا واستعينوا بما غرور والروحة وشيء من الدلجة قوله ان الدين يسر اليسر ضد العسر

لفظي بينهم وانهم لفي شك منه مررب وان كلا ما ليوفيههم ربك اعمالهم انه بما يعملون خبير ) اي غير مقطوع وكذا ما يقابله على ان قوله تعالى فعال لما يريد يشعر بذلك لكونه وعيدا شديدا هذا لسان الادب ومرامه الظواهر في تحقيق البواطن واما الحقيقة فتحكم بان الشق لا كان في المراتب المذكورة في النار لم يخرج منها بل انتقل من طبقة منها الى طبقة اخرى ومن دركة الى دركة فكان في حكم الخلود فالمراد بالاسماء غيره وهو انه من حيث الاحدية مع ربه والرب آخذ باصيته على صراط مستقيم بقوده ربح الدبور التي هي هوى يسه يسوقه الى جهنم فهو ذلك في دين القرب مع هوى نفسه فيتلذذ بما يوافقه فتصير دين العيم فرال مسمى النار في حقه وصارحة للدهبه وان كان بعدا عن عيم السعيد كما جاء في الحديث سينبت في قعر جهنم الجرجير وفيه يأتي على جهنم زمان يصفق ابوابها ليس فيها احد وكذا السعيد فان انتقاله في الجنة ودرجاتها والخروج بحكم الاستسقاء

غير ذلك فهو بضائه في اخذية  
الذات واحترافه بلوعة  
الحسنى في نجات الجمال  
حيث كان الحق شاهدا  
ومشهدا في مقام المشاهدة  
بوجود الروح بل بالشهود  
الذاتي الاحدى الذى لم يبق  
فيه لغية عين ولا اثر ولا عين  
رأت ولا اذن سمعت  
ولا خطر على قلب بشر  
وان جعل التنكير في قوله  
شقى وسعيد للنوعية  
للا تعظيم جاز تأويل خروج  
الشقى من النار بالترقى الى  
الجنة من مقامه بركاه نفسه  
عن الهيات المظلمة وتبعات  
المعاصى وحينئذ لا يكون  
شقى الابد (فاستقم كما امرت)  
في القيام بحقوق الله بالله  
فانه عليه الصلاة والسلام  
أمر بمحافظه حقوق الله  
والتعظيم لامره والتسديد  
لخلفه بضبط احكام التجليات  
الصفائية بعد الرجوع الى  
الخلق مع شهود الوحدة  
الذاتية بحيث لا يتحرك  
لا يسكن ولا ينطق ولا يفكر  
لا به من غير ظهور تلوين  
من بقايا صفاته اوداته  
ولا يخطر له خاطر بغيره من  
غير اخلال بشرط مامن  
شرائط التعظيم كما قال افلا  
اكون عبدا شكورا حين  
تورمت قدما من قيام الليل

واراد به التسهيل في الذين وترك الشدق فان هذا الدين مع يسره وسهولته قوى فلن يغالب ولن  
يقاوى فسددوا اى اقتصدوا السداد من الامور وهو الصواب وقاربوا اى اطلبوا المقاربة وهى  
القصد الذى لا غلوفيه ولا تقصير والتدوة الرواح بكرة والرواح الرجوع حشيا والمراد منه  
اعملوا اطراف النهار وقتا وقتا والدجة سيرا ليل والمراد منه اعملوا بالنهار واعملوا بالليل ايضا  
وقوله شى من الدجة اشارة الى تقليله \* وقوله تعالى ( ولا تركنوا الى الذين ظلموا ) قال ابن  
عباس ولا تميلوا والركون هو المحبة والميل بالقلب وقال ابو العالية لا ترضوا باعمالهم وقال السدى  
لا تدهنوا الظلمة وعن حكيم لا تطعموهم وقبل معناه ولا تنسكنوا الى الذين ظلموا ( فتمسك النار )  
يعنى فتصبيكم النار بمرها ( ومالككم من دون الله من اولياءه ) يعنى اعوانا وانصارا بمنعونكم  
من عذابه ( ثم لا تنصرون ) يعنى ثم لا تجدون لكم من ينصركم ويخلصكم من عقاب الله غدا  
في القيامة فقيه وعيد لمن ركن الى الظلمة اورضى باعمالهم او احبهم فكيف حال الظلمة في انفسهم  
نعمو بالله من الظلم \* قوله عز وجل ( واقم الصلوة طرفى النهار ) سبب نزول هذه الآية  
مارواه الترمذى عن ابى اليسر قال اتتني امرأة تنساج تمر افقلت ان في البيت تمرا هو اطيب منه  
فدخلت الى البيت فاهويت اليها فقبلتها فأتيت ابا بكر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب  
ولا تخبر احدا فلم اصبر فأتيت عرفة فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر احدا فلم  
اصبر فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال اخلفت غازيا في سبيل الله في اهله  
بمثل هذا حتى تمنى انه لم يكن اسم الا تلك الساعة حتى ظن انه من اهل البارقال واطرق رسول الله  
صلى الله عليه وسلم طويلا حتى اوحى الله اليه واقم الصلوة طرفى النهار وزلفا من الليل الى قوله ذلك  
ذكرى لذا كرى قال ابو اليسر فأتته فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اصحابه يا رسول الله  
لهذا خاصة ام للناس عامة قال الترمذى هذا حديث حسن غريب وقيس بن  
الربع ضعفه وكيع وغيره وابو اليسر هو كعب بن عمرو (ق) عن عبدالله بن مسعود ان رجلا  
اصاب من امرأة قبله دأى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فترلت واقم الصلوة طرفى النهار  
وزلفا من الليل الآية فقال الرجل يا رسول الله الى هذه الآية قال لمن عمل بها من امتى وفي رواية  
فقال رجل من القوم يا بنى الله هذه خاصة قال بل للناس كافة عن معاذ بن جبل قال اتى ابى  
صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله ارايت رجلا اتى امرأة وايس بينهما معرفة فليس يأتى  
الرجل الى امراته شيا الا قد اتى هو اليها الا انه لم يجامعها قال فأتزل الله عز وجل واقم الصلوة طرفى  
النهار وزلفا من الليل ان الحسنات بذهبن السيئات ذلك ذكرى لذا كرى فامر النبي صلى الله  
عليه وسلم ان يتوضأ ويصلى قال معاذ فقلت يا رسول الله اهمل خاصة ام المؤمنين عامة فقال بل  
للمؤمنين عامة اخرجهم الترمذى وقال هذا الحديث ليس يمتصل لان عبدالرحمن بن ابى ليلى  
لم يسمع من معاذ اما التفسير فقوله سبحانه وتعالى واقم الصلوة طرفى النهار يعنى صلاة الغداة  
والعشى وقال مجاهد طرفى النهار يعنى صلاة الصبح والظهر والعصر وزلفا من الليل يعنى  
صلاة المغرب والعشاء وقال مقاتل صلاة الصبح والظهر طرف وصلاة العصر والمغرب  
طرف وزلفا من الليل يعنى صلاة العشاء وقال الحسن طرفى النهار الصبح والعصر وزلفا من الليل  
المغرب والعشاء وقال ابن عباس طرفى النهار الغداة والعشى يعنى صلاة الصبح والمغرب  
قال الامام فخر الدين الرازى كثرت المذاهب في تفسير طرفى النهار والاشهر ان الصلوة التى في طرفى  
النهار هى الصبح والعصر وذلك لان احدهما طرفى النهار هو طلوع الشمس والثانى هو غروبها فالطرف



وقيل له اما بشرك الله بقوله  
 يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك  
 وما تأخر ولا بدقيقة من باب  
 النهي عن المنكر والامر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر  
 وذلك في غاية الصعوبة  
 ولهذا قال شيتني سورة  
 هود قيل رأى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بعض  
 العرفاء في المنام فسأله عن  
 ذلك وقال لماذا يارسول الله  
 القصص الانبياء وما نزل  
 باجمهم المكذبين من العذاب  
 وما كانوا يقاسون من اعمهم  
 قال لابل لقوله فاستقم كما  
 أمرت (ومن تاب) عن  
 انتمو ذنب وجوده (مك)  
 من الموحدين الواصلين  
 الى شهود الكثرة في عين  
 الوحدة وقام البقاء بعد الفناء  
 (ولا تظنوا) بالاحتجاب  
 بحجاب الائمة  
 ونسبة الكمالات الالهية  
 المطلقة الى انائيتكم لشخصه  
 المقيدة برؤيتها لكم الموجبة  
 للاحتجاب بالتقيد عن  
 الاطلاق فان الهوية الالهية  
 لا تقيد باشارة الهذية  
 والائمة (اه بما تعملون  
 بصير) تعملونه في ام  
 بانفسكم (ولا تركنوا الى  
 الذين ظلموا) اى اشرركوا  
 بهوى كامن ناشئ عن وجود  
 حقيقة خفية او الثغات خفية

الاول هو صلاة الفجر والطرف الثاني لا يجوز ان يكون صلاة المغرب لانها داخله تحت قوله تعالى  
 وزلفا من الليل فوجب حل الطرف الثاني على صلاة العصر (وزلفا من الليل) بمعنى واتم الصلاة  
 في ذلف من الليل وهى ساعاته واحدها زلفة واصل الزلفة المنزلة والمراد بها صلاة المغرب والعشاء  
 (ان الحسنات يذهبن السيئات) بمعنى ان الصلاة الخمس يذهبن الخطيئات ويكفرن بها (م) عن ابي  
 هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما بينهن  
 زاد في رواية ما لم تغش الكبائر وزاد في رواية اخرى ورهضان الى رهضان مكفرات لما بينهن  
 اذا اجتنبت الكبائر (ق) عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ارايتم لو ان  
 نهر اباب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شئ قالوا لا قال فذلك مثل الصلوات  
 الخمس يمحوا الله بها الخطايا (خ) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات كمثل  
 نهر جار غمر على باب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات قال الحسن وما يبق من الدرن قال العلماء  
 الصغار من الذنوب تكفرها الاعمال الصالحات مثل الصلاة والصدقة والذكر والاستغفار ونحو  
 ذلك من اعمال البر واما الكبائر من الذنوب فلا يكفرها الا التوبة الصوح ولها ثلاث شرائط الشرط  
 الاول الافلاع عن الذنب بالكلية الثاني الدم على فعله الثالث العزم التام لا يعود اليه في المستقبل  
 فاذا حصلت هذه الشرائط صحت التوبة وكانت مقبولة ان شاء الله تعالى وقال مجاهد في تفسير  
 الحسنات انها قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والقول الاول اصح انها الصلوات  
 الخمس وهو قول ابن مسعود وابن عباس وابن المسيب ومجاهد في احدى الروايتين عنه والقرطبي  
 والضحاك وجهور المفسرين (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره من الاستقامة والتوبة وقيل  
 هو اشارة الى القرآن (ذكرى للذاكرين) بمعنى مظنة للمؤمنين المطيعين (واصبر) الخطاب  
 للنبي صلى الله عليه وسلم يعنى واصبر يا محمد على اذى قومك وما تلقاه منهم وقيل معناه واصبر  
 على الصلاة (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) يعنى اعمالهم قال ابن عباس يعنى المصلين \* قوله  
 سبحانه وتعالى (فالولا كان من القرون) يعنى فهلا كان من القرون التي اهلكناهم (من قبلكم)  
 يعنى يا مة محمد (اولو بقية) يعنى اولو تمييز وطاعة وخير يقال فلان ذو بقية اذا كان فيه خير وقيل  
 معناه اولو بقية من خير يقال فلان دلى بقية من الخير اذا كان على خصلة محمودة (ينهن عن الفساد  
 في الارض) يعنى يقومون بالمى عن الفساد في الارض والآية للتقريع والتوبيخ يعنى لم يكن  
 فيهم من فيه خير ينهى عن الفساد في الارض فلذلك اهلكناهم (الا قليلا) هذا استثناء منقطع معناه  
 لكن قليلا (من انجينا منهم) يعنى من امن من الامم الماضية وهم اتباع الانبياء كانوا ينهن عن الفساد  
 في الارض (واتبع الذين ظلموا ما تر فوافيه) يعنى واتبع الذين ظلموا انفسهم بالكفر والمعاصي  
 ما تنعموا فيه والتزم التزم والمعنى انهم اتبعوا ما تعودوا به من المم وإشار الذات على  
 الآخرة ونعيمها (وكانوا مجرمين) يعنى كافرين (وما كان ربك) يعنى وما كان ربك يا محمد  
 (ليهلك القرى بظلم) يعنى لا يهلكهم بظلم منه (واهلها مصلحون) يعنى في اعمالهم ولكن يهلكهم  
 بكفرهم وركوبهم السيئات وقيل في معنى الآية وما كان ربك ليهلك القرى بمجرد شركهم  
 اذا كانوا صلحين يعنى يعمل بعضهم بعضا بالصلاح والسداد والمراد من الهلاك عذاب الاستئصال  
 في الدنيا اما عذاب الآخرة فهو لازم لهم ولهذا قال بعض الفقهاء ان حقوق الله مبناها على  
 المسامحة والمساهلة وحقوق العباد مبناها على التضييق والتشديد \* قوله عز وجل (ولو  
 شاء ربك لجلل الناس امموا واحدة) يعنى كلهم على دين واحد وشريعة واحدة (ولا يزالون

الى اثبات غير فانه هو الزيف  
المقارن للطغيان في قوله  
ما زاغ البصر وما طغى  
(فتمسك النار) نزل الخط  
والحرمان بالاحجاب  
والعذيب بالفراق من نيران  
غيره المحبوب كما قال لحيه  
بشر المدنسين بانى غفور  
وانذر الصديقين بانى غيور  
ولهذا المعنى قال والمخلصون  
على خطر عظيم فان دقائق  
ذنوب احوالهم ادق من  
ان تدرك بالعقل واشد عقابا  
من ان تتوهم بالوهم  
(وما لكم) حينئذ (من)  
دون الله من اولياء) يتولونكم  
من عقابه ويدبرون اموركهم  
وبربونكم (ثم لا تنصرون)  
من بأسه وهذاتمه يد لا ولياته  
فكيف باعدائه (واقم الصلوة  
طرفى النهار وروز لقائى الليل)  
لما كانت الحواس الخمس  
شواغل تشغل القلب بما يرد  
عليه من الهيات الجذمانية  
وتجذبه عن الحضرة  
الرحمانية وتنجبه عن النور  
والحضور بالاعراض عن  
جناب القدس والتوجه الى  
معدن الرجس وتبدله  
الوحشة بالانس والكدورة  
بالصفاء فرضت خمس  
صلوات يتفرغ فيها العبد  
للحضور وبمسدات ابواب  
الحواس لئلا يرد على القلب

مختلفين) يعنى على اديان شتى ما بين يهودى ونصرانى ومجوسى ومشرى ومسلم فكل اهل دين من  
هذه الاديان قد اختلفوا في دينهم ايضا اختلافا كثيرا لا ينضب. عن ابى هريرة رضى الله عنه ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرق اليهود على احدى وسبعين فرقة واثنان وسبعين  
والنصارى مثل ذلك وستفرق امتى على ثلاث وسبعين فرقة اخرجه ابوداود والترمذى بنحوه  
عن معاوية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الا ان من قبلكم من اهل الكتاب  
افترقوا على اثنان وسبعين فرقة وان هذه الامة ستفرق على ثلاث وسبعين اثنتان وسبعون  
في النار وواحدة في الجنة وهى الجماعة اخرجه ابوداود قال الخطاى قوله صلى الله عليه وسلم  
وستفرق امتى فيه دلالة على ان هذه الفرق غير خارجة من الملة والدين اذ جعلهم من امته وقال  
غيره المراد بهذه الفرق اهل البدع والاهواء الذين تفرقوا واختلفوا وظهر وابعده كالخوارج  
والقدرية والمعتزلة والرافضة وغيرهم من اهل البدع والاهواء والمراد بالواحدة هى فرقة السنة  
والجماعة الذين اتبعوا الرسول صلى الله عليه وسلم في اقواله وافعاله \* وقوله سبحانه وتعالى (الامن  
رحم ربك) يعنى لكن من رحم ربك فمن عليه بالهداية والتوفيق الى الحق وهداه الى الدين  
القوم والصراط المستقيم فهم لا يختلفون (ولذلك خلقهم) قال الحسن وعطاء ولا اختلاف  
خلقهم قال اشهب سالت مالك بن انس عن هذه الآية فقال خلقهم ليكون فريق في الجنة وفريق  
في السعير وقال ابن عباس ومجاهد وقناة والضحاك وللجنة خلقهم يعنى الذين رحمهم وقال  
الفراء خلق اهل الجنة للجنة وخلق اهل الاختلاف للاختلاف وقيل خلق الله عز وجل  
اهل الجنة للجنة وللجنة خلق اهل العذاب لان يختلفوا وخلق الجنة وخلق لها اهلا  
وخلق النار وخلق لها اهلا فحاصل الآية ان الله خلق اهل الباطل وجعلهم مختلفين وخلق  
اهل الحق وجعلهم متفقين فتحكم على بعضهم بالاختلاف ومصيرهم الى النار وحكم  
على بعضهم بالجنة وهم اهل الاتفاق ومصيرهم الى الجنة ويدل على صحة هذا القول  
سياق الآية وهو قوله تبارك وتعالى (وتمت كلمة ربك لاملائن جهنم من الجنة  
والناس اجمعين) وهذا صريح بان الله سبحانه وتعالى خلق اقواما للجنة وللجنة فهداهم ووفقهم  
لاعمال اهل الجنة وخلق اقواما للضلالة والنار فخذلهم ومنعهم من الهداية \* قوله  
سبحانه وتعالى (وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك) لما ذكر الله سبحانه وتعالى  
في هذه السورة الكريمة قصص الامم الماضية والقرون الخالية وما جرى لهم مع انبيائهم خاطب نبيه  
صلى الله عليه وسلم بقوله وكلا نقص عليك يا محمد من انباء الرسل يعنى من اخبار الرسل وما جرى  
لهم مع قومهم ما نثبت فؤادك يعنى ما تقوى به قلبك لتصبر على اذى قومك وتأسى بالرسل الذين  
خلوا من قبلك وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذه القصص وعلم ان حال جميع الانبياء  
مع اتباعهم هكذا سهل عليه تحمل الاذى من قومه وامكنه الصبر عليه (وجاءك) يا محمد (في هذه الحق)  
اختلفوا في هذا الضمير الى ماذا يعود فقيل معناه وجاءك في هذه الدنيا الحق وفيه بعد لانه لم يجر للدنيا  
ذكر حتى يعود الضمير اليها وقيل في هذه الآية وقيل في هذه السورة وهو الاقرب وهو قول  
الاكثرين فان قلت تدجاء الحق في سور القرآن فلم خص هذه السورة بالذكر قلت لا يلزم  
من تخصيص هذه السورة بالذكر ان لا يكون قد جاء الحق في غيرها من السور بل القرآن كله  
حق وصدق وانما خصها بالذكر تشريفا لها (وموعظة وذكرى للمؤمنين) اى وهذه  
السورة موعظة تعظ بها المؤمنون اذا تذكروا احوال الامم الماضية وما نزل بهم (وقل للذين

شاغل بشغله ويفتح باب القلب الى الله تعالى بالتوجه والنية لوصول مدد النور ويجمع همه عن التفرق ويستأنس بربه عن التوحش مع انحداد وجهه وحصول الجمعية فتكون تلك الصلوات خسة ابواب مفتوحة للقلب على جناب الرب يدخل بها عليه النور بازاء تلك الجمعية المفتوحة الى جناب الغرور ودار العين الغرور التي تدخل بها الظلمة ليذهب النور الوارد آثار ظلماتها ويكسح غبار كدوراتها وهذا معنى قوله (ان الحسنات يذهبن السيئات) ذلك ذكرى للذاكرين وقد ورد في الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر وامر باقامتها في طرفي النهار لينسحب حكمها بقاء الجمعية واستيلاء الهيئة التورية في اوله الى سائر الاوقات فمضى ان يكون من الذين هم على صلاتهم دائمون لدوام ذلك الحضور وبقاء ذلك النور ويكسح ويزيل في آخره ما حصل في سائر الاوقات من التفرقة والكدورة ولما كانت القوى الطبيعية المدبرة لامر الغذاء ساطت في الليل وهي تجذب النفس الى تدبير البدن بالنوم عن طمها الروحاني وتجزها عن شأنها الخاص بها الذي هو مطالعة الغيب ومشاهدة عالم القدس بشغلها باستعمال آلات الغذاء لعمارة الجسد فتسلبها اللطافة والطرارة وتكدرها بالنشوة واحتيج الى تلطيفها وتصفيها بالقطة وتنويرها وتطهيرها بالصلاة فقال وزلفا من الليل ذلك الذي ذكر من اقامة الصلاة في الاوقات المذكورة وازهاب السيئات بالحسنات تذكر لمن يذكر حاله عند الحضور مع الله في الصفاء والجمعية والانس والذوق (واصبر) بالله في الاستقامة ومع الله في الحضور في الصلاة وعدم الركون الى الغير (فان الله لا يضيع اجر الحسنين) الذين يشاهدونه في حال القيام بحقوق الاستقامة ومراعاة العدالة والقيام بشرائط التعظيم في العبادة ﴿٤١٢﴾ (فلولا كان من القرون من قبلكم اولو ابقية

ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن انجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما تروا فيه وكانوا مجرمين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مضطربون ولو شاء ربك لجلل الناس ائمة واحدة متساوية في الاستعداد متفقة على دين التوحيد ومقتضى الفطرة (ولا يزالون مختلفين) في الوجهة والاستعداد (الا من رحم ربك) بهدياته الى التوحيد وتوفيقه لا يكمل قانهم متفقون في المذهب والمقصود موافقون في السيرة

لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم) فيه وعيد وتهديد يعني اعملوا ما انتم عاملون فستعملون فاقية ذلك العامل فهو كقولنا اعملوا ما شئتم (انا عاملون) يعني ما امرنا به ربنا (وانظروا) يعني ما يصدر به الشيطان (انا منتظرون) يعني ما يحل بكم من نعمة الله وهذا به اما في الدنيا واما في الآخرة (ولله غيب السموات والارض) يعني يعلم ما غاب عن العباد فيها يعني ان علم سبحانه وتعالى نافذ في جميع الاشياء خفيها وجليها وحاضرها ومعدومها لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء (وبالله يرجع الامر كله) يعني الى الله يرجع امر الخلق كله في الدنيا والآخرة (فاعبدوه) يعني ان كان كذلك كان مستحقا للعبادة لا غيره فاعبدوه ولا تشغل بعباده (وتوكل عليه) يعني وثق به في جميع امورك فانه يكفيك (وما ربك بغافل عما تعملون) قال اهل التفسير هذا الخطاب

لنبي صلى الله عليه وسلم والجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم والمعنى انه سبحانه وتعالى يحفظ على العباد اعمالهم لا يخفى عليه منها شيء فيجزى المحسن باحسانه والمسيء بما ساءه قال كعب الاحبار خاتمة التوراة خاتمة سورة هود والله اعلم بمراده واسرار كتابه

(تم الجزء الثاني ويليهِ الجزء الثالث اوله سورة يوسف)

والطريقة قبلتهم الحق ودينهم التوحيد والمحبة (ولذلك) الاختلاف (خلقهم) ليستعد كل منهم لشأن وعمل ويختار بطبعه امر او صنعة ويستتب لهم نظام العالم ويستقيم امر العايش فهم محامل لامر الله جل عليهم حول الاسباب والارزاق وما ينشئ به الناس ورتب بهم قوائم الحياة الدنيا كما ان الفضة المرحومة مظاهر لكماله اظهر الله بهم صفاته وافعاله وجعلهم مستودع حكمه ومعارفه واسراره (ونمت كلمة ربك) اي احكمت وارمت وثبتت وهي هذه (لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين) لان جهنم رتبة من مراتب الوجود لا يجوز في الحكمة تعطيلها وابقاؤها في كتم العدم مع امكانها (وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك) اي لما اطلعناك على مقاساتهم للشدائد من امنهم مع ثباتهم في مقام الاستقامة وعدم من لهم منه وعلى معايباتهم عند تلويحاتهم وظهور شيء من بقياتهم كافي قصة نوح من سؤل النجاء الوالد على قوة ثباتهم في قبيحتهم وتوكلهم كافي قصة هود من قوله اني اشهد الله واشهدوا اني بري مما تشركون اني قوله على ضوابط مستقيم وعلى كمال كرمهم وفضيلتهم في الصوك كافي قصة لوط من تقديع البنات لحفظ الاضياف من سوءة ثببت قلبك في ذلك كله واسمحت استقامتك وقوى تحمكتك بذهاب آثار التلويح عنك وقوى توكل ورضاك وبقينك وشجاعتك وكل خلقك وكرمك (وجاءك في هذه) السورة (الحق) اي ما يتحقق به اعتقاد المؤمنين (وموعظة وذكى للمؤمنين وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم انا عاملون وانظروا) انا منتظرون ولله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله فاعبدوه وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون) لهم يحترزون بها عما هلك به الامم ونذ كبر لما يحب ان يتدينوا به ويجعلوه طريقهم وسيرتهم والله اعلم





